

تفسیر مظہری

جلد نہم

سورہ نمل سے سورہ یسین تک
پارہ ۱۹ رکوع ۱۵ تا پارہ ۲۳ رکوع ۴

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شہار اللہ عثمانی مجددی پانی پتی

تشریحی ترجمہ مع ضروری اضافات

مولانا سید عبد الدائم الجلالی

رفیق ندوۃ المصنفین

مکاشر

دارالاشاعت

مکتبہ بازار کراچی — فون ۲۱۳۷۸

کابلہ حسنہ ہنزین لبر
اس ترجمہ کی روک کے حق کیت پاکستان میں علامہ اشاعت کراچی مطبوعہ ہیں۔

ماہنامہ	ضمیمہ شرف علامہ اشاعت کراچی
مقامت	۱۹۹۹ء گھیل پریس کراچی
مقامت	مطبعہ در ۶ جلد

﴿.....لئے کے پتے.....﴾

لوہ کا لکھنؤ جامعہ دارالعلوم کراچی
لوہ کا لکھنؤ جامعہ دارالعلوم کراچی
کتاب پیدائش شیعہ لکھنؤ دارالعلوم
کتاب لکھنؤ لکھنؤ دارالعلوم کراچی
کتاب لکھنؤ لکھنؤ دارالعلوم کراچی

میتا لکھنؤ لکھنؤ کراچی
میتا لکھنؤ 26- لکھنؤ دارالعلوم
کتاب لکھنؤ لکھنؤ لکھنؤ
کتاب لکھنؤ لکھنؤ لکھنؤ
کتاب لکھنؤ لکھنؤ لکھنؤ

فہرست مضامین تفسیر مظہری اردو جلد نہم

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۷	حضرت سلیمان کو دینا اور حضرت سلیمان کا ملکہ سبا کو طلب کرنا۔	۱۴	سُورَةُ النَّمْلِ آیت اِذْ قَالَ مُوسٰی لِاٰہِلِہٖ اِنِّیْٓ اَنْتُمْ نَارِیْہ کلام عربی میں نہیں کیا گیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ
۲۸	جو قوم ایک عورت کو اپنا والی بنالے وہ قوم فلاح نہیں	۱۵	حدیث بالمعنی جائز ہے اور نکاح ایسے الفاظ سے جائز ہے
۳۰	پائے گی۔ (حدیث)	۱۶	جو تزویج کے مفہوم کو لو ا کرتے ہوں۔
۳۱	ملکہ سبا حضرت سلیمان کا خط ملنے پر اہل دربار سے مشورہ کرنا۔	۱۷	فَلَمَّا جَاءَ هَانُوذِیْ اَنْ یُّثَوِّرَکَ مِنْ فِی النَّارِ الْاٰیَۃِ میں ہر سے کیا مراد ہے (احادیث)
۳۲	ملکہ سبا کا ہدیہ بھیج کر یہ اندازہ کرنا کہ حضرت سلیمان	۱۸	آیت اِنِّیْٓ اَنْتُمْ نَارِیْہ لَا یَخَافُ لَدَیَّ الْمُرْسَلُوْنَ میں خوف کا
۳۳	نبی ہیں یا بادشاہ۔	۱۹	کیا مطلب ہے؟
۳۴	ہدایا کی تفصیل	۲۰	حضرت موسیٰ کو نو معجزات عطا فرمائے گئے تھے
۳۵	حضرت سلیمان کا ہدایا واپس کر دینا۔	۲۱	حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کا ذکر علماء کی فضیلت
۳۶	ملکہ سبا کا استقبال امر کرتے ہوئے حاضر ہونا۔	۲۲	میں (حدیث)
۳۷	آیت عِنْدَہٗ عَلَمٌ مِّنَ الْکِتَابِ سے کون مراد ہے اور	۲۳	حضرت سلیمان حضرت داؤد کے وارث ہوئے اس
۳۸	اسم اعظم کیا ہے؟ (حدیث)	۲۴	کے کیا معنی ہیں
۳۹	اجنبیہ کی طرف ارادہ نکاح کے وقت دیکھنا جائز ہے۔	۲۵	حضرت سلیمان علیہ السلام کو پرندوں کی بولی سمجھادی
۴۰	ملکہ سبا کا مسلمان ہو جانا۔	۲۶	کی تھی۔ (احادیث)
۴۱	ملکہ سبا بقیس کا نکاح ذی تیج شاہ ہمدان سے کر دیا گیا۔	۲۷	حضرت سلیمان نے سات سو برس اور چھ ماہ دنیا میں
۴۲	بعض روایتوں سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت سلیمان نے	۲۸	حکومت کی تھی۔
۴۳	اپنے ساتھ نکاح کر لیا تھا۔	۲۹	داؤی حمل کس جگہ تھی
۴۴	میں آغاز آفریش کے اعتبار سے سب سے پہلا اور	۳۰	افسوس روافض چوتھی جتنا شعور بھی نہیں رکھتے۔
۴۵	بشت کے اعتبار سے سب سے آخری نبی ہوں (حدیث)	۳۱	ایک شب: حضرت سلیمان کا تخت تو ہوا پر رواں تھا پھر
۴۶	میسواں پارہ	۳۲	پیس ڈالنے کا احتمال ہی کیا تھا۔
۴۷	غیب کی باتیں خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا	۳۳	ازالہ شبہ
۴۸	کفار مکہ کو تنبیہ	۳۴	حضور ﷺ کے تبسم فرمانے کی حدیث
۴۹	ایک شبہ	۳۵	شکر خدا سے غفلت ہلاکت کا باعث ہے
۵۰	ازالہ	۳۶	وَتَقْتَضِیْ طَیْرٌ اَوْ پرندوں کو طلب کیا یہ طلب کیوں تھی؟
۵۱	ایک سوال	۳۷	حضرت سلیمان تعمیر بیت المقدس سے فارغ ہو کر
۵۲	جواب	۳۸	(حرم) کعبہ کو چلے گئے قیام حرم کے دوران فرمایا یہ
۵۳	دابتہ الارض کے بارے میں احادیث۔	۳۹	وہی مقام ہے جہاں نبی آخر زمان پیدا ہو گئے ان کا دین
۵۴	فصل: علامات قیامت کے بارے میں چھ چیزوں سے	۴۰	توحید (دین حنیف) کوین ابراہیمی ہوگا۔
۵۵	پہلے اعمال کر لو۔	۴۱	آیت وَجَنَّتْکَ مِنْ سَبَا وِیْنًا یُّفِیْنُ ہمدان کا ملکہ سبا کی خبر
۵۶	حدیث ابو ہریرہ	۴۲	
۵۷	دابتہ الارض مومن کو کافر (منافق) سے الگ کر دے گا۔		
۵۸	جو زبان سے مومن اور دلا سے کافر ہوں گے۔		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۵۴	حضرت موسیٰ جب آل کے پاس پہنچے تو ندا آئی يٰمُوسٰى اِنِّى اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ	۵۴	نفخ صور کے بارے میں احادیث
۵۵	عطاء نبوت کے مراحل سے گزرنا اور معجزات کا عطا ہونا۔	۱	آیت : فَفَنَعَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ نفخہ فزع کیا ہے علماء کے اقوال۔ آیت اِلَّا مَنْ
۵۶	معجزہ عصا وید بیضاء خدا کی دو سندیں (نبوت کی دلیل میں)	۵۵	شَاءَ میں مستثنیٰ کون لوگ ہیں (حدیث)
۵۷	عطاء نبوت کے بعد حضرت موسیٰ کی درخواست کہ حضرت ہارون کو میرا مددگار بنا کر بھیج دے۔	۵۶	قیامت اثر اور ناس پر برپا ہوگی (حدیث)
۵۸	جب موسیٰ فرعون کے پاس گئے اور معجزات پیش کئے تو فرعون نے کہا کہ یہ تو تیرا جلاوہ ہے۔	۱	تین بار صور پھونکا جائے گا، نفخہ فزع نفخہ صحن
۵۹	ہوائی صرف اللہ کیلئے ہے حدیث، الکبریا ورائی	۲	نفخہ حشر جس میں تمام لوگ رب العالمین کے سامنے
۶۰	فرعون کو کفر غرور اور تکبر کی وجہ سے جحش کے مددگاروں کے غرق دریا کر دیا۔	۳	کھڑے ہو جائیں گے (حدیث)
۶۱	تم میں سے کوئی شخص مومن کامل نہیں ہوگا جب تک اس کا میلان طبع اس حق کا تابع نہ ہو جائے جو میں لے کر آیا ہوں (حدیث)	۶۱	ایک شبہ : آسمانوں میں شیاطین نہیں پھر فزع من فی السماء کا کیا معنی۔ ازالہ شبہ
۶۲	بعث نبوی سے قبل دس آدمی حق پر تھے۔	۶۲	سُوْرَةُ الْقَصَصِ
۶۳	حضور کی بعثت پر سب ایمان لے آئے	۶۳	حضرت موسیٰ کی پیدائش کن حالات میں ہوئی اور کیا واقعات پیش آئے۔
۶۴	اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنَاهُمْ الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ يٰۤهٰ	۶۴	حضرت موسیٰ اپنی ماں کے گھر سے فرعون کے پاس کیسے پہنچے۔
۶۵	يُؤْمِنُوْنَ يٰۤهٰ آیت مساجرین حبش کے سلسلے میں نازل ہوئی۔	۶۵	حضرت موسیٰ کو ماں کے پاس کس طرح پہنچایا گیا
۶۶	اُولٰٓئِكَ يُؤْمِنُوْنَ اٰخِرُهُمْ تَرٰنِيْنَ حضور نے فرمایا	۶۶	حضرت موسیٰ کے ہاتھوں ایک قبلی کا قتل
۶۷	تین آدمی ہیں جن کو دہر ا ثواب ملے گا۔	۶۷	حضرت موسیٰ کا اللہ تعالیٰ سے استغفار
۶۸	ابو طالب کی وفات	۶۸	ایک مرد مومن کا حضرت موسیٰ کو چلے جانے کا مشورہ
۶۹	مکہ مقام امن (حرم) ہے دور جاہلیت میں بھی حرم تھا	۶۹	اور حضرت موسیٰ کا مدین کی طرف چلا جانا
۷۰	جہاں کوئی جانور بھی کسی جانور کا شکار نہیں کرتا۔	۷۰	آیت : فَخَرَجَ مِنْهَا خَافِئًا يَتَرَقبُ کیا انبیاء اللہ کے سوا مخلوق سے بھی ڈرتے ہیں اور اس کا جواب
۷۱	خدا نے کسی آبادی کو بھی ہلاک نہیں کیا جب تک اس آبادی کے لئے احکام خداوندی بتانے والا رسول نہیں بھیج لیا۔	۷۱	مدین میں ایک چشمہ (کنویں) پر پہنچ کر حضرت شعیب کی بکریوں کو پانی پلانا اور درخت کے سایہ میں بیٹھ کر خدا سے دعا کرنا رَبِّ اِنِّى اِنِّى لِمَا اَنْزَلْتَ اِلَیَّ مِنْ خَبْرٍ فَتَقَبَّلْ اِلَیَّ
۷۲	قیامت کے دن کے بارے میں پیغمبر جواب میں لڑکھرائیں گے تو یہ کافر لوگ کس گنتی میں ہوں گے	۷۲	آیت : قَالَتْ اِنَّ اٰیٰتِیْ یَدْعُوکَ لِیَخْرِجَکَ اَجْرًا مَّا سَقِیْتَ لَنَا عِبَادًا مِنْ اَجْرِیْ لَیْسَ لَکَ مِنْ شَیْءٍ
۷۳	استدلال درست نہیں ہے۔	۷۳	حدیث : اللہ نے جس نبی کو مبعوث فرمایا اس نے بکریاں ضرور چرائیں۔
۷۴	رات آرام کرنے اور دن اللہ تعالیٰ کے فضل کو تلاش کرنے کے لئے بنایا ہے۔	۷۴	مسئلہ : دیدار خدا کے شوق میں درود (حدیث)
۷۵		۷۵	مسئلہ : بکریاں چرانے کو نکاح کا ہر مقرر کرنا تکمیل معاہدہ کے بعد حضرت شعیب کا حضرت موسیٰ کو لائمی عنایت فرمانا۔
۷۶		۷۶	حضرت موسیٰ مدت بوری کرنے کے بعد مدین سے مصر کیلئے روانہ ہوئے تو کوہ طور کی جانب روشن آگ دیکھی، یہودی سے کہا زرا ٹھہرو آگ نظر آرہی ہے ذرا کراپ لیں۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۲۵	ذکر کے حلقے جنت کے باغ ہیں حدیث ذکر اللہ کے لئے بیٹھنے والوں پر فرشتے چھا جاتے ہیں۔ حدیث انا عند ظن عبدی بی وانا معہ اذا ذکرنی خدا نے فرمایا بندہ میرے متعلق جیسا گن رکھتا ہے میں اسی کے گمان کے مطابق اس کے پاس ہوتا ہوں۔ حدیث قدسی توکل کا بیان	۹۷	کلمہ سے اپنے لباس کو چھپتا ہوا چلنا (حدیث) کھانے والا شکر گزار روزہ دار صابر کی طرح ہے جو خوشی اللہ کی محبت سے رو کے غرور و تکبر پیدا کرے وہ ممنوع ہے۔
۱۳۱	سُورَةُ الرَّوْمِ رفی بیضیع بینین (چند سال) کا اطلاق کتنی مدت پر ہے۔	۹۸	پانچ چیزوں کو پانچ چیزوں سے پہلے قیمت سمجھو (حدیث) ایسا نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص (غرور اور اترانے کی (نظر سے) اپنے کو دیکھے اور غلام چائے
۱۳۶	مسئلہ: دار الحرب میں حقوق فاسدہ جائز ہیں امام ابو حنیفہ کا استدلال حضرت ابو بکر صدیق کے ابی (مناقیق) کے ساتھ شرط بدلنے کے واقعہ سے ہے۔	۹۹	تھرون حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کے بعد سب سے بڑا عالم تھا اور توریت کا سب سے بڑا قاری تھرون کی سرکشی کا آغاز
۱۳۷	فارس پر غلبہ روم کے اسباب حضرت عمرؓ کا بیان جنت کے اندر سلع (کانٹنے) آنا بیان صبح و شام پاکی بیان کرنے کا بیان اور مطلب سبح و تحمید کا ثواب	۱۰۰	فَخَسَفْنَا بِهِ وَابِدَارِهِ الْأَرْضَ سرکشی کا انجام یہ ہوا کہ تھرون اور اس کے خزانے زمین میں دھنڈائیے گئے۔ وطن کا شوق اور اس کی یاد فطری امر ہے۔
۱۳۸	حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک آیت فَسُبْحَانَ اللَّهِ جِنَّةٍ تَمُتُونَ وَجِنَّةٍ تَصْبِحُونَ پانچوں نمازوں کو جائز ہے۔	۱۰۱	سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ آلَمْ أَحْصِيتِ النَّاسَ أَنْ يَبْتَزُّكُوا - الایہ یہ آیت حضرت عمر بن یاسر کے متعلق نازل ہوئی یا حضرت سجیع بن عبد اللہ کے بارے میں (روایات)
۱۳۹	حدیث: کلمتان خفیفتان علی اللسان ثقیلتان فی المیزان فطرۃ اللہ سے مراد اسلام ہے (ابن عباسؓ) حدیث: ہر نوزائیدہ بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔ حدیث: انسانی بلاوت کا مادہ مال ہے۔ کہ پیٹ میں ۴۰ دن تک بصورت تلفظ رہتا ہے۔	۱۰۲	والدین کے ساتھ حسن سلوک کا حکم والدین اگر شرک اور ایسی ہی لاعلم باتوں کا حکم دیں تو ان کی اطاعت نہ کرنے کا حکم خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی فرمانبرداری جائز نہیں (حدیث)
۱۴۰	حدیث: آیۃ لَا تَبْدِلْ لِحَلْقِ اللَّهِ اگر تم سنو کہ کوئی شخص اپنی فطری عادت سے بدل گیا ہے تو تصدیق نہ کرنا۔	۱۰۳	حضرت نوح کو ۴۰ سال کی عمر میں نبوت عطا ہوئی اور ۹۵۰ سال دعوت و تبلیغ کی پھر طوفان کے بعد ۶۰ برس زندہ رہ کر وفات پائی۔
۱۴۱	عکرمہ و مجاہد کے نزدیک جانوروں کو خسی کرنے کی آیت میں ممانعت ہے۔	۱۰۴	راؤ خدا میں ترک وطن سب سے پہلے حضرت ابراہیمؑ نے کیا وَلَقَدْ نَزَّلْنَا سِنَهَا آيَةً مِّنْ رَبِّكَ الْآيَةِ سے قوم لوط کی بستیوں کے کنڈر مراد ہیں۔
۱۴۲	حدیث: میرے بندوں میں سے کچھ صبح کو مومن اور کچھ کافر ہو جاتے ہیں جس نے کہا ہم پر اللہ کی مربانی سے بارش ہوئی یہ میرا سون بندہ ہے۔	۱۰۵	نماز بے حیائی اور بری باتوں سے منع کرتی ہے فضائل ذکر فرشتے اللہ ذکر کی تلاش میں رہتے ہیں۔ حدیث ذاکر کے پاس آنے والا بھی محروم نہیں رہتا خواہ وہ کسی کام ہی سے کیوں نہ آیا ہو۔ حدیث
۱۴۳	آیت: ضَلُّوا الضَّلَالَةَ فِي الْبَحْرِ يَدْعُرُكَ فساد سے کیا مراد ہے۔	۱۰۶	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۷۹	حدیث: ایمان کے دو حصے ہیں شکر اور صبر	۱۵۵	حدیث: جنت میں داخل محض اللہ کی رحمت سے ہوگا
۱۸۱	پانچ چیزوں سے سوائے اللہ کے کوئی واقف نہیں		اعمال کی وجہ سے نہ ہوگا۔
۴	علم اور درایت میں فرق		حدیث: قیامت کے دن آدمی کے تین رجسز سامنے
۱۸۳	سُورَةُ السَّجْدَةِ	۱۵۶	لائے جائیں گے۔
۱۸۶	حدیث: تمام درود دکھ موت کے قاصد ہیں		دو شبہات، پہلے شبہ کا جواب
۱۸۷	حدیث: ملک الموت کہتا ہے ایہا العبد کم		آیت: وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَذْرُ الْمُؤْمِنِينَ پر ایک شبہ کہ جب
۱۸۷	خبر بعد خبر و کم رسول بعد رسول		خدا نے اپنے فضل و کرم سے کافروں پر مومنوں کی فتح
۱۸۷	مسئلہ: موت کے فرشتے کو جب تک حکم نہ ملے وہ کسی		لازم کر لی ہے تب بھی ہم کبھی کافروں کا مومنوں پر
۱۸۷	کی موت کا وقت نہیں جانتا۔	۱۵۸	غلبہ دیکھتے ہیں۔
	مسئلہ: موت کا فرشتہ مومن کے سامنے انتہائی		ازالہ شبہ
	خوبصورت شکل میں اور کافر کے سامنے انتہائی		جو مسلمان اپنے بھائی کی طرف سے دفاع کرتا ہے اللہ
	بد صورت شکل میں نمودار ہوتا ہے۔		پر حق ہے کہ اس کی طرف سے دوزخ کی آگ کو دفع
	آدمیوں کے علاوہ دوسروں کی موت کیسے ہوتی ہے		کرے (حدیث)
۱۸۹	حدیث: قضا و قدر کا مسئلہ	۱۵۹	کیا مردے سنتے ہیں؟
	آیت: الَّذِينَ تَتَجَفَّوْنَ جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمُنَاجَاةِ	۱۶۱	اللہ اہل جنت سے فرمائے گا کیا تم راضی ہو
	سے کون لوگ مراد ہیں، بعض کے نزدیک تہجد گزار	۱۶۳	سُورَةُ لُقْمَانَ
۱۹۰	لوگ مراد ہیں۔	۱۶۴	مسئلہ: تار اور بغیر تار کے آلات موسیقی حرام ہے
۱۹۲	بعض کے نزدیک دوسرے لوگ مراد ہیں۔		مسئلہ: فقہاء کے نزدیک آیت وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ
۴	حدیث: میں نے اپنے نیک بندوں کیلئے ایسی نعمتیں تیار		يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ اور دوسری احادیث کی رو
۱۹۲	کر رکھی ہیں جو کسی آنکھ نے نہیں دیکھیں اور		سے گانا حرام ہے۔ صوفیہ نے کہا اس میں کوئی حرج
۱۹۲	حدیث: حضرت موسیٰ سے ملاقات	۱۶۵	نہیں۔
۱۹۲	حدیث: اَلَمْ تَنْزِلْ كِي اور سورۃ الملک کی فضیلت	۱۶۶	گانے کی حرمت و حلت کا مفصل بیان
۱۹۷	سُورَةُ احْزَاب	۱۶۹	آیت: وَلَقَدْ آتَيْنَا الْحِكْمَةَ حَضْرَتِ لقمان کون تھے
	اپنے باپ کے علاوہ کسی دوسرے سے اپنا نسب ملانے کی		حکمت سے کیا مراد ہے
۲۰۰	ممانعت		حضرت لقمان کو حکمت کس طرح عطا کی گئی
۲	کسی کو بیٹا بنانے کا اپنے غلام کو اپنا بیٹا کہنے کا مسئلہ۔	۱۷۲	ماؤں کی نافرمانی حرام کر دی گئی (بخاری کا بیان)
۲۰۲	محبت رسول اللہ کا وجود اور مومنوں کیلئے آپ کا قریب تر		مسئلہ: اگر ماں باپ کافر ہوں اور مغلس و محتاج ہوں تو
	ہونا (حدیث)		ان کو مالی امداد دینا واجب ہے۔
	میں انسانی تخلیق میں سب سے اول ہوں اور بعثت میں		مسئلہ: غیر شرعی ناجائز باتوں کا ماں باپ کا کہنا ناجائز
۲۰۲	سب سے پچھلا (حدیث)		نہیں اور شرعی امور میں اطاعت واجب ہے اگر ماں
۲۰۵	غزوہ خندق (غزوہ احزاب) کا بیان		باپ ذکر الہی کی کثرت، دینی مشاغل کے انہماک میں
	حضرت جابر بن عبد اللہ کی دعوت اور حضور صلعم کی		گئی کرنے اور نیکیوں کی صحبت اختیار کرنے سے روکیں
	دعا کی برکت سے بہت تھوڑے کھانے میں ایک ہزار	۱۷۳	اور دنیوی مشاغل میں اضافہ کرنے کا حکم دیں تو کیا ان
۲۰۸	آدمی سیر ہو گئے۔		کا کہنا ناجائز ہے؟
	رسول اللہ ﷺ کی فوت شدہ نمازوں کا اور پھر ان کو ادا	۱۷۵	در میان چال سے چلنے اور تیز چلنے کا مسئلہ

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۴۰	فروخت کیا جاسکتا ہے، بچہ تنہا ہو تو صرف مسلمان کے ہاتھ فروخت ہوگا۔	۲۴۴	کرنے کا بیان مسئلہ: اگر چند نمازیں فوت ہو جائیں اور پھر ان کی قضا پھیری جائے تو پہلی نماز کے لئے اذان دی جائے (وہی کافی ہے) اور ہر نماز کی اقامت جدا کی جائے لیکن بولی یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے اذان بھی جدا جدا ہو اور اقامت بھی۔
۲۴۱	مناقب سعد بن معاذؓ	۲۴۵	رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کو ہجرت کرنے سے منع فرمایا
۲۴۳	مسائل: طلاق کا اختیار بی بی کو سپرد کر دینا اور شوہر کا بی بی سے کہنا کہ تجھے اختیار ہے۔	۲۴۶	انس بن نصر، مصعب بن عمیر اور طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہم کے مناقب (حدیث)
۲۴۴	مسئلہ: تفویض کے وقت تفویض طلاق کی نیت ہونا ضروری ہے۔	۲۴۷	غزوہ نبی قرطبہ کا بیان
۲۴۵	مسئلہ: تفویض طلاق کو عورت نے قبول کر لیا تو ایک طلاق رجعی واقعی ہوگی نزد امام مالک و نزد بعض علماء تین طلاق واقع ہوں گی البتہ غیر مدخولہ میں ایک بائناہ مانی جاسکتی ہے اگر دعویٰ ایک کا کیا جائے۔	۲۴۸	مسئلہ: ماہ حرام میں کیا جہاد کی ابتداء جائز ہے؟
۲۴۶	بنیوت کی دو قسمیں ہیں غلیظہ و خفیفہ دونوں کے احکام۔ اگر عورت نے تفویض کے جواب میں کہا اخترت الزوج تو عنداںہم طلاق نہیں ہوگی۔	۲۴۹	رسول اللہ ﷺ کے نبی ہونے کا یہودیوں کی طرف سے اعتراف۔
۲۴۷	مسئلہ: تفویض طلاق کے لئے لفظ نفس کا ذکر ضروری ہے ورنہ طلاق واقع نہ ہوگی۔	۲۵۰	مسئلہ: مال غنیمت کے حصہ دار وہ لوگ ہیں جو معرکہ میں حاضر ہوئے خواہ وصول مال سے قبل مر گئے ہوں۔
۲۴۸	عورت نے تفویض طلاق کا جواب بے بیضہ مضارع دیا طلاق ہو جائے گی۔	۲۵۱	مسئلہ: سوار کے تین حصے جمہور کے نزدیک امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو حصے۔
۲۴۹	(بائیسواں پارہ)	۲۵۲	عورتیں جنگ میں موجود ہوں تو ان کو کچھ دے دیا جائے ان کا کوئی حصہ نہیں ہے۔
۲۵۰	امامت المومنین اور حضرت سیدہ فاطمہ زہراؓ اور حضرت مریم اور حضرت آسیہ علیہا السلام کی فضیلت کا بیان	۲۵۳	قیدی عورتوں سے ان کے نابالغ بچوں کو جدا کرنے کی ممانعت۔
۲۵۱	مسئلہ: کسی اجنبی مرد اور اجنبی عورت کے لئے جائز نہیں کہ ایک دوسرے سے چمک دار نرم لہجہ میں کام کریں کہ ایک کا دوسرے کی طرف میلان پیدا ہو۔	۲۵۴	مسئلہ: اگر دو بچے ہوں یا ایک بچہ اور دوسرا بڑا ہو اور ہوں دونوں باہم محرم تو ان میں تفریق اور علیحدگی نہ کی جائے۔
۲۵۲	رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے (اجنبی شخص کو) بغیر ان کے شوہروں کی اجازت کے بات کرنے سے منع فرمایا ہے (حدیث)	۲۵۵	مسئلہ: جس نے فروخت کرنے میں ماں اور اس کے بچے میں تفریق کر دی تو وہ گناہ کار تو ہو گا لیکن کیا ایسی بیع باطل ہے یا نافذ (یعنی صحیح)؟
۲۵۳	اہل بیت رسول اللہ ﷺ کے متعلق بحث	۲۵۶	مسئلہ: اگر دو شخص باہم محرم ہوں اور ہوں دونوں بالغ تو فروخت میں دونوں کے درمیان تفریق جائز ہے۔
۲۵۴	شیدہ حضرات آیت تطہیر سے حضرات حسن، حسین فاطمہ الزہراؓ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو معصوم مانتے ہیں اور خلافت کا حق دار ان ہی کو جانتے ہیں۔	۲۵۷	مسئلہ: اگر بچے کے ساتھ اس کے محرموں کی جماعت ہو۔
۲۵۵	امامت یعنی خلافت (ارضی) کیلئے عصمت شرط نہیں۔	۲۵۸	قیدی ماؤں کے ساتھ بچے ہوں تو ان کو کافر کے ہاتھ

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۴۲	تھا اور یہ جواز شرف نبوت کے اظہار کے طور پر ہی تھا۔ مسئلہ: کیا لفظ ہبہ اور لفظ کح وغیرہ بھی استعمال کر کے نکاح ہو سکتا ہے۔	۲۵۳	آیت: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْخ كَاشَانَ نَزُولِ اللَّهِ كَازِر كَرْنِے والے سب سے افضل ہیں
۲۴۳	شبہ، ازالہ شبہ	۲۵۵	غافلوں میں اللہ کی یاد کرنے والوں کی فضیلت
۲۴۷	کیا حقوق نکاح مثلاً باری مقرر نہ کرنا، مصارف میں کمی بیشی کے بارے میں حضور ﷺ کی امتیازی خصوصیت ہے یا تمام مسلمانوں کے لئے جواز ہے۔	۲۵۶	مسئلہ: جو شخص عالم ہو یا اس کو دینی بزرگی حاصل ہو وہ علوی وغیرہ کا کفو ہے (خواہ کسی قوم سے ہو)
۲۵۰	آیت: تَرْجِيْ مَنْ تَشَاءُ مِنْ نِّسَاءِ يَسْنُوْنَ وَنُؤْيِ الْيَكَّ مِنْ تَشَاءُ الْخ كَاشَانَ نَزُولِ	"	آیت: وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ
۲۵۶	مطرات میں سے کسی کو باری سے مستثنیٰ فرمادیا تھا یا نہیں اس میں روایات کا اختلاف ہے۔ احادیث۔	"	آیت: وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا
۲۵۷	آیت: تَرْجِيْ مَنْ تَشَاءُ مِنْ نِّسَاءِ يَسْنُوْنَ الْخ كَاشَانَ نَزُولِ	۲۵۹	حیاء کے متعلق احادیث
۲۵۹	مسئلہ: جس عورت سے نکاح کرنے کا ارادہ ہو اس کی طرف دیکھنا جائز ہے۔ حدیث	۲۶۱	ایک سوال: حضرت قاسم، طیب، طاہر اور ابراہیم حضور کے صاحبزادے تھے پھر نفی ابوت کیوں کی گئی فرمایا
۲۶۱	جو شخص میری قبر کے پاس مجھ پر درود پڑھتا ہے میں اس کو سن لیتا ہوں اور قبر سے دور ہونے کی حالت میں پڑھتا ہے تو مجھے وہ درود پہنچا دیا جاتا ہے (حدیث)	"	مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ إِلَّا يَبِ
۲۶۲	رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھنا فرض ہے عمر میں ایک بار یا نماز کے آخری قعدہ میں یا جب بھی رسول اللہ ﷺ کا ذکر آئے یہ بحث مختلف فیہ ہے۔	۲۶۲	کیا حضرت عیسیٰ قیامت کے قریب نزول فرمائیں گے رسول اللہ ﷺ کا خاتم الانبیاء ہونا اور آپ کے نام احادیث۔
۲۶۳	نماز میں تشہد کے بعد درود پڑھنا (احادیث)	۲۶۳	مومن کی روح قبض کرنے کے لئے جب فرشتہ آتا ہے تو پہلے رب کا سلام پہنچاتا ہے۔
۲۶۴	فصل: درود کی فضیلت اور کیفیت	۲۶۴	حضور ﷺ کا امت کے لئے شاہد ہونے کے معنی
۲۶۵	صبح و شام ۱۰ بار درود پڑھنے کی فضیلت	۲۶۵	حضرت نوح کی امت پر حضور ﷺ اور امت محمدیہ قیامت کے دن شہادت دے گی۔
۲۶۶	حضور ﷺ نے فرمایا جو میرے لو پر ایک بار درود پڑھے گا اس کے لئے ایک قیراط ثواب لکھ دیا جاتا ہے۔	۲۶۶	مسئلہ: اجنبی عورت سے نکاح ہو جانے کی نفی پر طلاق کو معلق کرنا، مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے۔
۲۶۷	مسئلہ: کیا انبیاء کے علاوہ دوسروں کے لئے صلوٰۃ و سلام کا استعمال درست ہے۔	۲۶۷	ایک شبہ، ازالہ شبہ
۲۶۸	حدیث: اللہ تعالیٰ نے فرمایا آدمی نے میری تکفیر کی اور مجھے گالی دی حدیث: اللہ تعالیٰ نے فرمایا آدمی نے گالی دی اور مجھے گالی دی	"	اگر قربت سے پہلے عورت کو طلاق دے دی تو طلاق کے بعد عدت کا حکم نہیں ہے۔
۲۶۹	ہے مجھے اس سے اذیت پہنچتی ہے۔ تصاویر کے متعلق روایات۔	۲۶۹	مسئلہ: اگر کوئی ذمی مرد ذمی عورت کو طلاق دیدے اور ان کے مذہب میں طلاق کی عدت نہ ہو تو ایسی صورت میں عورت پر عدت نہیں ہے۔
۲۷۰	حدیث: اللہ تعالیٰ نے فرمایا جس نے میرے ولی کی اہانت کی یا اس سے دشمنی کی وہ لڑنے کیلئے میرے مقابلہ پر آگیا۔ مومن بندہ کی عیادت اللہ کی عیادت ہے (حدیث)	۲۷۰	مسئلہ: اگر حربی عورت مسلمان ہو کر ہمارے پاس آجائے اور حاملہ نہ ہو تو اس پر عدت نہیں۔
۲۷۱	جس نے رسول اللہ ﷺ کو ایذا پہنچائی اس نے اللہ تعالیٰ	۲۷۱	مسئلہ: کیا رسول اللہ ﷺ کا غیر مسلمہ سے نکاح جائز تھا، علماء کے اس بارے میں مختلف اقوال ہیں۔
۲۷۲		۲۷۲	جواز نکاح بلا امر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۰۰	آدمیوں کے بدن میں ایک ایسی بولی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سارا بدن ٹھیک ہوتا ہے اور وہ بگڑ جائے تو سارا بدن بگڑ جاتا ہے خوب سن لو وہ بولی دل ہے (حدیث)	۲۹۰	کو ایذا پہنچانی ہو لیا اللہ کو لذیت دینے کا بھی یہی حکم ہے۔ مسئلہ: رسول اللہ ﷺ کی شخصیت دین، نسب یا حضور کی کسی صفت پر طعن کرنا اور صراحتاً یا کنایتاً یا اشارہ یا بطور تخریض آپ پر نکتہ چینی کرنا اور عیب نکالنا کفر ہے اس کی سزا باوجود توبہ کے قتل ہے۔ شاہد رسول کی توبہ نہیں خواہ سر کی حالت میں ہو اگر نشہ خود اس نے کیا اگر دوسرے نے لا علمی میں نشہ دے دیا ہو یا جبر کیا ہو ایسی حالت میں مجنون قرار دیا جائے گا۔
۳۰۲	زمانہ ماضی ہو یا مستقبل اور ساری کائنات زمانی اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہے اور اللہ زمانہ کے دائرہ سے خارج ہے ماضی و مستقبل کو وہ اپنے سامنے دیکھ رہا ہے۔ فائدہ: بعض اکابر پر بعض اوقات ایسی حالت آتی ہے کہ وہ دائرہ زمانہ سے خارج ہو جاتے ہیں۔	۲۹۱	مسلم وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ کے ضرر سے مسلمان بچے رہیں اور مومن وہ ہے جس سے لوگوں کے جان و مال کا ضرر نہ ہو۔ آیت: وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا أَكْتَسَبُوا فَهُمْ مُحْتَمِلُونَ اِنْهَانَا وَلَافْتَا مِثْنَا آیت کا شان نزول (احادیث)
۳۰۳	ایک شبہ: جس طرح عالم خواب میں آدمی بعض چیزیں دیکھ لیتا ہے اسی طرح آپ نے عالم مثال میں جنت و دوزخ کی تصویر دیکھی ہوگی۔ ازالہ شبہ	۲۹۲	صحابہ کو گالی دینا رسول اللہ کو لذیت دینا ہے۔ عورتوں کے اپنی حاجتوں کیلئے باہر نکلنے کے بارے میں احادیث۔
۳۰۴	حضرت داؤد علیہ السلام کے ہاتھ میں لوہا موم اور گوندھے ہوئے آنے کی طرح ہو جاتا تھا۔ اپنے ہاتھ کی کمائی سے بہتر اور کوئی کمائی نہیں۔	۲۹۳	آیت: يَسْأَلُكَ عَنِ السَّاعَةِ سَائِلٌ كُنْ لَوْمْ تھے اور سوال کا کیا مقصد ہے۔
۳۰۸	داؤد علیہ السلام اپنے ہاتھ کی کمائی کھاتے تھے (حدیث) ایک شبہ: اگر جنات سے کام کرانے کا اللہ کا ارادہ تھا تو وہ سر تابی نہیں کر سکتے تھے ارادۃ الہیہ سے مراد کا تحلف نہیں ہو سکتا۔ ازالہ شبہ	۲۹۴	قیامت کے دن کفار کی پشیمانی اور درخواست کہ جن لوگوں نے ہمیں تیرا فرمان بتایا کہ وہ گنا عذاب دے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضور ﷺ کو کیا ایذا نہیں پہنچائی گئی (احادیث)
۳۰۹	جنات کے ہاتھوں بیت المقدس کی تعمیر کی کیفیت جب حضرت سلیمان بیت المقدس کی تعمیر سے فارغ ہو گئے تو انہوں نے اپنے رب سے تین باتوں کی دعا کی اللہ عیسیٰ۔	۲۹۶	آیت: اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاتَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ آیت کے متعلق علماء اور صوفیہ کے اقوال
۳۱۰	مسئلہ: کیا سونے چاندی وغیرہ سے مسجدوں کو آراستہ کرنا جائز ہے؟ حدیث: ہر معصوم دوزخ میں جائے گا جو صورت اس نے بنائی ہوگی اللہ اس میں جان ڈال دے گا اور وہی صورت اس کو دوزخ میں عذاب دے گی۔	۲۹۸	آسمانوں زمین اور پہاڑوں پر عرض امانت اختیاری تھی لازمی نہیں تھی، آسمانوں زمین اور پہاڑوں سے مراد عینہ یہی چیزیں مراد ہیں یا ان میں رہنے والی مخلوق مراد ہے۔ آیت: كَانَ ظَلُومًا جَبُولًا ظُلُومٌ و جَبُولٌ کیوں کہا گیا اور کیا معنی ہے؟
۳۱۱	قیامت کے دن دوزخ کے اندر سے ایک گردن سب سے اونچی ہوگی۔ الخ ایک شبہ: حضرت عیسیٰ مٹی سے پرندے کی شکل کی مور تھی بنا کر اس میں پھونک مارتے تھے تو وہ پرندہ بن جاتی تھی۔ ازالہ شبہ۔		
	حدیث: اس شخص سے بڑھ کر ظالم کون ہے جو میری		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۳۳	میں آیا ۷۰۰ بازو تھے۔ حدیث: رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے بعد فرماتے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد الخ	۳۱۱	پیدا کردہ مخلوق کی طرح بنانے کا ارادہ کرتا ہے۔ حضرت سلیمان نے دعا فرمائی کہ اے اللہ میری موت کو جنات سے پوشیدہ رکھنا تاکہ انسانوں کو معلوم نہ ہو جائے کہ جنات غیب دان نہیں ہوتے۔
۳۳۴	نثار: حیات بعد الموت کی کیفیت اور تفصیل حدیث: دونوں مرتبہ صورتیں پھونکے جانے کے درمیان کی مدت؟ ایک اور حدیث	۳۱۲	حدیث: حضرت فردہ بن سلیم نے خدمت گرامی میں حاضر ہو کر کیا عرض کیا؟
۳۳۷	حدیث: حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا جو شخص پانچ کلمات سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر و تبارک اللہ الخ	۳۱۳	ایک شخص کا قوم سبا کے متعلق سوال (حدیث)
۳۳۸	حدیث: سوائے دعا کے قضا کو کوئی چیز لوٹا نہیں سکتی اور سوائے حسن سلوک کے عمر میں کوئی چیز زیادتی نہیں کر سکتی۔	۳۱۴	اللہ تعالیٰ نے قوم سبا کی ہدایت کے لئے ۱۳ پیغمبر بھیجے، ان کی نصائح اور قوم کا اعراض۔
۳۳۹	ایک شبہ: آیت وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی اور وَلِيَحْمِلْنَ اَثْقَالَهُمْ وَاَثْقَالَ مَعِ اَثْقَالِهِمْ کے تعارض پر پور اس کا ازالہ	۳۱۷	سئل ارم کے واقعہ کی تفصیل
۳۴۱	حدیث: کچھ مسلمان پہاڑوں جیسے گناہ لے کر آئیں گے، اللہ ان کے گناہ بخش دے گا۔ الخ	۳۱۸	صَبَّارًا يَسْكُورًا حضرت مجد کی تشریح کہ مصیبت کا شکر بھی لازم ہے۔
۳۴۲	حدیث: جب قیامت کا دن ہوگا تو ہر ایک الخ	۳۱۹	ایمان کے دو حصے ہیں آدھا صبر میں اور آدھا شکر میں کامل الایمان مومن کی نشانی (حدیث)
۳۴۵	شیخ عارف شہاب الدین سروردی کا بیان حضورؐ نے فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جو کچھ میں جانتا ہوں تم جانتے تو اسے	۳۲۰	ایلیس کے مسلط ہونے کی بحث
۳۴۶	حضرت ابن مسعود کی حدیث کہ رسول اللہ نے فرمایا اللہ ان کا اجر پورا پورا عطا کرے گا اور اپنی عنایت سے اسے	۳۲۱	ایک شبہ: اَلَا تَعْلَمُ الخ کی تشریح پر جواب شبہ اللہ کا علم قدیم ہے۔ الخ
۳۴۷	حدیث: ہم میں کا پیش رو پیش رو ہوگا اور ہم میں کے درمیانی لوگ نجات یافتہ ہوں گے۔ الخ	۳۲۲	مزید شبہ: مناسب اور صحیح جواب
۳۴۸	حضرت ابو ثابت کی حدیث کا ذکر	۳۲۳	رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان میں کسی امر کا حکم دیتے ہیں تو فرشتے اپنے بازو پھڑ پھڑاتے ہیں۔
۳۴۹	حضرت ابو موسیٰ کی حدیث ”گروہ علماء کو خطاب“	۳۲۴	حضرت عیسیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان کتنی مدت تھی؟
۳۵۱	حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہے کہ (قیامت کے دن) مومن کا زیور اس جگہ تک پہنچے گا جہاں تک وضو کا پانی پہنچے گا۔	۳۲۵	ایک شبہ: حَتّٰی اِذَا فَرَغَ عَنْ قُلُوْبِهِمْ کَارِبًا غَزٰیثَ کَامٍ سے کس طرح ہوگا۔ ازالہ
۳۵۱	جب جنت والے جنت کو اور دوزخ والے دوزخ کو ملے جائیں گے تو موت کو لایا جائے گا الخ (حدیث)	۳۲۶	حدیث: مجھے پانچ چیزیں ایسی عطا کی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی کو نہیں دی گئی تھیں۔
۳۵۱	آیت اَوَّلَکُمْ نَعْبُوْکُمْ الخ عمر کے بارے میں متعدد اقوال ہیں حضرت انسؓ کی حدیث ہے کہ آپ نے فرمایا	۳۲۷	حدیث: حضور اقدس نے فرمایا معاذ کیا تم کو معلوم ہے کہ بندوں پر اللہ کا کیا حق ہے؟
		۳۲۸	حدیث: روئے زمین پر کوئی مٹی کا مکان یا لون کا ذریعہ ایسا نہیں ہے جس کا جس کے اندر اللہ کلمہ اسلام داخل نہ کر دے۔ الخ
		۳۲۹	سُوْرَةُ فَاطِر (سُوْرَةُ مَلَاٰئِکَہ)
		۳۳۰	حدیث: رسول اللہ ﷺ نے جبریل کو ان کی اصلی صورت میں دیکھا ان کے ۶۰۰ بازو تھے دوسری روایت

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۶۹	منزل میں ٹھہرتا ہے۔	۳۵۲	کہ میری امت کی عمر ۶۰ اور ۷۰ کے درمیان ہے۔
۳۷۰	چاند کی رفتار سورج کی رفتار سے زائد ہوتی ہے فلاسفہ کا یہی مسلک ہے کہ اکب و افلاک کی حرکات کی تحقیق۔	۳۵۳	مشرکین کہا کرتے تھے کہ یہود و نصاریٰ پر لعنت کہ انہوں نے اپنے پیغمبروں کی تکذیب کی۔
	مالداری اور ناداری اللہ کی مشیت کے تابع ہے لیکن اس کے معنی یہ نہیں کہ اللہ نے ناداروں کے ساتھ بغل کیا مالداروں کو اس لئے ناداروں کی مدد کا حکم دیا گیا کہ اس سے امتحان بھی ہو جائیگا اور نادار کی ناداری میں کمی آئے گی۔	۳۵۶	جب حضورؐ کی بعثت ہوئی تو انہوں نے انکار کیا آیت فلما جاء ہم نذیر الخ میں اس کی طرف اشارہ ہے۔
۳۷۳	آیت: مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً اِذَا هُمْ كَافِرٌ نَفخ صور کے انتظار کرنے کے کیا معنی۔ ازالہ	۳۵۷	سُورَةُ يُسُفِ آیات یُسُفِ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ تَأْتِيهِمْ لَا يُؤْمِنُونَ اکاشان نزول۔ یسین کے معنی۔
	ویل: جہنم کے اندر ایک دلدی ہے۔	۳۵۸	ایک شبہ
۳۷۵	معزلہ عذاب قبر کے منکر ہیں آیت مَنْ بَعَثْنَا مِنْهُ مُتَوَلِّيًا کی جو تفسیر حضرت امین عباسؓ نے کی ہے۔	۳۵۹	آیت اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ میں آپ کو خبر دی گئی ہے کہ بلاشبہ آپ بھیجے ہوئے ہیں آپ کو تو معلوم تھا پھر خبر کا کیا فائدہ؟
	اس سے معزلہ کے عقیدہ کی تردید ہو جاتی ہے جنت کے اندر اہل جنت کا مشغلہ۔	۳۶۰	جواب شبہ
۳۷۷	اہل جنت کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام	۳۶۱	ابو جہل اور اس کے ایک مخدوم ساتھی کا حضورؐ کو قتل کرنے کا عہد اور ارادہ میں ناکامی کی تفصیل آیت وَتَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وہ اعمال جو لوگ آگے بھیجتے ہیں یا وہ جن کو وہ بھیجے چھوڑ جاتے ہیں ان کا ذکر اور اجر کا بیان
	دوامی دوزخیوں کو لوہے کے صندوق میں الگ الگ بند کر کے دوزخ میں پھینک دیا جائے گا (حدیث)	۳۶۲	مساجد کو جانے میں کثرت اقدام کی فضیلت
۳۷۸	قیامت کے دن اعضاء کی طرف سے گواہی قیامت کے دن ہم اپنے رب کو دیکھیں گے؟ (حدیث)	۳۶۳	آیت وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا اَصْحَابَ الْقَرْيَةِ میں اصحاب قریہ سے کون لوگ مراد ہیں۔
۳۷۹	اللہ تعالیٰ کا بندہ سے قیامت کے دن سوال و جواب	۳۶۴	حیثواں بارہ
	قیامت کے دن تم ایسی حالت میں آؤ گے کہ تمہارے منہ پر مہر اچڑھا ہو گا اور سب سے پہلے آدمی کی ران اور پتیلی بات کرے گی۔	۳۶۵	طلوع و غروب آفتاب کی کیفیت اور قدر اور مستقر کی بحث۔
	مومن کو قیامت کے دن حساب کے لئے بلایا جائے گا، اس کا رب تخلیہ میں اس کے اعمال اس کے سامنے لائے گا مومن اقرار کرے گا میرے رب میں نے ایسا کیا تھا، اللہ اس کے گناہوں پر پردہ ڈال دیگا۔ حدیث	۳۶۶	حدیث: حضورؐ نے فرمایا (غروب ہونے کے بعد) اِلَٰحِ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا كَمَا مَطْلَب
	قیامت کے دن اعضاء کی گواہی کافرو و منافق کو جب حساب کے لئے طلب کیا جائے گا اور رب العالمین اس کے اعمال پیش فرمائے گا تو وہ انکار کرے گا۔	۳۶۷	ایک شبہ: ممالک کے اختلاف سے رات کی مقدار میں کمی بیشی ہوتی ہے غروب سے طلوع تک کا وقت سب جگہ یکساں نہیں رہتا جب سورج اس سرطان کے پاس ہوتا ہے تو قطب شمال کے نیچے بلخار کے پار عشاء کا وقت بھی نہیں ہوتا غروب آفتاب کے بعد ایک طرف شفق غائب ہوتی ہے تو دوسری طرف سے صبح نکلتی ہوتی ہے۔ اتنا وقت ہی کہاں ہوتا ہے کہ سورج جا کر عرش کے نیچے پہنچ کر سجدہ کرے۔ جواب شبہ
۳۸۰	رسول اللہ ﷺ بطور تمثیل شعر نہیں پڑھتے تھے۔	۳۶۸	چاند کی رفتار کی ۲۸ منزلیں مقرر ہیں ہر رات ایک
	ایک شبہ: بخاری و مسلم کی براء بن عازب کی حدیث ہے آپ نے فرمایا۔	۳۶۹	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
		۳۸۱	انا النبی لا کذب : انا ابن عبدالمطلب جندب، ابن، ابی سفیان راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا هل انت الا اصبح دمیت و فی سمیل اللہ مالقیبت یہ دو توں شعر حضور ﷺ کے ہیں، پھر آپ کے شعر نہ پڑھنے کے کیا معنی؟ ازالہ : اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرا اور جن وانس کا ایک عجیب معاملہ ہے میں پیدا کر ۳ ہوں اور دوسروں کی پوجا کی جاتی ہے ان۔ ۳۸۲ ۳۸۵ مسئلہ : مردار کی ہڈی پاک ہے۔ مسئلہ مردار کی ہر چیز حلال ہے سوائے اس چیز کے جو کھائی جاتی ہے۔ سورہ یٰسین پڑھنے کی فضیلت (احادیث) ۳۸۶ ۳۸۸
			تمت بالخير

سورة النمل

یہ سورت مکی ہے اس میں ۹۳ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

طسۡ ۚ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُّبِينٍ ۝
حرام کے احکام کو واضح کر دینے والی کتاب کی آیات ہیں۔
تِلْكَ سے آیات سورت کی طرف اشارہ ہے۔
كِتَابٍ مُّبِينٍ سے مراد لوح محفوظ ہے جس کے اندر ہر ہونے والی چیز کا اندراج ہے اس کو مبین یعنی مظہر کل فرمایا، لوح محفوظ تحریر کے لحاظ سے قرآن پر مقدم ہے لیکن ہمارے علم کا تعلق قرآن سے ہی ہے اسی تعلق کا لحاظ کر کے القرآن کو کتاب مبین سے پہلے ذکر کیا۔

یَا كِتَابُ مَبِينٍ سے بھی قرآن ہی مراد ہے قرآن حلال و حرام احکام کو کھول کر بیان کرنے والا ہے اور چونکہ معجز ہے اس لئے اپنے صحیح ہونے کو بھی واضح طور پر بیان کر رہا ہے۔
قرآن اور کتاب صفت کے سینے بھی ہیں جو چیز پڑھی جائے وہ قرآن (مقروء) ہے اور جو چیز لکھی جائے وہ کتاب (مکتوب) ہے اور یہ دونوں اللہ کی کتاب کے علم (یعنی خصوصی نام) بھی ہیں علیت کے لحاظ سے بعض جگہ ان کو الف لام کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے اور وہی معنی کے لحاظ سے بغیر الف لام کے۔

هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝
یہ مجسم ہدایت بھی ہے اور مومنوں کے لئے (خاص طور پر) بشارت بھی ہے۔

یعنی سب لوگوں کے لئے یہ راہنما ہے اگر کوئی ہدایت یاب نہیں ہوتا تو اس کی بتائی اور دکھائی ہوئی راہ پر نہ چلنے کی وجہ سے اور (جو لوگ اس کی بتائی ہوئی راہ پر چلتے ہیں یعنی) مومنوں کے لئے (خصوصیت کے ساتھ) بشارت ہے۔
الَّذِينَ يَقِیْمُونَ الصَّلَاةَ
کے آداب کے باندہ ہیں۔

وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝
آخرت پر پورا پورا ایمان رکھتے ہیں یعنی ایمان کے بعد ان کا اعمال صالحہ اختیار کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ ان کا آخرت پر یقین پختہ ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ۝

جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے حقیقت یہ ہے کہ ہم نے ان کے (برے) اعمال کو ان کی نظروں میں سجادیا ہے (کہ ان پر نفس کو مسلط کر دیا ہے اور ان کا نفس برے اعمال کو پسند کرنے لگا ہے) پس وہ سرگرداں ہیں یعنی نجانگ اور انجام سے بے خبر رہ کر بد اعمال میں سرگرداں ہیں۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ
یہی وہ لوگ ہیں جن کے لئے برا عذاب

ہے یعنی دنیا میں قتل، قید اور زلت کا عذاب ہے۔ یہ بدر کے واقعہ کی پیشین گوئی ہے۔

وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَهُمُ الْخَسْرُونَ ﴿۱۰﴾

اور یہی لوگ آخرت میں سب سے زیادہ

خسارہ پانے والے ہیں۔

اللہ نے ان کو عزت بخشی، اپنا رسول ان کے اندر پیدا کیا اور رسول بھی ایسا جو ان کو گناہوں سے پاک صاف کرنا چاہتا ہے اور دنیا و آخرت میں کامیاب بنانے کا خواستگار ہے مگر انہوں نے رسول کا حکم نہیں مانا اور دنیا و آخرت کی کامرانی پر دنیا میں قتل اور ذلیل ہو جانے کو ترجیح دی اور آخرت میں دوائی دوزخ کو اختیار کیا پس ان سے زیادہ خاسر و نامراد کون ہو سکتا ہے۔

وَلَا تَكُنْ لِّلْكَافِرِ الْقُرْآنَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿۱۱﴾

اور آپ کو بالیقین ایک بڑے

حکمت والے، علم والے کی طرف سے قرآن دیا جا رہا ہے۔

حَکِیمٌ اور عَلِیمٌ میں تین مفید تعظیم ہے یعنی یہ قرآن ایک ایسے عظیم الشان علیم و حکیم کی طرف سے ہے جس کے علم و حکمت کی تہ کو کوئی نہیں پہنچ سکتا۔

علم حکمت کے اندر داخل ہے کیونکہ علم عام مفہوم پر دلالت کرتا ہے اور حکمت کا لفظ عمل کے استحکام پر دلالت کرتا ہے لہذا دونوں اوصاف کو ظاہر کرنے کے لئے حکیم کے ساتھ علیم بھی فرمادیا، پھر اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ کچھ علوم تو حکمت ہوتے ہیں جیسے علم العقائد علم شریعت وغیرہ اور بعض علوم حکمت نہیں ہوتے جیسے قصص اور آئندہ چیزوں کا بیان۔ گویا لفظ علیم سے اس طرف اشارہ ہے کہ اس قرآن میں گزشتہ واقعات کو بھی بیان کیا گیا ہے چنانچہ اس سے آگے حضرت موسیٰؑ کے قصہ کی تفصیل ہے۔

إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا

جب (موسیٰؑ مدین سے مصر کی طرف

آ رہے تھے تو راستہ میں ایک جگہ) موسیٰؑ نے اپنی بیوی سے کہا کہ مجھے ایک آگ دکھائی دی ہے۔

اللہ نے وہ قول نقل کیا جو موسیٰؑ نے اپنی بیوی سے کہا تھا اور ظاہر ہے کہ موسیٰؑ نے عربی میں نہیں کہا ہو گا بلکہ اس مفہوم کو اپنی زبان میں ادا کیا ہو جس کو قرآن کے اندر عربی عبارت میں اللہ نے بیان کر دیا اس میں دلیل ہے اس امر کی کہ حدیث کے معنی کو دوسرے الفاظ میں نقل کرنا (اور یہ کہنا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا فرمایا) جائز ہے اور نکاح بھی ایسے الفاظ سے جائز ہے جو تزویج و نکاح کے مفہوم کو ظاہر کر رہے ہوں۔

سَأْتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ
میں جا کر کوئی خبر لاتا ہوں۔ اس جگہ سَأْتِيكُمْ (میں ضرور لے کر آؤں گا) فرمایا اور سورہ قصص میں لَعَلَّيْ آتِيكُمْ (امید ہے کہ میں کوئی خبر لے کر آؤں گا) فرمایا۔ ایک جگہ قطعیت اور یقین کا اظہار ہے دوسری جگہ محض امید کا۔ بات یہ ہے کہ امید جب قوی ہو تو اس کو قطعیت اور یقین کے رنگ میں بیان کیا جاسکتا ہے، حضرت موسیٰؑ کو امید تھی اس لئے لَعَلَّيْ آتِيكُمْ کہہ دیا اور یہ امید یقینی تھی کہ ضرور کوئی اطلاع مفید لے کر آؤں گا اس لئے سَأْتِيكُمْ کہہ دیا۔

بِخَبَرٍ کوئی اطلاع یعنی صحیح راستہ کی اطلاع۔ حضرت موسیٰؑ راستہ بھٹک گئے تھے صحیح راستے کی بھی تلاش تھی۔
سَأْتِيكُمْ کاسین (اظہار یقین پر تو دلالت کر رہی رہا ہے اسی کے ساتھ یہ بھی) بتا رہا ہے کہ مسافت لمبی تھی خبر لانے میں تاخیر ہو سکتی تھی۔

أَوَاتِيكُمْ بِشَهَابٍ مِّمَّنْ

یا تمہارے پاس کوئی بھڑکتی لکڑی لے کر آؤں گا۔

شہاب بھڑکتی آگ کا شعلہ۔ قَبَسٌ بڑی آگ میں سے لیا ہوا ایک شعلہ۔ کَذَافِي القاموس

بغوی نے لکھا ہے شہاب اور قَبَسٌ دونوں قریب المعنی ہیں قَبَسٌ اس لکڑی کو کہتے ہیں جس کے ایک سرے میں

آگ لگی ہوئی ہو اور دوسرے سرے میں آگ نہ ہو۔

لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ⑤

تاکہ تم تپ لو (اپنے آپ کو آگ سے سینک لو) اِصْطَلَا کتابِ التَّعَالِیٰ مَادُو صَلَّی۔
صلی آگ بھڑکانا۔ یعنی مجھے امید ہے کہ تم لوگ سردی دور کرنے کے لئے آگ سے تپ سکو گے، سردی کا موسم تھا اور
سردی سخت تھی۔ اس لئے حضرت موسیٰ نے یہ بات کہی۔

فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا

پھر جب موسیٰ

آگ کے قریب پہنچے تو نداوی گئی کہ جو اس آگ کے اندر ہے اس پر بھی برکت ہے اور جو آگ کے آس پاس ہے اس پر بھی
برکت ہے۔ آگ پر پہنچنے سے مراد ہے آگ کے قریب پہنچنا جب کوئی شخص فرد گاہ کے قریب پہنچ جائے تو غرب کہتے ہیں
بَلَّغْ فَلَا فِي الْمَنْزِلِ قَلِيلٌ شخص منزل کے قریب پہنچ گیا۔

نُودِيَ نداوی گئی۔ نداء کے اندر قول کا معنی ہے یعنی پکار کر کہا گیا بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ یعنی پاک ہے وہ جو آگ کے
اندر جلوہ افروز ہے اس سے مراد ہے اللہ تعالیٰ۔ حضرت ابن عباس، سعید بن جبیر اور حسن نے بھی تفسیر کی۔ مطلب یہ ہے کہ
اللہ نے موسیٰ کو نداوی اور اپنا کلام سنایا۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ وہ آگ نہ تھی اللہ تبارک و تعالیٰ کا نور جلوہ افروز تھا۔ موسیٰ
نے اس کو آگ خیال کیا تھا اسی لئے لفظ نَار (آگ) لکھا تھا۔

مسلم نے حضرت ابو موسیٰ کا قول نقل کیا ہے حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا ہمارے (جلسہ کے) اندر رسول نے کھڑے
ہو کر پانچ باتیں فرمائیں فرمایا اللہ سوتا نہیں نہ اس کے لئے سونا سزاوار ہے، وہی ترازو کے پلڑے کو اونچا نیچا کرتا ہے (یعنی گھٹاتا
بڑھاتا اور ذلت و عزت دیتا ہے) اس کے سامنے رات کے اعمال دن کے اعمال سے پہلے اور دن کے اعمال رات کے اعمال سے
پہلے پیش کئے جاتے ہیں، اس کا حجاب نور ہے اگر کھل جائے تو اس کی ذات کے چمکارے وہاں تک مخلوق کو سوختہ کر دیں جہاں تک
اس کی نظر کی رسائی ہو (یعنی سارے جہان کو جلا ڈالے)

سعید بن جبیر نے کہا وہ بعینہ آگ ہی تھی جو اللہ (کی ذات) کے لئے حجاب تھی جیسا کہ بعض روایات میں حِجَابُ النُّور
کی بجائے حِجَابُ النَّارِ آیا ہے۔ اس تفسیر پر اس آیت کا شہر مشابہات میں ہو گا جیسا دوسری آیت میں آیا ہے هَلْ يَنْظُرُونَ
إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فَنَقُطِلْ بَيْنَ الْغَمَامِ وہ صرف اس بات کا انتظار کر رہے ہیں کہ اللہ غمام کے سائبانوں میں ان کے پاس
آپہنچے۔

چونکہ آیت مذکورہ سے اس بات کا وہم پیدا ہوتا ہے کہ اللہ کسی مکان اور کسی شکل کا محتاج ہے حالانکہ خدا ہر عیب و نقص
سے پاک ہے (نہ اس کو کوئی مکان گھیر سکتا ہے، نہ اس کی کوئی شکل ہے یہ دونوں چیزیں اس کے لئے باعث نقص ہیں۔
مترجم) اس لئے آئندہ آیت میں اللہ نے اپنی پاکی کی صراحت کی اور فرمایا۔

وَسُبْحَنَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ⑥

اور پاکی کا اقرار کرو اس اللہ کی جو سارے

جہان کا رب ہے۔

مجاہد کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباس نے بُورِكَ النَّارِ یعنی آگ کو برکت دی گئی۔ سعید بن جبیر راوی ہیں کہ
حضرت ابن عباس نے فرمایا میں نے ابی کو پڑھتے سنا۔ اَنْ بُورِكَ النَّارُ وَمَنْ حَوْلَهَا اس روایت میں مَنْ حَوْلَهَا میں مَنْ
زائد ہو گا (یعنی برکت نازل کی گئی آگ پر اور آگ کے گرد و گرد)

بُورِكَ النَّارُ اور بُورِكَ فِي النَّارِ (دونوں کا ایک ہی معنی ہے عرب کہتے ہیں بَارَكَ اللَّهُ اور بَارَكَ اللَّهُ فِيهِ اور
بَارَكَ اللَّهُ عَلَيْهِ سب کا ایک ہی معنی ہے۔ مطلب یہ ہو گا کہ جو آگ میں ہیں (یعنی ملائکہ) اور جو آگ کے گرد ہیں (یعنی
موسیٰ) سب کو برکت دی گئی نار کی صفت مبارکہ آتی ہے جیسے بفعۃ کی صفت مبارکہ آیت فِي السُّعَةِ الْمُبَارَكَةِ
(مبارک مقام) میں آئی ہے۔ بعض اہل علم نے کہا بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ میں مضاف محذوف ہے یعنی بُورِكَ مَنْ فِي
طَلَبِ النَّارِ (برکت دی گئی اس کو جو آگ کی طلب میں ہے) یا بُورِكَ مَنْ فِي مَكَانِ النَّارِ (مبارک ہے وہ جو آگ کے

مقام پر ہے)۔ بہر حال اس سے مراد حضرت موسیٰؑ ہیں اور مَنْ حَوْلَہَا سے ملائکہ مرلو ہیں جو آگ کے آس پاس موجود تھے اللہ کی طرف سے موسیٰؑ کے لئے اس لفظ میں پیام برکت تھا جیسے حضرت ابراہیم کو فرشتوں کی زبانی پیام برکت و رحمت دیا گیا تھا اور فرشتوں نے کہا تھا۔ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ۔

بعض نے کہا مَنْ فِي النَّارِ سے مراد ملائکہ ہیں اور مَنْ حَوْلَہَا سے مرلو موسیٰؑ۔ جو نور موسیٰؑ نے دیکھا تھا اس کے اندر ملائکہ تسبیح، تحمید اور تقدیس میں مشغول تھے اور موسیٰؑ آگ کے قریب تھے۔

بعض علماء نے کہا مَنْ حَوْلَہَا کا لفظ عام ہے وادی کے اندر جو کوئی تھا سب کو یہ لفظ شامل تھا اور ارض شام (جس کو مخزن انبیاء ہونے کی وجہ سے برکات بھی کہا گیا ہے) بھی اس میں داخل ہے اور خطاب کا صیغہ ذکر کرنے سے پہلے مَنْ حَوْلَہَا کا ذکر کرنا موسیٰؑ کو ایک طرح کی بشارت اور اس امر کی پہلے سے خوشخبری ہے کہ تمہارا واقعہ بڑی عظمت والا ہو گا تمہاری برکتیں ارض شام میں پھیلیں گی ان تمام تالیفات پر سبحان اللہ رب العالمین سے دو باتیں مستفاد ہوں گی ایک تو توہم تشبیہ کی نفی ہو جائے گی دوسری بات یہ کہ آئندہ واقعہ موسیٰؑ کی عظمت کا اظہار اور اس کا تعجب آفریں ہونا معلوم ہو جائے گا۔

یٰمُوسٰی اِنَّا اَللّٰهُ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ﴿۱﴾
اے موسیٰؑ حقیقت یہی ہے کہ میں ہی اللہ ہوں غالب اور حکمت والا ہوں۔ لفظ عزیز و حکیم درحقیقت تمہید ہے آئندہ واقعہ کی، یعنی میں ایسا قادر مطلق اور غالب کل اور حکمت و تدبیر کے ساتھ کام کرنے والا ہوں کہ کسی کے تصور کی رسائی بھی وہاں تک نہیں ہو سکتی مثلاً لاٹھی کو سانپ بنا دینا وغیرہ۔

وَالَّذِیْ عَصٰیكَ ؕ اور اپنی لاٹھی (ہاتھ سے زمین پر) پھینک دو۔ موسیٰؑ نے لاٹھی زمین پر پھینک دی فوراً لاٹھی سانپ بن گئی اور دوڑنے لگی۔

فَلَمَّا رَاَهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَكَرَّ یُعِیْبُ ؕ
لاٹھی کو تیزی سے حرکت کرتے دیکھا ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا وہ (تیزی سے) دوڑ رہی (ملا پھلکا سانپ ہے تو) (ڈر کے مارے) پیٹھ پھیر کر بھاگ پڑے اور مڑ کر نہیں دیکھا۔ مقاتل نے کہا عقب کا معنی ہے بھاگنے کے بعد پھر لوٹ پڑنا۔

یٰمُوسٰی لَا تَخَفْ فَنَازِیْ لِاٰیَاتِنَا لَئِیْ تَمْسَلُوْنَ ﴿۲﴾
(ہم نے کہا) موسیٰؑ (سانپ سے) خوف نہ کرو میرے پاس پہنچ کر پیغمبر (کسی چیز سے) ڈرا نہیں کرتے۔ یعنی جب میرا قرب مل جاتا ہے اور میری بارگاہ میں پیغمبر آجاتے ہیں تو (حالت قرب میں) پھر کسی خوفناک چیز سے نہیں ڈرتے، یہ آخری جملہ عدم خوف کی ملت ہے، مطلب یہ ہے کہ جو پیغمبر میرا پیام مخلوق کو پہنچاتے ہیں وہ صرف مجھ سے ڈرتے ہیں اور میرے سوا کسی سے نہیں ڈرتے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا انا اخشاکم باللہ بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر سب سے زیادہ ڈرتے ہیں لیکن آیت کا جو مطلب ہم نے بیان کیا اس کی روشنی میں حدیث کا مطلب بھی واضح ہو گیا (کہ پیغمبروں کو بارگاہ الہی میں رسائی کے بعد مخلوق میں سے کسی کا خوف نہیں رہتا وہ صرف اللہ سے ڈرتے ہیں)

یہ مطلب ہے کہ پیغمبروں پر جس وقت وحی نازل ہوتی ہے تو اس وقت وہ اتنے مستغرق ہو جاتے ہیں کہ ان کو مطلقاً کوئی خوف نہیں رہتا۔ یا یہ مطلب ہے کہ ان کو اپنا انجام برا ہونے کا اندیشہ نہیں رہتا کیونکہ ان کا انجام اور مال کار برا ہوتا ہی نہیں۔

اِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَاِنِّیْ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ ﴿۳﴾
مگر ہاں جس سے کوئی تصور سرزد ہو جائے پھر برائی ہو جانے کے بعد اس کے بجائے نیک کام کر لے تو میں بہت بخشنے والا بڑا مہربان ہوں۔

الا بہر حال استثنائے ہے لیکن استثناء متصل ہے (یعنی پیغمبر بھی کچھ ایسے ہوتے ہیں کہ ان سے بجا حرکات کا صدور ہو جاتا ہے پھر وہ توبہ کر لیتے ہیں اور بجائے گناہ کے نیک اعمال کرتے ہیں یا منفصل ہے کہ مَشْنٰی مِنْهُ مُرْسَلُوْنَ نہیں ہے بلکہ اِلَّا استثنائے لیکن کے معنی میں ہے) کچھ علماء استثناء کو متصل کہتے ہیں اس میں قبلی کو قیل کرنے کی طرف اشارہ ہے مطلب یہ

ہو گا کہ اللہ اپنے کسی نبی کے دل میں کسی کا خوف نہیں آنے دیتا مگر اس پیغمبر کے دل میں کسی مخلوق سے ڈر پیدا ہو جاتا ہے جس سے کوئی گناہ یعنی صغیرہ یا ترک اولیٰ کا ہو گیا ہو اور پھر اس نے توبہ کر لی ہو اور اعمال کو درست کر لیا ہو تو اللہ اس کو معاف فرما دیتا ہے وہ غفور رحیم ہے۔ ثُمَّ بَدَّلْ حِسْتًا كِي صِرَاحَتِ اس لئے کر دی کہ انبیاء سے ایسا صغیرہ گناہ بھی سرزد نہیں ہو سکتا اور نہ نبوت سے پہلے کوئی (ایسا کبیرہ) گناہ سرزد ہو سکتا ہے جس کے بعد انہوں نے توبہ نہ کر لی ہو۔

بعض علماء نے کہا ثُمَّ بَدَّلْ کا عطف ایک محذوف لفظ پر ہے اور یہاں سے کلام ہی علیحدہ ہے پہلا کلام مَن ظَلَمَ پر ختم ہو گیا۔ پورا کلام اس طرح تھا قَمَنَ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ اِلٰی آخِرہ پس جس آدمی نے گناہ کیا پھر توبہ کر لی۔ اس وقت اس جملہ کا حکم تمام لوگوں کے لئے عام ہو گا انبیاء ہی سے اس کا خصوصی تعلق نہ ہو گا۔

بعض علماء کے نزدیک استثناء منقطع ہے کیونکہ پیغمبروں سے ظلم (گناہ) کا صدور ممکن نہیں (اللہ نے ان کو معصوم بنایا ہے) اس وقت الا کا معنی ہو گا لیکن (اور کلام بالکل علیحدہ ہو گا) مطلب اس طرح ہو گا۔ لیکن پیغمبروں کے علاوہ جس نے گناہ کیا ہو پھر توبہ کر لی ہو تو اللہ غفور رحیم ہے اس کو معاف کر دے گا لیکن ایسے شخص کو اللہ کے سوا دوسروں کا خوف ہو جاتا ہے۔ بعض نے کہا یہ استدراک ہے بظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی پیغمبر سے کسی صغیرہ گناہ کا صدور بھی نہیں ہو تا یا وجودیکہ ایسے پیغمبر بھی تھے جن سے صغیرہ گناہ کا صدور ہوا تھا (سب سے پہلے حضرت آدم سے ہی اجتہادی قصور ہو لیا بلا قصد گناہ کا صدور ہو گیا۔ مترجم) اس شبہ کو دور کرنے کے لئے فرما دیا لیکن پیغمبروں میں سے جس کسی سے کوئی صغیرہ گناہ صادر ہو گیا تو اس نے اس کے پیچھے فوراً توبہ کر لی اور اللہ نے اس کو معاف کر دیا۔ پس ایسا پیغمبر بھی اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتا۔

ان دونوں تاویلوں پر یہ کہنا پڑے گا کہ موسیٰ سانپ سے نہیں ڈرے حالانکہ یہ بات خلاف واقع ہے اللہ نے فرمایا ہے فَلَمَّا رَاَهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا ۖ وَلَّى مُدْبِرًا ۖ اَوَّلَمْ يَعْزُبْ عَنْكَ نَفْسُكَ خِيفَةَ مُوسَىٰ موسیٰ نے اپنے دل میں ایک قسم کا خوف محسوس کیا۔ ہاں اگر نفی خوف سے مراد ہو بد انتہائی کا خوف نہ کرنا تو کلام کا مطلب بن جائے گا جس طرح دوسری آیت میں آیا ہے لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ نہ ان کو عذاب کا خوف ہو گا نہ گزشتہ کارنج لیکن کلام کی رفتار اور سیاق کا تقاضا اس مطلب کے خلاف ہے کہ کیونکہ موسیٰ کو جس خوف کی ممانعت کی گئی تھی وہ تو سانپ ہی کا خوف تھا۔ موسیٰ سانپ ہی سے ڈرتے تھے۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ اِلَّا اس جگہ وَلَا (اور نہیں) کے معنی میں ہے مطلب یہ ہو گا کہ میرے پاس پہنچ کر نہ تو پیغمبر خوف کرتے ہیں اور نہ وہ علماء مومنین جو پیغمبر نہیں اور ان سے کوئی گناہ ہو جاتا ہے اور وہ توبہ کر لیتے ہیں اور اپنے اعمال کو درست کر لیتے ہیں وہ بھی بے گناہ کی طرح سے ہو جاتے ہیں ان کو بھی کوئی خوف نہیں ہوتا اس توجیہ پر مذکورہ سابق دونوں تاویلوں کی طرح مطلق خوف کی نفی ہو گی صرف مخلوق سے ڈرنے کی نفی نہیں ہو گی۔ اس جگہ محشی نے حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے ایک نفیس اطمینان بخش تنقیح نقل کی ہے جس کا ترجمہ ضروری ہے وہ یہ ہے۔

وَادْخُلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ اور اپنے ہاتھ کو اپنے (قیص کے) گریبان میں ڈالو۔ جیب کریمہ کا گریبان

۱۔ یہ طویل بحث بے فائدہ ہے اہل دانش کا اس سے اطمینان نہیں ہوتا صحیح وہ تشریح ہے جو حکیم الامت خاتم المفسرین نے بیان کی ہے حضرت اشرف المفسرین والحمد للہین نے آیت خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سَيَرَّتْنَهَا الْاُولٰٓئِیٰ کی تفسیر کے ذیل میں لکھا ہے اور موسیٰ علیہ السلام کا ڈر جانا بعض نے کہا ہے کہ طبعی ہے جو کسی طرح جلالت شان کے منافی نہیں اور بعض نے کہا ہے کہ جو حادثہ مخلوق کی جانب سے ہو اس میں تو نہ ذرا کمال ہے جیسے ابراہیم آتش نمرود سے نہیں ڈرے اور جو امر خالق کی طرف سے ہو اس میں ذرا ہی کمال ہے کہ وہ فی الحقیقت حق تعالیٰ سے ڈرتا ہے جیسے ہوا تیز ہونے کے وقت جناب رسول اللہ ﷺ کا گھبرا جانا حدیثوں میں آتا ہے۔ سو چونکہ اس تبدل میں مخلوق کا واسطہ نہ تھا اس سے ڈر گئے کہ یہ کوئی قہر الہی نہ ہو۔ حضرت مولانا نے اسی آیت کی تشریح کے ذیل میں اپنی کتاب مسائل السلوک من کلام ملک الملوک میں لکھا ہے۔ (بیتہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

(قاموس) بعض نے کہا جب قیس کو کہتے ہیں (جوب کا معنی ہے قطع کرنا) قیس کو کاٹا جاتا ہے اس لئے اس کو جب کہتے ہیں۔
بغوی نے لکھا ہے اہل تفسیر کا بیان ہے کہ حضرت موسیٰؑ اس وقت ایک چھوٹا سا دونی کر رہے ہوئے تھے جس کی نہ
آستینیں تھیں نہ ٹخن۔

تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَتَقْتَدِرُ (اگر گریبان کے اندر ہاتھ ڈال کر باہر نکالو گے تو وہ) گورے رنگ کا
ہو کر نکلے گا (جو سورج کی طرح روشن اور چمکدار ہوگا) بغیر کسی خرابی کے (یعنی برص وغیرہ کی بیماری کی وجہ سے اس کا گورا پن نہ
ہوگا)

فِي تِسْعِ آيَاتٍ (یہ دونوں معجزات) بمثلہ نو معجزات کے ہیں۔ یا یہ دونوں معجزات کے ہیں۔ نو آیات
حسب ذیل تھیں۔ ۱۔ لائٹھی سے سمندر کو پھاڑ دینا۔ ۲۔ طوفان ہوائی۔ ۳۔ مڈی دل ۳۔ جوئیں ۵۔ مینڈکیاں ۶۔ خون
۷۔ صورت کا بگاڑ ۸۔ دیہات میں خشک سالی ۹۔ مویشیوں کا دودھ سے خشک ہو جانا۔ جس نے عصا اور ید بیضاء کو بھی نو معجزات
میں شامل کیا ہے۔ اس نے خشک سالی اور دودھ خشک ہو جانے کو ایک معجزہ قرار دیا ہے اور سمندر کے پھٹنے کو تسع آیات میں شمار
نہیں کیا کیونکہ فرعون کے پاس جانے کا حکم جس وقت دیا گیا تھا اس وقت یہ معجزہ عطا نہیں ہوا تھا۔
يَا فِرْعَوْنَ تِسْعَ آيَاتِ آلِهَةٍ جَاءَتْكَ بِهَا إِذْ هَبْتَ فِرْعَوْنَ تِسْعَ آيَاتٍ پورا کلام تھا۔
إِلَى فِرْعَوْنَ وَقُوَّةٍ (ان معجزات کے ساتھ) فرعون اور اس کی قوم والوں کی طرف
(جاء)

لَهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ (کیونکہ وہ بدکار لوگ تھے۔ یہ حضرت موسیٰؑ کو فرعون کے

پاس بھیجنے کی علت ہے۔
فَلَمَّا جَاءَهُمْ أَنبَأُ مَبْصُرَةٍ قَالُوا هَذَا إِسْحَاقُ مُبِينٌ ۝ (ہمارے احکام واضح طور پر پہنچ گئے یا) ہماری نشانیاں (یعنی معجزات) کھلم کھلا پہنچ گئے تو فرعون اور اس کی قوم والوں نے کہا یہ کھلا
جادو ہے۔

خلاصہ مطلب یہ ہے کہ موسیٰؑ کو حکم ملا اپنی لائٹھی زمین پر پھینک دو، موسیٰؑ نے لائٹھی پھینک دی وہ سانپ بن گئی اور
تیزی کے ساتھ دوڑنے لگی اور حکم ملا اپنا ہاتھ گریبان کے اندر کر کے نکالو وہ سفید بے داغ نکلے گا۔ موسیٰؑ نے اس حکم کی بھی
تعمیل کی اور ہاتھ اندر سے گورا چمکیلا بے داغ نکلا اور حکم ملا یہ دونوں نشانیاں لے کر مع نو نشانوں کے فرعون اور اس کی قوم کے
پاس جاؤ وہ بدکار لوگ ہیں، موسیٰؑ گئے اور معجزات پیش کئے فرعون اور اس کے ساتھیوں نے کہا یہ کھلا جادو ہے۔
وَجَحَدُوا بِهَا اور انہوں نے ان آیات کا انکار کیا۔ یعنی اللہ کی طرف سے نازل ہونے کا انکار کیا۔

(گزشتہ سے پوسٹ) قال العبد الضعیف فیہ بقاء الطباع فی الکاملین حیث خاف علیہ السلام خوفًا طبعیًا وفیہ الامر
بتعدیل الطبعیات بالعقلیات یعنی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کاملین میں بھی طبعی تقاضے باقی رہتے ہیں۔ اسی وجہ سے موسیٰؑ علیہ
السلام کو بتقاضائے طبع خوف پیدا ہوا۔ اس میں (ضمنی) حکم ہے اس بات کا کہ طبعی تقاضوں کو عقل کے زیر حکم اعتدال پر لانا ضروری ہے۔
حاصل کلام یہ نکلا کہ موسیٰؑ علیہ السلام کو محض خدا سے ڈر تھا کسی اور سے نہ تھا اور لائٹھی بھی غیر معمولی طور پر براہ راست اللہ کے حکم سے
سانپ بنی تھی اس لئے اس سانپ سے خوف ہوا نہ کہ ہر سانپ سے۔ مترجم کیا موسیٰؑ کا یہ خوف طبعی تھا اور ممانعت عقلی خوف سے کی گئی
ہے اس لئے دونوں میں کوئی منافات نہیں، اتنی۔ یہ فقیر مترجم کہتا ہے کہ یہی آخری توجیہ زیادہ صحیح ہے بول الذکر تاویل مناسب نہیں
کیونکہ حضرت موسیٰؑ قبلی کو قتل کرنے کے بعد فرعون کے خوف سے بھاگے تھے اور ظاہر ہے کہ قبلی کا قتل اگرچہ بمعیت خدا تھا لیکن
بنگم خدا نہ تھا، بھل موسیٰؑ تھا کوئی نہیں من جانب اللہ حادثہ نہ تھا، ہاں یہ ضرور ہے کہ یہ خوف نبوت سے پہلے ہوا تھا نبوت کے بعد تو باہر
خدا خود فرعون کے پاس پہنچ گئے۔ واللہ اعلم۔

وَأَسْتَقْبَلَتْهَا أَنْفُسُهُمْ

اور ان کے دلوں کو ان آیات کا پکا یقین ہو گیا تھا۔ استیقان کے معنی میں ایقان سے

زیادہ زور ہے۔

ظَلَمًا وَعُلْوًا

ظلم اور تکبر کی وجہ سے (انہوں نے انکار کیا تھا) ظلم سے یہ مراد ہے کہ انہوں نے اپنی جانوں پر کیا تھا کہ دوائی دوزخ کے مستحق ہو گئے تھے اور تکبر یہ تھا کہ انہوں نے موسیٰؑ پر ایمان لانے سے سرتابی کی تھی۔

فَانْظُرْ

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝

تباہ کاروں کا انجام کیسا ہوا (کہ دنیا میں ان کو پانی میں غرق کر دیا گیا اور مرنے کے بعد دوزخ میں پہنچا دیا گیا۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا

طاقت بشریہ کے مطابق اللہ کی ذات، صفات، احکام اور مبدع و معاد کے احوال اور پرندوں اور چوپایوں کی بولی اور پہاڑوں کی تسبیح اور لوہے کو نرم کرنے کا علم ہم نے عطا کیا۔

وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ۝

اور (اللہ کی نعمتوں کا شکر ادا کرتے ہوئے) دونوں نے کہا تعریف ہے اس اللہ کی جس نے اپنے کثیر مومن بندوں پر ہم کو برتری عنایت فرمائی۔

قَالَ سَے پہلے ف نہ ہونا اور داؤد ہونا بتا رہا ہے کہ اس سے پہلے کچھ کلام محذوف ہے پوری عبادت اس طرح تھی پس دونوں نے علم کے مطابق عمل کیا اور نعمت کے حق کو پہچان کر یہ جملہ کہا۔ اگر کلام کو محذوف نہ قرار دیا جائے تو پھر بجائے داؤد کے ف ہونا چاہئے عرب کہتے ہیں اعطيتہ فشکر۔

آیت بتا رہی ہے کہ علم بڑی فضیلت ہے باعث شرف ہے اور علماء کو دوسروں پر فضیلت حاصل ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا عابد پر عالم کی فضیلت ایسی ہے جیسے چودھویں کے چاند کو باقی ستاروں پر فضیلت ہے۔ علماء انبیاء کے جانشین ہیں اور انبیاء نے کوئی دینار و درہم اپنی میراث میں نہیں چھوڑا بلکہ علم کی میراث چھوڑی پس جس نے اس میراث کو لیا (وہ بڑا خوش نصیب ہے) اس نے بڑی میراث پائی۔ رواہ احمد والترمذی و ابوداؤد وابن ماجہ من حدیث کثیر بن قیس ترمذی نے قیس بن کثیر لکھا ہے۔

یہ بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عابد پر عالم کی برتری ایسی ہے جیسے تم میں سے ادنیٰ آدمی پر میری برتری، رواہ الترمذی عن ابی اللہ الباہلی۔

آیت میں نعمت علم کا شکر ادا کرنے کی ترغیب ہے اور اس بات کی تعلیم ہے کہ آدمی کو خواہ بہت لوگوں پر فضیلت حاصل ہو پھر بھی اس کو تواضع کرنا چاہئے اور یہ سمجھ لینا چاہئے کہ اس پر بھی بہت لوگوں کو برتری حاصل ہے وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ہر عالم سے اونچا عالم ہے۔

وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ

اور سلیمان داؤد کے وارث ہوئے یعنی نبوت کے، حکومت کے اور علم کے وارث ہوئے۔ قتادہ نے یہی تفسیر کی آخر جہ عبد بن حمید وابن المنذر وابن ابی حاتم۔ شیعہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ انبیاء بھی دوسروں کو اپنا وارث بناتے ہیں۔ لیکن شیعہ فرقہ کا یہ استدلال بجائے قاعدہ کے ان کو نقصان پہنچاتا ہے۔ اگر سلیمان داؤد کے مال کے وارث ہوئے یہ صحیح مانا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ حضرت داؤد کے جو دوسرے اٹھارہ بیٹے تھے ان کو باپ کے مال میں سے کچھ نہیں ملا سب کے وارث سلیمان ہو گئے، وراثت کا معنی یہ ہے کہ ایک شے دوسرے کی طرف بغیر کسی بیع شراء اور ہبہ اور عاریت وغیرہ کے منتقل ہو جائے خواہ وہ دونوں آپس میں قرابت دار ہوں یا نہ ہوں، اللہ نے فرمایا ہے وَآوَرَّسْنَا

لہ بیضادی نے لکھا ہے کہ ظاہر میں انہوں نے انکار کیا تھا اب یہ شبہ نہ کرنا چاہئے کہ دل سے انکار تو یقین کے ساتھ ممکن نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ دل سے یقین اور زبان سے انکار تھا۔

هَابَنِي اسْتَرَاتِيلَ ہم نے اس سر زمین کا بنی اسرائیل کو وارث بنادیا (یعنی اس کی ملکیت بغیر کسی عقد کے بنی اسرائیل کی طرف منتقل کر دی) دوسری آیت میں آیا ہے وَأَوْزَنَكُمْ أَرْضَهُمْ وَوَدَارَهُمْ (اور تم کو ان کی زمین اور ان کے گھروں کا وارث یعنی قابض و مالک بنادیا ظاہر ہے کہ دونوں آیتوں میں مورث اور وارث میں قرابت نہیں تھی اس لئے شرعی میراث تو مراد نہیں ہے صرف تملیک اور قبضہ مراد ہے۔ مترجم)

رسول اللہ ﷺ کی حدیث میں جَوْلَا نُورِثُ کا لفظ آیا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ کوئی آدمی (خواہ کتنا ہی عزیز اور قربت دار ہو) کسی نبی کے مال کا وارث نہیں ہوتا بلکہ نبی کی وفات کے بعد اس کا مال وقف قرار پائے گا اور اللہ براہ راست اس کا مالک ہوگا۔ بغوی نے لکھا ہے حضرت داؤد کو اللہ نے جو نعمتیں عطا فرمائی تھیں وہ نعمتیں سب حضرت سلیمان کو عطا فرمادیں بلکہ تسخیر ہوا اور تسخیر شیطاں یہ دونوں چیزیں زیادہ عنایت فرمائیں۔

مقاتل نے کہا سلیمان کا ملک بڑا تھا اور داؤد میں سلیمان کی لبت سے قوت فیصلہ بڑی تھی اور آپ عبادت گزار زیادہ تھے اور حضرت سلیمان اللہ کی نعمتوں کے شکر گزار (بہت تھے) میں کہتا ہوں حضرت داؤد بھی ایسے ہی تھے۔

وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ مُتَّطِقُ الْمَطِيرِ اور سلیمان نے کہا اے لوگو ہم کو پرندوں کی بولی سکھادی گئی ہے۔ اس کلام میں حضرت سلیمان کی طرف سے اللہ کی نعمت کے شکر کا اظہار ہے اور معجزہ کا ذکر کر کے لوگوں کو اس کی تصدیق کی دعوت ہے۔

نطق اور منطق وہ بولی جو دل کی بات کو ظاہر کرتی ہے خواہ مفرد ہو یا مرکب۔ قاموس میں ہے نَطَقَ يَنْطِقُ (باب ضرب) نَطَقًا وَ مَنطِقًا وَ نَطَوَقًا (تینوں مصدر) آواز کے ساتھ اور ایسے حروف کے ساتھ تلفظ کیا جس سے معنی سمجھ میں آسکیں۔

اور چونکہ انسانوں کے لئے معانی کا سمجھنا انہی الفاظ پر موقوف ہے جو انسان بولتے ہیں اس لئے نطق کو انسان کے کلام کے لئے مخصوص سمجھ لیا گیا مگر حضرت سلیمان تو پرندوں کی آواز سے بھی ان کا دلی مدعا سمجھ جاتے تھے اس لئے پرندوں کی بولی کو بھی حضرت سلیمان نے اپنے لئے منطق کہا۔

بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت کعب نے فرمایا حضرت سلیمان کے پاس جنگلی کبوتر نے آواز نکالی تو آپ نے پوچھا کیا تم کو معلوم ہے کہ یہ کیا کہہ رہا ہے۔ حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے مرنے کے لئے جنو اور ویران ہونے کے لئے عمارتیں بناؤ۔ فاختہ چیچی تو آپ نے فرمایا جانتے ہو یہ کیا کہہ رہی ہے؟ حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہی ہے کاش یہ مخلوق پیدا نہ کی جاتی۔ مور چیچا تو آپ نے پوچھا جانتے ہو یہ کیا کہہ رہا ہے حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے جیسا دوسروں سے معاملہ کرو گے ویسا ہی تم سے کیا جائے گا۔ ہد ہد بولا تو پوچھا کیا کہہ رہا ہے تمہیں معلوم ہے؟ حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے جو رحم نہیں کرے گا اس پر رحم نہیں کیا جائے گا۔ ترمٹی نے آواز دی تو پوچھا تم جانتے ہو یہ کیا کہہ رہی ہے، حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہی ہے گناہگارو! اللہ سے معافی کی درخواست کرو۔ جہو چیچا تو پوچھا تم کو معلوم ہے یہ کیا کہہ رہا ہے۔ لوگوں نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے ہر زندہ مرے گا اور ہر نیا پرانا فرسودہ ہوگا۔ خطاف چیچا تو پوچھا کیا جانتے ہو یہ کیا کہہ رہا ہے؟ حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے پہلے سے نیکی بھیجو (وہاں) تم کو مل جائے گی۔ کبوتری نے آواز دی تو فرمایا یہ کیا کہہ رہی ہے؟ تم کو معلوم ہے حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہی ہے پاکی بیان کرو میرے رب برتری اتنی کہ آسمانوں اور زمین کو بھر دے۔ قمری چیچی تو پوچھا جانتے ہو یہ کیا کہہ رہی ہے؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہی ہے میرے رب اعلیٰ کی پاکی بیان کرو۔ فرمایا کو عشر وصول کرنے والے (کل مال کا دسواں حصہ بطور ٹیکس وصول کرنے والے) کو بد عادت ہے اور چیل کشتی ہے سوائے اللہ کے ہر چیز کو فنا ہے۔ اور مسطاة کشتی ہے جو خاموش رہا محفوظ رہا۔ اور طوطا کہتا ہے جا ہی ہے اس کے لئے جس کا مقصد دنیا ہی ہے اور مینڈک کہتا ہے میرے رب قدوس کی پاکی بیان کرو اور باز کہتا ہے میرے رب کی پاکی بیان کرو اور مینڈک کہتی ہے

پاک بیان کرو اس کی جس کا ذکر ہر زبان پر ہے۔

مکھول نے کہا سلیمان کے پاس ایک تیر چنچا تو آپ نے پوچھا جانتے ہو یہ کیا کہہ رہا ہے؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے اَلرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اَسْتَوٰی (رحمن عرش پر متمکن ہے) فرقہ مکی کا بیان ہے ایک بلبل درخت پر بیٹھا سر بلار ہا تھا اور دم نیچے کو جھکا رہا تھا (اور بول رہا تھا) حضرت سلیمان کا دھڑلے سے گزر ہوا، فرمایا جانتے ہو یہ بلبل کیا کہہ رہا ہے؟ لوگوں نے کہا اللہ اور اس کا نبی ہی خوب واقف ہے۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے میں نے آدھا چھوڑا کھا لیا پس دنیا پر لازم ہے کہ اس کو بڑھا کر پورا کر دے۔

روایت میں آیا ہے کہ یہودیوں کی ایک جماعت نے حضرت ابن عباس سے کہا ہم سات چیزوں کے متعلق آپ سے دریافت کرتے ہیں اگر آپ بتا دیں گے تو ہم مسلمان ہو جائیں گے اور آپ کی تصدیق کریں گے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا سمجھنے کے لئے پوچھ سکتے ہو ضد کے لئے نہیں پوچھ سکتے۔ یہودیوں نے پوچھا بتائیے چندول اپنے گانے میں کیا کہتا ہے اور مینڈک اپنی ٹر ٹر میں کیا کہتا ہے اور مرغ اپنی بانگ میں کیا کہتا ہے اور گدھا اپنے رینگنے میں کیا کہتا ہے اور گھوڑا اپنی ہنسنابٹ میں کیا کہتا ہے اور زر زور اور تیر کیا کہتے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا چندول کہتا ہے اے اللہ محمد ﷺ اور آل محمد ﷺ سے بغض رکھنے والوں پر لعنت کر اور مرغ کہتا ہے فافلو! اللہ کی یاد کرو اور مینڈک کہتا ہے پاک ہے وہ معبود جس کی عبادت سمندروں کے کندوں میں بھی کی جاتی ہے اور گدھا کہتا ہے اے اللہ عشر وصول کرنے والے پر لعنت کر۔ گھوڑا جب معرکہ میں صفوں کے مقابلہ پر ہوتا ہے تو کہتا ہے پاک اور مقدس ہے ملائکہ اور جبرئیل کا رب۔ زر زور کہتا ہے اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ ہر روز کی روزی اسی روز عطا فرما اور تیر کہتا ہے۔ اَلرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اَسْتَوٰی یہودی یہ جواب سن کر مسلمان ہو گئے اور ان کا اسلام اچھا رہا۔ حضرت امام جعفر صادق نے اپنے والد کی وساطت سے اپنے دادا حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ جب گدھ چلاتا ہے تو کہتا ہے اے آدم کے بیٹے جی لے جب تک چاہے آخر موت ہے۔ عقاب چنچتا ہے تو کہتا ہے لوگوں سے دور رہنے میں سلامتی ہے اور چندول چنچتا ہے تو کہتا ہے اے اللہ آل محمد ﷺ سے بغض رکھنے والوں پر لعنت بھیج اور خطاف چلاتا ہے تو کہتا ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اور الصَّلٰوۃُ کو ایسا کہنچتا ہے جیسے قاری کہنچتا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ جانوروں کی آوازوں کی جو تشریح حضرت کعب سے منقول ہے اور جو تفصیل مکھول اور فرقہ کے اقوال میں آئی ہے اس سب کا تعلق ممکن ہے کہ کسی ہنگامی آواز سے ہو (حضرت سلیمان کے سامنے کسی وقت جانور ان طرح بولے ہوں) اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ جانور جب بھی بولتے ہیں تو یہی کلمات کہتے ہیں۔ اللہ نے اس سورت میں جو ہد ہد اور چیونٹی کا کلام نقل کیا ہے اس کا تعلق تو پیش آمدہ واقعہ کے ساتھ تھا ہی البتہ یہودیوں کے سوال کے جواب میں جو کچھ حضرت ابن عباس نے فرمایا وہ بیشک حجازی ہے کہ یہ جانور ہمیشہ ہی یہ الفاظ کہتے ہیں اگر یہ روایت پایہ ثبوت کو پہنچ جائے تو اس کی تائید کرنی ضروری ہوگی۔

وَاَوْفِیْنَا مِنْ کُلِّ شَیْءٍ

اور ہم کو ہر چیز دی گئی ہے۔ اس سے مراد کثرت انعامات کا اظہار ہے (کل استفراقی نہیں) عرب کہتے ہیں فلاں شخص کے پاس ہر شخص آتا ہے یعنی آدمی بہت آتے ہیں۔ فلاں شخص ہر بات جانتا ہے یعنی اس کو معلومات بہت ہیں۔

عَلِیْنَا اور اَوْفِیْنَا جمع شکم کے صیغے ہیں حضرت سلیمان نے اپنے ساتھ حضرت داؤد کو شامل کر کے جمع شکام کے صیغے استعمال کئے۔ یا حضرت سلیمان نے اپنے تبعین کو شامل کر کے یہ لفظ کہے۔ کیونکہ آپ کے تبعین کو آپ کی وساطت سے وہ علم اور وہ انعام ملا جو اللہ نے آپ کو عطا فرمایا تھا۔ یا اصول سیاست کو پیش نظر رکھ کر حضرت سلیمان نے شاہانہ الفاظ استعمال کئے بادشاہ اپنے کو ہم کہتے ہیں۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا کُلِّ شَیْءٍ سے دنیا اور آخرت سے تعلق رکھنے والی ہر چیز مراد ہے۔ مقاتل نے کہا نبوت

حکومت اور شاطین و ہوا کی سفیر مراد ہے۔

إِنَّ هَذَا الْقَوْمَ الْفَاضِلُ الْمُبِينُ ۝

کوئی شبہ نہیں کہ یہ (عطاء خداوندی) کھلا ہوا (اللہ کا) فضل ہے۔ یعنی ہم کو اس کا کوئی ذاتی استحقاق نہیں نہ یہ ہمارے اعمال کا بدلہ ہے بلکہ محض اللہ کی مہربانی اور کرم ہے یا فضلِ مبین سے مراد ہے مکمل ہوئی فضیلت۔ یعنی یہ دوسروں پر ہماری واضح برتری ہے۔ حضرت سلیمان نے یہ بات ادواءِ شکر کے طور پر کہی (اعظم فخر کے لئے نہیں کہی) جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا میں نولاد آدم کا سردار ہوں اور (یہ بات) فخر کے طور پر) نہیں ہے اور قیامت کے دن آدم کے سوا سب لوگ میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس طرح کی جو بات فرمائی وہ اس حکم کی تفسیل کے طور پر تھی جو آیت وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّث میں دیا گیا ہے۔

بغوی نے لکھا ہے روایت میں آیا ہے کہ حضرت سلیمان نے ساری روئے زمین پر سات سو برس اور چھ ماہ تمام جن و انس اور پرندوں اور چرندوں اور درندوں پر حکومت کی اور ہر چیز کی بولی اللہ نے ان کو سکھادی تھی اور انہی کے زمانہ میں عجیب عجیب صنعتوں کی ایجاد ہوئی۔

وَحِشَّةٍ لِّسَلِيمَانَ جُودُهُ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝

اور سلیمان کے لئے جن و انس اور پرندوں کی فوجیں جمع کر دی گئی تھیں اور (ان کی اتنی کثرت تھی کہ) ان کو روکا جاتا تھا۔ يُوزَعُونَ وہ روکے جاتے تھے یعنی اول حصہ کو دوسرے حصہ کے ساتھ روک کر ملا دیا جاتا تھا۔ اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ باوجودیکہ لشکر کی تعداد بہت زیادہ تھی پھر بھی کسی کو دور نہیں رکھا جاتا تھا۔

قاموس میں ہے وَزَعْتُهُمْ میں نے اس کو روک دیا، اسی سے ہے وَازِع کی جمع وَزَعَةٌ روکنے والے حرم سے، اور کتا اور جھڑکنے والا (سب کو وازع کہا جاتا ہے) تَوَزِعَ رَازِعَ تَوَزَع (تفعلیل افعال تقطع) سب ہم معنی ہیں، تقسیم کرنا، بانٹنا، جدا جدا کر دینا، مقاتل نے يُوزَعُونَ کا ترجمہ کیا ہے يُنَافِثُونَ کو چلایا جاتا تھا۔ محمد بن کعب نے کہا سلیمان کی لشکر گاہ سو فرسخ تھی ۲۵ فرسخ جنات کے لئے ۲۵ فرسخ آدمیوں کے لئے ۲۵ فرسخ پرندوں کے لئے اور ۲۵ فرسخ جنگلی جانوروں کے لئے۔ سلیمان کے ایک ہزار کمرے تھے جو لکڑی کے تختوں کے فرش پر قائم تھے تین سو منکوحہ پیمیاں تین سو گھروں میں رہتی تھیں اور سات سو باندیاں سات سو گھروں میں۔ سلیمان کے حکم سے تندہ ہوا اس تخت کو اٹھا کر لوہے کو لے جاتی تھی پھر بحکم سلیمان نرم نرم ہوا اس کو لے کر چلتی تھی۔ (ایک روز) جو آپ کہیں جا رہے تھے اور آسمان و زمین کے درمیان تھے کہ اللہ نے وحی بھیجی میں نے تمہاری حکومت میں اضافہ کر دیا ہے اب کوئی مخلوق جہاں بھی کوئی بات کرے گی ہو لوہہ بات لا کر تم کو پہنچا دے گی۔

حَتَّىٰ إِذَا آتَوُا عَلَىٰ وَادِ التَّمِيمِ ۝

یہاں تک کہ یہ سب جب چوٹیوں کی ولایت پر پہنچے۔ عَلٰی وَادِ میں لفظ عَلٰی بتا رہا ہے کہ وہ اوپر سے آئے تھے اور بات بھی معلوم ہو رہی ہے کہ اس ولایت کو طے کر کے آخر کنارہ پر پہنچ گئے تھے (اور وہیں چوٹیوں کے بل تھے) اتنی علی الشیبی کا معنی ہے کسی چیز کو ختم کر دیا اور اس کے آخری حصہ پر پہنچ گئے۔ وہب بن منہ نے بحوالہ کعب بیان کیا ہے کہ حضرت سلیمان جب تخت پر سوار ہوتے تو اہل و عیال کو نوکروں چاکروں کو لوہے والا لشکر کو بھی سوار کر لیتے تھے۔ سالن پکانے کے برتن اور روٹیاں پکانے کی آہنی تور بھی ساتھ ہوتے تھے، اتنی بڑی بڑی تور تھیں بھی ہوتی تھیں کہ ایک دیگ میں دس اونٹوں کا گوشت آجائے۔ چوپایوں کے لئے میدان بھی اپنے سامنے

۱۔ بعض پرندوں کے ہم نام لفظ اردو میں نہیں ہیں اس لئے ان کے عربی نام بعینہ ترجمہ میں لکھ دیئے گئے ہیں لیکن ال لفت نے جو ان کی شناخت بتائی ہے اس کو نقل کرنا ضروری ہے۔

خطاف ایک پرندہ ہوتا ہے جس کے بازو بڑے اور ناتھیں چھوٹی ہوتی ہیں رنگ کالا ہوتا ہے۔
زر زور چڑیا سے بڑا ایک پرندہ ہوتا ہے جس کی ایک قسم کارنگ خالص سیاہ ہوتا ہے اور دوسری قسم بھی سیاہ ہوتی ہے مگر اس پر سفید نقطے بکثرت ہوتے ہیں۔

بنواتے تھے اٹھائے سیر میں آسمان و زمین کے درمیان چوپائے اپنے میدانوں میں دوڑتے تھے اور بادرجی کھانا اور روٹیاں پکانے میں مشغول رہتے تھے ہوا ان سب کو لے کر چلتی تھی ایک بار اسطر سے یمن کو جاتے میں مدینہ شریف کے لوپر سے بھی گزرے اور فرمایا یہ نبی آخر الزماں کی ہجرت گاہ ہے خوشخبری ہے اس کے لئے جو ان کے لوپر ایمان لائے اور خوشی ہے اس کے لئے جس نے ان کا اتباع کیا۔ کعبہ کے لوپر سے گزرے تو کعبہ کے گرد اگر دبت نظر آئے جن کی پوجا کی جاتی تھی جب سلیمان کعبہ سے آگے بڑھ گئے تو کعبہ رونے لگا اللہ نے کعبہ کے پاس وحی بھیجی (اور دریافت فرمایا) تیرے رونے کا کیا سبب ہے؟ کعبہ نے کہا اے میرے رب! مجھے اس بات نے رلایا کہ یہ تیرا نبی تھا اور تیرے دوستوں کی جماعت تھی یہ لوگ میری طرف سے گزرے اور میرے پاس نماز نہیں پڑھی حالانکہ میرے اس پاس تجھے چھوڑ کر بتوں کی پوجا کی جاتی ہے اللہ نے وحی بھیجی تو نہ رو کچھ مدت کے بعد میں تجھے سجدہ کرنے والے چہرہوں سے بھر دوں گا اور تیرے اندر جدید قرآن نازل کروں گا اور تیرے اندر سے آخر زمانہ میں ایک نبی پیدا کروں گا، میں اپنے انبیاء سے محبت رکھتا ہوں تیرے اندر اپنی مخلوق سے ایسے لوگوں کو آباد کروں گا جو میری عبادت کریں گے اور میں اپنے بندوں پر ایک فرض (یعنی فریضہ حج) مقرر کروں گا (جس کو ادا کرنے کے لئے) وہ اتنی تیزی سے تیرے قریب پہنچیں گے جتنی تیزی سے گدھ اپنے آشیانوں کی طرف جاتے ہیں وہ تیرے ایسے مشتاق ہوں گے جیسے اونٹنی کو اپنے بچے کی طرف اور کیوتری کو اپنے اٹھوں کی طرف اشتیاق ہوتا ہے۔ (لوتی اپنے بچے کے پاس اور کیوتری اپنے اٹھوں کے پاس بڑی بے تاب سے پہنچنا چاہتی ہے) میں تجھے بتوں اور شیطانوں کے پجاریوں سے پاک کروں گا۔ پھر سلیمان چلتے چلتے ولوی سدیر کی طرف سے گزرے، ولوی سدیر ولوی طائف کا حصہ ہے وہاں آپ کا مرد ولوی نمل پر ہوا۔ کعب کا یہی قول ہے کہ ولوی نمل طائف میں تھی۔ مقابل اور قادیہ نے کماؤہ شام میں ایک زمین تھی۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ اس ولوی میں جن رہتے تھے اور وہاں کی چوٹیاں ان کی سولیاں تھیں۔ فرق حمیدی نے کہا اس ولوی کی چوٹیاں مکھیوں کی طرح تھیں بعض نے کہا نجاتی لونٹ کے برابر تھیں مشہور یہ ہے کہ یہ بات کہنے والی ایک چھوٹی چوٹی تھی۔

قَالَتْ نَمْلَةٌ
ایک مینوٹی نے کہا۔ شعبی نے کہا (وہ چوٹی پر وار تھی) اس کے دوبارہ تھے، بعض نے کہا وہ
نگری تھی، ضحاک نے اس کا نام طاحیہ اور مقابل نے حدی بتلایا ہے۔

كَأَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ
اے چوٹیو اپنے اپنے بلوں میں گھس جاؤ ادْخُلُوا جمع مذکر
حاضر کا صیغہ ہے صابطہ نحوی کے لحاظ سے ادْخُلْنَ بصیغہ جمع مونث حاضر ہونا چاہئے جمع مذکر کا خطاب صیغہ استعمال کرنے کی وجہ
یہ ہے کہ انسان جب کلام کرتا ہے اور حیوانات کے متعلق بات کرتا ہے تو حیوانات کے بے عقل ہونے کی وجہ سے ان کے لئے
وہ ضمیر استعمال کرتا ہے جو جمادات کے لئے مستعمل ہیں عورتوں کے لئے بھی ان کے 'معین العقل' ہونے کی وجہ سے
جمادات کی ضمیر استعمال کر لی جاتی ہیں گویا ان کو بھی بے عقل مان کر جمادات کے ساتھ شامل کر دیا جاتا ہے لیکن حیوانات
جب دوسرے حیوانوں سے کلام کرتے ہیں تو وہ اپنی نظر میں اپنے کو ذی عقل سمجھتے ہیں اور دوسرے کو اہل عقل کی طرح خطاب
کرتے ہیں۔ اس جگہ اللہ نے وہ کلام نقل کیا ہے جو ایک چوٹی نے دوسری چوٹیوں کو اہل عقل قرار دے کر کہا تھا اس لئے وہ
صیغہ اختیار کیا جس کے مخاطب اہل عقل ہوتے ہیں۔

لَا يَخْطُبُكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ
تم کو سلیمان اور ان کی فوجیں کہیں نہیں نہ ڈالیں۔
اس کلام میں (بظاہر) نہیں ڈالنے کی ممانعت ہے (لیکن ایک چوٹی حضرت سلیمان اور ان کی فوج کو اپنے کی ممانعت کہے کر سکتی
تھی پھر چوٹی کا روئے خطاب تو دوسری چوٹیوں کی طرف تھا، حضرت سلیمان اور ان کی فوج کی جانب نہیں تھا) لیکن فی الحقیقت
چوٹیوں کو باہر نکلنے اور باہر رہنے کی ممانعت ہے تاکہ پامال ہونے سے بچ جاؤ جیسے عرب کہتے ہیں لَا آرَاكَ هُنَا میں تجھے
یہاں نہ دیکھوں۔ (نی یہاں نہ ٹھہرنا) (یا پھر نہ آنا)

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝
ایسی حالت میں کہ ان کو پتہ بھی نہ ہو۔ کیونکہ اگر ان کو معلوم ہو گا تو وہ خود ہی تم کو

نہیں روندیں گے۔ گویا یہ حضرت سلیمان اور آپ کے ساتھیوں کی طرف سے ممکن الوقوع فعل کی محذرت کا اظہار ہے اور اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ دانستہ یہ قصور تو ان سے سرزد نہ ہوگا۔
افسوس شیعہ فرقہ کو چوٹی کی برابر بھی سمجھ نہیں کہ وہ صحابہ کرام کی جانب سے قصد اللہ بیت کو ایذا پہنچانے کے قائل ہیں۔

ایک شبہ

حضرت سلیمان کا تخت تو ہوا پر رواں تھا پھر پس ڈالنے کا احتمال ہی کیا تھا۔
ازالہ

ممکن ہے حضرت سلیمان کی کچھ پیادہ اور سوار فوج زمین پر چل رہی ہو جس کی طرف سے چوٹی کو اندیشہ ہوا ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ واقعہ تسخیر ہوا سے پہلے کا ہو اس وقت حضرت سلیمان اور آپ کا لشکر زمین پر ہی چل رہا ہو۔ بعض اہل عرفان نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ چوٹی نے دوسری چوٹیوں سے کہا ایسا نہ ہو کہ تم حضرت سلیمان کے لشکر اور ان کے ساز و سامان اور شان شوکت کی سیر کرنے میں اتنی مشغول ہو جاؤ کہ اللہ کے ذکر سے بھی غافل ہو لو رذکر خدا سے غفلت تمہاری بلاکت کا ذریعہ ہو جائے۔ یہ بات سلیمان نے تین میل سے سن پائی۔ کذا قال مقاتل۔ کیونکہ جہاں کہیں جو مخلوق بات کرتی تھی وہ وہ بات حضرت سلیمان کے گوش گزار کر دیتی تھی۔

فَتَبَسَّحَ صَاحِبُهَا
پس سلیمان مسکراتے ہوئے ہنس پڑے۔ یہاں کچھ کلام محذوف ہے اور اسی پر عطف ہے پورا کلام اس طرح تھا سلیمان نے چوٹی کی بات سن لی اس کا مطلب سمجھ لیا مطلب سمجھ کر خوش ہوئے اور اس بات سے بھی ان کو مسرت ہوئی کہ چوٹی نے آپ کو اور آپ کی فوج کو عادل سمجھایا تمام باتیں سمجھ کر آپ خوش ہوئے اور مسکرا دیئے۔ یا یوں کہا جائے کہ آپ کو چوٹی کی دانش مندی اور احتیاط سے تعجب ہوا اور اس بات پر بھی اچنبھا ہوا کہ ایک حقیقی چوٹی اپنی اور اپنی قوم کے بچاؤ کے راستے کیسے جانتی ہے ان باتوں پر آپ کو تعجب ہوا اور آپ مسکرا دیئے۔

صَاحِبُهَا یعنی حضرت سلیمان کا تبسم خلک کی حد تک پہنچ گیا (گویا ہنس دیئے) کجا جہاں نے کہا انبیاء کی ہنسی اکثر بصورت تبسم ہی ہوتی ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شروع میں مسکرائے ہوں پھر ہنس دیئے ہوں۔ حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو کبھی بھر پور ہنسنے نہیں دیکھا کہ آپ کے خلق کا کوئی نظر اٹھایا ہو آپ صرف مسکرا دیا کرتے تھے۔ رواہ البخاری۔
حضرت عبد اللہ بن حارث بن جزء کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے زیادہ کسی کو مسکراتے نہیں دیکھا، رواہ الترمذی۔

مِنْ قَوْلِهَا
وَقَالَ
اس کے قول کے سبب سے۔ پس آپ نے لشکر کو روک دیا کہ چوٹیاں اپنے بلوں میں گھس گئیں۔
اور کہا یعنی اللہ کی نعمت کا شکر ادا کرتے ہوئے اور اداء شکر سے بھی اپنے کو قاصر سمجھتے ہوئے اور ادا شکر کے لئے اللہ ہی سے مدد طلب کرتے ہوئے انہوں نے کہا۔

رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ

اے میرے رب مجھے توفیق دے کہ میں تیری اس نعمت کا شکر ادا کروں جو

تو نے مجھے اور میرے والدین کو عطا فرمائی ہے اور نیک اعمال کروں جو تجھے پسند ہوں۔

أَوْزِعْنِي بعض علماء نے کہا کہ اس جگہ اس لفظ کا حقیقی معنی مراد ہے ایزاع کا معنی ہے روک دینا، وقف کر دینا (قاموس) بیناوی نے لکھا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ میں تیری نعمت کے شکر کو اپنے پاس روک رکھوں، سمیٹے رکھوں کہ مجھ سے چھوٹ کر نہ جانے پائے۔ بعض اہل تحقیق نے لکھا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ اے میرے رب تو مجھے ایسا کر دے کہ میں کفر سے اپنے نفس کو روک رکھوں۔ بعض نے کہا یہ مطلب ہے کہ اپنے سوا ہر چیز سے میرے نفس کو روک دے۔

تار کول ملو کر دھوپ میں پھنکوادوں گا۔ بعض نے کہا پتھرہ میں بند کر دیتا مگر او تھا۔ کسی نے کہا مادہ سے ہمیشہ کے لئے جدا کرنا مقصد تھا یا یہ مطلب تھا کہ میں اس کے مخالف کے ساتھ اس کو قید کر دوں گا۔ یا یہ معنی تھا کہ میں اس کو ساتھیوں کا خدمت گزار بنادوں گا کہ وہ اپنے ساتھ والوں کی خدمت کرتا رہے۔

حضرت سلیمان کے لئے (بد بد کو) عذاب دینا جائز تھا۔
 اُولَئِكَ يَنْتَنِي اَوْ بِمَعْنَى اِلَّا کے بھی ہو سکتا ہے مگر یہ کہ وہ غیر حاضری کی کوئی کھلی ہوئی وجہ بیان کرے (تو سزا نہیں دوں گا) عرب کہتے ہیں لَا لَزَ مَشْكُ اَوْ تُعْطِيْنِي حَقِّي میں تیرا پیچھا نہیں چھوڑوں گا مگر یہ کہ تو مجھے میرا حق ادا کر دے۔
 اس کے بعد سلیمان (زیادہ دیر نہیں ٹھہرے یا) تھوڑی دیر ہی ٹھہرے تھے۔
 فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيْدٍ

غیر بے عید یعنی لمبا توقف نہیں کیا تھا یا دراز مدت تک نہیں ٹھہرے تھے۔ مطلب یہ کہ حضرت سلیمان کے خوف سے بد بد جلد واپس آ گیا۔ بد بد کی غیر حاضری کا سبب علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ حضرت سلیمان بیت المقدس کی تعمیر سے فارغ ہو کر حرم (کعبہ) کو چلے گئے اور اللہ کی مشیت جتنی تھی اسی کے مطابق وہاں قیام پذیر رہے جب تک مکہ میں رہے روزانہ پانچ ہزار اونٹنیاں، پانچ ہزار بیل اور بیس ہزار مینڈھے ذبح کرتے رہے آپ نے اپنی قوم کے سرداروں سے فرمایا کہ یہ وہ مقام ہے جہاں سے نبی عربی ﷺ جن کے اوصاف یہ یہ ہوں گے برآمد ہوں گے، ان کو مخالفین پر رخ یاب کیا جائے گا، ان کا رعب ایک ماہ کی مسافت تک پڑے گا، نزدیک اور دور ان کے لئے برابر ہو گا، اللہ کے معاملہ میں وہ کسی ملامت گر کی ملامت کی پرواہ نہیں کریں گے۔ حاضرین نے پوچھا اے اللہ کے نبی ان کا دین کیا ہو گا فرمایا وہ دین توحید (دین حنیف یعنی دین ابراہیمی) پر چلیں گے خوشی ہو اس کے لئے جو ان کو پالے اور ان پر ایمان لائے۔ حاضرین نے دریافت کیا ان کی بعثت میں کتنی مدت باقی ہے۔ حضرت سلیمان نے فرمایا ایک ہزار۔ حاضرین کو چاہئے کہ وہ یہ بات ان لوگوں تک پہنچادیں جو یہاں حاضر نہیں ہیں۔ بیشک وہ انبیاء کے سردار اور خاتم المرسلین ہوں گے۔

راوی کا بیان ہے حضرت سلیمان مکہ میں قیام پذیر رہے جب حج پورا کر لیا تو مکہ سے نکلے اور صبح کو مکہ سے روانہ ہو کر یمن کی طرف چل دیئے صنعاء میں زوال کے وقت پہنچ گئے یہ مسافت ایک ماہ کی راہ تھی، صنعاء کی زمین کو خوبصورت اور سرسبز پایا آپ نے وہاں اترنے کو پسند کیا تاکہ کھانے اور نماز سے فراغت حاصل کر لیں۔ بد بد نے سوچا کہ سلیمان تو اترنے میں لگے ہوئے ہیں اتنے میں آسمان کی طرف اڑ کر زمین کی لمبائی چوڑائی دیکھ لوں چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا اور اوپر جا کر دائیں بائیں نظر دوڑائی تو بلقیس کا ایک باغ نظر آیا بد بد سبزے کی طرف چل دیا اور باغ میں اتر گیا وہاں ایک اور بد بد سے ملاقات ہو گئی بد بد سلیمان اس کے پاس اتر کر پہنچ گیا۔ بد بد سلیمان کا نام یعفور اور بد بد یمن کا نام عصفیر تھا۔ عصفیر نے یعفور سے پوچھا کہاں سے آئے ہو اور کہاں کا ارادہ ہے۔ یعفور نے کہا میں اپنے مالک سلیمان بن داؤد کے ساتھ شام سے آیا ہوں عصفیر نے پوچھا سلیمان کون ہے؟ یعفور نے کہا وہ جن وانس اور شیطانوں وحشی جانوروں پرندوں اور ہواؤں کے بادشاہ ہیں۔ (ان کا حکم سب پر چلتا ہے) تم کہاں کے رہنے والے ہو، عصفیر نے کہا اسی ملک کا باشندہ ہوں۔ یعفور نے پوچھا اس ملک کا بادشاہ کون ہے؟ عصفیر نے کہا میں نے بادشاہ کی ایک عورت ہے جس کو بلقیس کہا جاتا ہے بیشک تمہارے آقا کا ملک بڑا ہے لیکن بلقیس کا ملک بھی کم نہیں ہے وہ یمن کی ملکہ ہے اس کے زیر حکم بارہ ہزار جزل ہیں اور ہر جزل کے ماتحت ایک لاکھ جنگی سپاہی ہیں کیا تم میرے ساتھ چل کر اس کی حکومت دیکھنا چاہتے ہو؟ یعفور نے کہا مجھے یہ ڈر لگا ہوا ہے کہ نماز کے وقت سلیمان کو پانی کی ضرورت ہوگی اور مجھے تلاش کریں گے عصفیر نے کہا تمہارا مالک اس بات سے خوش ہو گا کہ تم اس کو اس ملک کی خبر بتاؤ گے۔ یعفور نے عصفیر کے ساتھ بلقیس کو اور اس کی حکومت کو دیکھا اور سلیمان کے پاس عصر کے وقت سے پہلے نہ پہنچ سکا اور جب سلیمان اتر پڑے تو اس جگہ پانی نہ تھا نماز کا وقت آ گیا اور پانی کی ضرورت ہوئی تو پانی نہیں ملا آپ نے جنات سے آدمیوں سے اور شیاطین سے پانی کے متعلق دریافت کیا لیکن کسی کو معلوم نہ تھا کہ پانی کہاں ہے پرندوں کی تلاش کی تو بد بد کو غیر حاضر پایا پرندوں کے عریف (مانیٹر، سردار، ناظم) یعنی

گدھ کو طلب فرمایا اور ہد ہد کے متعلق اس سے پوچھا گدھ نے کہا مجھے معلوم نہیں وہ کہاں ہے میں نے تو اس کو کہیں بھیجا نہیں ہے۔ اس وقت حضرت سلیمان کو غصہ آگیا اور فرمایا لَا عَذَابَ لَہٗ اِنَّہٗ اَعَدَّ اَبَا شَدِیْدًا اَوَّلًا ذَبَحَتْہٗ اَوَّلَیَّاءُ بَنِیِّیْ بِسُلْطٰنٍ مُّشْبٰہِیْ پھر پرندوں کے سردار عقاب کو بلوایا۔ اور حکم دیا ابھی ہد ہد کو پکڑ لاؤ عقاب فوراً اڑا اور آسمان کے نیچے ہوا کے ساتھ چسپاں ہو گیا وہاں سے اس کو یہ دنیا ایک پیالہ کی طرح نظر آئی پھر اوہر اوہر نظر دوڑائی تو یمن کی طرف سے ہد ہد بھی آمادہ کھائی دیا عقاب اس پر ٹوٹ پڑا ہد ہد نے عقاب کو پر توڑ کر اپنی طرف آمادہ کیا تو سمجھ گیا کہ عقاب کا ارادہ میرے متعلق برا ہے ہد ہد نے اس کو قسم دی اور کہا میں تجھے اس خدا کی قسم دیتا ہوں جس نے تجھے طاقت عطا کی ہے اور مجھ پر قدرت دی ہے تو مجھ پر رحم کر اور کوئی دکھ پہنچانے کے درپے نہ ہو عقاب ہد ہد کی طرف سے پلٹ گیا کم بخت تو مرے اللہ کے پیغمبر نے قسم کھائی ہے کہ وہ تجھے عذاب دیں گے یا تو بخ کر ڈالیں گے اس کے بعد دونوں نے حضرت سلیمان کی طرف رخ کر دیا جب لشکر تک پہنچے تو گدھ اور دوسرے پرندوں نے جالیا اور کمارے آج تو دن بھر کھل غائب رہا اللہ کے پیغمبر نے تیرے متعلق یہ یہ کہا تھا ہد ہد نے کہا کیا انہوں نے (اپنی قسم میں) کوئی شرط بھی لگائی تھی پرندوں نے کہا ہاں یہ بھی فرمایا اَوَّلَیَّاءُ بَنِیِّیْ بِسُلْطٰنٍ مُّشْبٰہِیْ۔ ہد ہد نے کہا بس تو میں عذاب سے بچ گیا پھر عقاب اور ہد ہد اڑ کر حضرت سلیمان کی خدمت میں پہنچے آپ اس وقت کرسی پر بیٹھے ہوئے تھے عقاب نے کہا یا نبی اللہ میں اس کو لے آیا ہد ہد نے سلیمان کو دیکھ کر اظہار عاجزی کے طور پر اپنا سر اٹھایا دم اور دونوں بازو نیچے کوٹکا دیئے اور زمین پر ان کو کھینچنے لگا جب آپ کے قریب پہنچ گیا تو آپ نے اس کا سر پکڑ کر اپنی طرف کھینچا اور فرمایا تو کہاں تھا میں تجھے ضرور سخت عذاب دوں گا۔ ہد ہد نے کہا یا نبی اللہ اس وقت کو یاد کیجئے جب آپ اللہ کے سامنے کھڑے ہوں گے۔ یہ بات سن کر حضرت سلیمان لرز گئے اور ہد ہد کو معاف کر دیا۔ پھر غیر حاضری کی وجہ دریافت کی۔

فَقَالَ اَحْطَطْتُ بِمَا لَہٗ تَحْطِیْہٖ

(کہ ہد ہد آگیا) اور اس نے کہا میں ایسی بات پوری پوری معلوم

کر کے آیا ہوں جو آپ کو معلوم نہیں۔

احاطہ کسی چیز کا ہمہ جہتی (پورا پورا) علم۔ اللہ کے سوا دوسروں کے علم کے لئے اس کا استعمال یا بطور مجاز ہو تا یا بطریق مبالغہ۔ مطلب یہ ہے کہ مجھے ایک بات یعنی طور پر معلوم ہوئی ہے جو آپ کے علم میں نہیں ہے۔ ایک ہد ہد کا ایک جلیل القدر نبی سے اس طرح خطاب کرنا بجا ہے کہ ادنیٰ جانور کو بھی بعض وہ باتیں معلوم تھیں جو سلیمان کو بھی نہ تھیں اس میں تنبیہ ہے اس امر پر کہ سلیمان کو اپنے علم پر ناز نہ کرنا چاہئے بلکہ سمجھ لینا چاہئے کہ میرا علم بہت ہی ناقص ہے۔ اس سے شیعہ فرقہ کا اس عقیدہ کا غلط ہونا ثابت ہوتا ہے کہ لام سے کوئی بات چھپی نہیں رہتی اور اس کے زمانہ میں کوئی بھی اس سے زیادہ اور بڑھ کر عالم نہیں ہوتا۔

وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ لِّبَاۤءِ یٰقِیْنَ ۝۶

اور میں آپ کے پاس سبا کی ایک تحقیقی خبر لایا ہوں۔

سبائین کے ایک شہر کا نام ہے جس کا صنعاء سے فاصلہ تین برید ہے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سبا کے متعلق دریافت کیا گیا آپ نے فرمایا سبا ایک آدمی تھا جس کے دس بیٹے تھے جن میں سے چھ دائیں سمت کو چلے گئے اور چار بائیں رخ کو یعنی چھ نے دائیں طرف جا کر آبادی کر لی یہ ملک یمن ہو گیا اور چار نے بائیں جانب جا کر آباد ہو گئے یہ آبادی شام کے نام سے موسوم ہوئی۔

بَنِیِّیْ تَحْقِیْقِیْ خَبَر۔ حضرت سلیمان نے واقعہ دریافت کیا تو ہد ہد نے کہا۔

اِنِّیْ وَجَدْتُ اَمْرًا لَا تَمْلِکُہُمْ

(یعنی ان کی ملکہ ہے)

میں نے ایک ایسی عورت پائی جو سبا والوں پر حکمرانی کرتی ہے

ملکہ سبا کا نام بلقیس بنت شراحیل تھا وہ میر ب بن قحطان کی نسل سے تھی اس کا باپ بہت بڑا بادشاہ تھا جس کے ۳۹ آباء اجداد بادشاہ ہو گزرے تھے وہ خود چالیسواں تھا ملک یمن پر حکومت کرتا تھا اور سرحدی ہمسرانہ بادشاہوں میں سے کسی کو اپنا

ہمسر نہیں جانتا تھا اسی لئے اس نے ہر بادشاہ کی بیٹی سے نکاح کرنے سے انکار کر دیا تھا آخر اس کا نکاح (خاندان جنات میں) ایک پری سے ہو گیا جس کا نام ریحانہ بنت سکن تھا اس پری کے پیٹ سے بلقیس بنت شراحیل پیدا ہوئی۔ سوائے بلقیس کے شراحیل کا کوئی اور بچہ نہیں ہوا۔ حدیث میں آیا ہے کہ بلقیس کے ماں باپ میں سے کوئی ایک جنات میں سے تھا (مترجم کو یہ حدیث کہیں نہیں ملی۔ یا حدیث سے مراد ہے قصہ یعنی بلقیس کے قصہ میں یہ بات آئی ہے کہ بلقیس کے ماں باپ میں سے کوئی ایک از قوم جن تھا۔ واللہ اعلم)

باپ کے مرنے کے بعد بلقیس نے ملکہ بننے کی خواہش کی اور اپنی حکومت کا اعلان کر دیا قوم میں سے کچھ لوگوں نے مان لیا اور کچھ نے مخالفت کی، مخالفین نے ایک اور شخص کو اپنا بادشاہ بنالیا، قوم دو فرقوں میں بٹ گئی، یمن کی مملکت کے بھی دو ٹکڑے ہو گئے، جس مرد کو بادشاہ بنایا گیا تھا اس نے لوگوں سے بہت برا سلوک کیا۔ رعیت کی عورتوں پر دست درازی کرنے لگا لوگوں نے اس کو معزول کرنا چاہا لیکن اس کی طاقت زیادہ تھی کچھ بس نہ چلا۔ بلقیس نے جب عورتوں کی یہ بے حرمتی دیکھی تو اس کو غیرت آئی اور اس نے اس ظالم بادشاہ کے پاس از خود تحریر بھیجی اور خواہش کی کہ تم مجھ سے نکاح کر لو (تاکہ دونوں حکومتیں ایک ہو جائیں اور قومی نفاق مٹ جائے) بادشاہ نے جواب لکھا۔ مجھے تمہاری طرف سے امید نہ تھی کہ تم میرے پیام نکاح کو قبول کر لو گی اسی لئے میں نے اپنی طرف سے نکاح کی تحریک نہیں کی۔ بلقیس نے کہا مجھے کوئی عذر نہیں تم میرے کفو اور شریف ہو، اب میری قوم والوں کو جمع کر کے ان کے سامنے مجھ سے نکاح کرنے کی درخواست رکھو۔ بادشاہ نے سب لوگوں کو جمع کیا اور سب کو نکاح کا پیام دیا، لوگوں نے کہا ہمارے خیال میں تو بلقیس راضی نہیں ہو گی بادشاہ نے کہا ابتدائی تحریک خود اس کی طرف سے ہو چکی ہے میں آپ لوگوں سے یہ چاہتا ہوں کہ اس کی زبان سے تم خود اس کا اقرار سن لو، قوم والوں نے آکر بلقیس سے اس کا ذکر کیا بلقیس نے کہا میں مجھے اولاد کی تمنا ہے غرض لوگوں نے بلقیس کا نکاح بادشاہ سے کر دیا بلقیس جب وداع ہو کر گئی تو اپنی بہت سی فوج کو (جلوس) لیتی گئی اور بادشاہ کے پاس پہنچی تو اس کو اتنی شراب پلائی کہ وہ بے ہوش ہو گیا پھر اس کا سر کاٹ کر رات ہی کو اپنے گھر واپس آگئی صبح ہوئی اور لوگوں نے بادشاہ کو مقتول اور سر دروازہ پر لٹکا ہوا پایا تو سمجھ لیا کہ یہ نکاح ایک فریب و مکر تھا اس کے بعد سب لوگوں نے بالانفاق بلقیس کو ملکہ مان لیا۔

حضرت ابو بکرؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو جب اطلاع ملی کہ فارس والوں نے کسریٰ کی بیٹی کو اپنی ملکہ بنالیا ہے تو فرمایا وہ قوم ہرگز کامیاب نہیں ہو گی جس نے ایک عورت کو اپنے امر کا والی (یعنی اپنی ملکہ) بنالیا ہو۔ رواہ البخاری فی المسیح و احمد والترمذی والنسائی۔

اور اس کو ہر چیز دی گئی ہے یعنی اسلحہ، ساز و سامان وغیرہ جس کی بادشاہوں کو ضرورت ہوتی ہے وہ سب کچھ اس کے پاس ہے۔ یا کُلُّ شَیْءٍ مِنْ کَثْرَتِ الْمَلِكِ دَسْعَتٌ، مال کی فراوانی وغیرہ) **وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ** ۱۰ اور اس کا تخت عظیم ہے۔

یعنی حجم میں بڑا سونے کا بنا ہوا، یا قوت سرخ، زبرجد سبز اور موتیوں سے مرصع، جس کے پائے یا قوت دزد مرد کے تھے۔ اس کے اوپر سات کمرے تھے اور ہر کمرہ کا دروازہ علیحدہ علیحدہ تھا جو بند رہتا تھا۔ ابن ابی حاتم نے زبیر بن محمد کے حوالہ سے بیان کیا کہ وہ تخت سونے کا تھا جس کے دونوں پہلو یا قوت وزبرجد سے مرصع تھے، اس کا طول ۸۰ ہاتھ اور عرض ۴۰ ہاتھ تھا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا بلقیس کا تخت تیس ہاتھ لمبا تیس ہاتھ چوڑا تھا۔

مقاتل نے کہا طول اسی ہاتھ تھا اور اونچائی تیس ہاتھ۔ **وَجَدَتْهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ** میں نے مکہ اور اس کی قوم کو اللہ کو چھوڑ کر سورج کو سجدے کرتے پایا۔ مِنْ دُونِ اللَّهِ کا تعلق بِسْجُدُونَ سے ہے۔

وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ
پسندیدہ بنادے ہیں۔ یعنی آفتاب پرستی جیسے برے اعمال کو ان کے لئے مرغوب خاطر کر دیا ہے۔

فَصَدَّقَهُمْ عَنِ الشَّيْطَانِ فَعَمَلُوا لَا يَهْتَدُونَ ﴿٦﴾
روک دیا ہے اس لئے وہ سیدھے راستے پر نہیں چلتے۔

الَّذِينَ يَسْجُدُونَ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
کرتے جو (ایسا قادر ہے کہ) آسمانوں کی لور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو برآمد کرتا ہے۔

الَّذِينَ لَا يَسْجُدُونَ۔ اَلَا اصل میں اَنْ لَا تھا۔ اَنْ مصدر یہ لا تافہ حرف جر اَنْ سے پہلے محذوف ہے یعنی لِاَنْ لَا يَسْجُدُونَ۔
مطلب یہ ہے کہ شیطان نے ان کو راہ حق سے روک دیا ہے کہ وہ اللہ کو سجدہ نہیں کرتے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لازائد ہو اور اس کا
تعلق لَا يَهْتَدُونَ سے ہو یعنی وہ اللہ کو سجدہ کرنے کی راہ نہیں پاتے۔ خُبَا بمعنی مَخْبُوءُ (اسم مفعول) کے معنی میں ہے یعنی
پوشیدہ اور اخراج سے مراد ہے اظہار۔

اکثر اہل تفسیر کہتے ہیں کہ خُبَاءُ السَّمَوَاتِ بارش اور خُبَاءُ الْأَرْضِ سبزہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آسمان و زمین کی
چھپی ہوئی چیزوں کا علم مراد ہے لفظ خُبَاءُ اور اخراج عام ہے ستاروں کو نکالنا بارش برسانا زمین سے سبزہ اگانا ہر چیز کو پردہ قوت سے
میدان خلعت میں لانا ہر ممکن اور معدوم کو دوبارہ وجود کا جامہ پہنانا سب کچھ اخراج خُبَاء کے ذیل میں آتا ہے اور ظاہر ہے کہ ایسا
کرنے والا قادر صرف اللہ ہے جو واجب بالذات ہے لہذا صرف وہی وجود کا مستحق ہے۔

وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿٧﴾
اور ان باتوں کو جن کو تم ظاہر کرتے ہو اس لئے ضروری ہے کہ تم ظاہر باطن میں اس کے ساتھ شرک کرنے سے پرہیز رکھو۔

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨﴾
نہیں وہی عرش عظیم کا مالک ہے۔

قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٩﴾
گے (غور کر کے معلوم کریں گے) کہ تو نے سچ کیا تو جھوٹوں میں سے ہے، یعنی جھوٹ کہا۔ جب کوئی شخص جھوٹوں میں شامل

کر دیا جائے اور اس کا شمار جھوٹوں میں ہو جائے تو اس کا جھوٹا ہونا یقینی ہے۔ آیت میں جھوٹ کہنے کو مبالغہ کے ساتھ بیان کیا گیا
ہے یا آیات کے فواصل کا لحاظ کر کے طرز لو کو بدل دیا۔

اس کے بعد بدہ نے لوگوں کو پانی کا پتہ بتلایا اور لوگوں نے گڑھے کھود کر پانی خود بھی پیا اور جانوروں کو بھی پلایا۔ حضرت
سلیمان نے ایک خط اس طرح لکھا۔ بندہ خدا سلیمان بن داؤد کی طرف سے بلقیس ملکہ سبا کے نام بسم اللہ الرحمن الرحیم سلام ہو
اس پر جو ہدایت پر چلے۔ اما بعد مجھ پر فخر نہ کرو اور میرے پاس اطاعت گزار ہو کر آ جاؤ۔ ابن جریج نے کہا حضرت سلیمان نے
صرف اتنے ہی الفاظ لکھے جتنے اللہ نے اپنی کتاب میں نقل کئے ہیں۔ قتادہ نے کہا انبیاء کی تحریریں ایسی ہی مختصر ہوتی ہیں وہ کلام
کو طول نہیں دیتے نہ زیادہ بات لکھتے ہیں۔ خط لکھ کر حضرت سلیمان نے اس پر مشک چسپاں کیا اور اس پر اپنی مہر لگا کر بدہ کے
حوالہ کیا اور فرمایا۔

لَا ذَهَبَ بِكَ خَبْرِي هَذَا فَأَلْقِهِ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿١٠﴾
میرے اس خط کو لے جا کر ان لوگوں کے پاس ڈال کر الگ ہو جانا پھر دیکھتے رہنا وہ لوگ باہم کیا گفتگو کرتے ہیں۔

حسب الحکم بدہ خط لے کر بلقیس کے پاس پہنچا، بلقیس اس وقت صنعاء سے تین منزل پر مقام ملک میں تھی، بدہ ملکہ
کے قصر میں پہنچا تو دروازے سب مقفل پائے اور کنجیاں ملکہ نے اپنے سر ہانے رکھ لی تھیں، غرض بدہ (کسی طرح) بلقیس کے
قریب پہنچ گیا۔ بلقیس چت لیٹی سو رہی تھی، بدہ نے خط اس کے سینہ پر رکھ دیا۔ کذا الخرج عبد بن حمید وابن المنذر وابن ابی حاتم

عن قتادہ۔

مقاتل کا بیان ہے کہ ہمدانی چونچ میں خط پکڑ کر لے گیا اور بلقیس کے سر ہانے جا کھڑا ہوا باڈی گاڑ، سردار اور سپاہی موجود تھے، ہمدانی پر پھڑ پھڑائے لوگ اس کو دیکھتے رہے آخر ملکہ نے خود سر اٹھایا ہمدانی نے فوراً خط ملکہ کی گود میں ڈال دیا۔

وہب بن منبہ اور ابن زید کا بیان ہے کہ سورج کے رخ پر ایک روشن دھن تھا اور سورج سامنے سے نکلتا تھا جو نئی ملکہ روشن دان (یادریچہ) سے اس کی طرف دیکھتی اور سورج نظر آتا فوراً اس کو سجدہ کرتی تھی ہمدانی درپچہ میں کھس گیا اور دونوں بازو پھیلا کر روشن دان کو بند کر دیا سورج حسب معمول اونچا ہوا لیکن روشن دان بند ہونے کی وجہ سے ملکہ کو پتہ نہ چلا جب دیر ہو گئی تو اٹھ کر سورج کو دیکھنے گئی ہمدانی نے فوراً خط اس کی طرف پھینک دیا، بلقیس پڑھی ہوئی تھی خط لے کر مرید دیکھی مرید دیکھتے ہی لرز گئی کیونکہ سلیمان کی حکومت (کا نقشہ) ہمر میں موجود تھا سمجھ گئی کہ جس نے یہ خط بھیجا ہے وہ مجھ سے بڑا بادشاہ ہے ہمدانی خط پھینک کر کچھ پیچھے ہٹ گیا بلقیس نے خط پڑھا پھر جا کر تخت پر بیٹھی اور اپنی قوم کے سرداروں کو جمع کیا، یہ سردار بارہ ہزار تھے ہر سردار کے ماتحت ایک لاکھ سپاہی تھے۔ حضرت ابن عباس کا قول ایک روایت میں آیا ہے کہ بلقیس کے ساتھ ایک لاکھ اقبال تھے اور ہر قیل کے پاس ایک لاکھ فوج تھی قیل بمعنی نواب یا بادشاہ جو شہنشاہ کے ماتحت ہوتا ہے۔ قتادہ اور مقاتل نے کہا بلقیس کی مشورہ کمیٹی ۳۱۳ آدمیوں کی تھی ہر ممبر شوری کے ماتحت دس دس ہزار سپاہی تھے، سب آکر اپنی اپنی جگہ بیٹھ گئے تو بلقیس نے ان سے کہا اے سردارو۔

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ

إِنِّي أُلْقِي إِلَيْكَ كَرِيمًا ۝

(اے اہل دربار) میرے پاس ایک معزز خط ڈالا گیا ہے۔ عطاء اور ضحاک نے اس خط کو کریم (معزز) کہنے کی یہ وجہ بیان کی کہ وہ سر بہر تھا۔ طبرانی نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا خط کا معزز ہونا اس کی مر کی وجہ سے ہے۔

ابن مردویہ نے اس آیت میں لفظ کریم کی تفسیر میں کہا مضمون (سر بہر) ابن جریج نے کہا کریم یعنی عمدہ، اچھا۔ زجاج نے بھی اسی ترجمہ کو پسند کیا ہے۔ حضرت ابن عباس کا قول ایک روایت میں آیا ہے کریم یعنی بزرگ کیونکہ اس کا بھیجنے والا بھی بزرگ تھا۔ بعض نے کریم کہنے کی یہ وجہ بیان کی کہ خط پہنچنے کا واقعہ عجیب تھا، بلقیس اپنے کمرہ کے اندر لیٹی ہوئی تھی دروازے سب مقفل تھے ہمدانی روشن دان سے آکر بلقیس کے سینہ پر خط ڈال گیا اور بلقیس کو پتہ نہیں نہ چلا۔ بعض نے کہا خط کی بسم اللہ الرحمن الرحیم سے ابتداء کی گئی تھی اس لئے اس کو کریم کہا۔

اس کے بعد بلقیس نے بتایا کہ یہ خط کہاں سے آیا اور کہا۔

لَئِنَّ مِنْ سُلَيْمٍ

بلاشبہ یہ (خط یا عنوان) سلیمان کے پاس سے آیا ہے۔

قَالَتْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

اور وہ (مکتوب یا مضمون یہ ہے) بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىٰ وَأَنْتُمْ مُسْلِمِينَ ۝

مجھ پر غور نہ کرو اور اطاعت گزار ہو کر میرے پاس آؤ، مطلب یہ کہ میرے حکم کا انکار نہ کرو، حکم سے انکار تکبر و غرور کی علامت ہے۔ یہ کلام انتہائی مختصر ہونے کے باوجود مقصد پر پوری پوری دلالت کر رہا ہے۔ اول بسم اللہ ہے جو اللہ کی ذات و صفات پر صریح دلالت کر رہی ہے اور التزاماً بھی، پھر تکبر کی ممانعت ہے تکبر تمام بری خصلتوں کو جنم دینے والا ہے، پھر ایمان و اطاعت کا حکم ہے جو تمام فضائل کو جامع ہے۔ اس کلام میں پہلے اپنی رسالت کو ثابت کیا ہے، پھر اطاعت کا حکم دیا ہے۔ دلیل رسالت بیان کئے بغیر اطاعت کا حکم نہیں دیا ورنہ یہ تقلید محض کی استدعا ہوتی، خط کو اس طرح سے پہنچانا خود رسالت کی بڑی دلیل ہے۔

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ أَفْتُونِي فِي أَمْرٍ مِثْلِ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ ۝

(بلقیس نے) کہا اے سردارو! مجھے میرے معاملہ میں مشورہ دو جب تک کہ تم میرے پاس موجود نہ ہو میں کسی بات کا

فعلی فیصلہ نہیں کرتی۔

فتیہ اور فتویٰ کسی مشکل بات کا جواب یعنی جو معاملہ میرے سامنے ہے اس میں مجھے مشورہ دو۔
حَتَّى تَشْهَدُونَ یہاں تک کہ تم میرے پاس موجود نہ ہو اور مجھے مشورہ نہ دیا جب تک اس بات کے درست ہونے

کی شہادت نہ دیدو۔

قَالُوا هَٰؤُلَاءِ أَفْقَاؤٌ وَأُولَٰئِكَ سِیِّئَاتٌ ۚ وَالْأَمْرُ لِلَّهِ قَانظِرْ مَاذَا تَأْمُرُ ۖ ۝

وہ کہنے لگے ہم بڑے طاقتور اور بڑے لڑنے والے ہیں (آئندہ) اختیار آپ کے ہاتھ میں ہے آپ خود ہی غور کر لیں (اور) جو حکم آپ دیں (ہم اس کی تعمیل کریں گے)

تَوْفَ یعنی لانے کی قوت، بآپس شدید یعنی لڑائی کے وقت سخت طاقتور، مقاتل نے کہا قوت سے مراد ہے تعدادی کثرت اور بآپس سے مراد ہے شدت شجاعت۔

بلقیس نے اہل دربار سے صلح یا جنگ دونوں کا مشورہ لیا تھا لڑائی صلح کے مقابلہ میں مشکل اور سخت کام ہے جنگ کی صورت میں اہل دربار نے تعمیل حکم کا اقرار کیا۔ برخلاف ان یہودیوں کے جنہوں نے حضرت موسیٰ سے کہا تھا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبَّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ تم اور تمہارا خدا اور دونوں جا کر لڑو ہم تو یہیں بیٹھے ہیں یعنی ہم تو آگے نہیں جائیں گے۔ جب بلقیس کے حکم پر انہوں نے لڑنے کا اہتمام کر دیا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ صلح کا اگر حکم ہوا تو ہم اس کی تعمیل بدرجہ اولیٰ کریں گے آپ کو دونوں باتوں کا اختیار ہے۔

مَاذَا تَأْمُرُ میں ما استفہامیہ ہے اور پورا جملہ بتاویل مفرد ہو کر انظری کا مفعول ہے یعنی آپ خود دیکھ لیں اور سوچ لیں کہ دونوں میں کون سی چیز آپ کے لئے مفید ہے جنگ یا صلح، بہر حال ہم آپ کے فیصلہ پر چلنے کے لئے تیار ہیں۔

قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَ

كَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ ۝

ملکہ نے کہا بادشاہ جب کسی بستی میں جبراً داخل ہوتے ہیں تو اس کو تباہ کر دیتے ہیں اور وہاں کے معزز باشندوں کو ذلیل کر دیتے ہیں (یعنی ان کا مال لوٹتے ہیں گھروں کو اجاڑتے ہیں تاکہ ان کا رعب اور اقتدار قائم ہو جائے) اور یہ لوگ بھی (اگر غالب آگئے تو) ایسا ہی کریں گے۔

ملکہ نے عام بادشاہوں کا عمومی ضابطہ بیان کر کے اول قوم کو مبہم طور پر جنگ سے ڈر لیا پھر آخری فقرہ کہہ کے صراحت کر دی کہ ان لوگوں سے بھی مجھے یہی خطرہ ہے۔ کَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ کا ایک ترجمہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بادشاہ ایسا ہی کرتے رہتے ہیں ان کا دستور ہی یہی ہے اس ترجمہ پر اس فقرہ کا ارتباط سابق جملہ سے ہو گا اور يَفْعَلُونَ کی ضمیر ملوک کی طرف راجع ہو گی، حضرت سلیمان اور آپ کے لشکر کی طرف راجع نہ ہو گی۔

یابہ مقولہ اللہ کا ہے اللہ نے بلقیس کے قول کی تصدیق فرمادی کہ ہاں بادشاہوں کا یہی طریقہ عمل ہے۔ ملکہ کے اس کلام سے معلوم ہو رہا ہے کہ بلقیس صلح کو مناسب خیال کرتی تھی۔

قُلْنَا مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظَرْنَا لَهُمْ مَبْرُوحَةً ۖ ۝

اور میں ان کو ایک

ہدیہ بھیجوں گی پھر دیکھوں گی کہ قاصد کیا جواب لے کر آتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ میں اپنے پاس سے کچھ تحفہ دے کر قاصدوں کو روانہ کروں گی۔ ہدیہ وہ چیز جو ہدیہ میں دی جائے جیسے عطیہ دی ہوئی چیز۔

بغوی نے لکھا ہے بلقیس ہدیہ بھیج کر حضرت سلیمان کی جانچ کرنی چاہتی تھی کہ بادشاہ ہیں یا نبی اگر بادشاہ ہوں گے تو ہدیہ قبول کر لیں گے اور لشکر کشی نہیں کریں گے اور نبی ہوں گے تو ہدیہ کو رد کر دیں گے اور بغیر اتباع ایمانی کے راضی نہیں ہوں گے۔

اس کے بعد ہدیہ میں ملکہ نے کچھ غلام اور کچھ باندیاں بھیجیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا سب کو ایک ہی طرح کا لباس پہنادیا تاکہ (لڑکے اور لڑکی کی) شناخت نہ ہو سکے۔ مجاہد نے کہا دو سو غلام اور دو سو باندیاں بھیجی تھیں۔ مجاہد اور مقاتل کا قول ہے کہ باندیوں کو غلاموں کا لباس اور غلاموں کو باندیوں کا لباس پہنادیا تھا۔ سعید بن جبیر نے کہا (سونے کی) اینٹ، ریشم اور دیبا کے ساتھ بھیجی تھی۔ بعض نے کہا سونے کی چار اینٹیں بھیجی تھیں۔ وہب بن منہ نے بیان کیا بلقیس نے پانچو لڑکے اور لڑکیاں بھیجیں لڑکیوں کو قبائیں اور کمر کے پٹکے یعنی لڑکوں کا لباس پہنایا اور غلاموں کو باندیوں کے کپڑے پہنائے۔ کلائیوں میں سنہری پانچو نچروں پر سوار کر لیا، ہر گھوڑے کی لگام سنہری جوہر سے جڑی تھی اور چار جاے رنگارنگ کے دیبا کے۔ بلقیس نے چاندی کی پانچ سولہ اینٹیں اور موتی اور یاقوت سے جڑا ہوا تاج بھی بھیجا اور مشک و عنبر و خود بھی پھر ایک ڈبہ میں بلا سوراخ کیا ہوا ایک قیمتی موتی اور میزھا کیا ہوا ایک پوتھ رکھ کر بند کر دیا اور اپنی قوم کے ایک سردار کو جس کا نام منذر بن عمرو تھا بلوا کر کچھ دوسرے سمجھدار ہوشیار آدمیوں کو اس کے ساتھ کر کے ایک خط جس میں تحفوں کی فہرست تھی دے کر ہدایت کی اور سب چیزیں دے کر بھیج دیا اور نمائندہ سے کہہ دیا کہ سلیمان سے جا کر یہ کہنا کہ اگر آپ نبی ہیں تو باندیوں کو غلاموں سے الگ چھانٹ دیجیئے اور بغیر کھولے بتائیے کہ ڈبہ میں کیا ہے (اور جب وہ بتادیں تو کہنا کہ اس موتی میں ٹھیک سوراخ کر دیجئے اور سوراخ دار پوتھ میں دھاگہ ڈال دیجئے لیکن کسی آدمی یا جن سے اس میں مدد نہ لیجئے غلاموں اور باندیوں کو یہ بھی حکم دیا کہ غلام باندیوں کی بولی میں زنانہ لوچدار بات کریں اور باندیاں کرخت لہجے میں مردانہ بات کریں، پھر قاصد سے یہ بھی کہہ دیا کہ تم اس بات کا اندازہ کرنا کہ وہ کس طور پر پیش آتے ہیں اگر غصہ کی نظر سے تم کو دیکھیں تو سمجھ لینا وہ بادشاہ ہیں تم ہر گز خوف زدہ نہ ہونا ہم ان سے زیادہ عزت رکھتے ہیں اور اگر کشادہ پیشانی اور مہربانی سے پیش آئیں تو سمجھ لینا وہ نبی مرسل ہیں ان کی بات سمجھنا اور (ادب کے ساتھ) جواب دینا۔ غرض بلقیس کے قاصد سارے تحفے لے کر روانہ ہو گئے اور ہدیہ نے جلد جا کر حضرت سلیمان کو اس واقعہ کی اطلاع دے دی آپ نے جنات کو حکم دیا کہ سونے چاندی کی اینٹیں تیار کریں حکم کی تعمیل کی گئی، پھر آپ نے حکم دیا کہ ان اینٹوں کو اس جگہ سے نو فرسخ تک ایک میدان میں یہ اینٹیں بچھا دیں اور میدان کے گرد اگر دسویں چاندی کی لوچچی دیوار کھینچ دیں، پھر فرمایا خشکی اور دریا میں کون سا جانور سب سے اچھا ہوتا ہے، حاضرین نے عرض کیا یا نبی اللہ ہم نے فلاں سمندر میں کچھ جانور دیکھے ہیں جن کے رنگ مختلف ہوتے ہیں ان کے دو بازو، گردن پر کلغیاں اور پیشانیوں پر بال ہوتے ہیں، فرمایا ابھی لے آؤ جنات نے فوراً لا کر حاضر کر دیئے فرمایا میدان کے دائیں بائیں دونوں طرف سونے چاندی کی اینٹوں کے فرش پر ان کو باندھ دو اور ان کا چارہ ان کے سامنے ڈال دو جنات کو حکم دیا اپنی اولاد کو لا کر میدان کے دائیں بائیں کھڑا کر دو۔

ان احکام کی تعمیل کے بعد حضرت سلیمان اپنے تخت پر رونق افروز ہو گئے اور اپنے دائیں بائیں جانب چار چادر ہزار کرسیاں بچھوا دیں اور دائیں بائیں فرخوں تک صف بستہ کھڑے ہونے کا شیطانوں کو حکم دیا جب قاصد قریب پہنچ گئے اور سلیمان کی حکومت دیکھی اور ایسے چوپائے جو کبھی نہیں دیکھے تھے اور ان کو چاندی سونے کی اینٹوں پر گوبر کرتے پایا تو خود وہ اپنی نظروں میں حقیر ہو گئے اور جو تحفے ساتھ لائے تھے سب پھینک دیئے۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت سلیمان نے سونے چاندی کی اینٹیں بچھانے کا حکم جس وقت دیا تھا اس وقت بلقیس کی بھیجی ہوئی اینٹوں کی گنتی کے مطابق جگہ خالی چھوڑ دی تھی قاصدوں نے جب کچھ اینٹوں کی جگہ خالی دیکھی اور باقی زمین پر فرش پایا تو ان کو اندیشہ ہوا کہ کہیں کوئی ہم پر اینٹیں اٹھالینے کی ہمت نہ لگائے اس لئے خالی جگہ پر اینٹیں پھینک دیں۔ پھر شیاطین کو دیکھ کر تو خوف زدہ ہو گئے ان سے کہا گیا آگے بڑھو ڈر کی کوئی بات نہیں قاصد تمام جن والوں اور پرندوں، درندوں اور چرندوں کی ٹکڑیوں سے گزر کر حضرت سلیمان کے سامنے جا کھڑے ہوئے آپ نے ان کی طرف کشادہ روئی کے ساتھ اچھی نظروں سے دیکھا اور فرمایا کیا بات ہے؟ امیر وفد نے ساتھ لائی ہوئی چیزیں پیش کر دیں اور ملکہ کا خط بھی دے دیا آپ نے خط غور سے پڑھا اور

فرمایا ڈبہ کہاں ہے امیر وفد نے پیش کر دیا آپ نے ڈبہ کو پلایا اتنے میں جبرئیل آگئے اور ڈبہ کے اندر جو چیز تھی وہ بتادی۔ حضرت سلیمان نے فرمایا اس کے اندر بغیر سوراخ کا ایک قیمتی موتی ہے اور ایک میز ہا سوراخ کیا ہوا پوچھ رہے۔ قاصد نے عرض کیا آپ نے صحیح فرمایا اب موتی میں سوراخ کر دیجئے اور پوچھ میں دھاگہ پرودہ دیجئے۔ حضرت سلیمان نے جنات اور آدمیوں سے دریافت فرمایا کوئی اس میں سوراخ کر سکتا کسی کو سوراخ کرنے کی تدبیر معلوم نہ تھی اس لئے خاموش رہے پھر آپ نے شیاطین سے دریافت کیا ایک شیطان نے کہا لکڑی کے کٹرے کو بلوایئے حسب الحکم لکڑی کا کٹر آیا اور دھاگہ منہ میں پکڑ کر موتی میں سوراخ کرتا ہوا دوسری جانب نکل آیا حضرت سلیمان نے فرمایا تو کیا انعام چاہتا ہے کٹرے نے عرض کیا میری روزی درخت (لکڑی) میں مقرر کر دی جائے حضرت نے فرمایا تیرے لئے ایسا ہی کر دیا گیا۔ پھر آپ نے لڑکوں اور لڑکیوں کو الگ الگ چھانٹ دیا جس کی تدبیر یہ کی کہ سب کو ہاتھ منہ دھونے کا حکم دیا۔ لڑکی برتن میں سے پانی ایک ہاتھ میں لیتی پھر ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں ڈالتی پھر منہ پر مارتی تھی اور لڑکا براہ راست برتن سے پانی لے کر منہ پر مارتا تھا۔ لڑکی ہاتھ کے اندر دنی جانب پانی ڈالتی تھی اور لڑکا کلائی کے بیرونی جانب پانی بہاتا تھا لڑکی پانی دھارتی تھی اور لڑکا لوہے سے نیچے کو ہاتھ پر پانی گراتا تھا۔ خلاصہ یہ کہ آپ نے سب کو الگ الگ چھانٹ دیا پھر لائے ہوئے ہدیے واپس کر دیئے جیسا کہ آیت میں ذکر کیا گیا ہے۔ یہ تمام تفصیل بغوی نے بیان کی ہے جو مختلف روایات سے ماخوذ ہے بعض باتیں ابن ابی حاتم نے سدی کی روایت سے اور بعض باتیں ابن ابی حاتم اور ابن المنذر دونوں نے یزید بن رومان کی روایت سے بیان کی ہیں۔

پھر جب وہ (قاصد یا تھنہ) سلیمان کے پاس پہنچ گیا۔

فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ

قَالَ أَتَمَدُّونَ بِمَالٍ

بلقیس (حقیر (دنیوی) مال سے میری مدد کر رہے ہو۔ استفہام انکاری ہے یعنی مجھے تمہاری طرف سے مالی امداد کی ضرورت نہیں تمہارا ہدیہ مجھے درکار نہیں اسکی میرے لئے کوئی وقعت نہیں کیونکہ۔

فَمَا أَتَىٰ اللَّهُ خَيْرَ مِمَّا أَتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهِيَ آيَاتُكُمْ تَفْخَحُونَ ﴿۵﴾
فرمادیا ہے (یعنی دین، نبوت، حکمت، حکومت) وہ اس سے افضل و بہتر ہے جو تم کو دیا ہے (میں اس ہدیہ کے لین دین سے خوش نہیں ہوتا) بلکہ تم ہی اپنے ہدیہ سے خوش ہوتے ہو۔

کیونکہ تم لوگ صرف ظاہری دنیوی زندگی کو جانتے ہو یہی تمہاری نظروں کے سامنے ہے اس لئے ہدیے لے کر مال میں اضافہ کرنا چاہتے ہو اور ہدیے دے کر اپنے ہمسروں پر فخر کرنا چاہتے ہو تم میری حالت کو اپنی حالت پر قیاس کرتے ہو حالانکہ یہ بات غلط ہے۔ پھر منذر بن عمر دوسرا وفد کی طرف رخ کر کے فرمایا۔

لَا جَعَلَ إِلَهُكُمُ فَلَنَأْتِيَنَّكُمْ يُجِئُوكَ لَقَبَلْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَكُنْزُ جَنَّتِهِمْ مِنْهَا أَذِلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿۶﴾

تم ان کے (یعنی بلقیس اور قوم کے) پاس لوٹ کر جاؤ ہم ایسے لشکر لے کر ان پر جا پہنچیں گے جن کے مقابلہ کی ان میں طاقت نہیں اور ان کو اس (سرزمین) سے بے عزت کر کے نکال دیں گے اور وہ ذلیل ہوں گے۔ صَاغِرُونَ کے لفظ سے أَذِلَّةٌ (بے عزت) ہونے کی تاکید ہو رہی ہے بعض علماء نے کمالات عزت کی ضد ہے آبرو اور حکومت کا زوال ذلت ہے اور صغار سے مراد ہے قیدی ہو جانا یعنی اگر وہ مسلمان ہو کر نہیں آئیں گے تو ہم ان کو ان کی سرزمین سے نکال دیں گے (اور ان کو قیدی بنالیا جائے گا)

وہاب بن منہ وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ جب وفد یمن حضرت سلیمان کے پاس سے لوٹ کر بلقیس کے پاس پہنچا (اور واقعہ بیان کیا) تو بلقیس نے کہا واللہ میں تو پہلے ہی پہچان چکی کہ وہ بادشاہ نہیں ہے اور اس کے مقابلہ کی ہم میں سکت نہیں۔ اس کے بعد بلقیس نے حضرت سلیمان کے پاس پیام بھیجا میں خود اپنی قوم کے سرداروں کے ساتھ آپ کے پاس آ رہی ہوں اور دیکھوں گی کہ جس دین کی طرف آپ ہم کو بلارہے ہیں وہ کیا ہے۔ پھر بلقیس نے حکم دے کر اپنے تخت کو تہہ سات کمروں میں بند

کرا کے دروازوں کو مقفل کر دیا یا سات محلوں کے اندر اس کو رکھوا دیا اور حفاظت کے لئے کچھ نگراں مقرر کر دیئے اور اپنے نائب سے کہا تم یہاں کے حالات کے نگراں رہنا میرے تحت تک کوئی پہنچنے نہ پائے اور کوئی اس کو خراب نہ کر سکے۔ پھر انلاچی کو یہ اعلان کرنے کا حکم دے دیا کہ تمام ممالک محروسہ کے باشندوں کو معلوم ہو جانا چاہئے کہ ہم کوچ کر رہے ہیں اس کے بعد یمن کے بارہ ہزار نوابوں کو لے کر روانہ ہو گئی ہر نواب کے ماتحت ہزاروں سپاہی تھے۔

حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ حضرت سلیمان بڑے باوقار اور رعب داب کے آدمی تھے اگر کسی سے کچھ دریافت کرتے تھے تو (اس کی مجال نہ ہوتی کہ خود اپنی طرف سے جواب دے سکے بلکہ کہہ حضرت پر بھی آپ کے سوال کا جواب محول کر دیتا) اور کہہ دیتا کہ اللہ کے نبی کو ہی اس کا بخوبی علم ہے (ایک روز اپنے تخت حکومت پر باہر نکل کر تشریف فرما تھے کہ ایک غبد قریب ہی اڑتا نظر آیا اور دریافت فرمایا یہ کیا ہے، حاضرین نے عرض کیا بلقیس اس جگہ آکر اتری ہے۔ یہ مقام حضرت سلیمان کی مجلس سے ایک فرسخ کے فاصلہ پر تھا حضرت سلیمان نے یہ بات سن کر اپنے لشکر والوں کی طرف متوجہ ہو کر۔

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ أَجِئِكُمْ يَأْتِيَنِي بَعْدَ شَهْرٍ قَبْلَ أَنْ يَأْتُوَنِي مُسْلِمِينَ ۝

کہا اے سردار و تم میں سے کون اس کا تخت میرے پاس لے آئے گا قبل اس کے کہ وہ لوگ مسلمان ہو کر میرے پاس پہنچیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام بلقیس کو اللہ کی قدرت اور اس کا عطا کردہ معجزہ دکھانا چاہتے تھے بلقیس کی تعقل کی آزمائش بھی مقصود تھی کہ (مرصع کاری کو) بدلنے کے بعد وہ اپنے تخت کو پہچان سکے گی یا نہیں۔

مسلمان ہو کر آنے سے پہلے کی (حسب صوابدید مفسر) شرط اس لئے لگائی کہ مسلمان ہونے کے بعد تو بلقیس کی رضا مندی کے بغیر اس کا تخت لینا حضرت سلیمان کے لئے حلال نہ تھا (اس فقیر مترجم کی نظر میں یہ توجیہ نامناسب ہے اس سے معصوم پیغمبر پر الزام عائد ہوتا ہے کہ حضرت سلیمان بلقیس کے تخت پر ہر چیلے اور بہانہ سے قبضہ کرنا چاہتے تھے حالانکہ حضرت سلیمان کو اللہ نے سونے چاندی اور جواہر کے انبار عطا فرمادیئے تھے آپ کو کسی طرح کسی غیر مسلم کے مال کا لالچ نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم)

عفریت کا ترجمہ ضحاک نے کیا خبیث۔ فراء نے کہا سخت طاقتور۔ ابن قتیبہ نے کہا وہ جس کی تخلیقی ساخت مضبوط ہو اس کو عفریت کہتے ہیں۔ اصل میں یہ لفظ عفر سے بنا ہے اور عفر مٹی کو کہتے ہیں عافره اس سے کشتی لڑ کر اس کو مٹی پر گرادیا۔ ہر حال

قَالَ عَفْرِيَّتُ مِنَ الْحَيِّ اَنَا اَتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ۝

کہا میں آپ کے اس مقام سے اٹھنے سے پہلے ہی وہ تخت آپ کے پاس لا سکتا ہوں۔ مقام سے مراد ہے اجلاس فیصلہ، مقدمات کی مجلس۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا سلیمان ہر صبح کو اجلاس کرتے تھے جو دوپہر تک جاری رہتا تھا۔

اس دیوانہ کا نام وہب نے لوزی، بعض لوگوں نے ذکوان اور بعض نے صخر جی کہا ہے۔ یہ دیوانہ ایک پہاڑی کی طرح تھا بقدر حد نگاہ اس کا ایک قدم بڑھتا تھا۔

وَإِنِّي عَلَىٰ لَقْوَىٰ أَمِينٌ ۝

یعنی جن جواہر سے وہ مرصع ہے ان میں کمی نہیں کروں گا۔ حضرت سلیمان نے فرمایا میں اس سے زیادہ جلد منگوانا چاہتا ہوں۔

قَالَ الَّذِي عَيْنَاكَ عَلَيْهِمْ قَبْلَ الْكِتَابِ

کہا میں نے جس کے پاس کتاب کا کچھ علم تھا۔ ابن ابی حاتم نے ابن ابیہ کا قول نقل کیا ہے کہ وہ خضر تھے۔ بعض نے کہا جبریل (بصورت انسانی۔ مترجم) تھے کسی نے کہا کوئی اور فرشتہ تھا۔

اکثر مفسرین نے صراحت کی ہے کہ وہ آصف بن برخیا تھے جو صدیقیت کے مرتبہ پر فائز تھے اللہ کا اسم اعظم ان کو معلوم تھا جب اسم اعظم لے کر اللہ سے دعا کرتے تھے تو اللہ ان کی دعا قبول فرمالتا تھا اور ان کا سوال پورا کر دیتا تھا۔ جبریل اور مقاتل نے بوساطت

ضحاک حضرت ابن عباس کی طرف اس بیان کی نسبت کی ہے کہ آصف نے نماز کے بعد حضرت سلیمان سے کہا جہاں تک آپ

کی نظر پہنچے اپنی آنکھیں اٹھا کر دیکھئے حضرت سلیمان نے نظر اٹھا کر یمن کی طرف دیکھا اور آصف نے دعا کی فوراً اللہ نے فرشتوں کو بھیج دیا فرشتوں نے تخت اٹھا لیا اور زمین کو اندر ہی اندر چرتے ہوئے لا کر حضرت سلیمان کے سامنے رکھ دیا۔

کلبی نے کہا آصف نے سجدہ میں گر کر اللہ کا اسم اعظم پڑھ کر دعا کی فوراً بلیقوس کا تخت زمین کے اندر ہی اندر چل دیا یہاں تک کہ حضرت سلیمان کی کرسی کے پاس برآمد ہو گیا۔ بعض اہل روایت کا کہنا ہے یہ مسافت دو مہینے کی راہ کے برابر تھی۔ آصف نے کیا دعا مانگی تھی، علماء کا اس کی تعین میں اختلاف ہے۔ مجاہد نے کہا يٰذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ کہا تھا یعنی یہ اسم اعظم ہے۔ کلبی نے کہا يٰاَحْيٰى يٰاَقْيُوْمُ (یہی اسم اعظم ہے) حضرت عائشہ کا بھی یہی قول ہے۔

زہری کا قول مروی ہے کہ جس کے پاس علم کتاب تھا اس نے اس طرح دعا کی تھی يٰاِلهِنَا وَ اِلٰهَ كُلِّ شَيْئٍ اِنِّهَا وَ اَحَدٌ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اِيْتِنِي بِعَرْشِنَا اے ہمارے معبود اور ہر چیز کے تمام معبود تیرے سوا کوئی معبود نہیں میرے پاس اس کا تخت لے آ۔

اللہ کے اسم اعظم کی بحث ہم نے سورہ آل عمران کے شروع میں تفصیل کے ساتھ لکھ دی ہے۔ میرے نزدیک زہری کا قول قابل ترجیح ہے۔

محمد بن منکدر نے کہا الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ سے خود حضرت سلیمان کی ذات مراد ہے اللہ نے آپ کو علم و فہم عطا فرمایا تھا اس جگہ عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ کہنا علم کی عظمت اور اس امر پر دلالت کر رہا ہے کہ سلیمان کو جو عزت و کرامت حاصل ہوئی تھی وہ علم ہی کے سبب سے تھی۔ رہا آئندہ آیت میں خطاب۔

اَنَا اَتِيكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ يَّرْتَدَّ اِلَيْكَ طَرَفُكَ
تیرے پاس لے آؤں گا۔

تویہ خطاب عفریت کو ہے اور اظہار معجزہ کی غرض سے ہے۔ عفریت نے تخت لانے کا جو وعدہ کیا تھا حضرت سلیمان نے اس مدت کو طویل سمجھا اور ایسے معجزہ کا اظہار کرنا چاہا جس سے بڑے بڑے دیوبھی عاجز تھے دوسروں کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ اس صورت میں الْكِتَابِ میں الف لام جنسی ہو گا اللہ کی بھیجی ہوئی ہر کتاب اس میں داخل ہوگی یا اس سے مراد لوح محفوظ ہوگی (اس وقت الف لام عہدی ہوگا)

طَرَف کا معنی ہے دیکھنے کے لئے پلک بلانا۔ دیکھنے والے کو کہا جاتا ہے کہ اس نے ایک جانب کو اپنی پلکوں کی حرکت متوجہ کر دی اس لئے اس کے مقابل رَدُّ الطَّرَفِ آتا ہے یعنی پلکوں کی روانگی کو واپس لے لیا، مطلب یہ ہے کہ تم کسی چیز پر آنکھیں کھول کر نظر دوڑاؤ پھر دیکھ کر نظر کو واپس لے آؤ تو نظر کی اس واپسی سے پہلے ہی میں تخت کو لے آؤں گا یعنی انتہائی جلد۔

فَلَمَّا رَاَهُ مُسْتَقَرًّا اَعْنٰهُ قَالَ هٰذَا مِمَّنْ فَضَّلْنَا لَكَ لِيُبَلِّغَنَّكَ اَشْكُرُكُمْ اَمْ اَكْفُرُكُمْ
اس کے بعد فوراً سلیمان نے تخت کو اپنے پاس رکھا دیکھا تو کہتا ہے میرے رب کی ادنیٰ عنایت ہے وہ میری جانچ کر رہا ہے کہ میں اس کا شکر ادا کرتا ہوں یا ناشکری کرتا ہوں۔ اس کلام سے پہلے کچھ عبارت محذوف ہے (جس پر کلام کی رفتار دلالت کر رہی ہے) پوری عبارت اس طرح تھی ”سلیمان نے اس کو تخت لانے کا حکم دیا انہوں نے اللہ کا اسم اعظم پڑھ کر دعا کی تخت میں حرکت پیدا ہوئی اور زمین کے اندر ہی اندر وہ آکر سلیمان کے تخت کے پاس برآمد ہو گیا۔“ سلیمان نے جو اتنی جلدی اس کو اپنے پاس رکھا دیکھا تو کہا۔

قال یعنی شکر نعمت کے طور پر کہا۔ اللہ کے مخلص بندوں کا یہی طریقہ ہوتا ہے۔ ہذا یعنی ساٹھ منزل دور سے پلک جھپکتے ہی تخت منکوا لینے کی قدرت مِّنْ فَضْلِ رَبِّيٰ یعنی میرے رب کی مہربانیوں کا کچھ حصہ ہے مِّنْ تَبِعِيضِہٖ ہے لِيُبَلِّغَنَّكَ یعنی اس کا یہ فضل مجھ پر میری جانچ کرنے کے لئے ہے۔ اَشْكُرُكُمْ کہ کیا میں اس کی نعمت کا شکر کرتا ہوں اور محض اس کی مہربانی سمجھتا ہوں اپنی طاقت اور قوت کا نتیجہ نہیں قرار دیتا اور پھر اس عطیہ خداوندی کا حق ادا کرتا ہوں۔ اَمْ اَكْفُرُ يَا

اور جو شکر کرے گا

وہ اپنے فائدے کیلئے شکر کرے گا اور جو تا شکر ہی کرے گا تو میرا رب (اس کے شکر سے) بے نیاز ہے اور (بہر حال) کریم ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کھانے والا شکر ادا کرنے والا (یعنی کھا کر شکر ادا کرنے والا) صابر روزہ دار کی مثل ہے رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ و الحاکم بسند صحیح عن ابی ہریرہ۔ امام احمد اور ابن ماجہ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت سنن بن سہ کی روایت سے یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے کھانے والے (پھر اس کا) شکر کرنے والے کیلئے اتنا ہی اجر ہے جیسے صابر روزہ دار کا۔ غنی یعنی اس کے شکر سے بے پرواہ ہے، کریم یعنی شاکر اور کافر سب کو دیتا ہے۔

سلیمان نے (بلیقہ کی سمجھ کو جانچنے کے لئے) حکم دیا اس کے لئے اس کے تخت کی صورت بدل دو ہم دیکھیں کہ اس کو صحیح پہ لگتا ہے یا اس کا شمار انہی لوگوں میں ہے جو (ایسی باتوں کا) پہ نہیں لگا سکتے۔ نیکروا یعنی تخت کو ایسا کر دو کہ وہ پہچان نہ سکے۔ (اس کو اپنا ہمیں کوئی غیر تخت محسوس ہو، مترجم کہ روایت میں آیا ہے کہ حسب الحکم تخت کے نچلے حصہ کو بالائی اور بالائی حصہ کو نچلا کر دیا گیا اور سرخ جو اہر کی جگہ ہنز جو اہر جڑ دیئے گئے اور ہنز کی جگہ سرخ۔

آتشِ ہندی کیا وہ اپنے تخت کو شناخت کرنے کی راہ پالے گی (کسی طریقہ سے شناخت کر سکے گی) سلیمان نے ایسا کیوں کیا اس کے متعلق وہب بن منبہ اور کعب وغیرہ کا بیان ہے کہ شیاطین کو یہ اندیشہ تھا کہ سلیمان بلیقوس سے عقد نہ کر لیں اگر ایسا کر لیا تو جنات کے سارے راز وہ سلیمان سے کہہ دے گی کیونکہ اس کی ماں پر ہی تھی وہ جنات کی خفیہ باتوں سے واقف تھی پھر اگر کوئی اولاد ہو گئی تو سلیمان کے بعد اس کے زیرِ حکم رہنا پڑے گا اور یہ نسل سلیمان کی غلامی کبھی دور نہ ہوگی اس لئے حضرت سلیمان کو نفرت دلانے کے لئے شیاطین نے حضرت سلیمان سے بلیقوس کی خدمت کی اور کہا اس کی عقل میں کچھ کمزوری ہے اس کے دونوں قدم گدھے کے سم کی طرح ہیں اس کی پنڈلیوں پر بال ہیں اسی اطلاع کی بنیاد پر حضرت سلیمان نے تخت کی صورت بدل ڈالنے کا حکم دیا تاکہ بلیقوس کی عقل کی جانچ ہو جائے اور پنڈلیاں دیکھنے کے لئے ایک شیشہ گھر بنانے کا حکم دیا۔

فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عِرْسُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ
 اس سے کہا گیا آپ کا تخت بھی ایسا ہی ہے ملکہ نے کہا ایسا معلوم ہوتا ہے بعینہ یہ وہی ہے۔

اھکذا شک۔ یہ اشتباہی لفظ بلقیس کی عقل کی آزمائش کے لئے کیا گیا۔ مقابل کا بیان ہے کہ بلقیس نے اپنا تخت پہچان تو لیا تھا لیکن اشتباہی الفاظ میں اس نے جواب اس لئے دیا کہ اس سے مشتبہ الفاظ میں ہی سوال کیا گیا تھا۔ بعض نے کہا واقعی وہ پوری یقینی شناخت نہیں کر پائی تھی اس لئے نہ کھل کر اقرار کیا نہ انکار حضرت سلیمان اس طرز کلام سے اس کی دانشمندگی کو پہچان گئے۔ پھر اس سے کہا گیا واقعی یہ تخت آپ ہی کا ہے لیکن آپ نے دیکھا کہ سات دروازوں میں مقفل ہونے اور چوکیداروں کی حفاظت کرنے سے یہ محفوظ نہ رہ سکا۔ اس پر بلقیس نے جواب دیا۔

اور ہم کو تو اس نشانی سے پہلے ہی (اللہ کی قدرت اور سلیمان کی نبوت کی صداقت کا) علم ہو چکا تھا۔ یعنی دوسری نشانوں سے ہم نے آپ کی نبوت کو جان لیا تھا۔ بعد کا خط ڈالنا اور ہمارے حقوق کو واپس کر دینا اور قاصدوں کے ذریعہ سے پیام بھیجتا۔ بعض علماء نے کہا کہ وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿۵﴾ اور ہم کو تو اس نشانی سے پہلے ہی (اللہ کی قدرت اور سلیمان کی نبوت کی صداقت کا) علم ہو چکا تھا۔ یعنی دوسری نشانوں سے ہم نے آپ کی نبوت کو جان لیا تھا۔ بعد کا خط ڈالنا اور ہمارے حقوق کو واپس کر دینا اور قاصدوں کے ذریعہ سے پیام بھیجتا۔ بعض علماء نے کہا کہ وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿۵﴾

حضرت سلیمان اور آپ کے ساتھیوں کا کلام ہے یعنی ہم تو اللہ کی قدرت اور ہر حکم خدا کی صحت کو اس واقعہ سے پہلے ہی جانتے ہیں اور ہم اس کے بھیجے ہوئے دین پر قائم ہیں اور برابر اس کے اطاعت گزار اور فرمانبردار ہیں۔ اس وقت اس کلام کی غرض ہوگی تحفہ اللہ کی نعمتوں کا ذکر اور ان کے شکر کا اظہار۔ بعض اہل علم نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہم کو بلیقہس کے ایمان لانے اور آنے سے پہلے اطاعت گزار ہو جانے کا علم ہو چکا تھا اور ہم اللہ کے فرماں بردار ہیں۔

وَصَدَقَ مَا كَانَتْ تُعْبَدُونَ دُونَ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿۳۷﴾

اور سلیمان نے اس کو ان معبودوں کی عبادت سے منع کر دیا جن کو اللہ کے سوا وہ پوجتی تھی بلاشبہ کافر قوم میں سے تھی یعنی سورج کی پوجا سے سلیمان نے اس کو منع کر دیا۔ بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ صَدَقَ کافَاعِلٌ مَا كَانَتْ تُعْبَدُ ہے یعنی اللہ کے سوا جن معبودوں کو وہ پوجتی تھی انہوں نے اس کو توحید سے روک دیا تھا، عقل کی کمزوری یا خرابی نے اس کو توحید سے نہیں روکا تھا اس لئے جن کا یہ کسنا غلط تھا کہ اس کی سمجھ میں فتور ہے۔

جملہ اُنْہَا كَانَتْ مستحقہ یعنی بلیقہس ایسی قوم میں سے ہے جو آفتاب کی پجاری تھی اسی آفتاب پرست قوم میں وہ ملی بڑھی تھی اس لئے سورج کی پوجا کے سوا وہ کسی اور کی عبادت سے واقف نہیں تھی۔ اس کے بعد حضرت سلیمان نے چاہا کہ بلیقہس کے قدموں اور پنڈلیوں کی حالت کا انکشاف کسی تدبیر سے خود ہو جائے، انکشاف کی درخواست نہ کرنی پڑے، اس لئے آپ نے شیطانوں کو حکم دیا کہ ایک شیش محل یا شیشہ گھریا کر میں جو سفیدی میں پانی معلوم ہو، بعض نے کمائیشہ کا صحن خانہ تیار کرنے کا حکم دیا جس کے نیچے پانی ہی پانی رکھا اور پانی میں مینڈکیاں اور طرح طرح کی مچھلیاں چھوڑ دیں، پھر اس صحن کے شہ نشین میں اپنا تخت بچھو لیا اور اس پر رونق افروز ہو گئے۔ پرندے جنات اور انسان آپ کے اندر جمع ہو گئے۔ بعض کا خیال ہے شیشہ کا ایک صحن تیار کر لیا تھا جس کے نیچے مچھلیوں اور مینڈکیوں کی مورتیں رکھی تھیں، دیکھنے والا اس کو پانی ہی سمجھتا تھا۔ غرض اس کے بعد بلیقہس کو بلوایا۔

اس سے کہا گیا صحن میں داخل ہو جاؤ۔

قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّحْنَ

فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً

تالابیا حوض) سمجھی۔

اور اپنی پنڈلیوں سے کپڑا ہٹایا تاکہ میں داخل ہو جاؤں۔ ابن ابی شیبہ ابن المنذر عبد بن حمید اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کے نقل کر وہ ایک طویل بیان میں کہا ہے کہ بلیقہس کے آنے سے پہلے حضرت سلیمان نے ایک قصر بنوایا جس کا صحن سفید آئینہ کار رکھا اور اس کے نیچے پانی چھوڑ دیا پانی کے نیچے آبی جانور بھی چھوڑ دیئے اور اپنے تخت کو اس صحن کے شہ نشین پر بچھو لیا اور تخت پر تشریف فرما ہو گئے۔ جب بلیقہس آئی اور اس نے صحن کو دیکھا تو رکاوٹ پانی خیال کیا اور پنڈلیوں سے کپڑا اٹھا دیا تاکہ پانی میں گھس کر سلیمان کے پاس پہنچ جائے۔ سلیمان نے اس کی طرف دیکھا تو پنڈلیاں اور قدم بہت ہی خوبصورت دکھائی دیئے البتہ پنڈلیوں پر بال تھے سلیمان نے دیکھ کر نظر پھیر لی۔

علماء نے اسی جگہ سے یہ مطلب اخذ کیا ہے کہ اگر اجنبی عورت کو نکاح کا پیام دینا ہو تو اس کو دیکھ لینا جائز ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا تم میں سے جب کوئی کسی عورت کو نکاح کا پیام دے اور وہ حصہ بدن (چہرہ وغیرہ) دیکھنا ممکن ہو جس کو دیکھ کر نکاح کر سکے تو ایسا کر لے۔ رواہ ابوداؤد عن جابر وروی احمد والترمذی والسنائی وابن ماجہ والدارمی عن مغیرہ بن شعبہ حضرت مغیرہ کا بیان ہے میں نے ایک عورت کو نکاح کا پیام بچھو لیا، رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کیا تم نے اس کو دیکھ لیا ہے میں نے کہا نہیں فرمایا تو اس کو دیکھ لو تم دونوں کے آپس میں محبت پیدا کرنے کے لئے یہ بات مناسب ہے۔

کنے والے نے کہا یہ آئینہ کا بنا ہوا چمکتا صحن ہے (پانی

قَالَ إِنَّهُ صَدْرٌ مُمَرَّدٌ مِّنْ قَوَارِيرَ

نہیں ہے)

فان من كان له من الدنيا ما يغنيه فلا يفلح الا بالهدى والهدى من الله

۱۔ کہ جس نے اس کو دیکھا ہے وہ اس کی عظمت و جلال سے حیران رہا ہے۔
 ۲۔ کہ جس نے اس کو سنا ہے وہ اس کی بزرگوئی سے حیران رہا ہے۔
 ۳۔ کہ جس نے اس کو چھوا ہے وہ اس کی حرارت سے حیران رہا ہے۔
 ۴۔ کہ جس نے اس کو چمکا ہے وہ اس کی لذت سے حیران رہا ہے۔
 ۵۔ کہ جس نے اس کو چکھتا ہے وہ اس کی خوشبو سے حیران رہا ہے۔
 ۶۔ کہ جس نے اس کو چکھتا ہے وہ اس کی لذت سے حیران رہا ہے۔
 ۷۔ کہ جس نے اس کو چکھتا ہے وہ اس کی حرارت سے حیران رہا ہے۔
 ۸۔ کہ جس نے اس کو چکھتا ہے وہ اس کی بزرگوئی سے حیران رہا ہے۔
 ۹۔ کہ جس نے اس کو چکھتا ہے وہ اس کی عظمت و جلال سے حیران رہا ہے۔
 ۱۰۔ کہ جس نے اس کو چکھتا ہے وہ اس کی حرارت سے حیران رہا ہے۔

...
 ...
 ...

[illegible][illegible][illegible][illegible]

وہاں سے لوگوں کو بلایا اور ان سے کہا کہ میں نے تم کو بلایا ہے تاکہ تم میری بات سناؤ۔

[illegible]

...
 ...
 ...

کہا گیا ہے کہ ۱۳ سال کی عمر میں حضرت سلیمان کو حکومت ملی تھی اور ۵۳ سال کی عمر پا کر آپ کی وفات ہوئی سبحان اللہ من لازوال لملکہ پاک ہے وہ خدا جس کی حکومت کو کبھی زوال نہیں۔

لا ادم فی الکون ولا ابلیس لا ملک سلیمان ولا بلقیس

والکل قصورہ وانت المعنی یامن هو للقلوب مقناطیس

نہ سلیمان کی حکومت (کوئی حقیقت رکھتی) ہے نہ بلقیس نہ آدم اس کائنات میں وجود (حقیقی) رکھتے ہیں نہ ابلیس اب وہ ذات جو دلوں کو اپنی طرف کھینچنے والی مقناطیس ہے تو ہی حقیقت ہے اور کل جہان صورت۔

وَلَقَدْ ارسلنا الی ثمود اناهم ضلکا ان اعبدوا الله ہم نے ثمود کے پاس ان کے بھائی صارع کو (یہ حکم دے کر) بھیجا کہ اللہ کی عبادت کرو یعنی صرف اللہ کی عبادت کرو۔

قَدْ اَهُم فِرْقَانِ یَخْتَصِمُونَ ﴿۵﴾ سو اچانک ان کے دو فریق ہو گئے جو (دین کے معاملہ میں) باہم جھگڑنے لگے یعنی ایک فریق کافروں کا دوسرا فریق مومنوں کا ہو گیا۔ سورہ اعراف میں انہیں دو فریقوں کے متعلق فرمایا ہے۔

قَالَ الذِّیْنِ اسْتَکْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِیْنَ اسْتَضَعُّوْا اِنْ کُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ تَعْلَمُوْنَ اِنَّ کُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ تَعْلَمُوْنَ بِالْحَسَنَةِ ﴿۶﴾ صالح نے کہا اے بھائیو تم نیک کام

(یعنی توبہ و ایمان) سے پہلے برائی (یعنی عذاب) کو کیوں جلدی مانتے ہو۔

اَلْحَسَنَةُ سے مراد ہے عذاب یعنی جلد عذاب آنے کے طلب گار ہوتے ہو۔ قوم ثمود نے کہا۔ یا صالح اِئْتِنَا بِمَا نَعِدُکَ اِنْ کُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ اے صالح اگر تو پیغمبروں میں سے ہے وہ عذاب ہم پر لے آجس کی دھمکیاں تو ہم کو دے رہا ہے۔

اَلْحَسَنَةُ سے مراد ہے توبہ یعنی توبہ کو نزول عذاب کے وقت پر ٹال رہے ہو۔ استفہام انکاری یا زجری ہے۔ تم کو ایسا نہ کرنا چاہئے۔

کَوْلَا اسْتَغْفِرُونَ اللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۷﴾ نزول عذاب سے پہلے کفر سے توبہ کر کے (اللہ سے معافی کے طلب گار کیوں نہیں ہوتے کہ تم پر رحم کیا جائے) اور تمہاری توبہ کو قبول کر لیا جائے جب عذاب آنکھوں کے سامنے آجائے گا تو پھر توبہ قبول نہ ہوگی)

قَالُوا اَظْهَرْنَا بِکَ وَبِیْمَنٍ مَّعَکَ ﴿۸﴾ کہنے لگے ہم تو تم کو اور تمہارے ساتھ والوں کو منحوس سمجھتے ہیں یعنی تم کو اور تمہارے ساتھیوں کو ہم منحوس سمجھتے ہیں تم لوگ منحوس ہو کہ جب سے تم نے یہ نیاندھب نکالا ہے ہمارے اندر پھوٹ پڑ گئی ہم پر عظیم مصائب کا نزول ہونے لگا ہم بارش سے محروم ہو کر قحط میں مبتلا ہو گئے۔ یہ سارے دکھ اور تکلیفیں تمہارے

اور تمہارے ساتھیوں کی نحوست کی وجہ سے ہیں۔

قَالَ طٰوۡسٌ لَّکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ صَلَاحٌ لِّمَا کُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ ﴿۹﴾ صالح نے کہا تمہاری نحوست کا سبب اللہ کے علم میں ہے۔

طائر نحوست۔ مراد نحوست کا سبب جس کی وجہ سے یہ خرابیاں آئیں بس اللہ کا حکم ہے یا تمہاری بد اعمالیاں ہیں جو اللہ کے پاس لکھی ہوئی ہیں۔ قضاء خداوندی سے زیادہ تیزی کے ساتھ پہنچنے والی کوئی چیز نہیں اسی سرعت نزول کی وجہ سے اس کو طائر قرار دیا۔ لاشنی اسع من قضاء محتوم قضاء قطعی سے زیادہ تیز کوئی چیز نہیں اور چونکہ انسانی اعمال آسمان کی طرف

بست تیزی کے ساتھ چڑھتے ہیں اس لئے ان کو بھی طائر کہا جاتا ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا طائر لکم عند اللہ کا یہ مطلب ہے کہ تم پر یہ نحوست تمہارے کفر کے سبب اللہ کی طرف سے ہے۔

بعض اہل علم نے کہا نحوست کو طائر کہنے کی یہ وجہ ہے کہ سفر کے وقت پرندوں کے ایک خاص رفتار سے گزرنے اور آواز نکالنے کو عرب براشگون سمجھتے تھے اسی عقیدہ کی بنا پر لفظ طائر سے بطور استعارہ نحوست مراد لی جاتی تھی۔

بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّفْتِنُونَ ﴿۱۰﴾ بلکہ تم وہ لوگ ہو جو (اپنے کفر کی وجہ سے) عذاب میں مبتلا ہو گئے یہ کلام سابق

کے مفہوم سے اعراض ہے یعنی میری اور میرے ساتھیوں کی وجہ سے یہ مصائب تم پر نہیں ہیں بلکہ تمہارے کفر کی وجہ سے تم پر یہ عذاب آرہا ہے (یا عذاب آئے گا) حضرت ابن عباس نے (اس جگہ فتنہ کا معنی جانچ لور امتحان کیا ہے اور) فرمایا بلکہ بھلائی اور برائی (دکھ اور سکھ) دے کر تمہاری آزمائش کی جارہی ہے اسی مفہوم کو دوسری آیت میں اس طرح ادا کیا ہے۔ وَنَبْلُوهُمْ بِالنَّاسِ وَالْخَيْرِ فَتَنَهُمْ دُكْحًا وَدَعَا لَهُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ يَكْفُرُوا بِهِمْ وَقَدْ صُفِّيَ لَهُمْ فِي الْآيَةِ تِسْعَةٌ رَّهْطٌ

اور (تمہارے) شر (یعنی حجر) میں نو آدمیوں کی ایک ٹولی تھی۔ رہط تین یا سات سے دس تک کی جماعت جیسے فریقین سے نو تک کی جماعت کو کہتے ہیں۔

يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿۵﴾ جو اس سر زمین میں فساد برپا کرتے اور اصلاح (حالات ذرا) نہیں کرتے تھے یعنی ان کا کام خالص تباہی بچاؤ اور تخریب کرنا تھا جس میں اصلاح و درستگی کا شائبہ بھی نہ تھا۔ یہ لوگ قوم صالح کے سرداروں کے لڑکے تھے، سب نے اونٹنی کو قتل کرنے پر اتفاق رائے کر لیا تھا، یہ سب سے بڑے غندے اور سنگدل تھے، ان سب میں نثار بن سالف شقی ترین شخص تھا۔

قَالُوا اتَّقُوا اللَّهَ يَا آلِهَ كُنْتُمْ لَهُ لَكِبْتُمْ وَآهْلَكْتُمْ لِقَوْلِ اللَّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَكَانَ لَصِيدُ قَوْمٍ ﴿۵﴾ انہوں نے کہا سب مل کر آپس میں قسمیں کھاؤ کہ ہم رات کے وقت حملہ کر کے صالح کے متعلقین کو قتل کر دیں گے، پھر ان کے وارث سے کہہ دیں گے کہ ہم ان کے متعلقین کے مارے جانے میں (یاد دے جانے کے مقام پر) موجود بھی نہ تھے اور ہم بالکل سچے ہیں۔

قَالُوا یعنی ایک نے دوسرے سے کہا اتَّقُوا (بصیغہ امر) باہم قسمیں کھاؤ۔ اس وقت یہ لفظ قَالُوا کا مقولہ (یعنی مفعول) ہو گا لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ ماضی کا صیغہ ہو گا اس وقت ترجمہ یوں ہو گا انہوں نے کہا اللہ کی قسمیں کھالیں لَكِبْتُمْ، ہم صالح کو رات کے وقت ضرور قتل کر دیں گے۔ اَهِلُّهُ اس کے آدمیوں کو یعنی جو لوگ اس پر ایمان لائے ہیں (اور ساتھی ہو گئے ہیں) ان کو بھی قتل کر دیں گے لِقَوْلِ اللَّهِ یعنی انتقام کا وارث، ولی دم مَسْهِلِكَ أَهْلِهِ، مَسْهِلِكَ ہلاک سے ظرف زماں یا مکان ہے یا مصدر ہے ہلاک ہونے کے وقت یا مرنے کی جگہ یا ہلاک ہونے میں، مطلب یہ کہ ہم صرف صالح کے متعلقین کے ہلاک ہونے کے وقت وہاں موجود بھی نہ تھے بلکہ صالح کے اور اس کے ساتھیوں کے ہلاک ہونے کے مقام و وقت پر بھی موجود نہ تھے عرب کہتے ہیں۔ مَا زَايَنْتُمْ ثُمَّ رَجَلْنَا رَجَلَيْنِ میں نے وہاں ایک آدمی کو نہیں دیکھا بلکہ دو کو نہیں دیکھا۔

وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۵﴾ قَالُوا نَظَرَكَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ ﴿۵﴾ اور (یہ مشورہ کر کے) انہوں نے ایک خفیہ واؤ کیا اور ایک پوشیدہ تدبیر ہم نے کی اور اس تدبیر کی ان کو خبر بھی نہ ہوئی سو دیکھ لو ان کے واؤ کا کیا انجام ہوا کہ ہم نے ان کو اور ان کی قوم کو سب کو (آسانی عذاب بھیج کر) تباہ کر دیا۔

مَكَرُوا مَكْرًا یعنی انہوں نے غداری کی کہ شب خون مار کر صالح کو قتل کر ڈالنے کا باہم مشورہ طے کر لیا۔ وَمَكَرْنَا مَكْرًا یعنی ہم نے بھی ان کو ہلاک کرنے کا سبب اسی بات کو بنادیا۔ كَيْفَ كَانَ میں استفہام عجیب ہے۔ تعجب کے ساتھ ان کے انجام پر نظر کرو۔ اَنَا دَمْرُنَا ہُنَا کہ ہم نے ان کو ہلاک کر دیا ان نو آدمیوں کو ہلاک کس طرح کیا گیا اس کے متعلق روایات میں اختلاف ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ نے فرشتوں کو صالح کے مکان کی حفاظت کے لئے بھیج دیا جب ان نو آدمیوں نے تلواریں سونت کر صالح کے گھر پر چڑھائی کی تو فرشتوں نے ان پر پتھر برسائے پتھر تو ان کو دکھتے تھے اور پتھر مارنے والا کوئی نظر نہ آتا تھا آخر سب وہیں ڈھیر ہو گئے۔

مقاتل نے کہا ایک پہاڑ کے دامن میں اکٹھے ہونے کے لئے بیٹھے تاکہ سب مل کر صالح کے مکان پر پہنچیں لیکن اللہ نے وہ پہاڑی ان پر گرا دی اور سب مر گئے۔ عبدالرزاق عبد بن حمید ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے قادیہ کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ

سو (اس تقریر کا) ان کے پاس کوئی جواب نہ تھا۔ جو اس کے کہ انہوں نے (آپس میں) کہا لو ط کا ساتھ دینے والوں کو (بھی) اپنی ہستی سے نکال باہر کر دو یہ لوگ بڑے پاک بننے ہیں۔
يَتَطَهَّرُونَ یعنی ہمارے افعال سے پاک بندگیوں سے پاک صاف بننے ہیں۔

فَأَجْبَيْنَهُ وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَهُ زَكَرَتْ نَهَا مِنْ الْغَيْرِ ۝۵
اسکے لوگوں کو بچالیا۔ جو اس کی بیوی کے کہ (اس کے ایمان نہ لانے کی وجہ سے) ہم نے اس کو ان ہی لوگوں میں تجویز کر رکھا تھا جو (عذاب میں) مکرہ جانے والے تھے۔

وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۝۶
برسایا (یعنی سنگروں کی بارش کی) پس ان لوگوں پر جن کو (عذاب سے پہلے ہی) ڈر لایا گیا تھا برائینہ برسا (اس طرح وہ سر زمین بدکار کافروں کی آلائش سے پاک کر دی گئی)

قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ
(اے محمد ﷺ) آپ (بیان توحید کے لئے بطور غلبہ کے) کہہ دیجئے کہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے سزاوار ہیں اور اس کے ان بندوں پر سلامتی نازل ہو جن کو اس نے منتخب فرمایا ہے۔

(گزشتہ سے پیوستہ) نہیں ہو سکتی ہر چیز اللہ نے حسن اور اچھی بنائی ہے کیونکہ اشیاء میں نقص و قبح ذاتی مندرجہ ذیل چار وجوہ سے ہی ہو سکتا ہے اسکے علاوہ قبح ذاتی کی کوئی وجہ نہیں۔ ۱۔ قائل اور صالح کا کامل نہ ہو، ناقص العلم یا قاصر العمل ہو۔ ظاہر ہے کہ اللہ بہمہ حیثیات کامل ہے اس کی طرف علمی یا عملی نقص کی نسبت ہی نہیں کی جاسکتی۔ ۲۔ مادہ صالح اور مناسب نہ ہو جس چیز کو پیدا کرنا اور بنانا ہو اس کے لائق مادہ نہ ہو، مادہ میں کوئی خرابی نہ ہو، جو صورت مادہ کو پہنانا مقصود ہو اس صورت کو مادہ عدم صلاحیت کی وجہ سے قبول نہ کر سکے۔ یہ بات بھی یہاں ممکن نہیں کیونکہ مادہ کا خالق بھی اللہ ہی ہے اس نے غیر صالح مادہ کو اس کے نامناسب صورت کا لباس پہنایا ہی نہیں ہر مادہ اپنے اندر تمام تر صلاحیت لے کر آیا ہے ورنہ اس سے خالق کا نقص علم یا قصور عمل ظاہر ہوگا۔ ۳۔ جس غرض کے لئے کسی چیز کو پیدا کیا گیا اس غرض کے مناسب صورت نہ بنائی گئی ہو اس سے بھی پیدا کی ہوئی چیز میں قبح پیدا ہو جائے گا لیکن اللہ کی پیدا کی ہوئی مخلوق میں اس قول کا بھی احتمال نہیں ورنہ اللہ کی علمی کم مائیگی یا عملی بے بسا عتی لازم آئے گی۔ ۴۔ تخلیق شئی کی جو غرض اور مقصد نوعی یا صیغی یا شخصی ہو وہ پورا پورا حاصل نہ ہو خواہ پہلے سے کوئی غایت و غرض سوچی ہی نہ گئی ہو یا سوچی تو گئی ہو لیکن کسی چیز کی پیدائش کے بعد وہ چیز اپنے مقصد تخلیق اور منصوبہ صالح کو پورا کرنے سے قاصر ہو، اللہ کی شان میں یہ احتمال بھی ناممکن ہے کہ اس نے کسی غرض کے لئے کسی چیز کی تخلیق اعشاء و قوی اور صنعت ہست و صورت اور عطاء کست و کیفیت کی ہو اور اللہ کا وہ مقصود پورا نہ ہو اس سے خدا کا عاجز ہونا اور کامل الالادہ ہونا لازم آئے گا۔ اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ اشیاء میں تخلیقی اور ذاتی کوئی خرابی اور نقص نہیں اور ساری کائنات کی تخلیق خیر ہی خیر ہے اور کسی چیز کے اندر ذاتی اور واقعی قبح نہیں ہے۔ بد شکل سے بد شکل جانور یا درخت یا پتھر کیا اپنے اندر فطری اور تخلیقی حسن نہیں رکھتا کیا کوئی جڑی بوٹی، پھل پھول، چھال کھال، معدنی اور لارضی، دریائی اور ہوائی جاندار، بے جان مخلوق حسن فطرت کا آئینہ نہیں ہے۔ آسمان ہویا زمین یا ان کی کائنات ہر ایک سے حسن ذاتی کی بارش ہو رہی ہے اور ہر چیز بجائے خود خیر ہی خیر ہے اس کائناتی مشین کا پرزہ چھوٹا ہو یا بڑا، ٹیڑھا ہو یا سیدھا، موٹا ہو یا پتلا، کمزور ہو یا طاقتور، خوبصورت ہو یا بد شکل، غرض ہر حصہ اور ہر جز اپنی جگہ ٹھیک ٹھیک پیوستہ چسپیدہ جزا ہو اور جزا ہو ہے اور اس ساخت ترتیب اور ترکیب میں نہ کوئی نقص ہے نہ قبح نہ شر۔ ہاں اس مخلوق میں شر اضافی ضرور ہے۔ بعض چیزیں بعض کیلئے بری اور ضرر رساں ہیں۔ یعنی بعض چیزوں کیلئے بعض چیزوں کا استعمال بر اور ضرر رساں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ذاتی حسن و خیر ہونے کے باوجود استعمال سے کوئی چیز کسی کیلئے بری اور مضرت رساں ہو جاتی ہے اور کبھی استعمال صحیح ہوتا ہے تو خیر واقعی شر اضافی میں تبدیل نہیں ہوتی۔ اسی لئے حسنات و سیئات، حلت و حرمت کو اشیاء کی صفت نہیں قرار دیا جاتا بلکہ افعال کی صفت کہا جاتا ہے کسی چیز کو کھانا حلال یا حرام ہوتا ہے، نفس شئی میں تو کوئی حرمت نہیں کیونکہ اس میں فطری شر نہیں۔ ہمارے لئے اس کو کھانا یا کرنا مضرت رساں ہے اس لئے حرام ہے لیکن دوسری کائنات کے لئے تو اس ممنوع انسانی چیز کی افادیت اہم ہے اسی لئے ہم اس کو خیر واقعی اور شر اضافی کہتے ہیں۔ واللہ اعلم وعلہ اتم

مذکورہ بالا تمام انبیاء اور ان کی امتوں کے احوال جب اللہ نے بیان کر دیئے جن سے اللہ کی قدرت قاہرہ اور حکمت ظاہرہ ثابت ہو رہی ہے اور انبیاء کو جن معجزات و اعزازات سے نوازا تھا ان کا بھی اظہار ہو گیا تو آخر میں اخص طور پر اپنے رسول کو خطاب کر کے اللہ کی ستائش کرنے کا حکم دیا کہ اس نے سابق امتوں میں سے کافروں کو غارت کر دیا اور انبیاء کو نعمتوں سے سرفراز کیا اور رسول اللہ ﷺ کو ان کے احوال پر مطلع فرمایا پھر ان نیک بندوں کے لئے دعاء سلامتی کا بھی حکم دیا جن کو اللہ نے منتخب فرمایا تاکہ رسول اللہ ﷺ کی تعریف سے ان کے فضائل اور دینی سعی و عمل کا اعتراف ہو جائے۔

مقابل نے کہا الذین اصطفیٰ سے مراد انبیاء و مرسلین ہیں کیونکہ انہیں کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے وَسَلَامٌ عَلٰی الْمُرْسَلِینَ۔

روایت امام مالک حضرت ابن عباس کا قول کیا ہے کہ اس سے مراد صحابہ کرام ہیں۔ سفیان ثوری کا بھی یہی قول ہے۔ کہی نے کہا ساری امت محمدیہ مرلو ہے کیونکہ اللہ نے ساری امت کے لئے فرمایا ہے ثُمَّ اَوْرَدْنَا الْكِتَابَ الْذِیْنَ اصْطَفٰیْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ الْخ بعض نے کہا گزشتہ اور آئندہ سب مومن مرلو ہیں۔

بعض لیل تفسیر کا خیال ہے کہ یہ حضرت لوط کے قصہ کا تہہ ہے اور قُلْ سے خطاب حضرت لوط ہی کو ہے اس سے پہلے قُلْنَا مَحْذُوف ہے یعنی ہم نے لوط کو حکم دیا کہ تَمَّ الْحَمْدُ لِلّٰہ کو اور اللہ کا شکر کر دو کہ اس نے کافروں کو غارت کر دیا اور ان لوگوں کے لئے دعاء سلامتی کرو جن کو فواحش اور ہلاکت سے محفوظ رکھا اور منتخب فرمایا یہ مطلب ہے کہ محمد ﷺ اور امت محمدیہ کے لئے دعاء سلامتی کرو کیونکہ انبیاء اور ان کی امتوں کو جن آیتوں سے اللہ نے بھلا اور عزت و کرامت عطا فرمائی وہ سب کچھ نور محمدی کی برکت سے ہو اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں (آغاز) آفرینش کے لحاظ سے سب سے پہلا ہوں اور بعثت کے اعتبار سے سب کے بعد روا ابو سعد عن قتادہ مرسل۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں (اس وقت) نبی تھا جب کہ آدم روح و جسم کے درمیان تھے (یعنی حضرت آدم کے بدن میں روح بھی نہیں بڑی تھی کہ وہ ابن سعد صحیح عن مسرہ بن سعد عن ابی الجعد عاء رواہ الطبرانی عن ابن عباس۔

اللَّهُ خَيْرٌ مَّا يُشْرِكُونَ

اس آیت کا تعلق ابتدائے سورت کی آیت اِنَّ الْذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ ... هُمْ الْاٰخَسِرُوْنَ سے ہے اس آیت میں درحقیقت شرکوں کی حماقت اور سبک سری کا اظہار ہے جب انبیاء اور ان کی امتوں کے قصے بیان کر دیئے جن سے ثابت ہو رہا ہے کہ اللہ کو اپنے نیک بندوں کی عزت افزائی اور دشمنوں کو ذلیل کرنے کی قدرت کاملہ حاصل ہے اور کوئی اس کی قدرت سے سرتابی نہیں کر سکتا تو اب فرمایا کہ ایسا ب قادر عبادت کے قابل اور مرکز خوف ورجا ہونے کا مستحق ہے یا وہ عاجز ہے بس بستہ غیرہ جو نہ نفع پہنچانے کی قدرت رکھتے ہیں نہ ضرر پہنچانے کی طاقت بلکہ ان کا ضرر نفع سے زیادہ قریب ہے۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔

انیسواں پارہ ختم ہوا

میسویں پارہ کی تفسیر کا ترجمہ اس کے بعد ہی انشاء اللہ آ رہا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

امن خلق

بیسواں پارہ شروع

اَمِنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ یا وہ ذات بہتر ہے جس نے
آسمانوں کو اور زمین کو بنایا۔

ام متصل ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے پورا کلام اس طرح تھا کیا تمہارے
معبود بہتر ہیں جنہوں نے کچھ پیدا نہیں کیا یا وہ اللہ بہتر ہے جس نے آسمان و زمین پیدا
کئے۔ بعض مفسرین کے نزدیک ام مطلقہ ہے اور بمعنی بل کے ہے اور ہمزہ سابق
استفہام سے اعراض کے لئے ہے کیونکہ یہ بات بالکل کھلی ہوئی ہے کہ اللہ ہی ہر خیر کا
مبداء ہے اور دوسرے معبودوں میں کہیں خیر کا پتہ بھی نہیں ہے۔ پھر استفہام کی
صورت میں دونوں میں برابری کرنا اور سوال میں موازنہ کرنا کسی طرح زیبا نہیں اس لئے
سابق استفہام سے اعراض کیا، اس صورت میں یہ استفہام تقریری ہو گا یعنی تاکید ہوگی
اس بات کی کہ جس نے آسمان و زمین بنائے وہی بہتر ہے۔

وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاَنْبَتْنَا بِهِ حَدَاقٍ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ
اَنْ تُنْبِتُوْا شَجَرَهَاۙ

اور اس نے تمہارے فائدہ کے لئے اوپر سے پانی اتارا
پھر پانی سے ہم نے پر رونق باغات اگائے کہ تم ان کے درخت نہیں اگا سکتے تھے۔
حدائق، حدیقہ کی جمع ہے۔ باغات فراء نے کہا حدیقہ اس باغ کو کہتے ہیں
جس کی بوٹری (احاطہ) بھی ہو، اگر احاطہ نہ ہو تو اس کو حدیقہ نہیں کہا جاتا۔ بیناوی
نے لکھا ہے حدیقہ کا لفظ احداق سے بنا ہے اور احداق کا معنی ہے احاطہ۔
ذات بھجۃ خوبصورت جس کے دیکھنے سے شگفتگی طبع پیدا ہو۔

فانبتناہ میں صنعت التفات ہے پہلے اپنی ذات کو بصیغہ غائب ذکر کیا تھا پھر
صیغہ متکلم کی طرف انتقال کیا اور اس لئے کیا کہ سننے والے متنب ہو جائیں اور ان کو دماغ
کی بیداری کے ساتھ یہ بات معلوم ہو جائے کہ تمام درختوں کا مادہ ایک جیسا ہے پھر ہر
درخت کی طبیعت دوسرے کی طبیعت سے جدا اور ایک کی نوع دوسرے کی نوع سے
مختلف پھر ان سب مختلف الانواع اور متباہد الطباع، درختوں کو اکٹھا کر کے شاداب تر و تازہ
اور پر رونق باغ بنانا، سوائے اللہ کے اور کسی کا کام نہیں، تم ایک درخت بھی نہیں پیدا

قَلِيلًا مَّا فِي مَآزَانٍ اَعْدَ اور قلت سے مراد عدم ہے یعنی نہیں رکھتے یا قلت سے مراد (تعداد کی کمی نہیں بلکہ مرتبہ کی کمی مراد) حداثت ہے اور حداثت بھی اتنی زیادہ کہ قائمہ ہی فوت ہو جائے۔

اَمَنْ يَهْدِيَكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا لِّبَنِي اَدَمَ رَحْمَةً عَالَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى
اللَّهُ عَالِمُ الْغَيْبِ ۝۳۶ (یہ بت بہتر ہیں) یادہ خدا جو تم کو خشکی

اور دریاؤں کی تاریکیوں میں راہ سو جھاتا ہے اور جو ہواؤں کو اپنی رحمت یعنی بارش کو نازل کرنے سے بھیجتا ہے جو (بارش کی امید دلا کر دلوں کو) خوش کر دیتی ہیں کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے اللہ ان کے شرک سے بالاد برتر ہے۔

اَمَنْ يَهْدِيَكُمْ یعنی جب تم رات کو سفر کرتے ہو تو خشکی اور سمندر میں ہونے والی تاریکیوں میں ستاروں اور زمین کے نشانہ راہ کے ذریعہ کون تم کو راہ دکھاتا اور سو جھاتا ہے۔

رَحْمَةً میں رحمت سے مراد بارش ہے۔ تَعَالَى اللہ یعنی وہ اللہ جو قادر و خالق ہے ان کافروں کے شرک سے پاک ہے و برتر ہے یہ جو عاجز مخلوق کو عبادت میں اس کا شریک قرار دیتے ہیں۔ اللہ اس سے بالا ہے۔

اَمَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ (قیامت کے دن) دوبارہ پیدا کرے گا۔ (پہلی تخلیق تو مسلمہ تھی لیکن) قیامت کے دن دوبارہ پیدا ہونے کے کفار منکر تھے پر عقلاً اعادہ تخلیق ناممکن نہیں۔ اور نقلی دلائل سے وجوب اعادہ ثابت ہے۔ نقلی دلائل کے واجب الیقین ہونے پر معجزات کی تائید کافی ہے اس لئے دوبارہ تخلیق بھی ناقابل شک ہے اور یہ یقینی ہے کہ اللہ ہی دوبارہ پیدا کرے گا۔

وَمَنْ يُرْسِلُكُمْ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ عَالَمَهُ اللَّهُ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝۳۷
اور کون آسمان و زمین سے تم کو روزی دیتا ہے کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم سچے ہو تو اپنا دلیل پیش کرو۔
بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ یعنی اسباب سماوی (مثلاً چاند، سورج اور ستاروں کا طلوع وغروب اور بارش وغیرہ) اور اسباب ارضی (مثلاً ہوا، مٹی پانی وغیرہ) سے۔

هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ یعنی اس بات کی دلیل پیش کرو کہ اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا بھی معبود ہے جو مذکور چیزوں پر قدرت رکھتا ہے اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ یعنی اگر دوسروں کو عبادت میں شریک قرار دینے میں تم سچے ہو تو دلیل پیش کرو کہ اللہ کے علاوہ دوسرے معبود بھی ان کاموں کی قدرت رکھتے ہیں کیونکہ الوہیت کے لئے کمال قدرت لازم ہے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ مشرکوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تھا قیامت کب ہوگی اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ
بھی اہل علم آسمانوں میں اور زمین میں ہیں کوئی بھی بجز اللہ کے غیب کو نہیں جانتا۔

مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ یعنی فرشتے وَالْاَرْضِ یعنی جن وانس، جن میں تمام انبیاء بھی شامل ہیں۔ الْغَيْبُ غیب سے مراد وہ چیز ہے جو حواس (ظاہری و باطنی) کی رسائی سے باہر ہو یعنی حسی نہ ہو اور نہ اس کے ثبوت پر کوئی عقلی دلیل قائم ہو (یعنی نظری ہونا قابل استدلال، غیر ممکن الفکر۔ مترجم) اِلَّا اللّٰهُ یعنی صرف اللہ ہی ان تمام باتوں کو جانتا ہے جو ملائکہ اور جن وانس کے لئے ناممکن الحصول ہیں۔ ہاں اگر اللہ چاہے تو بعض غیب کی باتیں اپنے بندوں کو بتا دے اس طرح اللہ کی عطاء و موہبت سے کچھ غیبی باتیں بندوں کو بھی معلوم ہو جائیں۔ اِلَّا اللّٰهُ میں استثناء منقطع ہے کیونکہ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ میں اللہ پہلے سے داخل نہ تھا اللہ کے لئے نہ آسمان مکان بن سکتا ہے نہ زمین اللہ ہر استقرار و محکم سے پاک ہے۔

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ استثناء متصل ہے (اور استثناء متصل میں مستثنی کا مستثنی منہ کے اندر داخل ہونا چونکہ ضروری ہے اور اس جگہ اللہ کا مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ میں داخلہ ممکن نہیں ہم کہیں گے کہ) اس جگہ مستثنی منہ میں مستثنی کا داخلہ بضر محال ہے۔ یعنی بضر محال اگر مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ میں اللہ کو شامل سمجھ لیا جائے تب بھی اللہ کے سوا

کوئی دوسرا زمین و آسمان میں غیب سے واقف نہیں۔ حضرت مفسر نے فرمایا **إِلَّا اللَّهُ** کا مطلب **إِلَّا يَتَعَلَّمُ** اللہ بھی ہو سکتا ہے یعنی کوئی بھی غیب سے واقف نہیں مگر اللہ کے واقف بنانے سے۔

وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّاتٍ يُبْعَثُونَ اور ان کو پتہ بھی نہیں کہ ان کا حشر کب ہو گا کیونکہ وقت حشر کسی نہیں کہ جو اس کے ذریعہ سے اس کا وقت معلوم ہو سکے اور نہ اس کے وقت کی تعیین نظری قابل استدلال ہے اس لئے کسی آسمانی، زمینی مخلوق کے لئے قیامت کا تعیین علم ممکن نہیں، ہاں اگر اللہ کسی کو بتادے تو معلوم ہونا ممکن ہے مگر اللہ نے کسی کو قیامت کی تعیین کا علم عطا نہیں فرمایا یہ علم اپنی ذات کے لئے مخصوص رکھا ہے۔

بَلْ الْخِزْيَانَةُ عَلَىٰ الْعَذَابِ بلکہ آخرت کے بارے میں ان کا علم (بالوقوع) ہی نیست ہو گیا۔ **إِذَا زَكَتْ** اصل میں **تَذَارَكَتْ** تھا اور **تَذَارَكَتْ** کا معنی ہے نکال یعنی آخرت کے معاملہ میں ان کا علم تعلیم انبیاء (جتنا ہوتا تھا) پورا ہو گیا (اس سے زیادہ ممکن نہیں) بایہ مطلب ہے کہ آخرت میں جب قیامت کا معائنہ کر لیں گے اس وقت ان کا علم مکمل ہو جائے گا۔ (یہاں تو تعیین وقت کا علم ممکن نہیں)

تَذَارَكَتِ الْفَاكِهَةُ پھل بالکل پک گیا۔ عرب کا محاورہ ہے یعنی پکنے کی انتہائی مدت کو پہنچ گیا۔ مومنوں کو دنیا میں وقوع قیامت کا علم تو حاصل ہو ہی چکا اور کافروں کے لئے بھی بایں معنی حصول علم قیامت ہو گیا کہ وقوع قیامت کا قطعی دلائل سے ثبوت ہو گیا۔

بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بلکہ یہ لوگ اس سے شک میں ہیں۔ یعنی رسول اللہ ﷺ کا قیامت کی خبر دینا علم قطعی کا موجب ہے کیونکہ رسول کی صداقت معجزات سے ثابت ہے لیکن کافروں کو اس قطعیت کے باوجود قیامت کے وجود میں شک ہے یہ شک میں پڑے ہوئے ہیں۔ بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ **بَلْ** **إِذَا زَكَتْ** بطور استفہام ہے یعنی کیا ان کا علم قیامت کے معاملہ میں مکمل ہو گیا ہے؟ ان کو پورا پورا علم حاصل ہو گیا ہے ایسا نہیں ہو علم قیامت ان کو حاصل نہیں ابھی یہ علم قیامت تک نہیں پہنچ سکے قیامت کا وجود ان کی علمی رسائی سے خارج ہے۔ اس مطلب کی تائید حضرت ابن عباس کی قرأت سے ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباس کی قرأت میں **بَلْ** **إِذَا زَكَتْ** آیا ہے یعنی **بَلْ** کی جگہ **بَلْ** کلمہ ایجاب اور **إِذَا زَكَتْ** بھڑکا ہوا استفہام آیا ہے جس کو وصل کے بعد **بَلْ** **إِذَا زَكَتْ** پڑھا گیا ہے۔ اور حضرت ابی کی قرأت میں **أَمْ تَذَارَكَتْ** آیا ہے۔ عرب **بَلْ** کو **أَمْ** کی جگہ **لَوْ** کو **بَلْ** کی جگہ استعمال کر لیتے ہیں۔ علی بن عیسیٰ اور اسحاق نے کہا کہ اس جگہ **بَلْ** بمعنی **لَوْ** کے ہے مطلب یہ ہے کہ جو علم آخرت میں ان کو ہونا ہے اگر وہ دنیا میں ہی ہو جاتا تو وہ شک نہ کرتے اب ان کو یقین نہیں ہے بلکہ شک میں پڑے ہوئے ہیں۔ **بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا** بلکہ یہ قیامت کی طرف سے اندھے بنے ہوئے ہیں۔

عَمُونَ، عَمِيَ کی جمع ہے۔ اور نایمانی سے مراد ہے دل کی نایمانی۔ شروع میں اللہ نے علم غیب کی نفی کی پھر اس کی تاکید نفی شعور سے کر دی کہ ان کو اپنے مال کا شعور بھی نہیں ہے، پھر اس سے بھی اعراض کر کے صراحت کی کہ دلائل اور آیات کے ذریعہ سے صرف ان کو اتنا علم ہے کہ قیامت ہوگی اور ضرور ہوگی لیکن کب ہوگی یہ کسی آیت یا دلیل نے نہیں بتلایا۔

پھر اس سے بھی ترقی کے طور پر فرمایا کہ باوجود یہ کہ ثبوت قیامت کے دلائل موجود ہیں مگر یہ لوگ شک میں پڑے ہوئے ہیں اور ایسے متحیر ہیں جیسے کوئی دلیل نہ پانے والا متحیر ہوتا ہے اب یہ اپنے شک کو دور کر ہی نہیں سکتے۔ پھر اس سے بھی آگے ترقی کے طور پر فرمایا کہ یہ لوگ بالکل اندھے ہیں تحیر سے بھی بڑھ کر نایمانی کے درجہ میں پہنچ چکے ہیں۔ ان کے دل کو ر

بصیرت ہو چکے ہیں ان کو ثبوت قیامت کی کوئی دلیل سر جھائی نہیں دیتی۔ یہ مانتے ہیں کہ یہ لوگ جن طرح بعض افراد کے حل پر پوری جماعت کی طرف منسوب کر دیا جاتا ہے، اسی طرح مشرکوں کے مخصوص حال کو عواماً من فی السموات و الارض کی طرف منسوب کر دیا ہے

بعض اہل علم نے کہا کہ پہلے لفظ **بَلْ** سے شعور قیامت کی نفی ہے اور پھر استفہام **إِذَا زَكَتْ** کے معنی میں **بَلْ** کا علم بالکل مکمل ہو گیا ہے بعض علماء کا کہنا ہے کہ **إِذَا زَكَتْ** کا معنی ہے انتہا کو پہنچ گیا اور انتہا کو پہنچ کر نسبت و نابود ہو گیا۔ ہر چیز جب اپنی ترقی کی انتہا کو پہنچ جاتی ہے تو پھر رجوع کی جگہ عدم آجاتا ہے۔ یعنی آخرت کے معاملہ میں ان کا علم ختم ہو گیا نیست ہو گیا۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُنَا أَيْتَانَا لَنُفْجَرَنَّ ۝

جب ہم خاک ہو گئے اور ہمارے باپ دادا بھی خاک ہو گئے تو کیا ہم (دوبارہ زندہ کر کے زمین سے) برآمد کئے جائیں گے۔ پہلے کافروں کا نام صراحت کے ساتھ نہیں آیا تھا اس لئے بجائے ضمیر کے اس جگہ الَّذِينَ كَفَرُوا صراحت کے ساتھ فرمایا۔ اُنُنَا کیا ہم اور ہمارے باپ دادا سب لَمُخْرَجُونَ یعنی قبروں سے زندہ کر کے نکالے جائیں گے یا عدم اور موت سے زندگی کی طرف نکال کر لائے جائیں گے۔ یہ کافروں کے کور بصیرت ہونے کا بیان ہے (کہ وہ ایسے نابینا ہیں کہ ایسی بات انکار یہ لہجہ میں کہہ رہے ہیں) استفہام انکاری ہے، اور دوسرا جملہ پہلے جملہ کی تاکید ہے۔

لَقَدْ وَعَدْنَا هَٰؤُلَاءِ نَحْنُ وَآبَاءُنَا مِنْ قَبْلُ ۚ إِنَّ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝

اٹھانے کا وعدہ تو ہم سے (آپ کی زبانی) اور اس سے پہلے ہمارے باپ دادوں سے (ان کے زمانہ کے پیغمبروں کی زبانی) ہوتا رہا ہے، یہ تو گزرے ہوئے لوگوں کی جھوٹی داستانیں ہیں اور غلط سلاط بائیں ہیں جو وہ لکھ گئے ہیں۔

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۝

کہہ دیجئے کہ ملک میں چل پھر کر دیکھو کہ مجرموں کا انجام کیسا (برا) ہوا۔ یہ دھمکی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ کے کافروں کو کہ دیکھو تکذیب انبیاء کا نتیجہ کتنا برا نکلا، اس سے تم کو بھی ڈرنا چاہئے کہ تکذیب کا جو خمیاں ان کو بھگتنا پڑا تم کو بھی تکذیب رسول کی ویسی ہی سزا ملے گی۔ کافروں کو مجرمین کہنے سے مومنوں کے غیر مجرم ہونے کی طرف لطیف ایماء ہے۔

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَلٰٓئِقٍ مِّمَّا يَتَذَكَّرُونَ ۝

بغوی نے لکھا ہے مکہ میں جو لوگ رسول اللہ ﷺ کا مذاق اڑاتے تھے ان کے متعلق اس آیت کا نزول ہوا یعنی آپ کو مکمل کامیابی ہوگی (ان کی خفیہ سازشوں کی آپ فکر نہ کریں)

وَيَقُولُونَ مَتٰٓى هَٰذَا الْوَعْدُ ۖ اِنْ كُنْتُمْ صٰٓدِقِيْنَ ۝

عذاب آئے گا) سچے ہو تو بتاؤ یہ (عذاب کا) وعدہ کب پورا ہوگا۔

قُلْ عَسٰٓى اَنْ يَّكُوْنَ رَدْفٌ لَّكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُوْنَ ۝

دیجئے کہ جس عذاب کے جلد پہنچنے کے تم خواستگار ہو رہے ہو تو ہو سکتا ہے کہ اس کا کچھ حصہ تمہارے پیچھے ہی آگیا ہو۔ یعنی بلا مہلت فوراً تم کو پہنچ جائے۔ اس عذاب سے مراد جنگ بدر کا عذاب ہے۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ عَسٰی اور لَعَلَّ اور سَوْفَ بادشاہوں کے وعدہ آگین کلام میں درحقیقت قطعیت اور یقین ہی کا معنی رکھتا ہے۔ اپنے وقار کے اظہار کے لئے وہ شکیہ الفاظ کہتے ہیں ایسے الفاظ کہنے سے ان کا اشارہ اس طرف ہوتا ہے کہ ہمارا ایماء بھی صراحت کی طرح قطعی واجب العمل ہے۔ اللہ کے کلام میں بھی وعدہ و وعید کے موقع پر ان شکیہ الفاظ کا استعمال قطعیت کو ظاہر کرتا ہے، یہی مطلب ہے اس شخص کے قول کا کہ اللہ کے کلام میں عَسٰی اور لَعَلَّ کا استعمال وجوب وقوع کے لئے ہوتا ہے یعنی وعدہ ثواب کے موقع پر شکی الفاظ مفید جزم یقین ہوتے ہیں و وعید عذاب تو مومن کے لئے بدل سکتی ہے اور معافی ہو سکتی ہے ہاں کافر مستحق عفو نہیں ہے۔

فرعون کے متعلق حضرت موسیٰؑ اور حضرت ہارونؑ کو حکم دیا گیا تھا فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّہٗ يَتَذَكَّرُ اَوْ يَخْشٰی اس آیت کا تعلق مجسّد وعید سے نہیں ہے اس لئے فرعون نہ نصیحت پذیر ہو نہ اس کو کوئی خوف ہوا۔

وَلَا تَرْکٰ رَبَّکَ لَنْ وَفَّیْلَ عَلٰی النَّاسِ وَلٰکِنْ اَنْتُمْ هُمْ لَا تَشْكُرُوْنَ ۝

اور بے شک آپ کا رب لوگوں پر بڑا مہربان ہے لیکن اکثر لوگ (اس کی مہربانیوں کا) شکر ادا نہیں کرتے۔

یعنی وہ ایسا مہربان ہے کہ مومن کو اگر چاہے گا تو بخش دے گا اور کافر کو عذاب دینے میں جلدی نہیں کرتا (تاکہ اس کو

توبہ کا موقع مل جائے۔ مترجم) اسی لئے اس نے مکہ والوں پر عذاب نازل کرنے میں جلدی نہیں کی۔ مقاتل نے آیت کی اسی طرح تفسیر کی۔ اکثر لوگ شکر ادا نہیں کرتے یعنی اللہ کی نعمتوں کا حق نہیں پہچانتے نعمت کی قدر دانی نہیں کرتے اسی لئے جلد عذاب آنے کے خواستگار ہوتے ہیں۔

وَلَا تَرْكَبْكَ لِيَعْلَمَ مَا تَكُنْ صَدُورُهُمْ وَمَا يَعْلَمُونَ ﴿۵۰﴾
 ہے جن کو وہ لوگ اپنے سینوں میں چھپائے رکھتے ہیں اور جن باتوں کو وہ ظاہر کرتے ہیں۔
 یعنی وہ آپ کی جس عدوت کو دلوں میں چھپائے رکھتے ہیں یا اس کا اظہار کرتے ہیں اللہ اس سے واقف ہے اس کی سزا ضرور دے گا تاخیر عذاب کی وجہ سے نہیں ہے کہ اللہ سے کوئی حالت چھپی ہوئی ہے۔

وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿۵۱﴾
 میں کوئی ایسی مخفی چیز نہیں جو لوح محفوظ میں موجود نہ ہو۔

غَائِبَةٍ یعنی وہ چیز جو لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ ہو۔ غَائِبَةٍ یا خَافِيَةٍ کی طرح صفت غالبہ ہے (یعنی صفت کا صیغہ ہے لیکن موصوف کے بغیر اس کا استعمال بکثرت ہوتا ہے) اس وقت اس میں ت مبالغہ کی ہے جیسے رَاوِيَةٌ (اس صورت میں غَائِبَةٍ مذکر کا صیغہ ہوگا) یا اسم صفت ہے جیسے عافِيَةٌ اور عاقبت۔ بغوی نے لکھا ہے کہ یہ صفت ہے موصوف محذوف ہے یعنی پوشیدہ راز چھپی ہوئی بات، مخفی امر۔ کتاب مُبِينٌ کھلی ہوئی کتاب یا اپنے اندر اجات کو پڑھنے والے پر کھول دینے والی کتاب اس سے مراد لوح محفوظ ہے۔ الْآفِي كِتَابٍ میں استثناء مفرغ ہے۔

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْضُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿۵۲﴾
 بے شک یہ قرآن بنی اسرائیل پر اکثر ان باتوں کی حقیقت کو ظاہر کرتا ہے جس میں وہ اختلاف کرتے ہیں۔
 يَقْضُ یعنی بیان کر دیتا ہے۔ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ یعنی جن میں بنی اسرائیل کا باہم اختلاف ہے۔
 کلیں کا بیان ہے کہ اہل کتاب کا باہم بعض مذہبی باتوں میں اختلاف تھا اسی لئے فرقے فرقے بن گئے تھے ہر فرقہ دوسرے پر طعن کرتا تھا قرآن نے آکر ان کے اختلافی مسائل کو بیان کر دیا (اور جو بات صحیح تھی وہ ظاہر کر دی)
 وَلَا تَهْدِي لَهُمْ سَبِيلًا لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿۵۳﴾
 کیونکہ قرآن سے فائدہ اٹھانے والے صرف مومن ہیں اس لئے قرآن انہی کے لئے ہدایت و رحمت ہے کافروں کے لئے رحمت نہیں ہے خواہ کفار کتابی نہ ہوں۔

إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿۵۴﴾
 لاریب آپ کا رب بنی اسرائیل کے درمیان اپنے حکم سے (عملی) فیصلہ کر دے گا اور وہی غالب ہے (اس کے فیصلہ کو کوئی رد نہیں کر سکتا) جاننے والا ہے (جس بات کا فیصلہ کرتا ہے اس کی حقیقت و حکمت سے بخوبی واقف ہے)
 یعنی قیامت کے دن فیصلہ کر دے گا۔ بَيْنَهُمْ مذہبی امور میں اختلاف کرنے والوں کے درمیان۔
 ایک شبہ: يَقْضِي کا معنی ہے يَحْكُمُ قضا اور حکم ایک ہی چیز ہے پھر يَقْضِي يَحْكُمُ ایسا ہی ہو گیا جیسے يَحْكُمُ يَحْكُمُ کہا جائے اور یہ صحیح نہیں۔

ازالہ: حکم سے مراد محکوم یعنی وہ فیصلہ جو قرآن میں بیان کر دیا گیا۔ یعنی قیامت کے دن اللہ اس فیصلہ کے مطابق جو قرآن میں کر دیا گیا ہے حکم دیدے گا (گویا علمی فیصلہ تو قرآن میں نہیں ہو گیا قیامت کے دن اسی کے مطابق عملی فیصلہ ہو جائے گا۔ مترجم)

فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
 سو آپ اللہ پر بھروسہ رکھیں یعنی آپ دشمنوں کی کوئی پروا نہ کریں اللہ پر بھروسہ رکھیں کیونکہ۔

لَا تَلْقَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ۝ آپ واضح حق پر ہیں یعنی ایسے حق پر جس کی حقیقت کھلی ہوئی ہے۔ اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ جو واقعی صاحب حق ہو اس کو اللہ پر بھروسہ رکھنا چاہئے اللہ اس کا مددگار ہے۔

إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتِ آپ یقیناً مردوں کو (یعنی کافروں کو) نہیں سنا سکتے۔ کافروں کو قرآن سننے سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا اس لئے ان کو مردوں سے تشبیہ دی۔ مردوں کو قرآن سنانے سے کوئی فائدہ نہیں جیسا کہ آیت میں کافروں کو بہرا کہا گیا ہے۔

وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۝ اور نہ آپ بہروں کو سنا سکتے ہیں (خصوصاً) جب کہ وہ پشت پھیر کر چل دیں۔

ایک سوال: إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ کہنے کا کیا فائدہ، بہرے تو بہر حال نہیں سنتے خواہ منہ سامنے کئے ہوں یا پیٹھ پھیرے جا رہے ہوں۔

جواب: صرف تاکید اور کلام میں زور پیدا کرنے کے لئے ایسا کہا۔ یہ جواب بعض اہل تفسیر نے دیا ہے۔ بعض نے کہا اگر بہرا سامنے منہ کئے ہو تو کبھی چلا کر بات کرنے کی آواز سن لیتا ہے کبھی ہونٹوں کے اشارہ یا کنایہ سے سمجھ جاتا ہے لیکن پشت پھیرے ہو تو بالکل نہیں سمجھتا۔

آیت کا حاصل مطلب یہ ہے کہ کافر انتہائی طور پر دعوت سے کتراتے اور بے رخی اختیار کئے ہوئے ہیں اسی لئے مردوں کی طرح ہیں جن کو سنانے کا کوئی راستہ نہیں یا پشت پھیرے ہوئے بہروں کی طرح ہیں جن کو سنانا ممکن نہیں۔

وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنَّ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۝ اور نہ آپ اندھوں کو ان کی گمراہی سے (نکال کر) سیدھا راستہ دکھانے والے ہیں آپ تو صرف انہی لوگوں کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیات کا یقین رکھتے ہیں پھر وہ ماننے (بھی) ہیں۔

یعنی اللہ نے جس کے دل کو اندھا کر دیا ہے ایمان کی راہ اس کو سوجھائی نہیں دیتی آپ اس کو ایمان کا راستہ نہیں دکھا سکتے آپ کا قرآن سنانا سوائے ان لوگوں کے کسی کو فائدہ نہیں دے سکتا جو ہماری آیات پر ایمان رکھنے والے ہیں یعنی ایمان لانا ہم نے ان کے لئے مقدر کر دیا ہے پس وہ ہی مسلم ہوتے ہیں یعنی اپنا رخ خلوص کے ساتھ اللہ کی طرف کر دیتے ہیں۔

وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ قریب) آجائے گا۔

أَخْرَجْنَا لَهُمْ ذَاتَ آيَةٍ مِنَ الْأَرْضِ تو ہم زمین سے ایک چوپایہ ان کے لئے برآمد کر دیں گے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت علی نے فرمایا وہ ذات آیت ایسا ذات نہ ہوگا جس کی دم ہو بلکہ دائرہ والی ذات ہوگا آپ کا اس کلام سے اس طرف اشارہ ہے کہ وہ آدمی ہوگا (چوپایہ نہ ہوگا) لیکن اکثر اہل تفسیر کا قول ہے کہ وہ چوپایہ ہی ہوگا۔ عبد بن حمید نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ وہ دابہ لون اور رنگارنگ کے پروں والا ہوگا اس کی چار ٹانگیں ہوں گی۔ پھر وہ حاجیوں کے پیچھے سے برآمد ہوگا۔ ابن جریر کی روایت ہے کہ ابوالزبیر نے ذات آیت الأرض کے حالات اس طرح بیان کئے اس کا سر بیل کا (جیسا) سر ہوگا، اس کی آنکھیں خنزیر کی آنکھوں (کی طرح) ہوں گی، اس کے کان ہاتھی کے کان (جیسے) ہوں گے، اس کے سینہ بارہ سینے کے سینے (کی مانند) ہوں گے، اس کا سینہ شیر کا سینہ ہوگا اس کا رنگ چھبے کا رنگ ہوگا، اس کی کھوپڑی کی کھوپڑی کی طرح ہوں گی، اس کی دم مینڈھے کی دم کی طرح ہوگی، اس کی ٹانگیں لونٹ کی ٹانگوں (کی مثل) ہوں گی۔ ہر دو جوڑوں کے درمیان بارہ ہاتھ کا فاصلہ ہوتا ہے، اس کے پاس موسیٰ کی لٹاخی اور سلیمان کی انگشتری ہوگی، ہر موسم کے سجدہ کے مقام (پیشانی یا ناک) پر لٹاخی کی نوک سے نشان بنادے گا جس سے اس کا چہرہ جگمگا جائے گا اور سلیمان کی انگشتری سے ہر کافر کے چہرہ کو نشان زد کر دے گا جس سے اس کا چہرہ کالا ہو جائے گا (یہ نشان اتنے نمایاں ہوں گے کہ) بازوؤں میں لوگ خرید و

فروخت کرتے وقت (کافر و مومن کی شناخت کر لیں گے اور) کہیں گے اے کافر یہ چیز کتنی کی ہے۔ اے مومن اس کی کیا قیمت ہے۔ پھر دابہ لوگوں سے کہے گا اے فلاں تو جنتی ہے، اے فلاں تو دوزخی ہے، یہی معنی ہے آیت **وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ**۔ بغوی نے حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ دابہ الارض کوہ صفا کے ایک شگاف سے برآمد ہوگا۔ بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے احرام کی حالت میں صفا کو لاٹھی سے ٹھوکا اور فرمایا دابہ میری لاٹھی کے ٹھوکے کو سن رہا ہے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا دابہ ایک گھائی سے برآمد ہوگا اس کا سر بادل کو چھوئے گا اور اس کی ٹانگیں زمین کے اندر ہوں گی باہر نگلی بھی نہ ہوں گی وہ نماز پڑھتے آدمی کی طرف سے گزرے گا اور کہے گا نماز کی تجھے کیا ضرورت پھر اس (کے ماتھے یا ناک پر) نشان بنا دے گا۔

بغوی نے حضرت ابو شریحہ انصاری کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پوری مدت میں تین بار دابہ کا خروج ہوگا۔ ایک بار یمن سے برآمد ہوگا جس کی شہرت بادیہ (صحراء) میں پھیل جائے گی۔ اور قریہ یعنی مکہ میں بھی اس کا تذکرہ پہنچ جائے گا۔ پھر ایک روز سب سے بڑی عزت و عظمت والی مسجد یعنی مسجد حرام میں لوگ جمع ہوں گے کہ دابہ دکھائی دے گا۔ عمرو (رلوی) نے کہا کن اسود سے باب بنی مخزوم تک درمیان میں دکھائی دے گا اور مسجد کے ہر گوشہ میں موجود لوگوں کو دکھے گا لوگ اس کو دیکھ کر بکھر جائیں گے لیکن ایک جماعت اس کے سامنے جی رہے گی وہ سمجھ لیں گے کہ اللہ نے چھوٹ کر وہ کہیں جا نہیں سکتے، دابہ اپنے سر سے مٹی جھاڑتا ہوا ان کی طرف گزرے گا اور ان کے چہروں کو (نشان زد کر کے) ایسا روشن کر دے گا جیسے چمکدار ستارے، پھر زمین کو پھاڑتا ہوا چلا جائے گا (اتنی تیزی کے ساتھ) کہ اس کو پکڑنے والا پانہ سکے گا اور اس سے بھاگنے والا چھوٹ نہ سکے گا، پھر کچھ لوگ اٹھ کر نماز پڑھنے لگیں گے تو (تیسری بار) وہ پیچھے سے آئے گا اور کہے گا اے فلاں تو اب نماز پڑھ رہا ہے، پھر نمازی کے سامنے آکر اس کے چہرہ پر نشان بنا دے گا، پھر لوگ دہاں سے ہٹ کر اپنے گھروں کو چلے جائیں گے اور ساتھ ساتھ مل کر سفر کریں گے اور باہم باتوں میں شرکت کریں گے اور کافر کا مومن سے امتیاز ہو جائے گا مومن کو مومن کہہ کر پکارا جائے گا اور کافر کو کافر کہہ کر۔

حضرت حذیفہ بن یمان کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے دابہ کا تذکرہ آیا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کہاں سے برآمد ہوگا۔ فرمایا سب سے بڑھ کر حرمت والی مسجد سے اس وقت عیسیٰؑ طواف کر رہے ہوں گے مسلمان آپ کے ساتھ ہوں گے کہ قتل کی حرکت کی طرح ان کے قدموں کے نیچے زمین میں لرزہ پیدا ہوگا اور مشرقی جانب کوہ صفا پھٹ کر اس سے دابہ برآمد ہو جائے گا سب سے پہلے اس کا سر نکلے گا۔ اس پر لون اور پر ہوں گے کوئی پکڑنے والا اس تک پہنچ نہ سکے گا اور نہ بھاگنے والا اس سے چھوٹ سکے گا۔ وہ لوگوں پر مومن و کافر کا نشان بنا دے گا۔ مومن کا چہرہ چمکدار ستارہ کی طرح روشن ہو جائے گا اس کی دونوں آنکھوں کے بیچ میں کافر لکھا ہوگا رواہ ابوغوی و کذا الخرج ابن جریر بغوی نے سہل بن صالح کے والد کی روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو یا تین بار فرمایا ستاد کی گھائی بری گھائی ہے۔ عرض کیا یا رسول اللہ ایسا کیوں ہے؟ فرمایا اس سے دابہ برآمد ہوگا اور تین چھین مارے گا جن کو مشرق و مغرب کے درمیان سب سنیں گے اس کا چہرہ مرد کا چہرہ ہوگا اور (باقی) جسمانی بناوٹ پر ندے کی ہوگی اور جو اس کو دیکھے گا اس سے وہ کہے گا کہ اہل مکہ محمد ﷺ اور قرآن پر یقین نہیں رکھتے تھے۔

وہ دابہ لوگوں سے کہے گا۔ سدی نے کہا وہ کہے گا کہ سوائے اسلام کے سب مذاہب باطل ہیں۔ بعض نے کہا اس کا کلام یہ ہوگا کہ ایک کے متعلق کہے گا یہ مومن ہے اور دوسرے کے متعلق کہے گا یہ کافر ہے جیسا کہ احادیث میں آیا ہے۔ بعض نے کہا اس کا کلام وہ ہے جو اگلی آیت میں مذکور ہے۔

کہ (کافر) لوگ ہماری آیات پر یقین نہیں لاتے

آيَ النَّاسِ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٦٠﴾

مقاتل نے کماؤ عربی میں کلام کرے گا اور اللہ کی طرف سے کہے گا۔ اِنَّ النَّاسَ كَانُوْا اِيَّانَا لَا يُوْقِنُوْنَ۔

وہ لوگوں کو خبر دے گا کہ اہل مکہ قرآن اور قیامت پر ایمان نہیں لائے۔ (اَنْ بَفْتَحَ سَمْعَهُ كَوْنِي قُرْأَتِ بِهٖ۔ مقاتل کا قول بھی اس پر مبنی ہے اور جن لوگوں نے اس کو دابہ کا مقولہ قرار دیا ہے وہ بھی اِنَّ النَّاسَ پڑھتے ہیں) اور اِنَّ بِالْكَسْرِ جَمْعُ رُكُوتٍ ہے اس قرأت پر یہ کلام استینافیہ ہو گا اور مطلب یہ ہو گا کہ خروج دابہ سے پہلے لوگ ہماری آیات پر یقین نہیں رکھتے تھے۔ بعض اہل علم نے کہا کہ آیات سے مراد ہیں خروج دابہ اور دوسری علامات سے قیامت و احوال قیامت۔ یہ سب آیات اللہ ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا یہ یعنی خروج دابہ اس وقت ہو گا جب بھلائی کا حکم اور برائی کی ممانعت نہ کی جائے گی۔ شیخ جلال الدین محلی نے لکھا ہے کہ خروج دابہ سے معروف کا حکم اور منکر سے بازداشت (کا زمانہ) ختم ہو جائے گا اس کے بعد کوئی کافر ایمان نہیں لائے گا (وہی ہی حالت مایوسی ہو جائے گی) جیسی اللہ نے حضرت نوح کے پاس وحی بھیجی تھی کہ جو ایمان لا چکا لا چکا آئندہ تمہاری قوم میں سے کوئی شخص ایمان نہیں لائے گا۔ میں کہتا ہوں اس مضمون کا استنباط مختلف احادیث و آثار سے ہوتا ہے۔

فصل: حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چھ چیزوں سے پہلے اعمال کر لو۔ الدُّخَانُ وَالذَّلَّ جَالٌ وَذَابَةُ الْأَرْضِ وَطُلُوعُ الشَّمْسِ بَيْنَ مَغْرِبِهَا وَآمْرِ الْعَامَةِ وَخَوِصَّةُ أَحَدِكُمْ۔ رواہ مسلم۔
حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ سب سے پہلے نشان جو نمودار ہو گا وہ مغرب سے طلوع آفتاب اور دن چڑھے لوگوں کے سامنے دابہ الارض کا خروج ہو گا۔ ان میں سے جو واقعہ بھی پہلے ہو گا دوسرا عنقریب ہی اس کے بعد ہو جائے گا۔ رواہ مسلم۔ حضرت حذیفہ بن اسد غفاریؓ راوی ہیں ہم یا ہم کچھ تذکرہ کر رہے تھے کہ اچانک رسول اللہ ﷺ برآمد ہوئے اور فرمایا کیا تذکرہ کر رہے ہو؟ لوگوں نے کہا قیامت کا ذکر کر رہے ہیں فرمایا قیامت اس وقت تک پہنچے گی جب تک اس سے پہلے تم دس نشانیاں نہ دیکھ لو گے پھر آپؐ نے وہ نشانیاں بتائیں اور فرمایا۔ دحوال (آسمان پر چھایا ہوا) و جال دابہ الارض۔ مغرب سے آفتاب کا طلوع، عیسیٰ بن مریم کا نزول، یاجوج، تین جگہ زمین کا دھنسا یا جانا ایک مشرق میں ایک مغرب میں ایک جزیرہ العرب میں اور آخر میں ایک آگ یمن سے نکلے گی جو لوگوں کو میدان حشر کی طرف ہٹا کر لے جائے گی۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ ایک آگ قصر عدنان سے نکلے گی۔ ایک اور روایت دسویں علامت کی جگہ فرمایا ہے ایک آندھی لوگوں کو سمندر میں پھینک دے گی۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دابہ برآمد ہو گا اس کے پاس موسیٰ کا عصا اور سلیمان کی انگشتری ہوگی، مومن کے چہرہ کو لاٹھی کے نشان سے چمکدار بنادے گا اور کافر کی ناک پر انگشتری کا نشان بنادے گا یہاں تک کہ لوگ جمع ہوں گے تو ایک دوسرے کو کہے گا اے مومن اور دوسرا کہے گا اے کافر رواہ احمد والترمذی وابن ماجہ والحاکم وصحیح۔
حضرت ابوالوامہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دابہ برآمد ہو گا اور لوگوں کی ناکوں پر نشان لگا دے گا اس کے بعد بھی لوگ (مدت تک) زندہ رہیں گے یہاں تک کہ بعض لوگ جانور خرید کر لائیں گے تو ان سے دریافت کیا جائے گا تم نے یہ جانور کس سے خریدا وہ جواب دیں گے مرزدہ آدمی سے۔ رواہ احمد۔ حضرت ابن عمرؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جمعہ کی رات کو دابہ برآمد ہو گا لوگ مٹا کر طرف جارہے ہوں گے۔ ابن ابی شیبہ، عبد بن حمید، ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے حسن کا بیان نقل کیا ہے موسیٰؑ نے اپنے رب سے خواہش کی کہ مجھے دابہ الارض دکھادیا جائے (اللہ نے دعا قبول فرمائی اور) چنانچہ دابہ تین دن رات (برابر) نکلتا رہا خلا میں جاتا رہا اور اس کا کوئی کنارہ نظر نہ آتا تھا۔ حضرت موسیٰؑ نے ہیبت ناک منظر دیکھ کر درخواست کی اے میرے رب اس کو لوٹا دے اللہ نے اس کو لوٹا دیا۔

میں کہتا ہوں احادیث دلالت کر رہی ہیں کہ دابہ الارض سچے مومنوں کو ان منافقوں سے الگ کر دے گا جو زبان سے مومن اور دل سے کافر ہوں گے اور کفر سے مراد ہے اس اسلام کی ضد جو (صرف زبانی ہوتا ہے) لیکن زبان سے اسلام کا اقرار

کرنے والوں کے) دلوں میں نہیں ہوتا بلکہ ایسے لوگوں کے دل اس دین کی تصدیق نہیں کرتے جو رسول اللہ ﷺ کا لایا ہوا ہے، اس اسلام کو مجازی اسلام کہا جاتا ہے یا کفر سے مراد ہے اس حقیقی اسلام کی ضد جس کے دعویٰ والوں میں بھی ایمان رکھتے اور زبان سے بھی تصدیق کرتے ہیں لیکن اطمینان قلب اور ایمان نفس کے درجہ پر فائز نہیں ہوتے۔ اگر کفر سے موخر الذکر معنی مراد ہو تو وہ جو بعض لوگوں سے کہے گئے فلاں تو دوزخیوں میں سے ہے اس سے مراد یہ ہوگی کہ تو دوزخ میں ضرور جائے گا یہ مطلب نہ ہوگا کہ تو ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔

کفر سے مراد علانیہ کفر کا اقرار نہیں ہو سکتا کیونکہ کفر کے بعد مکہ کے اندر علانیہ کفر کا دعویٰ ار کوئی باقی نہیں رہا (نہ آئندہ ہوگا) پھر مومنوں سے تمیز کرنے کا کوئی معنی نہیں۔

وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿۵۰﴾
جب ہم ہر امت میں سے ان لوگوں کا ایک گروہ جنہوں نے ہماری آیات کی تکذیب کی ہے جمع کریں گے پھر وہ (سب تکذیب کرنے والے ایک جگہ جمع کر کے) روکے جائیں گے۔

فوج جماعت گروہ امت اس جگہ بمعنی قرن (یعنی ہر پیغمبر کی امت جو اس پیغمبر کے دور نبوت کی ہو) یہ وہ وقت ہوگا جب اللہ حضرت آدم کو حکم دے گا اپنی نسل میں سے دوزخ کا حصہ بھیجو۔ سورہ فاتحہ کے شروع میں یہ حدیث گزر چکی ہے۔
يُوزَعُونَ روکے جائیں گے یعنی اولین و آخرین سب کو ایک جگہ روکا جائے گا تاکہ سب جمع ہو جائیں گے۔ بیناوی نے لکھا ہے کہ روکے جانے کا مطلب یہ ہے کہ ان کی تعداد بہت ہوگی اور ان کے کنارے بہت دور دور ہوں گے۔

حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ
قَالَ الْكَذِبُ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْثَلًا أَكُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۵۱﴾
یہاں تک کہ جب وہ (سب عشر کی طرف) آجائیں گے۔
اللہ فرمائے گا کیا تم نے میری آیات کو ایسی حالت میں جھٹلایا تھا کہ ان کا پورا علم بھی تم نے حاصل نہیں کیا تھا (اگر نہیں جھٹلایا تھا اور ان کی تصدیق کی تھی تو بتاؤ) عمل کیا کرتے تھے۔

یعنی کیا تم نے یونہی سطحی طور پر رائے قائم کر لی تھی اور آیات کی حقیقت پر غور نہیں کیا تھا کہ تم کو ان کی حقیقت معلوم ہو جاتی اور تم ان کا علمی احاطہ کر لیتے۔ یا یہ مطلب ہے کہ تم نے میری آیات کی تکذیب کر دی اور یہ پورے طور پر نہیں جانا کہ آیات حق تصدیق ہیں یا سزاوار تکذیب۔ استہمام زجری ہے۔ اَشَادَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ یہ بھی زجرہ تو بخ ہے۔ کچھ کلام اس جگہ محذوف ہے، اصل کلام اس طرح تھا تم نے تکذیب نہیں کی اگر نہیں کی تو بتاؤ پھر سوائے تکذیب کے اور کیا عمل کرتے تھے اور چونکہ جاہلانہ تکذیب کے علاوہ انہوں نے اور کچھ کیا نہ ہوگا اس لئے کہ نہ سکو گے کہ ہم نے تکذیب نہیں کی بلکہ یہ کام کیا۔

وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿۵۲﴾
اور قول (یعنی عذاب موعود کا قول) ان پر پڑا۔
ان کے قلم کرنے (یعنی تکذیب آیات کرنے) کی وجہ سے واجب ہو جائے گا اس لئے وہ (کوئی کلمہ معذرت نہیں بولیں گے۔

کیونکہ ان کے پاس تکذیب کرنے کا کوئی عذر ہی نہ ہو گا یا اس وجہ سے کہ ان کو بولنے کی اجازت نہیں ملے گی کہ کچھ عذر پیش کر سکیں۔ بعض نے کہا نہ بولنے کی وجہ یہ ہوگی کہ ان کے مومنوں پر مہر لگی ہوں گی۔ بعض نے کہا وہ عذاب میں ایسے گرفتار ہوں گے کہ ان کو بولنے کا ہوش ہی نہ ہو گا بول توجیہ زیادہ صحیح ہے۔ اسی پر اگلی آیت دلالت کر رہی ہے۔

اَلَمْ يَرَوْا اَلَّا جَعَلْنَا الْكِتَابَ لَيْسَتُنُوْا فِيْهِ وَالتَّهَارُوتُ فِيْهِ اِيَّاكَ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَتْلُوْهُ اِلَّا مَن شَاءَ
کیا انہوں نے نہیں دیکھا کہ ہم نے رات بتائی تاکہ لوگ اس میں آرام کریں اور دن بتایا جس میں دیکھیں، بے شک شبہ اس میں بڑی دلیلیں ہیں ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں۔

یعنی جب وہ دلائل جو موجب ایمان تھیں انہوں نے دیکھ لیں تو پھر معذرت کیا پیش کر سکیں گے۔ اَلَمْ يَرَوْا میں استہمام انکاری اور انکار نفی اثبات ہوتا ہے (عدم کا عدم مرادف وجود ہے۔ مترجم) اس لئے اَلَمْ يَرَوْا کا مطلب ہو انہوں نے

دیکھ لیا۔ جَعَلْنَاہُمْ نَیْمًا لِّیَبْدَا (اس جگہ جَعَلَ بمعنی خَلَقَ ہے) لَیَسْکُنُوا فِیْہِ یعنی سوئیں اور حرکت چھوڑ کر قرار پکڑیں۔ مُبْصِرًا دُنْ نَیْمًا دیکھتا آدمی دُنْ میں دیکھتے ہیں ابصار کی قوت کو ظاہر کرنے کے لئے دُنْ کو ہی مبصر قرار دیا اَلَمْ یَرَوْا میں رؤیت (دیکھنا) بمعنی علم ہے یعنی کیا یہ نہیں جانتے کہ خاص طریقہ سے مفید طور پر معاش و معاوہ کے مصالح کے مطابق روشنی اور تاریکی کا توازن دو تعاقب اللہ نے کر دیا ہے ان کا اس طور پر تعاقب دلالت کر رہا ہے کہ ان کا فاعل خالق، حکیم اور قادر قاہر ہے اور ظاہر ہے کہ جو شب و روز کے تعاقب پر قدرت رکھتا ہے وہ پیغمبروں کو اللہ کی عبادت کی دعوت دینے کے لئے بھیج سکتا ہے اور فرمانبرداری و نافرمانی کی جزا سزا دینے کی بھی اس کو قدرت ہے اور موت کے بعد زندگی بھی لا سکتا ہے جیسا کہ وہ نور ظلمت اور بیداری و خواب کا تبادلہ کرتا رہتا ہے اور پیغمبروں کے معجزات سے پیغمبروں کی اور ان کی لائی ہوئی تعلیم کی صداقت ثابت ہو رہی ہے ان تمام امور مذکورہ میں اللہ کی توحید اور رسول سے صادق ہونے کی کھلی ہوئی نشانیاں ہیں مکذیب کرنے والے کو ان دلائل کے بعد کون سا عذر ہو سکتا ہے لیکن ان دلائل و آیات کا فائدہ انہی لوگوں کو پہنچتا ہے جو ایمان رکھتے ہیں۔ اَلَمْ یَرَوْا اے آخر تک حشر کی دلیل ہے ظلمت کو نور سے اور خواب کو بیداری سے بدلنا دلالت کر رہا ہے کہ جو قادر یہ تبادلہ کرتا ہے وہ موت کے بعد دوبارہ زندگی بھی لا سکتا ہے۔

وَلَیَوْمَ یُنْفَخُ فِی السُّعُورِ اور یاد کرو اس دن کو جب کہ صور کے اندر پھونک ماری جائے گی۔

حضرت ابن عمر راوی ہیں کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ ﷺ سے صور کے متعلق دریافت کیا فرمایا وہ ایک سینک ہے جس میں پھونکا جائے گا۔ رواہ ابو داؤد و الترمذی و حسنہ والنسائی و ابن حبان و الحاکم حضرت ابن مسعود سے بھی اسی طرح کی حدیث مروی ہے۔ رواہ مسند احمد صحیح۔

حضرت زید بن ارقم راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں کیسے چین پاسکتا ہوں سینک (صور) والا تو سینک منہ میں لئے پیشانی آگے کو جھکائے اور کان لگائے ہوئے ہے کہ کب اس کو (پھونکنے کا) حکم دیا جاتا ہے۔ صحابہ کو یہ فرمان سنا بڑی دشواری ہو گئی۔ (کہ جب رسول اللہ ﷺ کا یہ حال ہے کہ دل کو کسی وقت سکون میسر نہیں تو ہمارا کیا ٹھکانا ہے) فرمایا کہو حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِیْلُ اللہ ہمارے لئے کافی ہے وہی اچھا ذمہ دار ہے۔

احمد، حاکم، بیہقی اور طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے یہ حدیث اسی طرح بیان کی ہے اور ترمذی، حاکم اور بیہقی نے حضرت ابو سعیدؓ کی روایت سے بھی یونہی نقل کیا ہے اور ابو نعیم نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی ایسا ہی بیان کیا ہے۔ سعید بن منصور اور بیہقی نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جبرئیل اس کے یعنی اسرئیل کے دائیں جانب اور میکائیل بائیں جانب ہیں اور وہی صور والا ہے۔ قرطبی نے لکھا ہے تمام (پیغمبروں کی) امتوں کے علماء کا اتفاق ہے کہ اسرئیل ہی صور پھونکیں گے۔

فَقَفَّیْ عَمَّنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَ مَنِّ فِی الْاَرْضِ اِلَّا مَنۢ شَآءَ اللّٰهُ پس گھبرا جائیں گے وہ جو آسمانوں میں ہوں گے یعنی ملائکہ اور ارواح مومنین اور جو زمین میں ہیں یعنی انسان سوائے ان کے جن کو خدا نہ چاہے وہ نہیں گھبرا ئیں گے۔ یہ نفخہ فزع یا نفخہ صعق (نفخہ بیہوشی یا نفخہ موت) ہی ہو گا یا دونوں الگ الگ ہوں گے، علماء کے اس میں دو قول ہیں، بعض لوگوں کا خیال صور تین بار پھونکا جائے گا ایک نفخہ فزع جس سے ساری مخلوق گھبرا جائے گی اور خوف زدہ ہو جائے گی دوسرا نفخہ صعق جس کو سن کر لوگ بے ہوش ہو جائیں گے یعنی مرجائیں گے۔ تیسرا نفخہ بعث جس سے لوگ زندہ ہو کر قبروں سے اٹھ کر کھڑے ہوں گے۔ اس آیت میں نفخہ فزع کی صراحت ہے اور نفخہ صعق و نفخہ بعث کا ذکر آیت وَ نَفْخُ فِی الصُّوْرِ فَصَیْقَ مَنۢ فِی السَّمٰوٰتِ وَ مَنۢ فِی الْاَرْضِ اِلَّا مَنۢ شَآءَ اللّٰهُ ثُمَّ نَفْخُ فِیْہِ الْاٰخِرٰی فَاٰدَاھُمْ قِیَامٌ یَّنْظُرُوْنَ میں کیا گیا ہے۔ یہ قول ابن عربی کا ہے تینوں نفخات کا ذکر حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ طویل حدیث میں آیا ہے جس کو ہم مختصر یہ ذکر کریں گے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ صرف دو نفحات ہوں گے نفخۂ فزع ہی نفخۂ صحن ہو گا ان لوگوں کا خیال ہے کہ نفخہ ایک ہی ہو گا جس میں دونوں حالتیں پیدا ہو جائیں گی اور یہ دونوں باہم لازم ملزوم ہوں گی، صورت کی آواز سن کر پہلے گھبراہٹ پھر بے ہوشی اور موت ہو جائے گی۔ قرطبی نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے اور استدلال میں کہا ہے کہ نفخۂ فزع سے اس جگہ مَنْ شَاءَ اللہ کو مستثنیٰ کر لیا گیا ہے جس طرح کہ نفخۂ صحن سے مَنْ شَاءَ اللہ کو مستثنیٰ کیا گیا ہے دونوں کے متعلق اَلْأَمْنُ شَاءَ اللہ آیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں الگ الگ نفحات نہیں ہوں گے بلکہ ایک ہی نفخہ ہو گا (جس کو نفخۂ فزع بھی کہا گیا ہے اور نفخۂ صحن بھی)

میں کہتا ہوں یہ دلیل صحیح نہیں ہے اس سے دونوں نفخوں کا ایک ہونا ثابت نہیں ہوتا بے شک مستثنیٰ منہ دونوں کلاموں میں ایک ہی ہے لیکن مَنْ شَاءَ اللہ کو دونوں جگہ مستثنیٰ کر لینے کا یہ معنی نہیں کہ دونوں مستثنیٰ ایک ہی ہیں۔ بغوی نے لکھا ہے مستثنیٰ کون لوگ ہوں گے اس کی تعیین میں علماء کے اقوال میں اختلاف ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے آیت اَلْأَمْنُ شَاءَ اللہ کی بابت دریافت کیا گیا تو حضور ﷺ نے فرمایا وہ شہداء ہوں گے کیونکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ موجود ہیں ان کو فزع لاحق نہ ہو گا۔ بغوی نے اس جگہ کبھی اور مقاتل کا قول نقل کیا ہے جس کا ذکر ہم آگے کریں گے، لیکن بغوی کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ مستثنیٰ دونوں جگہ ایک ہی ہے اور نفخۂ فزع اور نفخۂ صحن بھی الگ الگ نہیں۔ بلکہ ایک ہی ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ دونوں نفخے الگ الگ ہوں گے۔ ذیل میں ان احادیث اور آثار کو ذکر کرتے ہیں جو استثناء کے متعلق ہیں۔

ابو یعلیٰ، بیہقی اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ذکر کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے جبرئیل سے آیت وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُورِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ اَلْأَمْنُ شَاءَ اللہ کے سلسلہ میں دریافت کیا کہ وہ کون ہیں جن کو اللہ بے ہوش کرنا (یا صورت کی آواز سے مردہ کرنا) نہ چاہے گا، وہ شہداء ہوں گے جو تکوین میں لٹکائے عرش کے گرد گرد ہیں۔ علماء نے استثناء شہداء کی بابت یہ وجہ بیان کی ہے کہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں۔ بغوی نے لکھا ہے بعض آثار میں آیا ہے کہ شہداء اللہ کے استثناء کردہ ہیں یعنی اللہ نے خود نفخۂ صور کے اثر سے ان کو مستثنیٰ کر دیا ہے کذلک لدی ہناد بن السری والتمیمی والخاص فی معانی القرآن عن سعید بن جبیر۔

کبھی اور مقاتل نے جن کا اللہ نے استثناء کیا ہے وہ جبرئیل اور اسرافیل اور ملک الموت ہیں (انہیں کو مستثنیٰ کیا ہے) کیونکہ فریابی نے اپنی تفسیر میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُورِقَ اَلْأَمْنُ شَاءَ اللہ تک حلاوت کی، تو صحابہ نے دریافت کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ کون لوگ ہیں؟ جن کا اللہ نے استثناء کیا ہے فرمایا جبرئیل و میکائیل فرشتہ موت، اسرافیل اور حاملین عرش۔ جب اللہ مخلوق (یعنی انسانوں) کی روحیں قبض کر لے گا تو ملک الموت سے فرمائے گا اب کون باقی ہے۔ ملک الموت جواب دے گا اے مالک عظمت و عزت تو پاک ہے، بڑی خیر والا ہے، بزرگ و برتر ہے، جبرئیل اور میکائیل اور ملک الموت باقی ہیں۔ اللہ فرمائے گا میکائیل کی جان لے لے۔ ملک الموت میکائیل کی جان لے لے گا اور میکائیل بڑے پہاڑ کی طرح گر جائے گا۔ پھر اللہ فرمائے گا (اب) کون باقی رہا ملک الموت عرض کرے گا جبرئیل اور ملک الموت اللہ فرمائے گا اے موت کے فرشتے تو مر جا موت کا فرشتہ فوراً مر جائے گا۔ اللہ فرمائے گا جبرئیل اب کون باقی رہے گا جبرئیل تیری ذات کریم لافانی اور جبرئیل میت فانی۔ اللہ فرمائے گا (موت تو تجھے بھی آتی ہے) مرے بغیر چارہ نہیں جبرئیل فوراً سجدہ میں گر جائے گا اپنے دونوں بازو پھڑپھڑانے لگے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جبرئیل کی جسمانی ساخت کی میکائیل کی جسمانی ساخت پر بیشی ایسی ہے جیسے بڑے پہاڑ کی بڑی چھوٹے ٹیلہ پر۔ بیہقی نے آیت وَنُفِخَ فِي الصُّورِ کے ذیل میں حضرت انس کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ جن کو اللہ نے مستثنیٰ کیا ہے ان میں سے تین اشخاص ہیں گے۔ جبرئیل اور میکائیل اور ملک الموت اللہ باوجودیکہ خوب جانتا ہو گا فرمائے گا اے ملک الموت کون باقی رہا۔ ملک الموت عرض کرے گا تیری لافانی ذات کریم اور

تیرا بندہ جبرئیل اور میکائیل اور ملک الموت۔ اللہ فرمائے گا میکائیل کی جان لے لے، پھر فرمائے گا پاؤں دیکھ خوب واقف ہوگا (اب) کون باقی رہا ملک الموت عرض کرے گا تیری ذات کریم لافانی اور تیرا بندہ ملک الموت اور وہ بھی مرنے والا ہے اللہ فرمائے گا تو بھی مر جا (ملک الموت بھی مر جائے گا) پھر فرمائے گا میں نے ہی مخلوق کو شروع میں پیدا کیا تھا پھر میں ہی دوبارہ تخلیق کروں گا اب کہاں ہیں مفرور متکبر۔ کوئی بھی جواب نہیں دے گا۔ پھر اللہ پکار کر فرمائے گا آج حکومت کس کی ہے؟ کوئی بھی جواب دینے والا نہ ہو گا اللہ خود ہی فرمائے گا ایک غالب کل اللہ کی اس کے بعد (ملک الموت کو سب سے پہلے اٹھایا جائے گا اور) دوبارہ صور میں پھونک ماری جائے گی اور یکدم سب کھڑے ہو جائیں گے (اور ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوں گے)۔

بیہقی نے زید بن اسلم کا قول نقل کیا ہے کہ جن کو اللہ نے مستثنیٰ کیا ہے وہ بارہ ہیں جبرئیل، میکائیل، اسرافیل، ملک الموت اور آٹھ حاملین عرش۔ بغوی نے لکھا ہے روایت میں آیا ہے کہ جبرئیل و میکائیل کی روح قبض کی جائے گی پھر حاملین عرش کی پھر اسرافیل کی روح پھر ملک الموت کی روح۔

بیہقی نے مقاتل کا قول نقل کیا ہے (اول) میکائیل کی روح قبض کی جائے گی، پھر جبرئیل کی روح، پھر اسرافیل کی روح، پھر ملک الموت کو بھی (مر جانے کا) حکم ہو گا وہ بھی مر جائے گا۔

ابو الشیخ نے کتاب العظمتہ میں وہب کا قول نقل کیا ہے کہ ان چاروں یعنی جبرئیل، میکائیل، اسرافیل اور ملک الموت کو اللہ نے سب سے پہلے پیدا کیا اور سب کے آخر میں ان کو وفات دے گا اور پھر سب سے پہلے ان کو زندہ کرے گا یہی ہیں الْمُعَذِّبَاتِ اُنَّہُنَّ (کاموں کا انتظام کرنے والے ملائکہ) اور الْمُقَسِّمَاتِ اُنَّہُنَّ (کاموں کو تقسیم کرنے والے ملائکہ) یعنی قرآن کی اس آیت میں یہی مراد ہیں۔ سیوطی نے لکھا استثناء کی ان تمام روایات میں کوئی تعداد نہیں ہے ان تمام روایات کو اس طرح جمع کیا جاسکتا ہے کہ یہ سب مستثنیٰ ہیں (چاروں ملائکہ بھی اور آٹھوں حاملین عرش بھی)۔

میں کہتا ہوں جتنی احادیث اور آثار آئی ہیں وہ نفخۂ صمع (نفخۂ موت) سے استثناء کے متعلق ہیں نفخۂ فزع سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔ میرے نزدیک اتنے سے جن لوگوں کا استثناء کیا گیا ہے ان سے مراد وہ نیکوکار مومن ہیں جن کا ذکر آیت مِّنْ جَاۗءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُۥ خَیْرٌ مِّنْہَا وَہُمْ مِّنْ فَرَجٍ یَّوْۤمَئِذٍۭ اٰیٰتٍۭ اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَہُمْ بِمَنَّا الْحُسْنٰی اُولٰٓئِکَ عَنْہَا مُبْعَدُوْنَ لَا یَسْمَعُوْنَ حَسْبِیْسُہَا وَہُمْ فِیْمَا اَشْتَهَتْ اَنْفُسُہُمْ خَالِدُوْنَ لَا یَحْزَنُہُمْ الْفَرَجُ الْاَکْبَرُ میں کیا گیا ہے۔ ان آیات میں صراحت ہے کہ جو لوگ دوزخ میں جائے بغیر جنت میں چلے جائیں گے ان پر نفخۂ فزع کے وقت گھبراہٹ طاری نہ ہوگی اور نفخۂ فزع کے وقت سوائے کافروں کے اور کوئی موجود ہی نہ ہوگا۔ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا قیامت صرف شریروں پر برپا ہوگی۔ رواہ احمد و مسلم عن ابن مسعود۔ یہ بھی رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے قیامت اسی وقت قائم ہوگی جب زمین پر اللہ اللہ کہنے والا ہی نہ ہوگا اور اللہ اللہ نہیں کہا جائے گا۔ رواہ احمد و مسلم و الترمذی عن انس۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا قیامت برپا ہوگی یہاں تک کہ کعبہ کا حج نہیں کیا جائے گا (کوئی حج کرنے والا ہی نہ ہوگا) اس وقت قیامت آئے گی (رواہ عبد الرزاق فی الجامع۔ یہ بھی حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ قیامت نہیں آئے گی یہاں تک کہ کعبہ اور قرآن اٹھایا جائے گا) (اس وقت آئے گی) (رواہ السجری عن ابن عمر۔ اس مضمون کی اور احادیث بھی آئی ہیں۔ اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے ارواح شہداء کو مستثنیٰ قرار دیا کیونکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں باقی ملائکہ اور ارواح انبیاء بھی استثناء میں داخل ہیں وہ بھی بالکل گھبراہٹ سے مستثنیٰ ہوں گی۔

ابن جریر نے تفسیر میں طبرانی نے المطولات میں ابو یعلیٰ نے مسند میں بیہقی نے البعث میں ابو موسیٰ مدینی نے المطوطات میں علی بن معبد نے کتاب الطاعۃ والعصیان میں ابو الشیخ نے کتاب العظمتہ میں نیز عبد بن حمید نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت کردہ ایک طویل حدیث نقل کی ہے جس میں ذکر کیا گیا ہے پھر تین بار صور پھونکا جائے گا۔ پہلا نغمہ فزع ہو گا اور دوسرا نفخۂ صمع اور تیسرا نفخۂ وہ نغمہ جس کے بعد سب رب العالمین کے سامنے کھڑے ہو جائیں گے اللہ اسرافیل کو پہلی بار صور

پھونکنے کا حکم دے گا اسرا فیل پھونکے گا جس سے (سارے) اہل سموات وارض گھبرا جائیں گے (سخت خوف زدہ ہو جائیں گے) سوائے ان کے جن کو اللہ (محفوظ رکھنا) چاہے گا (وہ محفوظ رہیں گے) یہاں تک کہ حضور ﷺ نے فرمایا پھر دودھ پلانے والیاں اپنے شیر خوار بچوں کو بھول جائیں گی حاملہ عورتوں کے حمل ساقط ہو جائیں گے بچوں کے بال سفید ہو جائیں گے اور شیطان اڑے اڑے بھاگ کر زمین کے کناروں پر پہنچ جائیں گے، سامنے سے ملائکہ آکر ان کے منہ پر مہر کر دیا پس لوٹا دیں گے لوگ پیٹھ پھیرے بھاگ رہے ہوں گے ایک دوسرے کو پکڑے گا اللہ نے اسی دن کو یَوْمُ الشَّادِ (پکار کا دن) فرمایا ہے اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ (قبروں کے اندر) اس بیرونی کیفیت سے بالکل بے خبر ہوں گے، ان کو کچھ معلوم نہ ہو گا کہ اوپر کیا ہو رہا ہے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کون لوگ ہیں جن کو اللہ نے مستحی کیا ہے اور فرمایا ہے الا من شاء اللہ فرمایا وہ شہداء ہوں گے (تمام) زندوں تک وہ خوف پہنچے گا (مگر شہیدوں تک نہیں پہنچے گا) اور وہ اپنے رب کے پاس زندگی کی حالت میں ہوں گے ان کو اللہ کی طرف سے روزی ملتی ہے اللہ ان کو اس روز کے خوف سے محفوظ رکھے گا اور اس گھبراہٹ سے وہ امن میں رہیں گے یہ عذاب انہی لوگوں پر قائم ہو گا جو اللہ کی مخلوق میں سب سے برے (یعنی کافر) ہوں گے اللہ نے فرمایا ہے لَا يَكْفِيهَا النَّاسُ أَثْقَارَ الْجَحِيمِ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ الخ اللہ جنتی مدت چاہے گا لوگ اسی حالت میں رہیں گے پھر نَفْخَةُ صَعْقٍ کا حکم دے گا تو سارے آسمان و زمین والے مر جائیں گے سوائے ان کے جن کو اللہ (موت سے محفوظ رکھنا) چاہے۔ ملک الموت عرض کرے گا آسمان و زمین والے (سارے) مر گئے سوائے ان کے جن کو تو نے (محفوظ رکھنا) چاہا۔ اللہ فرمائے گا حالانکہ وہ خوب جانتا ہو گا اب کون باقی رہا پھر (بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ) نے جبرئیل، میکائیل، ملک الموت اور حاملین عرش کے مرنے کا تذکرہ حضرت انس کی روایت کردہ حدیث کے مطابق کیا۔

ایک شبہ: آسمانوں میں تو کوئی شیطان نہیں اور یہ گھبراہٹ انہیں انس و جن کے شیطانوں پر طاری ہوگی جو اثر ار خلق ہیں پھر فِرْعَ مَنُ فِي السَّمَوَاتِ (آسمانوں والے گھبرا جائیں گے) کا کیا سنی ہے۔

ازالہ: میں کہتا ہوں شاید مَنُ فِي السَّمَوَاتِ کا ذکر مبنی بر فرض ہے (یعنی بالفرض اگر آسمانوں پر شیاطین ہوں گے تو وہ بھی خوف زدہ ہو جائیں گے کیا یوں کہا جائے کہ چوری چھپے فرشتوں کی کوئی بات سننے کے لئے کبھی شیاطین آسمان تک پہنچ جاتے ہیں یا آسمانوں سے مراد بادل ہے لفظ سماء کا اطلاق ہر اس چیز پر ہوتا ہے جو تمہارے اوپر ہو، اللہ نے فرمایا فَلْيَمْدُدْ سَبِيحًا إِلَى السَّمَاءِ اس کو چاہئے کہ جہت تک رسی تان لے یا یوں کہا جائے کہ مَنُ فِي السَّمَوَاتِ سے مراد ہیں بعض مومنوں کی روحیں اور سَبَقَتْ لَهُمْ يَتَنَ الْخُسْنٰی سے مراد ہیں انبیاء اور مقررین بارگاہ الہی۔

نَفْخَةُ الصَّعْقِ سے مستحی کون ہوں گے اس بحث میں صحیح قول وہ ہے جو صاحب مہم نے کہا ہے کہ لفظ صَعْق سے بطور عموم مجاز ایسا مفہوم مراد ہے جو موت کو بھی شامل ہے اور صرف بے ہوشی کو بھی۔ زندوں کے لئے موت اور مردوں کے لئے بے ہوشی ہو جائے گی یہ بے ہوشی تمام انبیاء کو (جو عالم برزخ میں موجود ہیں) ہوگی، البتہ حضرت موسیٰ کے لئے بے ہوش ہونے میں تردد ہے کوئی قطعی بات نہیں کہی جاسکتی۔ شیخین نے صبیحین میں اور ترمذی وابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے ذکر کیا ہے کہ ایک یہودی نے مدینہ کے بازار میں کہا قسم ہے اس کی جس نے موسیٰ کو تمام انسانوں پر فضیلت عطا کی یہ بات سن کر ایک انصاری نے اپنا ہاتھ اٹھا اور یہودی کے طمانچہ مارا اور کہا تو ایسی بات کہتا ہے حالانکہ ہم میں رسول اللہ ﷺ موجود ہیں۔ اس بات کا تذکرہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے کیا گیا تو ارشاد فرمایا اللہ نے فرمایا ہے۔ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُعِقَ مَنُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا مَنُ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ پس میں ہی سب سے پہلے اپنا سراٹھاؤں گا تو اچانک دیکھوں گا کہ موسیٰ عرش کا ایک پایہ پکڑے ہوئے ہیں مجھے نہیں معلوم کہ مجھ سے پہلے انہوں نے اپنا سر اٹھایا (اور اٹھ کھڑے ہوئے) یا ان لوگوں میں سے تھے جن کو اللہ نے مستحی کر دیا ہے۔ جب لفظ صَعْق موت اور بیہوشی دونوں کو شامل ہے اور انبیاء پر (عالم برزخ میں) غشی طاری ہو جائے گی تو شہداء کا بیہوش ہونا بدرجہ اولیٰ ہو گا اور ملائکہ بھی بے ہوش ہوں

گئے البتہ جبریل، میکائیل، اسرافیل، ملک الموت اور حاملین عرش کی موت صورت پھونکنے کی آواز سے نہیں ہوگی بلکہ یہ ملائکہ بعد کو مرے گئے جیسا کہ احادیث میں آچکا ہے۔

وَكُلُّ أُنْكُودٍ ذَخِيرَةٍ ⑤
والے نفخۂ بعث کے بعد موقف میں عاجزی کے ساتھ حاضر ہوں گے چونکہ یہ واقعہ آئندہ یقینی ہوگا۔ اس کی قطعیت ظاہر کرنے کے لئے اتوہ بصیغہ ماضی فرمایا۔

وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَامِدًا وَهِيَ تَمُوتُ مَمَاتٍ السَّحَابِ
(اے دیکھنے والے)
تو پہاڑوں کو دیکھ رہا ہے اور تو ان کو اپنی جگہ جما ہوا خیال کر رہا ہے (اور سمجھتا ہے کہ یہ جنبش نہیں کریں گے) حالانکہ وہ بادلوں کی طرح اڑے پھریں گے۔ (یہ ترجمہ مولانا اشرف علی صاحب کے ترجمہ کے مطابق ہے لیکن حضرت مفسر کی تفسیر کے مطابق جو ترجمہ ہو گا وہ اس طرح ہو گا۔ مترجم)

اے دیکھنے والے تو (فرع کے وقت) پہاڑوں کو دیکھے گا خیال کرے گا کہ یہ اپنی جگہ کھڑے ہیں (متحرک نہیں ہیں) حالانکہ وہ بادلوں کی طرح (تیز رفتاری کے ساتھ) چلیں گے۔

پھر تیزی کے ساتھ چل کر زمین پر گر پڑیں گے اور زمین کے برابر ہو جائیں گے اس کی وجہ یہ ہے کہ بڑے بڑے جسم بھی اگر تیزی کے ساتھ ایک طرف کو حرکت کر رہے ہوں تو ان کی حرکت محسوس نہیں ہوتی۔

صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْتَنَ كُلَّ شَيْءٍ لِّأَنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ⑥
یہ خدا کا کام ہو گا جس نے ہر چیز کو (مناسب انداز پر) مضبوط بنا رکھا ہے۔ یہ یقینی بات ہے کہ اللہ کو تمہارے سب افعال کی پوری خبر ہے۔ یعنی ہر شخص کو نافرمان ہو یا فرمان بردار اس کے عمل کے مطابق بدلہ دے گا اس کی تفصیل آئندہ آیات میں مذکور ہے۔

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا
جو شخص نیکی لائے گا سو اس کو اس نیکی کے اجر سے بہتر ملے گا۔

ابو معشر نے کہا ابراہیم بلا استثناء قسم کھا کر کہتے تھے کہ الْحَسَنَةُ (سے مراد) لا الہ الا اللہ ہے۔ قتادہ نے کہا اخلاص (مراد) بعض علماء نے کہا ہر طاعت مراد ہے۔ خیر، تفصیل کے لئے نہیں ہے اور یسٹھا میں یس سبب ہے، لا الہ الا اللہ سے بہتر کوئی چیز ہو ہی نہیں سکتی اس لئے تفصیل اضافی مراد نہیں ہے بلکہ واقعی بہتری یعنی ثواب کا حصول اور عذاب سے امن مراد ہے جو حسنہ کے سبب سے حاصل ہو گا۔ محمد بن کعب اور عبد الرحمن بن زید نے کہا میں تفضیل ہے (سبب نہیں ہے) اور اس سے مراد ہے دس گنا سے سات سو گنا تک ثواب اور اس سے آگے جتنا اللہ چاہے اس کی نظیر دوسری آیت ہے فرمایا ہے مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا۔

وَهُمْ مِّنْ قَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ⑦
یعنی (صور پھونکنے جانے کے) دن کے خوف سے وہ لوگ مومن ہوں گے یعنی کسی طرح کی گھبراہٹ اور کسی قسم کا خوف ان کو نہ ہو گا۔ فرع میں توین تنگی مفید استغراق ہے کیونکہ اِیْمُونُ کا معنی ہے لَا یَخَافُونَ اور یس قَوْمٍ کا تعلق اِیْمُونُ سے ہے اور نکرہ جب احاطہ نفی میں آتا ہے تو مفید استغراق ہو جاتا ہے (یعنی نفی کا عموم ہو جاتا ہے)

وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ⑧
اور جو شخص بدی (یعنی شرک) لے کر آئے گا سو ان کو لاندھے منہ آگ میں ڈال دیا جائے گا (اور ان سے کہا جائے گا کہ تم کو انہی اعمال کی سزا دی جا رہی ہے جو تم کیا کرتے تھے۔

السَّيِّئَةُ سے مراد ہے شرک۔ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ یعنی ان کو لاندھے منہ آگ میں ڈال دیا جائے گا۔ وَجْهٌ سے مراد پوری شخصیت ہے۔ هَلْ تُجْزَوْنَ یعنی اعمال کے مطابق سزا دی جائے گی اور شرک سے بڑھ کر کوئی جرم نہیں اور جہنم سب سزاؤں سے بڑھ کر عذاب ہے اس لئے جرم شرک کے مطابق جہنم میں ان کو ڈالا جائے گا۔

سورۃ القصص

سورۃ القصص کی ہے صرف آیات الَّذِينَ اتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ سے لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ تک مدنی ہیں۔ اس سورت کی آیات إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادِ الْخَلْقِ مدینہ کے درمیان راستہ میں نازل ہوئیں (جن کو حکام مدنی کہا جاتا ہے۔ مترجم) اس سورت میں کل ۸۸ آیات ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

طسّم ① تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ② أَبَانَ (باب افعال جس سے مُبِين بنا ہے) لازم بھی ہے اور متعدی بھی۔ اول سورت میں کتاب کے مبین ہونے کے یہ معنی ہوں گے کہ اعجاز کی وجہ سے اس کتاب کا اللہ کی طرف سے نازل شدہ ہونا ظاہر ہے۔ دوسری صورت میں مبین کا یہ معنی ہو گا کہ یہ کتاب احکام کو وعدہ وعید کو اور قصص وغیرہ کو کھول کر بیان کرنے والی ہے۔

تَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَّبَأِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ③ ہم آپ کو موسیٰ اور فرعون کا کچھ حصہ ٹھیک ٹھیک پڑھ کر (یعنی نازل کر کے) سناتے ہیں ان لوگوں کے (فائدے) کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں۔ تَتْلُوا ہم پڑھتے ہیں یعنی جبرئیل کی زبانی، مراد ہے نازل کرنا۔ مِنْ نَّبَأِ کچھ خبر، کچھ قصہ (مِنْ تَبْعِيضِهِ)۔

بِالْحَقِّ یعنی سچائی کا حامل۔ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں کیونکہ انہیں کو اس سے فائدہ ہو گا (جو ایمان نہ رکھتا ہو اس کو اس کے سننے سے کوئی فائدہ نہیں۔ ایمان دار کے ایمان میں پختگی اس کو سننے سے پیدا ہوتی ہے ایمان ہی نہ ہو تو استحکام ایمان کیسے ہو گا۔ مترجم)۔

إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا ④ فرعون سرزمین (مصر) میں بہت بڑھ چڑھ گیا تھا اور اس نے وہاں کے باشندوں کو مختلف قسمیں بنا کر رکھا تھا۔ عَلَا یعنی مغرور، متکبر اور جابر بن گیا تھا (مطلب یہ کہ بڑا اور عالی مرتبہ واقع میں تو اتنا نہ تھا، اونچا ہونے کا مدعی تھا مغرور ہو گیا تھا۔ مترجم)

الْأَرْضِ سے مراد ہے مصر کی سرزمین (یعنی الْأَرْضِ میں الف لام عہد خدجی کے لئے ہے جس سے مصر کی سرزمین کی طرف اشارہ ہے۔ مترجم)

شِيَعًا فرقے فرقے۔ کہ سب فرعون کے تابع تھے، فرعون جو کام لینا چاہتا تھا وہ کرتے تھے۔ یا ایک دوسرے کا پیرو اور تابع تھا۔ یا یہ مطلب کہ اس نے رعایا کے الگ الگ فرقے بنا رکھے تھے ایک گروہ یعنی قبیلوں کو اونچا بنا کر رکھا تھا اور دوسرے گروہ یعنی بنی اسرائیل کو نیچا یا یہ مراد ہے کہ کام اور خدمت کے لئے اس نے لوگوں کے گروہ بنا دیے تھے۔ ہر گروہ سے وہ کام لینا تھا جو اس کے متعلق کر دیا تھا یا یہ مطلب کہ فرعون نے مصر کے باشندوں میں پھوٹ پیدا کر دی تھی تاکہ متفق نہ ہو سکیں۔ قاموس شیعۃ الرجال۔ کسی کے پیرو تابع اور مددگار اور جدا فرقہ۔

يَسْتَضِيعُ ظِلْفَهُ مِنْهُ مُرْدٌ رَبُّهُمْ أَيْتَاءُ لَهُمْ وَيَسْتَخْفُّ بِسَاءِ لَهُمْ إِنَّهُ كَانِ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ⑤ کہ ان میں سے ایک جماعت (یعنی بنی اسرائیل) کو کمزور کر رکھا تھا (اس حد تک کہ) ان کے بیٹوں کو ذبح کر دیتا تھا اور

ان کی عورتوں (یعنی لڑکیوں) کو زندہ رہنے دیتا تھا۔ واقعی وہ بڑا مفسد تھا۔

يَذْبَحُ أَبْنَاءَهُمْ یعنی بنی اسرائیل کے (نو مولود) بیٹوں کو قتل کر لیتا تھا کیونکہ کسی کا بہن نے اس سے کہہ دیا تھا کہ بنی اسرائیل کے گروہ میں ایک لڑکا پیدا ہو گا جس کے ہاتھوں سے تیری حکومت کا زوال ہو جائے گا۔ کذا اخرج عبد الرزاق وعبد بن حمید وابن المنذر عن قتادہ۔

وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ عورتوں سے مراد ہیں (نو مولود) لڑکیاں۔ لڑکوں کو قتل کر دینے اور لڑکیوں کے زندہ چھوڑ دینے کو ضعیف بنانا اس لئے قرار دیا کہ بنی اسرائیل اس مصیبت کو دفع کرنے سے عاجز تھے دفاع کی طاقت نہیں رکھتے تھے (ورنہ لڑکیوں کو زندہ چھوڑ دینے کو ضعیف بنانا نہیں کہا جاسکتا)۔

كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ وہ یقیناً خود ہی تباہ کار اور برباد کن تھا کہ نسل انبیاء کو فنا کرنے کی جرات کی اور بے قصور بچوں کو قتل کرنے لگا، خواہ کاہنوں نے بچ کہا ہو یا جھوٹ۔ بہر حال اگر وہ واقعی مفسد نہ ہوتا تو ایسا نہ کرتا۔ قتل اطفال سے اس کو کوئی فائدہ نہیں پہنچ سکتا تھا۔

وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَهْلًا لِلْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمُ الْأُولِيَّ ۚ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ اور ہم کو منظور تھا کہ سر زمین مصر میں جن لوگوں کا زور گھٹایا جا رہا تھا ان پر احسان کریں اور ان کو پیشوا بنادیں اور وارث کر دیں اور ان کو زمین میں حکومت عطا کریں۔

وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا یعنی ہم چاہتے تھے کہ بنی اسرائیل کو فرعون کے ظلم اور دباؤ سے رہا کر دیں۔ ائمۃ مجاہد کے نزدیک دینی پیشوا اور داعیان خیر مراد ہیں۔ قتادہ کے نزدیک والیان ملک اور بادشاہ مراد ہیں کیونکہ اللہ نے بنی اسرائیل کے متعلق ایک اور آیت میں فرمایا ہے۔ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا۔ الْوَارِثِينَ یعنی فرعون اور اس کی قوم کے ملک و مال کے مالک۔

وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ یعنی سر زمین مصر و شام میں ان کو حکومت عطا کریں۔ نُمَكِّنَ کا لغوی معنی ہے کسی چیز کی جگہ بنادینا کہ اس میں وہ چیز ٹھہر جائے (لغت کے لحاظ سے نُمَكِّنَ لُهم کا ترجمہ ہوا ہم ان کو بجاؤ عطا کر دیں) مجازاً نُمَكِّنَ کا معنی ہے حاکم بنادینا مسلط اور غالب کر دینا۔

وَنُرِيهِمْ قُرْعُونًا وَمَا لَهُمْ مِنْ جُودٍ ۚ وَنَضَعُ لِكُلِّ فِئَةٍ خُذًا ۚ اور فرعون و ہامان اور ان کے تابعین کو وہ بات دکھادی جس کا بنی اسرائیل کی طرف سے ان کو اندیشہ تھا (جس سے وہ بچاؤ کر رہے تھے)

خُذٌ کا معنی ہے ضرر سے بچنا۔ فرعون اور اس کے ساتھیوں کو (نجومیوں سے) اطلاع ملی تھی کہ بنی اسرائیل میں سے ایک آدمی کے ہاتھوں سے ان کی تباہی ہو گی اس لئے ان کو بنی اسرائیل کی طرف سے اندیشہ لگا رہتا تھا لیکن اللہ ان کے سامنے وہی بات لے آیا جس سے وہ بچاؤ کرنا چاہتے تھے۔

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيْهِ ۚ اور (موسیٰ) کے پیدا ہونے کے بعد) ہم نے موسیٰ کی ماں کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ موسیٰ کو اپنا دودھ پلا۔

بغوی نے بیان کیا ہے کہ حضرت موسیٰ کی والدہ کا نام یوحنا بنت لاوی تھا اور لاوی حضرت یعقوب کا بیٹا تھا۔ علماء کا اس امر پر اتفاق ہے کہ یہ وحی نبوت والی وحی نہیں تھی نہ کوئی عورت نبی ہوئی۔ قتادہ نے اس جگہ اَوْحَيْنَا کا ترجمہ کیا ہم نے اس کے دل میں ڈال دیا۔ صوفیہ کی اصطلاح میں اسی کو الہام کہتے ہیں، الہام ہی کی ایک قسم وہ سچا خواب بھی ہے جس سے دل کو یقین اور اطمینان ہو جائے۔ یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ الہام بھی علم کا ایک ذریعہ ہے اگرچہ اس سے علم ظنی (غیر یقینی) حاصل ہوتا ہے لیکن الہام قلبی اور القاء انہی دلوں کا قابل اعتبار ہوتا ہے جو پاک صاف اور جاہل اطمینان ہوں۔ دوسرے اور الہام کا فرق یہ ہے کہ دوسرے (دل کا کھٹکا) موجب اطمینان نہیں ہوتا اور الہام سے اطمینان قلبی حاصل ہو جاتا ہے اور (صاحب الہام کو اپنی

بولنا پسند نہیں کیا۔ بتا دیا کہ میرا ایک بچہ ہے میں مندوچے کے اندر اس کو چھپاؤں گی۔ بڑھئی نے پوچھا کیوں؟ والدہ موسیٰ نے کہا فرعون کے خوف سے غرض مندوچے خرید کر اٹھالائی وہ بڑھئی کے پاس سے چلی ہی تھی کہ بڑھئی قانکوں کو اس واقعہ کی اطلاع دینے پہنچ گیا اور کچھ بولنے کا ارادہ ہی کیا تھا کہ اللہ نے زبان روک دی اور بولنے کی طاقت سلب ہو گئی کچھ بول نہ سکا اور ہاتھ سے اشارے کرنے لگا لیکن سپاہی بچہ نہ سمجھ سکے۔ جب اشاروں کو سمجھنے سے عاجز آگئے تو ان کے سردار نے حکم دیا کہ اس کو مار کر نکال دو۔ بڑھئی پٹ پٹا کر اپنی جگہ پہنچا تو اللہ نے پھر زبان میں گویائی کی طاقت لوٹا دی وہ پھر خبری کرنے کے ارادہ سے سپاہیوں کے پاس پہنچا اس مرتبہ زبان بھی بند ہو گئی اور نظر بھی جاتی رہی نہ بول سکا نہ آنکھوں سے کچھ دیکھ سکا۔ آخر مار کر لوگوں نے نکال دیا بڑھئی حیران پریشان لڑکتا لڑکتا ایک وادی میں جا پہنچا اور اس نے پختہ نیت کر لی کہ اگر اللہ نے میری نگاہ اور قوت گویائی واپس کر دی تو وہ موسیٰ کی نشاندہی نہیں کرے گا بلکہ موسیٰ جہاں ہوں گے ان کے ساتھ رہے گا اور ان کی حفاظت کرے گا۔ اللہ نے اس کو سچا جانا اور بیٹائی اور گویائی واپس دے دی، فوراً وہ عمدہ میں گر گیا اور دعا کی اے میرے رب مجھے اس نیک بندہ کا پتہ بتا دے اللہ نے اس کو موسیٰ تک پہنچنے کا راستہ بتا دیا وہ وادی سے نکل آیا اور موسیٰ پر ایمان لے آیا وہ سمجھ گیا کہ یہ بات اللہ کی طرف سے ہے۔

دوب بن منہ نے بیان کیا کہ موسیٰ کی والدہ جب حاملہ ہو گئی تو اس نے اپنی حالت پوشیدہ رکھی کوئی بھی اس کے حمل سے واقف نہ ہوا چونکہ بنی اسرائیل پر اللہ کو احسان کرنا مقصود تھا اس لئے حمل پر پردہ ڈال دیا موسیٰ کی پیدائش کا سال وہی تھا کہ فرعون نے تفتیش کے لئے دایوں کو بنی اسرائیل کی عورتوں پر مامور کر دیا تھا اور ایسی تفتیش کرائی تھی کہ اس سے پہلے کبھی ایسی جستجو نہیں ہوئی۔ موسیٰ کی ماں حاملہ تو ہو گئی تھی مگر پیٹ میں کوئی بھاری نہیں ہوا تھا، نہ رنگ بدلتا تھا، نہ دودھ اترتا تھا، دایاں اس سے کوئی تعرض ہی نہیں کرتی تھیں جب شب ولادت آگئی اور موسیٰ پیدا ہو گئے تو اس وقت نہ کوئی چوکیدار تھا، نہ کوئی دانی، سوائے موسیٰ کی بہن کے موسیٰ کے پیدا ہونے کی کسی کو اطلاع ہی نہ ہوئی بہن کا نام سریم تھا۔ اللہ نے موسیٰ کی ماں کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ اس کو دودھ پلاتی رہے جب تجھے (فرعون کے آدمیوں کے مطلع ہو جائے گا) خطرہ ہو جائے تو اس کو دریا میں ڈال دینا موسیٰ کی والدہ بچہ کو تین ماہ تک گود میں چھپائے دودھ پلاتی رہیں موسیٰ روتے بھی نہ تھے اور نہ حرکت کرتے تھے۔ بالآخر والدہ موسیٰ کو جب (نوی اندیشہ ہو گیا تو اس نے ایک سر بند صندوق بنوایا۔ بعض کا خیال ہے کہ ایک صندوقچہ لیا جس کے اندر تار کول کا پالش کر دیا اور درازیں بند کر دیں اور بچھونا کر دیا اور موسیٰ کو اندر رکھ کر صندوقچہ بند کر کے دریا میں رات کو ڈال دیا۔ حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ فرعون کی صرف ایک لڑکی تھی اور کوئی لولادہ نہ تھی لڑکی سے فرعون کو بڑی محبت تھی ہر روز فرعون سے وہ اپنے تین کام پورے کراتی تھی اس لڑکی کو سخت برص تھا فرعون نے اس کے علاج کے لئے مصر کے تمام اطباء اور ساحروں کو جمع کیا (طیب کوئی کامیاب علاج نہ کر سکے) ساحروں نے کہا کہ اس کو صحت دریا کی طرف سے ہوگی کوئی چیز انسان کی شکل کی دریا میں پائی جائے گی اس کے منہ کا لعاب لے لیا جائے اور برص کے داغوں پر لگا دیا جائے تو یہ اچھی ہو جائے گی ایسا فلاں دن فلاں ساعت میں سورج نکلنے کے وقت ہوگا۔ چنانچہ دوسرا دن دوشنبہ کا تھا فرعون نے نیل کے کنارے اپنی بیٹھنے کی جگہ تیار کرائی اور جا کر بیٹھا ساتھ میں اس کی بیوی آسیہ بنت مزاحم بھی تھی فرعون کی لڑکی بھی اپنی خادماؤں کے ساتھ آکر نیل کے کنارے بیٹھ گئی اور لڑکیوں کے منہ پر پانی کے چھپکے مار مار کر کھیلنے لگی اچانک نیل میں بہتا ہوا سانپ سے ایک صندوق نظر آیا لہریں طمانچہ مار مار کر اس کو لاری تھیں۔ فرعون نے کہا نیل میں یہ چیز درخت سے آویختہ ہے اس کو لاؤ ہر طرف سے کشتیوں نے جا کر اس کو گھیر لیا اور لا کر فرعون کے سامنے رکھ دیا لوگوں نے ہر چند کھولنے کی تدبیریں کیں لیکن کھول نہ سکے پھر توڑنا چاہا تو زنجیر بھی نہ سکے آخر آسیہ قریب آئی اس کو صندوق کے اندر ایک نور دکھائی دیا جو کسی اور کو نہیں دکھائی دیا کوشش کر کے اس نے صندوق کو کھول دیا اندر ایک چھوٹا سا بچہ بچھونے پر لیٹا تھا اس کی دونوں آنکھوں کے بیچ میں ایک نور چمک رہا تھا اور اللہ نے اس کا رزق دونوں انگوٹھوں میں پیدا کر دیا تھا جن کے اندر سے وہ دودھ چوس رہا تھا اللہ نے بچہ کی محبت آسیہ کے دل میں ڈال دی

فرعون بھی اس سے محبت کرنے لگا اور دل سے مہربان ہو گیا، صندوقچہ سے بچہ کو نکالا گیا فرعون کی لڑکی بھی آگئی اور اس نے بچہ کے منہ کا لعاب لے کر اپنے داغوں پر ملا فوراً اچھی ہو گئی لڑکی نے بچہ کو چوم لیا اور سینے سے چمٹا لیا۔ جادو گروں نے کہا اے بادشاہ ہمارا خیال ہے کہ یہ بچہ وہی ہے جس سے تجھے خطرہ تھا یہ بنی اسرائیل کا بچہ ہے تیرے خوف سے اس کو دریا میں پھینک دیا گیا ہے فرعون نے بچہ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو آسیہ نے قرۃ عین لہی وَلَکَ لَا تَقْتُلُوْهُ عَنۡسَیْ اَنْ یَّنۡفَعَنَا اَوْ نَتَّخِذَہٗ وَلَدًا یَّہِ میری اور آپ کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہے اس کو قتل نہ کرو امید ہے کہ یہ ہمارے کام آئے گا یا ہم اس کو بیٹا بنالیں گے آسیہ کے اولاد نہ ہوتی تھی (باجھ تھی یا کوئی اور وجہ تھی) فرعون سے آسیہ نے کہا موسیٰ کو مجھے دیدو فرعون نے آسیہ کو موسیٰ ہیہ کر دیا اور کہنے لگا مجھے اپنے لئے اس کی کوئی ضرورت نہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر اس روز فرعون کہہ دیتا یہ جیسے تیری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے دیے ہی میرے لئے بھی خنکی چشم ہے تو اللہ نے جس طرح آسیہ کو ہدایت یاب کر دیا اسی طرح فرعون کو بھی ہدایت یاب کر دیتا۔ آسیہ سے کہا گیا اسکا کچھ نام رکھو آسیہ نے کہا میں نے اس کا نام موسیٰ رکھ دیا ہے کیونکہ ہم نے اس کو پانی اور درختوں کے درمیان پایا تھا۔ مَوسٰی پانی اور سدا درخت۔

قَالَ نَقْطِئُہٗ اِلٰ فِرْعَوْنَ لِیَكُوْنَ لَہُمْ عَذَابًا وَّ اَوْحَدًا ۙ
(یعنی موسیٰ کو مع صندوق کے) اٹھالیا تاکہ وہ ان لوگوں کے لئے دشمن اور غم (کا باعث) ہو جائے۔
یعنی آئندہ بڑھ کر موسیٰ ان کے دشمن اور باعث غم ہو گئے تو گویا موسیٰ کو پانی سے نکال کر خود انہوں نے اپنے لئے ایک دشمن اور باعث غم پیدا کرنا چاہا۔ لِیَكُوْنَ لَہُمْ عَذَابًا ۙ لام عاقبت کا ہے کسی فعل کا نتیجہ باعث فعل ہوتا ہے (کوئی خاص غرض کسی کام کو کرنے پر آمادہ کرنی ہے جو وجود ذہنی میں اس فعل سے مقدم ہوتی ہے اور وجود خارجی میں فعل کے بعد ظہور پذیر ہوتی ہے یہی غایت فعل بھی ہوتی ہے اور باعث فعل بھی)۔

عَذَابًا یعنی ایسا دشمن ہو گا جو ان کے مردوں کو قتل کرے گا اور ایسا سبب غم ہو گا جو ان کی عورتوں کو باندیاں بنادے گا۔
اِنَّ فِرْعَوْنَ وَہٰٓمَنْ وَّجُنُوْدَہٗمَا کَانُوْا خٰطِیْیْنَ ۙ
تا بعین (اس بارے میں) بہت جو کے۔ (یہ ترجمہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبؒ نے کیا ہے۔ سادہ ترجمہ اس طرح ہے کہ) فرعون اور ہامان اور ان کے گردہ والے خطا کار تھے۔ اس ترجمہ کا ایک مطلب تو وہی ہے جو مولانا تھانویؒ کے ترجمہ سے ظاہر ہے کہ وہ لوگ ہر بات میں خطا کار تھے موسیٰ کی وجہ سے ہزاروں کو قتل کیا گیا (یہ بھی ان کی غلطی تھی) پھر موسیٰ ہی کو اپنے گھر میں پرورش کیا کہ بڑے ہو کر موسیٰ ان کے ساتھ وہ معاملہ کریں جس کا ان کو اندیشہ تھا۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ وہ چونکہ گناہ گار تھے اس لئے اللہ نے ان کو سزا دی اور ان کے دشمن کو انہیں سے پرورش کر لیا۔

وَقَالَتِ امْرَاَتُ فِرْعَوْنَ
اور فرعون کی بی بی نے (فرعون سے) کہا۔ وہب بن منبہ نے بیان کیا جب فرعون کے سامنے صندوقچہ رکھا گیا اور لوگوں نے اس کو کھولا اور اس کے اندر سے موسیٰ برآمد ہوئے تو فرعون نے ان کو دیکھ کر کہا یہ تو عبرانی ہے دشمنوں میں سے ہے موسیٰ کو دیکھ کر اس کو غصہ آیا اور کہنے لگایہ لڑکا کیسے بچ گیا فرعون نے ایک اسرائیلی عورت سے نکاح کر لیا تھا جس کو آسیہ بنت مزاحم کہا جاتا تھا یہ عورت بہت نیک تھی اور انبیاء کی نسل سے تھی مسکینوں کے لئے تو ماں تھی ان پر بڑا ترس کھاتی تھی، بہت خیرات دیتی تھی، جب آسیہ فرعون کے پاس بیٹھی ہوئی تھی تو اس نے فرعون سے کہا یہ لڑکا تو ایک سال سے زائد کا ہے اور آپ کا حکم اس سال کے لڑکوں کو قتل کرنے کا ہے اس لئے اس کو چھوڑ دیجئے۔

فَكَرَّتْ عَیْنُہٗی وَلَکَ ۙ
میری اور آپ کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہو گا۔
اِنَّ فِرْعَوْنَ وَہٰٓمَنْ وَّجُنُوْدَہٗمَا کَانُوْا خٰطِیْیْنَ ۙ
اس کو قتل نہ کیجئے۔ جمع مخاطب کا صیغہ تعظیم کے طور پر بولا۔ یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ آسیہ نے کہا یہ کسی اور ملک کا ہے بنی اسرائیل کا نہیں ہے۔

عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا امید ہے کہ یہ ہمارے کام آئے گا۔ یہ قیل نہ کرنے کی درخواست کی علت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کے اندر برکت کے نشانات ہیں ہم کو اس سے فائدہ پہنچنے کی علامتیں موجود ہیں۔ آسیہ نے یہ بات اس لئے کہی کہ ان کو موسیٰ کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک نور چمکتا نظر آگیا تھا انگوٹھوں سے دودھ چوستے بھی انہوں نے دیکھ لیا تھا اور فرعون کی لڑکی بھی ان کے منہ کا لعاب لگانے سے اچھی ہو گئی تھی۔

اَوْ نَنْجُوهُ وَلَكِنْ ۙ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۙ یا ہم اس کو بیٹا بنالیں گے کیونکہ یہ بیٹا ہونے کے قابل ہے۔ اور ان کو احساس نہ تھا کہ فرعون اور اس کے آدمیوں کی تباہی اور موت اس کے ہاتھوں سے ہوگی۔ فرعون یہ بات سن کر کچھ جھجک گیا، اللہ نے موسیٰ کی محبت اس کے دل میں ڈال دی۔ ابن جریر نے بروایت محمد بن قیس مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ فرعون نے کہا تھا کہ یہ تیری آنکھ کی ٹھنڈک ہو گا میری آنکھ کی ٹھنڈک نہیں ہے اگر وہ یوں کہہ دیتا کہ جیسے یہ تیری آنکھ کی ٹھنڈک ہو گا ویسے ہی میری آنکھ کی بھی خنکی ہو گا تو جس طرح اللہ نے آسیہ کو ہدایت یافتہ کر دیا اسی طرح فرعون کو بھی ہدایت یافتہ بنا دیتا۔ محمد بن وہب نے کہا حضرت ابن عباس نے فرمایا اگر اللہ کا دشمن آسیہ کی طرح موسیٰ کی بابت عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا کہہ دیتا تو اللہ اس کو بھی فائدہ پہنچا دیتا لیکن اللہ نے اس کے لئے بد بختی لکھ دی تھی وہی بد نصیبی غالب آئی اور اس نے انکار کر دیا۔

وَاصْبِرْ فَوَادٍ اُمِّ مُوسٰی فِرْعَاوْنَ اور موسیٰ کی ماں کا دل خالی ہو گیا۔ یعنی شدت خوف اور ہجوم غم سے موسیٰ کی ماں کا دل عقل سے خالی ہو گا (اس کے اوسان خطا ہو گئے) کیونکہ اس نے سن لیا تھا کہ موسیٰ فرعون کے ہاتھوں میں پڑ گئے۔ ایک اور آیت میں وَافَقَتْهُمْ هَوَاءُ یعنی ان کے دل عقل سے خالی ہیں ان میں فہم نہیں ہے۔ اکثر اہل تفسیر نے خالی ہونے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ موسیٰ کی یاد کے علاوہ اس کا دل ہر بات سے خالی ہو گیا۔ حسن نے یہ مطلب بیان کیا کہ اس کا دل خالی ہو گیا وہ اس الہام کو بھول گئی جو اللہ نے اس کے دل میں پیدا کر دیا تھا کہ اس کو دریا میں ڈال دینا اور کچھ خوف و غم نہ کرنا ہم ضرور اس کو لوٹا کر تیرے پاس پہنچا دیں گے۔ اور اس کو پیغمبر بنائیں گے مگر شیطان نے اس سے آکر کہا کیا تجھے یہ بات تو پسند نہیں کہ فرعون تیرے بچے کو قتل کر دے اور تجھے اس کا اجر و ثواب ملے اور تو خود بچے کو قتل کرنے کے درپے ہو رہی ہے اور اس کو دریا میں ڈال کر غرق کر رہی ہے (اس کا گناہ تو تجھ پر ہو گا اور اگر فرعون اس معصوم کو قتل کر دے گا تو تجھے اجر ملے گا) غرض جب اس کو اطلاع ملی کہ فرعون نے نسل میں موسیٰ کو پایا تو اس مصیبت نے اس کو اللہ کا وعدہ فراموش کر دیا۔ میں کہتا ہوں شاید اس کو اس سے یہ خیال پیدا ہو گیا کہ ممکن ہے اس کے دل میں جو القاء ہوا تھا وہ غلط ہو یہ تک اولیاء کا الہام قطعی ہوتا ہے قطعی نہیں ہوتا الہام میں غلطی ہو سکتی ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا اس کا دل غم سے خالی ہو گیا کیونکہ وہ جانتی تھی کہ اللہ کا وعدہ ضرور سچا ہے۔ (بچہ کبھی ضائع نہ ہو گا) قبی نے کہا ابو عبیدہ کی یہ تاویل غلط ہے کیونکہ اللہ نے آگے فرمایا ہے۔

اِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهٖ قریب تھا کہ وہ اس کو ظاہر کر دیتی یعنی قریب تھا کہ وہ ظاہر کر دیتی کہ یہ موسیٰ میرا بیٹا ہے اس کو شدت حزن نے اس حد تک پہنچا دیا تھا (کہ وہ ضبط کرنے کی طاقت تقریباً کھو چکی تھی) مگر وہ نے حضرت ابن عباسؓ کا جو قول نقل کیا ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا قریب تھا کہ وہ کہہ دیتی ہائے بیٹا۔

مقاتل نے کہا جب اس نے صندوق کو دیکھا کہ دریا کی لہریں اس کو لوہا اٹھا کر پھر نیچے پٹک رہی ہیں اور وہ لہروں میں پھنسا ہوا ہے تو اس کو ڈوب جانے کا خطرہ اتنا ہوا کہ قریب تھا کہ چن پڑے (اور بات کھل جائے) ہلی نے کہا جو ان ہونے کے بعد جب حضرت موسیٰ کو فرعون کا بیٹا کہا جانے لگا اور آپ کی والدہ نے بھی یہ بات سنی تو اس کو یہ بات اتنی شاق گزری کہ قریب تھا کہ وہ ظاہر کر دیتی کہ موسیٰ میرا بیٹا ہے۔

بعض اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ والدہ موسیٰ کا دل غم و فکر سے خالی ہو گیا (اس کو کوئی غم نہ رہا) جب کہ اس نے سن لیا کہ موسیٰ کو فرعون نے بیٹا بنالیا ہے۔ یہ بات سن کر اس کو اتنی خوشی ہوئی کہ خوشی سے مغلوب ہو کر وہ قریب تھا کہ ظاہر کر دیتی کہ موسیٰ میرا بیٹا ہے (میرے بیٹے کو فرعون نے بیٹا بنالیا ہے) ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے سدی کا بیان نقل کیا ہے کہ جب موسیٰ کی بہن نے کہا کہ میں تم کو ایک ایسی عورت بتاتی ہوں کہ موسیٰ اس کا دودھ پی لے گا اور پھر ماں کو لے کر آگئی اور موسیٰ نے ماں کے پستان کو منہ میں لے لیا تو قریب تھا کہ ماں بول اٹھتی یہ تو میرا ہی بیٹا ہے لیکن اللہ نے اس کو اظہار سے بچا لیا۔ ابو عبیدہ نے آیت کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ موسیٰ کی ماں کا دل خوف و حزن سے خالی ہو گیا کیونکہ اللہ نے فرمادیا تھا لَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي یعنی اس کو اللہ کے اس وعدہ پر اتنا اعتماد تھا کہ قریب تھا وہ بتا دے کہ موسیٰ میرا بیٹا ہے یا یہ ظاہر کر دے کہ مجھے وحی سے اللہ کا یہ وعدہ معلوم ہو چکا ہے کہ اللہ اس کو میرے پاس لوٹا کر ضرور لائے گا اور اس کو پیغمبر بنائے گا۔

لَوْلَا اَنْ رَبَّنَا عَلٰی قَلْبِهٖا لَيَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿۱۰﴾

مضبوط نہ کر دیتے کہ وہ (ہمارے وعدہ پر) یقین رکھے۔

اَنْ مصدر یہ ہے یعنی اگر ہماری طرف سے یقین پر قائم رہنے کی غرض سے اس کے دل کی بندش غم پر یا انتہائی خوشی پر (بر تفسیر اول و دوم) یا اسرار خداوندی کو پوشیدہ رکھنے پر (بر تفسیر ابو عبیدہ) نہ ہو گئی ہوتی تو قریب تھا کہ وہ بات ظاہر کر دیتی۔ خلاصہ مطلب یہ ہے کہ ہم نے اس کے دل کو مضبوط کر دیا کہ اسی نے غم پر یا شدت مسرت پر صبر رکھا تاکہ وہ ہمارے وعدہ پر اعتماد قائم رکھے۔ اس مطلب پر لَتَكُوْنَنَّ کا تعلق رَبَّنَا سے ہوگا۔

لیکن لَتَكُوْنَنَّ کا تعلق اَصْبَحَ فَوْاْداً مِّنْ مَّوْسٰی فَارْتَضٰہ سے بھی ہو گا اس صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ موسیٰ کی ماں کا دل خوف و حزن سے خالی ہو گیا تاکہ وہ ان مومنوں کے زمرہ میں شامل ہو جائے جو اللہ کے وعدہ پر یقین رکھتے ہیں۔ ہماری اس تشریح سے قسمی کا وہ اعتراض ساقط ہو گیا جو انہوں نے ابو عبیدہ کی تاویل پر کیا تھا۔

یوسف بن حسین نے کہا موسیٰ کی ماں کو وہ حکم دیئے گئے تھے اور دو چیزوں کی ممانعت کی گئی اور دو بشارتیں دی گئی تھیں لیکن اس کو کسی سے کوئی فائدہ اس وقت تک نہیں پہنچا جب تک اللہ نے اس کی حفاظت نہیں کی اور اس کے دل کو مضبوط نہ کیا اور بے چینی کو سکون سے نہ بدلاتا کہ وہ ان مومنوں میں سے ہو جائے جو اللہ کے وعدہ پر پختہ بھروسہ رکھتے ہیں۔ فرعون کے بیٹا بنانے پر بھروسہ نہ رکھے۔

وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيْهِ فَبَصُرَتْ بِهٖ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ﴿۱۱﴾

اور موسیٰ کی ماں نے موسیٰ کی بہن (مریم بنت عمران) سے کہا اس کے پیچھے چلی جا (اور اس کی خبر کی تلاش رکھ مریم پیچھے پیچھے چلے گی) بہن نے اس کو دور سے دیکھا اور ان لوگوں کو پتہ بھی نہ تھا کہ موسیٰ کی بہن موسیٰ کی ٹوہ لے رہی ہے اس قصہ میں یہ بھی آیا ہے کہ مریم الگ الگ جا رہی تھی اور نظر چر کر دیکھتی جاتی تھی تاکہ لوگوں کو پتہ نہ چلے کہ وہ موسیٰ کو دیکھ رہی ہے۔

وَحَدَّثْنَا عَلَيْهٖ الْمَرْاضَةَ مِنْ قَبْلُ

اور ہم نے پہلے ہی سے موسیٰ پر دودھ پلانے والیوں (کے دودھ) کی بندش کر دی تھی۔

بندش کرنے سے مراد ہے نکوینی (فطری) بندش، تشریحی بندش مراد نہیں ہے (کیونکہ بچہ احکام تشریحی کا مکلف نہیں ہوتا خصوصاً نوزائیدہ بچہ، مترجم)

مَرَضٌ یا مَرَضٌ کی جمع ہے یعنی ہر دودھ پلانے والے کے دودھ کی بندش کر دی تھی اس لئے موسیٰ نے کسی کا دودھ نہیں پیا یا مَرَضٌ کی جمع ہے اور مَرَضٌ یا مصدر مَرَضٌ ہے یعنی دودھ پینے کی بندش کر دی تھی یا مَرَضٌ ظرف مکان ہے یعنی ہر عورت کی پستان کو روک دیا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا فرعون کی بیوی چاہتی تھی کہ کسی طرح کسی دودھ پلانے والی کا دودھ موسیٰ پی لیں، چنانچہ ایک کے بعد ایک دودھ پلانے والیاں آئیں مگر موسیٰ نے کسی کے پستان کو منہ نہیں لگایا، موسیٰ کی بہن

یہ کیفیت دیکھتی رہی آٹھ راتیں یونہی گزر گئیں کہ موسیٰ نے کسی مرحلہ کا دودھ نہیں پیا اور چلاتے رہے۔

فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَبِيتِكُمْ لَكُمْ وَهْمٌ لَهُ نُصْحُونَ ﴿۱۷﴾

(سو موسیٰ کی بہن نے) کہا کیا میں تم کو ایسے گھرانے کا پتہ بتاؤں جو تمہارے لئے اس بچہ کی پرورش کریں اور (دل سے) اس کی خیر خواہی کرتے رہیں۔

یعنی دودھ پلانے اور پرورش کرنے میں کوتاہی نہ کریں۔ نصیح کھوٹ کی ضد ہے یعنی کسی کام کو بگاڑ اور خرابی کی آمیزش سے پاک صاف رکھنے کو صحیح کہتے ہیں۔ ابن جریج اور سدی نے ہُئِمَ لَهُ نُاصِحُونَ کا مطلب یہ بیان کیا کہ وہ لوگ بادشاہ کے خیر خواہ ہیں۔ موسیٰ کی بہن نے دُئِبَہُ لَہُ نَاصِحُونَ کہا تو لوگوں نے اس کو پکڑ لیا اور کہا معلوم ہوتا ہے کہ تو اس کے گھر والوں کو جانتی ہے بتاؤ کون ہیں موسیٰ کی بہن نے کہا مجھے تو اس کے گھر والے معلوم نہیں میں نے یہ کہا تھا کہ وہ لوگ بادشاہ کے خیر خواہ ہیں۔ ابن جریج اور ابن ابی حاتم نے بھی سدی کا یہ قول نقل کیا ہے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ موسیٰ کی بہن سے جب باز پرس ہوئی تو اس نے کہا میں یہ بات بادشاہ کی خوشی کے لئے کہہ رہی تھی اور اس بات کو ظاہر کرنا تھا کہ ہمارا تعلق بادشاہ سے ہے۔ بعض اہل روایت نے لکھا ہے کہ جب حضرت موسیٰ کی بہن نے هَلْ أَدُلُّكُمْ کہا تو لوگوں نے کہا ایسا کون ہے اس نے کہا میری ماں ہے لوگوں نے پوچھا کیا تیری ماں کا کوئی لڑکا ہے۔ ہمشیرہ موسیٰ نے کہا ہاں ہارون ہے (حضرت ہارون اس سال پیدا ہوئے تھے جس سال لڑکوں کو نقل نہیں کیا جاتا تھا) لوگوں نے کہا تو نے ٹھیک کہا اس کو ہمارے پاس لے آ۔ لڑکی نے اپنی ماں سے جا کر پوری بات کہہ دی اور اس کو اپنے ساتھ لے آئی۔ موسیٰ نے جو اپنی ماں کی خوشبو سوچکھی تو پستان کو منہ لگا دیا اور بچے لگے اور اتنا پیا کہ دونوں کو گھیس بھر گئیں سدی نے کہا روز کی اجرت موسیٰ کی والدہ کو ایک دینار ملتی تھی اور وہ اس لئے لے لیتی تھیں کہ وہ حربی کا فرکا مال تھا۔

پس ہم نے موسیٰ کو ان کی ماں کی طرف لوٹا دیا۔

فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ

اس سے پہلے کا کلام محذوف ہے (رفقہ عبادت سے سمجھ میں آجاتا ہے اس لئے ذکر کرنے کی ضرورت نہ تھی) پورا کلام اس طرح تھا لوگوں نے حضرت موسیٰ کی بہن سے کہا بتاؤ کون عورت ہے موسیٰ کی بہن نے اپنی ماں کا پتہ بتایا لوگوں نے کہا اپنی ماں کو بلا لا، وہ جا کر ماں کو لے آئی لوگوں نے موسیٰ کی ماں کی گود میں بچہ کورکھ دیا، ماں نے دودھ پلایا بچہ نے پی لیا لوگوں نے بچہ کو موسیٰ کی ماں کے سپرد کر دیا اس طرح ہم موسیٰ کو ماں کے پاس واپس لے آئے۔

كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَتَلَذَّذُنَّ فِي الْحَمْلِ

تاکہ (موسیٰ کی واپسی سے) ماں کی آنکھ ٹھنڈی ہو۔

وَلَا تَحْزَنَ

اور وہ (موسیٰ کے فراق سے) رنجیدہ نہ ہو۔

وَلِتَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ

اور تاکہ اس کو معلوم ہو جائے کہ اللہ (نے جو وعدہ موسیٰ کی واپسی کا کیا تھا

اس کا وعدہ سچا ہے۔

وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۸﴾

لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے یعنی نہیں جانتے کہ اللہ کا وعدہ سچا ہوتا ہے اسی لئے ممنوعات خداوندی کا بغیر خوف عذاب کے ارتکاب کرتے ہیں اور اوامر الہیہ کو ثواب کی امید نہ رکھنے کی وجہ سے ترک کرتے ہیں اگر وعدہ وعید کا ان کو یقین ہو تا تو نہ منہیات کا ارتکاب کرتے نہ مامورات کو ترک کرتے۔ حضرت موسیٰ کی ماں انتہائی جزع میں مبتلا ہو گئی تھی اس کا دل صبر سے خالی ہو گیا تھا یہ اس کی طرف سے قصور تھا آیت میں اسی بنا پر ایک قسم کی اس پر تعریف ہے۔

لَا يَعْلَمُونَ کا یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ فرعون کے آدمی نہ اللہ کے وعدہ کو جانتے تھے نہ اس بات سے کہ وہ موسیٰ کی بہن اور وہ والدہ ہے۔ غرض حضرت موسیٰ اپنی والدہ کے پاس دودھ چھڑانے کے وقت تک رہے جب دودھ چھوٹ گیا تو آپ کی والدہ آپ کو لے کر فرعون کے پاس آئی پھر فرعون کے پاس ہی آپ پرورش پاتے رہے (یہاں تک کہ جو ان

ہو گئے) جیسا کہ اللہ نے آئندہ آیت میں بیان کیا ہے۔

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا

اور جب موسیٰ اپنی بھرپور طاقت

(یعنی کامل جوانی) کو پہنچ گئے اور (قوت عقیدہ کے لحاظ سے) درست ہو گئے تو ہم نے ان کو حکمت و علم عطا کیا۔

أَشُدُّ شِدَّتِ كِي جَعِبَ جِيسے اُنْعَمَ، نِعْمَت کی شدت کا معنی ہے قوت، أَشَدُّ کو پہنچنے کا یہ مطلب ہے کہ ایسی طاقت (جوانی) کو پہنچ گئے جو نمو کی آخری حد تھی۔ کبھی نے کہا اشد کی عمر ۱۸ سے ۳۰ سال تک ہے۔ مجاہد وغیرہ نے نزدیک ۳۳ سال کی عمر اشد کی عمر ہے۔

إِسْتَوَىٰ یعنی ان کی عقل ٹھیک ہو گئی۔ مراد یہ ہے کہ چالیس سال کی عمر ہو گئی کذا روی سعید بن جبیر عن ابن عباس۔ بعض کے نزدیک اِسْتَوَىٰ کا یہ مطلب ہے کہ وہ اپنی جوانی کی انتہا کو پہنچ گئے۔

حُكْمًا یعنی نبوت عَلِمًا یعنی اللہ اور اس کے احکام کی معرفت۔ بعض کے نزدیک اس سے نبی بنانا مراد نہیں ہے۔ یونکہ نبوت تو مصر سے ہجرت کرنے کے بعد مدین سے واپسی میں ملی تھی بلکہ اس سے مراد ہے دانش اور احکام شرعی کا علم۔ میں کہتا ہوں داؤد مطلق عطف کے لئے آتا ہے ترتیب ضروری نہیں۔ نبوت اگرچہ ہجرت کے بعد ملی تھی لیکن اس جگہ پہلے ذکر کرنا اہم وعدہ کی تکمیل کو ظاہر کر رہا ہے جو آپ کی والدہ سے اللہ نے فرمایا تھا اور ارشاد فرمایا ہے إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ۔

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ۝۵ اور ہم نیکو کاروں کو ایسی ہی جزا دیتے ہیں یعنی موسیٰ اور ان کی والدہ کو ان کی نیکو کاری کی ہم نے جزا دی ایسی ہی جزا ہم نیکو کاروں کو دیا کرتے ہیں۔

وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا

ہوئے جب کہ شہر والے بے خبر (پڑے سو رہے) تھے۔ مدینہ نے کما شہر سے مراد ہے مدینہ کا شہر جو حدود مصر میں تھا۔ مقاتل

نے کما خانہ کا قصبہ مراد ہے جو مصر سے دو فرسخ پر تھا۔ بعض نے کما شہر مدینہ الشمس مراد ہے۔ محل نے کما شہر صفت مراد ہے

ایک مدت کے بعد حضرت موسیٰ صفت میں گئے تھے حِينٍ غَفْلَةٍ سے مراد ہے دوپہر کا وقت جب کہ لوگ قیلولہ میں تھے۔ محمد

بن کعب قرظی نے کما مغرب و عشاء کا درمیانی وقت مراد ہے۔ واقعہ یہ تھا کہ حضرت موسیٰ کو فرعون کا بیٹا کہا جاتا تھا آپ کی

سولہ فرعون کی سولہ کی طرح ہوتی تھی اور لباس بھی فرعون کا ہی جیسا شاہانہ ہوتا تھا ایک روز فرعون سولہ ہو کر نکلا موسیٰ

اس وقت موجود نہیں تھے جب واپس آئے تو فرعون جاچکا تھا آپ اس کے پیچھے سولہ ہو کر روانہ ہو گئے صفت میں پہنچے تو دوپہر کا

وقت ہو گیا اس وقت راستوں میں کوئی نہ تھا (سب اپنے اپنے گھروں میں جا چکے تھے) محمد بن اسماعیل نے کہا بنی اسرائیل میں چہرے

لوگ موسیٰ کے پیرو تھے آپ کی نصیحتیں سننے اور ان پر چلتے بھی تھے جب آپ کی حق پرستی ظاہر ہو گئی تو آپ نے فرعون اور

اس کی قوم کے مذہب کی مخالفت کی اس کا ذکر فرعون سے بھی کیا گیا لوگوں نے حضرت موسیٰ کو ذرا یائیں وجہ تھی کہ آپ جس

بستی میں جاتے تو چھپتے چھپاتے اور ڈرتے ڈرتے جاتے۔ ایک روز جو (اسی) شہر میں گئے تو (حسب معمول) ایسی حالت میں گئے۔

لوگ بے خبر تھے (معلوم ہوتا ہے کہ مصر کی رعایا اختلاف مذہبی کی وجہ سے آپ کی دشمن ہو گئی تھی) میدان کا ان تھوڑے کھیلوں

اور تفریح میں مشغول تھے۔

فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ

سو انہوں نے وہاں دو آدمیوں کو لڑتے پایا ایک ان کی برادری میں کا تھا اور دوسرا مخالفین میں سے۔

يَقْتَتِلَانِ یعنی آپس میں جھگڑا کر رہے تھے مِنْ شِيعَتِهِ یعنی بنی اسرائیل میں سے تھا مِنْ عَدُوِّهِ یعنی قبطیوں میں سے تھا۔

فَاسْتَفَاهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ ۖ فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ

سو جو شخص برادری میں سے تھا اس نے موسیٰ سے اس شخص کے خلاف جو مخالفین میں سے تھا۔

طلب کی تو موسیٰ نے اس کے ایک گھونسلہ مار دیا اور اس کا کام ہی تمام کر دیا۔

استغاثہ مدد طلب کرتا۔ اسرائیلی نے قبیل کے مقابلہ میں موسیٰ سے مدد مانگی، موسیٰ کو سخت غصہ آیا، قبیلہ اسرائیلی کو پکڑے ہوئے تھا اور اتنی بات جانتا تھا کہ موسیٰ بنی اسرائیل کی نظر میں محترم ہیں اور موسیٰ بھی ان کی پاسداری کرتے ہیں اور عام لوگ اتنا ہی جانتے تھے کہ موسیٰ کو ایک اسرائیلی عورت نے دودھ پلایا ہے اس لئے موسیٰ بنی اسرائیل کا پاس لحاظ رکھتے ہیں۔ آپ نے فرعون کے آدمی سے کہا اس کو چھوڑ دے (وہ شاہی سپاہی تھا) اس نے کہا ہم تو اس کو اس لئے پکڑ رہے ہیں کہ یہ لکڑیاں اٹھا کر آپ کے والد کے باورچی خانہ میں پہنچا دے (یعنی بیگار میں پکڑ رہے ہیں) موسیٰ اس سے جھگڑنے لگے فرعونی بولا اب تو میں نے یہ ارادہ کر لیا ہے کہ لکڑیاں تیرے اوپر لا کر پہنچاؤں گا۔ حضرت موسیٰ قد آور بھی تھے اور بہت زیادہ طاقتور بھی آپ نے اس کے ایک گھونسلہ سید کر دیا وہ فوراً مر گیا۔

وَكُرَّهَ حضرت ابن مسعود کی قرأت میں لُكْرَہ آیا ہے دونوں کا معنی ایک ہی ہے یعنی گھونسلہ مارا۔ بعض نے کہا وُكْرَہ سینہ پر گھونسلہ مارنے کو اور لُكْرَہ پشت پر گھونسلہ مارنے کو کہتے ہیں۔ فراء نے کہا دونوں کا اصل معنی ہے دھکا دینا۔ ابو عبیدہ کا قول ہے وُكْرَہ کا معنی ہے انگلیوں کے سروں سے دھکا دینا۔ بعض تفسیروں میں آیا ہے کہ موسیٰ نے تراسی کا عقد بنا کر قبیل کے سینہ پر ضرب کر دیا۔

فَقَضٰی عَلَیْہِ یعنی اس کو قتل کر دیا پھر ریت میں ہی دفن کر دیا۔ محلی نے یہی لکھا ہے فَضٰی عَلَیْہِ اس کے کام سے فارغ ہو گئے اس کا کام تمام کر دیا۔ فَضٰیۃ اور فَضٰیۃ عَلَیْہِ دونوں کا ایک ہی معنی ہے میں نے اس کو تمام کر دیا، پورا کر دیا۔ موسیٰ نے اس کو قصداً قتل نہیں کیا تھا اس لئے پشیمان ہوئے اور

قَالَ هٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّیْطٰنِ اِنَّہٗ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِیْنٌ ⑤

بے شک شیطان (آدمی کا) کھلا ہوا دشمن ہے غلطی میں ڈال دیتا ہے۔

حضرت موسیٰ نے اس فعل کو شیطانی حرکت اس لئے قرار دیا کہ اس وقت آپ کو کافروں کے قتل کرنے کا حکم نہیں تھا اور ان لوگوں کے اندر آپ محفوظ بھی تھے ان میں سے کسی کو اچانک قتل کر دینا آپ کے لئے جائز نہ تھا۔ لیکن یہ قتل خطا تھا قصداً نہ تھا اس لئے اس کو عصمت انبیاء کے خلاف نہیں قرار دیا جاسکتا موسیٰ نے اس فعل کو شیطانی حرکت شمار کیا اور ظلم سمجھا اور پھر استغفار کیا، اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ آپ مقرب بندوں میں سے تھے حقیر فرد گزشتہ کو بھی عظیم گناہ جانتے تھے اہل قرب کی یہی حالت ہوتی ہے (اگر ان سے ادنیٰ غلطی ہو جائے تو وہ اس کو گناہ کبیرہ سمجھتے ہیں اور پھر استغفار کرتے ہیں)

قَالَ رَبِّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ فَغَفَرَ لَہٗ اِنَّہٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ⑥

موسیٰ نے کہا اے میرے رب میں نے اپنی جان پر ظلم کیا (کہ تیرے حکم کے بغیر ایک شخص میرے ہاتھ سے مارا گیا) سو میرے اس قصور کو تو معاف فرما دے، اللہ نے موسیٰ کو معاف کر دیا، بے شک وہ بڑا معاف کرنے والا نہایت مہربان ہے۔ یعنی اللہ نے اپنا حق معاف کر دیا اور قبیلہ چونکہ معصوم الدم نہ تھا کہ جس کو قتل کرنا موجب قصاص و دیت ہوتا اس لئے وارثوں سے معاف کرانے کی ضرورت ہی نہ تھی نہ قیامت کے دن مقتول کے عفو کرنے کی ضرورت ہوگی۔

قَالَ رَبِّ بِمَا اَنْعَمْتَ عَلَیَّ فَلَنْ اَكُوْنَ ظٰہِرًا اِلَیْکَ مُجْرِمًا ⑦

اے میرے رب چونکہ تو نے مجھ پر (بڑے بڑے) انعام فرمائے ہیں تو میں بھی آئندہ مجرموں کا مددگار بھی نہ ہوگا۔

حضرت مفسر نے فرمایا بِمَا اَنْعَمْتَ میں ب قسمیہ ہے اور جواب قسم اس کے بعد وال کلام ہے اور فَلَنْ اَكُوْنَ کا عطف محذوف کلام پر ہے۔ اصل کلام اس طرح تھا موسیٰ نے کہا اے میرے رب میں قسم کھاتا ہوں ان انعامات کی جو تو نے مجھ کو عطا فرمائے ہیں میں نے تو یہ کی۔

یاب کا تعلق فعل محذوف سے ہے اس صورت میں مطلب اس طرح ہوا، اے میرے رب مجھے لغزشوں سے محفوظ

رکھ جن انعامات کے جو میرے حال پر تو نے مذبذبول فرمائے ہیں۔
لِلْمُجْرِمِينَ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا الْمُجْرِمِينَ یعنی الْكَافِرِينَ اگر یہ روایت صحیح مان لی جائے تو اس کا یہ مطلب
ہو کہ وہ اسرائیلی کا فرقتہ مقابل کا یہی قول ہے۔ قتادہ نے کہا آیت کا معنی یہ ہے کہ آئندہ میں کسی جرم کا مددگار نہ ہوں گا۔
بعض نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اس کے بعد میں کسی کی مدد ایسی نہیں کروں گا کہ میری مدد مجھے جرم تک پہنچا دے (یعنی مجرم
بنادے)

فَأَصْبَحَ فِي الْمَدْيَنَةِ حَافِيًا يَتَرَقَّبُ پھر موسیٰؑ کو اسی شہر میں صبح ہوئی خوف اور وحشت کی حالت میں۔
الْمَدْيَنَةِ یعنی اسی شہر میں جس میں قبطی کو قتل کیا تھا۔ يَتَرَقَّبُ مقتول کے وارثوں کی طرف سے انتقام کا اندیشہ
کر رہے تھے یا اپنے رب کی طرف سے مدد کے منتظر تھے۔
فَإِذَا الَّذِي اَسْتَضَرُّهُ بِالْأَمْسِ يُسْتَضَرُّهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ ۝۱۸
تو دیکھتے کیا ہیں کہ جس شخص نے موسیٰؑ سے کل مدد مانگی تھی وہی موسیٰؑ کو چچ کر پکار رہا ہے، موسیٰؑ نے اس سے کہا
حقیقت میں تو ہی کھلا ہوا کج رفتار ہے۔

يَسْتَضَرُّهُ ان سے فریاد کر رہا ہے (مدد مانگ رہا ہے) یہ صُرَاخ سے مشتق ہے (صُرَاخ کا معنی ہے چیخا فریاد کرنا)
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا لوگ فرعون کے پاس آئے اور کہانی اسرائیلؑ نے ہمارا ایک آدمی مار ڈالا، ہمارا حق (قصاص) دلوائے
فرعون نے کہا قاتل کو تلاش کرو اور گواہوں کو پیش کرو بغیر شہادت کے تو فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ لوگ تلاش میں گھومنے لگے
لیکن کوئی یقینی شہادت نہ مل سکی اتفاقاً دوسرے روز موسیٰؑ جارہے تھے کہ کل والے اسرائیلی کو کسی فرعونی سے لڑتے دیکھا
اسرائیلی نے فریاد کیا اور فرعونی کے خلاف موسیٰؑ سے مدد مانگی موسیٰؑ کل کے ہی تصور پر نام نہ تھا کہ ان کے ہاتھ سے ایک قبطی
ملا گیا تھا اسرائیلی سے کہا تو ہی کج راہ ہے تیری کج راہی کھلی ہوئی ہے کل ایک شخص کے مارے جانے کا تو ہی سبب بنا اور آج ایک
اور آدمی سے لڑ رہا ہے اور مجھ سے مدد مانگ رہا ہے۔

بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ حضرت موسیٰؑ نے فرعونی سے کہا تھا إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ کیونکہ وہ ظلم کر رہا تھا پھر
اسرائیلی پر آپ کو رحم آیا کیونکہ فرعونی اس پر ظلم کر رہا تھا اور فرعونی کو پکڑنے کے لئے ہاتھ بڑھایا۔

فَلَمَّا اَنَّ اَرَادَ اَنْ يَّجْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يَمْوَسَىٰ اَنْ تُرِيدَ اَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا
بِالْأَمْسِ ۚ اِنْ تُرِيدُ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ جَبَّارًا فِي الْاَرْضِ ۖ وَمَا تُرِيدُ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ۝۱۹

سوجب موسیٰؑ نے اس شخص کی طرف ہاتھ بڑھانے کا ارادہ کیا جو دونوں کا مخالف تھا تو
اسرائیلی بول اٹھا موسیٰؑ کیا (دنیا میں) اپنا زور بٹھانا چاہتے ہو اور صلح کرانا نہیں چاہتے۔ یہ ترجمہ حضرت مولانا تھانویؒ کے ترجمہ
کے موافق ہے۔

هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا یعنی قبطی جو حضرت موسیٰؑ اور دوسرے اسرائیلی کا دشمن بائیں معنی تھا کہ ان کے مذہب سے اس کا
مذہب جدا تھا یا یوں کہا جائے کہ تمام قبطی بنی اسرائیل کے دشمن تھے۔ اسرائیلی نے حضرت موسیٰؑ کا ہاتھ بڑھتا دیکھ کر خیال کیا
کہ موسیٰؑ مجھے پکڑنا چاہتے ہیں کیونکہ حضرت موسیٰؑ کو وہ غصہ میں دیکھ ہی چکا تھا اور آپ کا یہ قول إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ بھی سن
چکا تھا۔ یہ خیال کر کے۔

قَالَ يَمْوَسَىٰ یعنی اسرائیلی نے کہا کیونکہ حضرت موسیٰؑ کے قول إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ سے اس کو شبہ
ہو گیا تھا کہ موسیٰؑ نے اس اسرائیلی کی حمایت میں کل قبطی کو قتل کیا ہے اول قول زیادہ واضح ہے۔

جَبَّارًا یعنی شدت غضب کی وجہ سے بڑا قاتل، فِی الْاَرْضِ یعنی مصر کی سر زمین میں جہاں بغیر خوف انجام کے لوگوں
پر ظم ظلم کرتے ہو، اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ اور تمام لوگوں میں صلح کرانی نہیں چاہتے کہ خوش اسلوبی کے ساتھ آپس کے

جھگڑے کو دور کر اسکو۔

قبلی نے جب اسرائیلی کا یہ قول سنا کہ اس نے موسیٰ کو مخاطب کر کے کہا اَتُرِيدُ اَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَنْسِيسِ تو سمجھ گیا کہ کل جو قبلی مارا گیا تھا اس کے قاتل موسیٰ ہیں اور فوراً فرعون کو جا کر اطلاع دیدی فرعون نے موسیٰ کو قتل کرنے کا حکم دے دیا۔ سرت موسیٰ نے لوگوں کے اقوال سن لئے تھے کہ عام لوگ کہہ رہے تھے کہ موسیٰ قاتل ہے اور یہ اطلاع فرعون کے پاس بھی پہنچ گئی تھی اور لوگ حضرت موسیٰ کو قتل کرنے کے درپے ہو گئے تھے۔ (بہر حال فرعون کو غیر پہنچ گئی اور فرعون کے درباری آپ کے قتل کا مشورہ کرنے لگے)

وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدْيَنَةِ يُسْعِي ذ

دوڑتا ہوا (حضرت موسیٰ کے پاس) آیا۔ اکثر اہل تفسیر نے اس کا نام حزقیل بتلایا ہے مؤمن یس آل فرعون (قبیلوں میں سے ایک مرد مؤمن) اسی کو کہا گیا ہے۔ بعض نے اس کا نام شمعون اور بعض نے سمعیان کیا ہے۔

قَالَ يَمُوسَىٰ إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٦٠﴾

اور اس نے کہا موسیٰ (فرعون کے) درباری آپ کو قتل کرنے کا مشورہ کر رہے ہیں آپ فوراً یہاں سے (باہر نکل جائے) میں قطعی آپ کے خیر خواہوں میں سے ہوں (اس لئے دوڑا ہوا اطلاع دینے آیا ہوں)

فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ

(یہ بات سنتے ہی) موسیٰ نکل کھڑے ہوئے ڈرتے ڈرتے ٹوہ لگاتے (کہ) چھپے سے کوئی تلاش کرنے والا نہ آ رہا ہو۔ یا یہ مطلب ہے کہ اللہ سے مدد کی امید کرتے ہوئے اور دشمنوں سے ڈرتے ہوئے نکل چلے)

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء اللہ کے سوا مخلوق سے بھی ڈرتے ہیں حالانکہ لَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ قرآن کی نص قطعی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اپنی جان کا خوف فطری چیز ہے اور فطری خوف منافی نبوت نہیں۔ انبیاء جو اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے اوامر و نواہی کے اظہار و اشاعت میں ذاتی ضرر پہنچنے سے وہ اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے ان کو کسی کی سوائے اللہ کے پرواہ نہیں ہوتی۔ انبیاء کے علاوہ دوسرے لوگ آدمیوں سے ایسا ہی ڈرتے ہیں جیسا اللہ سے ڈرنا چاہئے بلکہ اللہ کے خوف سے بھی زیادہ ان کو بندوں کا ڈر ہوتا ہے۔ انسانوں کے ہاتھوں پہنچنے والی تکلیف کو وہ اللہ کے عذاب کے برابر جانتے ہیں۔

قَالَ رَبِّ اجْنُبْنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦١﴾

رسائی نہ ہو میں ان کی گرفت سے باہر ہو جاؤں۔ فرعون کو جب موسیٰ کے فرار ہونے کی اطلاع ملی تو اس نے گز فٹاری کے لئے سپاہیوں کا ایک دستہ بھیج دیا اور حکم دیا سوار ہو کر مختلف راستوں کو جاؤ کیونکہ موسیٰ کو اصل شاہراہ تو معلوم نہیں ہے۔

وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٦٢﴾

مدین کی طرف ہو لئے کئے گئے امید ہے کہ میرا رب مجھے (کسی مقام کے) سیدھے راستے پر چلا دے گا۔

زجاج نے کہا یعنی اس راستے پر چل پڑے جو مدین پر پہنچتا تھا۔ مدین ایک بستی کا نام تھا جو حضرت ابراہیم کے صاحبزادے مدین کے نام پر آباد کی گئی تھی۔ موسیٰ پیدل نکلے تھے، نہ سواری تھی، نہ کھانے پینے کا سامان ساتھ تھا۔ مدین مصر سے آنحضرت منزل کے فاصلہ پر تھا اور فرعون کی حکومت سے خارج تھا۔

قَالَ يٰمُوسَىٰ إِنَّ اللَّهَ بِخُرُوجِكَ رَءُوفٌ ﴿٦٣﴾

قَالَ يٰمُوسَىٰ إِنَّ اللَّهَ بِخُرُوجِكَ رَءُوفٌ ﴿٦٣﴾

قَالَ يٰمُوسَىٰ إِنَّ اللَّهَ بِخُرُوجِكَ رَءُوفٌ ﴿٦٣﴾

قَالَ يٰمُوسَىٰ إِنَّ اللَّهَ بِخُرُوجِكَ رَءُوفٌ ﴿٦٣﴾

قَالَ يٰمُوسَىٰ إِنَّ اللَّهَ بِخُرُوجِكَ رَءُوفٌ ﴿٦٣﴾

قَالَ يٰمُوسَىٰ إِنَّ اللَّهَ بِخُرُوجِكَ رَءُوفٌ ﴿٦٣﴾

قَالَ يٰمُوسَىٰ إِنَّ اللَّهَ بِخُرُوجِكَ رَءُوفٌ ﴿٦٣﴾

اہل تفسیر نے لکھا ہے موسیٰ جب مصر سے نکلے تو کھانے کے لئے آپ کو صرف درختوں کے پتے اور سبزیاں ہی ملیں انہی کو کھاتے کھاتے آپ کو اجابت بھی سبز ہونے لگی اور مدین پہنچے ہیں تو ناخن گر چکے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ کی طرف سے موسیٰؑ کی یہ چلی آزمائش تھی۔

وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ
لوگ اپنے جانوروں کو پلاتے تھے۔

وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ
(اپنے مویشیوں کو) پانی پلا رہا تھا۔

وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ
میں) دو عورتیں پائیں جو (اپنے جانوروں کو روکے ہوئے (کھڑی) تھیں یعنی اپنی بکریوں کو الگ روکے کھڑی تھیں تاکہ ان کی بکریاں دوسرے لوگوں کے ساتھ مل کر پانی پر نہ چلی جائیں۔

قَالَ مَا خَطْبُكُمَا
موسیٰ نے کہا تمہارا کیا واقعہ ہے یعنی کیا وجہ ہے کہ تم اپنے مویشیوں کو پانی سے روک رہی ہو۔

خَطْبُ کا معنی ہے حال کذا قال فی التماسوس بعض نے کہا خَطْب مصدر ہے بمعنی اسم مفعول یعنی تمہارا کیا مقصد ہے۔

قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَلَبَسْنَا شِعْرَ كَبِيرٍ
(اپنے جانوروں کو) اس وقت تک پانی نہیں پلاتے جب تک چرواہے (اپنے جانوروں کو پانی پلا کر) نکال کر لے (نہ) جائیں اور ہمارے والد بہت بوڑھے ہیں یعنی ضعف پیری کی وجہ سے خود آکر جانوروں کو پانی نہیں پلا سکتے مجبوراً ہم کو پانی پلانا ہوتا ہے۔

يُصْدِرُ الرِّعَاءُ یعنی چرواہے اپنے جانوروں کو پانی سے واپس نہ لے جائیں۔

قَالَتَا لَا نَسْقِيكَ الْخ سے عورتوں کے جذبہ عنف کا اظہار اور مردوں کے ساتھ اختلاط سے ان کے اجتناب کو بیان کرنا مقصود ہے۔

وَأَلَبَسْنَا شِعْرَ كَبِيرٍ جو اب بظاہر سوال کے مطابق نہیں معلوم ہوتا لیکن حقیقت میں سوال ہی کا جواب ہے کیونکہ حضرت موسیٰؑ کا مقصد تھا بکریوں کو روکے رکھنے کا سبب دریافت کرنا باوجود یہ کہ پانی موجود تھا اور پلانے کی ضرورت ابھی تھی عورتوں نے سبب بیان کر دیا کہ ہم کمزور عورتیں ہیں مردوں میں قوت کے ساتھ ٹھس کر آگے بڑھنا ہماری طاقت سے باہر ہے پھر ہم کو مردوں سے اختلاط کرنے میں شرم بھی آتی ہے۔ باپ بہت زیادہ بوڑھے ہو گئے ہیں وہ خود یہ کام کر نہیں سکتے۔

شعیر کبیر کا کیا نام تھا، بغوی نے لکھا ہے کہ مجاہد، ضحاک، سدی اور حسن کے نزدیک یہ بزرگ حضرت شعیبؓ پیغمبر تھے۔ وہ ب اور سعید بن جبیر نے کہا شیروں کا نام تھا جو حضرت شعیب کے بھائی کا بیٹا تھا۔ حضرت شعیب کی وفات تو اس واقعہ سے پہلے ناہیانا ہونے کی حالت میں ہو چکی تھی اور آپ کو مقام ابراہیمؑ اور زمزم کے درمیان دفن کر دیا گیا تھا۔ بعض اہل علم کا قول ہے کہ ایک اور مرد موسیٰؑ کو شعیبؓ پر ایمان لے آیا تھا۔

فَسَقَى لَهُمَا
پھر موسیٰؑ نے ان دونوں عورتوں (کی بکریوں کو پانی پلا دیا)

حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے حضرت موسیٰؑ لوگوں کو بھاتے ہوئے کنویں پر پہنچے اور عورتوں کی بکریوں کو پانی پلا دیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ موسیٰؑ نے برابر والے کنویں کے منہ پر ڈھانکا ہوا پتھر اکھاڑ کر الگ کر دیا یہ کنواں پہلے کنویں کے قریب تھا اور پتھر اتنا بڑا بھاری تھا کہ ایک جماعت ہی اس کو اٹھا سکتی تھی۔ بعض لوگوں نے کہا اس آدمی اس کو اٹھاتے تھے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت موسیٰؑ نے ایک ڈول پانی بھیجا اور برکت کی دعا کی ایک ہی ڈول سے سب بکریاں سیراب ہو گئیں۔

ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ
پھر پشت پھیر کر ایک (درخت کے) سایہ کی طرف چلے گئے یعنی گرمی سخت تھی شدت گرمی کی وجہ سے ایک درخت کے سایہ میں جا بیٹھے۔ امتحان سخت ہو چکا تھا اس لئے اپنے مولیٰ ہی سے اپنے دکھ کا شکوہ کیا اور

اس میں کوئی حرج بھی نہیں ہے کہ آدمی اپنے رب کی بھیجی ہوئی تکلیف کا شکوہ اپنے رب سے ہی کرے۔

فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿۳۱﴾

۱۔ پھر کہا اے میرے رب اس وقت جو

نعمت تو مجھے بھیج دے میں اس کا سخت حاجت مند ہوں (ترجمہ مولانا تھانوی)

علماء کے نزدیک لَمَّا أَنْزَلْتَ میں لَام بمعنی الی ہے۔ فَقِيرٌ لُور فَقِيرٌ إِلَيْهِ دونوں طرح مستعمل ہے اِنْزَال (اتارنا) سے مراد ہے عطاء کرنا، أَنْزَلَ اللَّهُ نِعَمَهُ اور نِعَمَتَهُ عَلَى الْخَلْقِ اللہ نے مخلوق کو اپنی نعمتیں عطاء فرمائیں یا اپنی نعمت عطا کی۔ اللہ کی طرف سے عطاء نعمت بھی براہ راست اتارنے ہی کے ذریعہ سے ہوتی ہے جیسے قرآن کا اتارنا۔ بارش کا اوپر سے اتارنا۔ کبھی وہ نعمت براہ راست اوپر سے نہیں اتاری جاتی بلکہ اس کے اسباب اتارے جاتے ہیں اور اس کی طرف رہنمائی اوپر سے ہوتی ہے جیسے اللہ نے فرمایا وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ اور ہم نے لوہا اتار اور اللہ نے تمہارے آٹھ جوڑے چوپایوں کے اتارے اور ہم نے تم پر لباس اتارا (یہ مختلف مقامات کی آیات کا ترجمہ ہے ان تمام آیات میں مذکورہ اشیاء کے اتارنے سے مراد ہے ان کے اسباب مولدہ کا اتارنا۔)

اَنْزَلْتَ اگرچہ ماضی کا صیغہ ہے لیکن اس جگہ مستقبل کے معنی میں ہے یعنی جو کچھ تو مجھے عطا فرمائے میں اس کا محتاج ہوں یا اَنْزَلْتَ کا معنی ہے قَدْ زِلْتُ اِنْزَالَهُ (اس وقت صیغہ ماضی ہی کا ترجمہ کیا جائے گا۔ مترجم) یعنی میرے لئے جس چیز کا عطا کرنا تو نے مقدر کر دیا ہے میں اس کا محتاج ہوں۔

مِنْ خَيْرٍ یعنی کھانا تھوڑا ہوا یا بہت فقیر یعنی محتاج ہوں سائل ہوں چونکہ لفظ فقیر اپنے اندر سوال کا معنی رکھتا ہے اس لئے الی کی جگہ لَام استعمال کیا گیا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا موسیٰؑ نے اللہ سے ایک لقمہ طلب کیا جس سے اپنی کمر سیدھی کر سکیں۔ لَام یا قرطیہ لرحمۃ نے فرمایا موسیٰؑ اس وقت چھوڑے کے ایک ٹکڑے کے محتاج تھے اس لئے مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ فرمایا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حضرت موسیٰؑ نے رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ کہا حالانکہ آپ اللہ کے نزدیک بڑی عزت والے تھے اس کی وجہ یہ تھی کہ اس وقت آپ چھوڑے کے ایک ٹکڑے کے محتاج تھے۔

مجاہد نے کہا حضرت موسیٰؑ نے سوائے خیر کے اور کچھ نہیں مانگا۔ بعض علماء نے کہا لَمَّا میں لَام سبب یہ ہے یعنی اے میرے رب چونکہ تو نے مجھے خیر عطا فرمائی ہے (خیر سے مراد ہے دین اور حکمت) اس لئے میں فقیر ہوں، فرعون کی مذہبی مخالفت میں نے کی اس لئے میری یہ حالت ہو گئی جب تک حضرت موسیٰؑ فرعون کے پاس رہے بڑے عیش سے رہے (پھر مخالفت مذہبی نے اختلاف پیدا کر دیا اور آخر یہ نوبت آگئی کہ دانہ دانہ کو محتاج ہو گئے اس کلام سے حضرت موسیٰؑ کا مقصد تھا اظہار مسرت و اداء شکر۔

میں کہتا ہوں اس تفسیر پر یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ موسیٰؑ نے کہا اے میرے رب تو نے مجھے دین اور علم عطا فرمایا میں محتاج ہوں اور تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ اس سے زیادہ مجھے عطا فرمائی مضمون رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا کا ہے۔ میں کہتا ہوں اَنْزَلْتَ کو نَزْل سے بھی مشتق قرار دیا جاسکتا ہے اور نَزْل کا معنی ہے طعام مہمانی یعنی اے میرے رب میرے لئے جو کچھ کھانا تو فراہم کر دے میں اس کا محتاج اور سائل ہوں۔

۱۔ حضرت عمرؓ بن الخطابؓ نے فرمایا موسیٰؑ جب مدین کے کنوئیں پر پہنچے تو وہاں کچھ لوگوں کو اپنے جانوروں کو پانی پاتے پایا جب لوگ فارغ ہو کر وہاں سے ہٹ گئے اور پھر کنوئیں کے منہ پر رکھ دیا پھر اتنا بھاری تھا کہ دس آدمیوں سے کم اس کو اٹھا نہیں سکتے تھے۔ موسیٰؑ نے دو عورتوں کو الگ کھڑے دیکھا پوچھا تمہاری اس کنارہ گشی کا کیا مقصد ہے عورتوں نے وجہ بیان کی حضرت موسیٰؑ نے جا کر پھر اٹھایا پھر پانی کھینچا اور صرف ایک ہی ڈول کھینچا تھا کہ سب بکریاں سیراب ہو گئیں عورتوں نے جا کر اپنے باپ سے واقعہ بیان کر دیا اس کے بعد حضرت موسیٰؑ سایہ میں چلے گئے۔ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ

فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ وَ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا

سو موسیٰ کے پاس ان دونوں میں کی ایک لڑکی آئی جو شرمائی ہوئی چلتی تھی (اور) کہنے لگی میرے والد آپ کو بلا تے ہیں تاکہ آپ کو اس کا صلہ دیں جو آپ نے ہماری خاطر (ہمارے جانوروں کو) پانی پلایا تھا۔
 بغوی نے لکھا ہے حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا وہ عورت بے باک نہ تھی کہ بے تھجک مردوں میں گھسیتی پھرتی بلکہ موسیٰ کے پاس دہتی چلتی، گرتے کی آستین منہ پر ڈالے شرماتی آئی۔

ابن عساکر نیز بغوی نے ابو حازم سلمہ بن دینار کا بیان نقل کیا ہے سلمہ کا بیان ہے کہ موسیٰ نے جب یہ بات سنی تو جانے کا ارادہ نہیں کیا لیکن بھوکے تھے مجبور آجانا پڑا عورت آگے آگے چلی اور موسیٰ اس کے پیچھے پیچھے ہوا کہ بھونکے سے عورت کی پنڈلی سے کپڑا ہٹ جاتا تھا اور پنڈلی کھل جاتی تھی موسیٰ کو یہ بات بری محسوس ہوئی آپ نے عورت سے کہا تم میرے پیچھے چلو (میں آگے چلوں گا) اگر صحیح راستہ سے ہوں تو بتا دینا عورت نے ایسا ہی کیا حضرت شعیب کے پاس پہنچے تو اس وقت شام کے کھانے کے لئے تیار بیٹھے تھے۔ حضرت موسیٰ سے کہا جو ان بیٹھو اور کھانا کھاؤ موسیٰ نے کہا میں اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔ شعیب نے کہا کیوں؟ کیا بھوک نہیں لگی ہے؟ موسیٰ نے کہا کیوں نہیں مگر مجھے اندیشہ ہے کہ یہ کھانا اس نیکی کی مزدوری ہو جو میں نے عورتوں کے مویشیوں کو پانی پلانے کی شکل میں کی تھی اور میں ایسے خاندان کا فرد ہوں جو کوئی عمل آخرت مزدوری کے لئے نہیں کرتے۔ شعیب نے کہا تمہیں جو ان بخدا یہ بات نہیں ہے بلکہ میرا اور میرے باپ دادا کا معمول ہی یہ ہے کہ ہم مہمان کی میزبانی کرتے اور کھانا کھلاتے ہیں موسیٰ بیٹھ کر کھانے لگے۔

میں کہتا ہوں آیت إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا دِلالت کر رہی ہے کہ عورت موسیٰ کو پانی پلانے کی اجرت دینے کے لئے بلانے آئی تھی اور اسی غرض سے موسیٰ کو طلب کیا تھا اور موسیٰ اس کے ساتھ گئے تھے یہ بات نہ تھی کہ موسیٰ کا شروع میں جانے کا ارادہ نہ تھا پھر ایسا ہو گیا اس لئے ابو حازم کا قول غلط ہے، ابو حازم کا بیان کیا ہوا قصہ آیت کی صراحت کے خلاف ہے پھر ابو حازم کا یہ بیان آیت لَوْ شِئْتُ لَتَخَذْتُ عَلَيْهِ اجْرًا حضرت موسیٰ نے حضرت خضر سے کہا اگر آپ چاہتے تو اس کا رخصت کی مزدوری لے لیتے۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے جس نبی کو مبعوث فرمایا اس نے بکریاں ضرور چرائیں صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ نے بھی؟ فرمایا میں اہل مکہ کی بکریاں چند قیراط (دانگ یا چند جو چاندی) پر چراتا تھا۔ رواہ البخاری۔ ہم آگے ایک حدیث بھی ذکر کریں گے کہ حضرت موسیٰ نے اپنی شرمگاہ کی عفت اور پری شکم کے لئے آٹھ یا دس سال تک اپنے آپ کو کراہیہ پردے دیا تھا۔

صحیح فیصلہ یہ ہے کہ تعلیم قرآن یا امامت یا اذان غرض اس عمل پر جو خود عبادت مقصودہ ہے یا عبادت مقصودہ کی شرط ہے اجرت لینا اور ٹھہرانا جائز نہیں ہاں جو امر بجائے خود مباح ہے (عبادت اور نیکی نہیں ہے) اور نیت صالحہ کے بعد وہ طاعت بن جاتا ہے اس کی اجرت یعنی اور ٹھہرانی جائز ہے۔ امام شافعی نے تو اذان وغیرہ کی اجرت کو بھی جائز قرار دیا ہے۔ متاخرین حنفیہ نے بھی تعلیم قرآن کی اجرت کو درست مانا ہے۔ واللہ اعلم

فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ ۖ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝

جب موسیٰ شعیب کے پاس پہنچ گئے اور اپنی سرگزشت ان سے بیان کی تو انہوں نے کہا (اب) تم کچھ اندیشہ نہ کرو ان کافر لوگوں سے تم بچ آئے (یہاں محفوظ ہو)۔

فَلَمَّا جَاءَهُ اس کا عطف محذوف کلام پر ہے اصل عبارت اس طرح تھی جب عورت موسیٰ کے پاس پہنچی اور یاد کورو بات کہی تو موسیٰ اس کے ساتھ ہوئے اور شعیب کے پاس پہنچ گئے جب شعیب کے پاس پہنچ گئے تو ان سے اپنا قصہ بیان کیا۔
 قَصَّ اور قَصَصُ کسی کے پیچھے نشان قدم پر چلنا۔ قَصَّ الخبر پوری خبر بیان کر دی۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ قبلی

کے قتل اور فرعون کی طرف سے موسیٰ کو قتل کرنے کے لئے جستجو سب کچھ موسیٰ نے شعیب سے بیان کر دیا۔

الظَّالِمِينَ سے مراد ہیں فرعون اور اس کی قوم والے حضرت شعیب نے یہ اس لئے کہا کہ مدین پر فرعون کا تسلط نہ تھا۔

قَالَتْ احْدَاهُمَا يَأْتِيَنَّكَ اِسْتِجْرَاكَ اِنْ خَيْرٌ مِّنْ اِسْتِجْرَتِ الْقَوْمِ الْاٰمِنِينَ ۝

ان دونوں میں سے ایک نے کہا تاہن کو ملازم رکھ لیجئے کیونکہ آپ کا اچھا ملازم وہی ہو گا جو طاقتور اور امانت دار ہو۔

یعنی جس کو آپ کام پر رکھیں اس کا کام پورا کرنے کی طاقت رکھتا اور امانت دار ہونا ضروری ہے بہترین کار گزار وہی ہے جو طاقتور اور امانت دار ہو (اور ان میں یہ دونوں اوصاف موجود ہیں اس لئے یہ بہترین اجیر ہوں گے) اِسْتِجْرَتِ ماضی کا صیغہ بجائے مضارع کے بولنا اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ ان کے ان دونوں اوصاف کا تجربہ کیا جا چکا ہے۔

خطیب نے اپنی تاریخ میں حضرت ابوذر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس لڑکی سے اس کے باپ نے پوچھا تجھے اس کی قوت و امانت کا حال کیسے معلوم ہوا، لڑکی نے کہا کنویں کے منہ سے اتنا بھاری پتھر اٹھا دیا جس کو دس آدمیوں سے کم (یا چالیس سے کم) نہیں اٹھاتے یہ تو اس کی طاقت ہے اور امین ہونے کا یہ ثبوت ہے کہ اس نے مجھ سے پیچھے پیچھے رہنے کو کہا تھا تاکہ ہوا کی وجہ سے میری کھلی پنڈلی پر اس کی نظر نہ پڑے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا تین آدمی بڑے زیرک اور ہوشیار تھے شعیب کی لڑکی یوسف کا ساتھی جس نے کہا تھا عَسَىٰ اَنْ يُّنْفَعَنَا اور ابو بکر جنہوں نے اپنی زندگی میں عمر کو خلیفہ بنادیا۔

قَالَ اِنِّي اُرِيدُ اَنْ اُنْكِحَكَ اِحْدَى ابْنَتَيْ هٰتَيْنِ

چاہتا ہوں کہ اپنی دونوں لڑکیوں میں سے ایک کا نکاح تمہارے ساتھ کر دوں۔

شعیب جبائی نے کہا ان لڑکیوں کے نام صفورہ اور کیا تھے ابن اخطاب نے صفورہ اور شمر کا لکھا ہے۔ بعض نے کہا بڑی صفراء اور چھوٹی اصغیراء تھیں۔ وہب بن منبہ نے کہا بڑی لڑکی کا موسیٰ سے نکاح کر لیا تھا، اکثر اہل علم نے کہا چھوٹی سے نکاح کر لیا تھا جس کا نام صفورہ تھا، یہ ہی لڑکی موسیٰ کو بلانے گئی تھی۔ بزار اور طبرانی نے حضرت انس کی روایت سے بھی یہی نقل کیا ہے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابوذر کی مرفوع روایت ہے یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم سے دریافت کیا جائے کہ موسیٰ کا نکاح کس لڑکی سے کر لیا تھا تو تم کہہ دینا چھوٹی سے کر لیا تھا وہی موسیٰ کے پاس آئی تھی اور اسی نے کہا تھا يَأْتِيَنَّكَ اِسْتِجْرَا حضرت موسیٰ نے چھوٹی سے ہی نکاح کیا تھا۔

عَلَىٰ اَنْ كَاْجُرْفِي ثَمَلِيْنِيْ حَبِيْرٌ

بن جاؤ۔ فراء نے کہا نکاح کے عوض تم آٹھ سال میرا کام کرو یعنی اس نکاح کے عوض آٹھ سال تم میری بکریاں چراؤ۔

حَبِيْرٌ حَبِيْرٌ کی جمع سے حَبِيْرٌ کا معنی ہے سال۔

فَاِنْ اَمَمْتُ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ

اس کے بعد اگر تم دس سال پورے کر دو گے تو یہ تمہاری طرف سے ہو گا (لازم نہیں ہے) یعنی تمہاری طرف سے یہ حسن سلوک ہو گا۔

حضرت شعیب کا یہ کلام ایک طرح کی درخواست نکاح بھی عقد نکاح نہ تھا کیونکہ دونوں لڑکیوں میں سے کسی کو انہوں نے تعین نہیں کیا اور عقد نکاح کے لئے تعین زوجہ لازم ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مشورہ کے بعد حضرت شعیب نے کسی ایک لڑکی کا نکاح حضرت موسیٰ سے کر دیا ہو گا لیکن یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ اپنی بکریاں آٹھ سال تک حضرت موسیٰ سے چروانے کو پورا امر یا جزء مہر قرار دیا تھا جیسا کہ حضرت عتبہ بن منذر کی روایت سے ثابت ہوتا ہے حضرت عتبہ نے فرمایا ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے آپ نے سورت طَسْتَم پڑھی جب موسیٰ کے قصہ پر پہنچے تو فرمایا موسیٰ نے شرمگاہ کی عفت اور پری شکم کے لئے اپنے آپ کو آٹھ سال تک ملازمت پر دے دیا۔ رواہ احمد وابن ماجہ۔

مسئلہ :- اس آیت وحدیث سے فقہاء نے استدلال کیا ہے کہ کسی عورت سے اس مہر پر نکاح کرنا کہ شوہر اس عورت

کی بکریاں چرائے گا صحیح ہے اور ہماری شریعت میں بھی ایسا نکاح جائز ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا قصہ بیان فرمایا اور ہماری شریعت میں ایسا کرنے کی نفی نہیں کی اس سے معلوم ہوا کہ یہ عمل ہماری شریعت میں بھی جائز ہے۔

امام ابو حنیفہ کا قول بروایت ابن سماعہ آیا ہے کہ ایسا نکاح ہماری شریعت میں بھی جائز ہے لیکن اصل اور جامع کی روایت میں ایسے نکاح کے عدم جواز کو امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ مؤخر الذکر قول کی وجہ یہ ہے کہ اس آیت اور حدیث سے اس مسئلہ کے مثبت رخ پر استدلال ہی درست نہیں ہے۔ یہ استدلال اس وقت صحیح ہوگا کہ وہ بکریاں اس لڑکی کی ملک ہوں۔ (حضرت شعیب کی نہ ہوں) کیونکہ ہماری شریعت میں اس بات پر اجماع ہے کہ مہر عورت کا حق ہے عورت کے ولی کا حق نہیں ہے اور یہ واقعہ ہے کہ بکریاں حضرت شعیب کی تھیں۔ اس لئے اجماع دلالت کرتا ہے کہ یہ حکم شریعت شعیبی کا تھا ہماری شریعت کا نہیں ہے۔ ہم نے یہ مسئلہ سورۃ نساء آیت وَأُحِلَّ لَكُمْ مَتَاوَرَاءَ ذَلِكُمْ کی تفسیر میں تفصیل سے لکھ دیا ہے۔

وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَ ۖ
اور میں تم پر کوئی دشواری ڈالنی نہیں چاہتا (کہ دس سال پورے کرنے پر مجبور کروں یا اوقات کی پابندی یا کام لینے میں کچھ خوردہ گیری کروں)۔ شفت کا مادہ اشتقاق شق ہے اور شق کا معنی پھاڑ دینا۔
سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الطَّالِعِينَ ﴿۵۰﴾
انشاء اللہ تم مجھے صالحین میں سے پاؤ گے۔
عمر نے کہا یعنی حق صحبت کی نگہداشت اور قول کی وفا میں تم مجھے صالح پاؤ گے۔ یہ جملہ سابق جملہ کی تاکید ہے۔ صالح ہونے کو اللہ کی مشیت کے ساتھ مشروط کرنے سے مراد ہے اللہ کی توفیق پر بھروسہ اور اس کی مدد پر اعتماد، اپنے وعدہ میں تردد مقصود نہیں ہے (یعنی دان شکہ نہیں ہے)۔

قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ
موسیٰ نے کہا یہ بات میرے اور آپ کے درمیان ٹھیک ہے جو حق آپ نے مقرر کیا ہے وہ میں ادا کروں گا اور جو میرا حق مقرر کیا ہے وہ آپ ادا کریں۔

أَيُّهَا الْاَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ
دو دنوں مدتوں میں سے میں جو کسی مدت پوری کر دوں اس کے بعد مجھ پر زیادتی نہ ہوئی چاہئے یعنی دونوں مدتوں میں سے میں جو کسی مدت پوری کر دوں خواہ بڑی مدت یا چھوٹی مدت پھر آپ اس سے زیادہ مدت کام کرنے پر مجھے مجبور نہ کریں۔ مقصد یہ ہے کہ دس سال گزرنے پر جیسے مجھ سے مزید مطالبہ نہیں کیا جاسکتا ایسا ہی آٹھ سال گزرنے پر مجھ کو مزید کام پر آپ مجبور نہیں کر سکتے۔ یا یہ مطلب کہ اگر آٹھ سال گزرنے کے بعد میں کام چھوڑ دوں گا تو معتدی نہ قرار پاؤں مجھے قصور وار نہ سمجھا جائے۔

وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَعْمَلُ وَكِيلٌ ﴿۵۱﴾
اور ہم (باہم) جو کچھ کہہ رہے ہیں اللہ اس کا گواہ ہے۔ دکیل وہ شخص ہوتا ہے جس کے سپرد کوئی معاملہ کر دیا جائے اس جگہ دکیل سے مراد گواہ اور نگران۔ اسی لئے اس کا صلہ علیٰ آیا ہے۔

حضرت شداد بن اوس راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شعیب نبی اتاروئے کہ بینائی جاتی رہی اللہ نے دوبارہ بینائی عطا فرمادی پھر بھی اتاروئے کہ آنکھیں جاتی رہیں اللہ نے پھر بینائی عنایت کر دی اور فرمایا اس رونے کی کیا وجہ ہے کیا جنت کے شوق میں روتے ہو یا دوزخ کے ڈر سے؟ شعیب نے عرض کیا نہیں اے میرے رب (نہ جنت کے شوق میں گریہ کرتا ہوں نہ دوزخ کے خوف سے) بلکہ تیرے دیدار کے شوق میں روتا ہوں۔ اللہ نے وحی بھیجی اگر یہ بات ہے تو میرا دیدار تم کو مبارک ہو (یعنی بینائی کی حالت مبارک ہو یہی حالت تم کو میرے دیدار تک پہنچا دے گی) اے شعیب میں نے تمہارے کام کے لئے موسیٰ کو تمہارا خادم بنا دیا ہے۔

تکمیل معاہدہ کے بعد حضرت شعیب نے اپنی لڑکی کو حکم دیا کہ موسیٰ کو لاؤ تاکہ درندوں سے وہ بکریوں کی حفاظت کر سکیں یہ لاٹھی کیسی اور کون سی تھی، اہل روایت کے اس کے متعلق مختلف خیالات ہیں حضرت آدم اس کو جنت سے لائے تھے وفات آدم کے بعد جبرئیل نے وہ لے لی اور اپنے پاس رکھ لی۔ یہاں تک کہ ایک رات آکر موسیٰ کو دیدی یہ عکرمہ کا

خیال ہے۔ دوسرے علماء نے کہا وہ لاٹھی جنت کے درخت اس کی ٹھکی حضرت آدمؑ اس کو جنت سے ساتھ لائے تھے پھر سلسلہ وار ہر نبی اس کا وارث ہوتا رہا نبی کے علاوہ کسی کو نہیں ملی آخر حضرت نوحؑ تک پہنچی پھر حضرت ابراہیمؑ تک آئی پھر حضرت شعیبؑ کو ملی پھر شعیبؑ نے موسیٰؑ کو دیدی۔

سدی کا بیان ہے ایک فرشتہ نے آدمی کی شکل میں آکر وہ لاٹھی حضرت شعیبؑ کے پاس امانت رکھی تھی۔ جب حضرت شعیبؑ نے اپنی لڑکی کو لاٹھی لانے کا حکم دیا تو لڑکی وہی لاٹھی اٹھا لائی۔ حضرت شعیبؑ نے فرمایا یہ لاٹھی واپس لے جاؤ دوسری لاٹھی لڑکی نے وہ لاٹھی لے جا کر ہاتھ سے ڈال دی اور دوسری اٹھانی چاہی مگر سوائے اس کے اور کوئی لاٹھی ہاتھ میں نہ آئی آخر اسی کو اٹھا لائی۔ حضرت شعیبؑ نے پھر واپس کر دی یہ لوٹا پھیری تین مرتبہ ہوئی۔ بالاخر حضرت شعیبؑ نے حضرت موسیٰؑ کو وہی لاٹھی دے دی اور آپ اس کو لے کر چلے آئے۔ حضرت شعیبؑ کو اس کے بعد پشیمانی ہوئی اور آپ نے کہا وہ تو ایک شخص کی امانت تھی میں نے یہ کیا حرکت کی یہ خیال آتے ہی حضرت موسیٰؑ کے پیچھے گئے اور ان سے لاٹھی واپس مانگی حضرت موسیٰؑ نے دینے سے انکار کر دیا یہ لاٹھی تو میری ہو چکی دونوں میں اختلاف ہوا آخر دونوں اس بات پر راضی ہو گئے کہ جو شخص بھی سامنے سے آئے گا اس کے فیصلہ کی ہم دونوں پابندی کریں گے ایک فرشتہ بصورت انسانی سامنے سے آیا اس شخص نے فیصلہ کیا اس لاٹھی کو زمین پر پھینک دو پھر جو اٹھا لے لاٹھی اسی کی ہے موسیٰؑ نے لاٹھی زمین پر ڈال دی حضرت شعیبؑ نے ہر چند اس کو (اٹھا) لینے کی کوشش کی لیکن کامیاب نہ ہوئے اور حضرت موسیٰؑ نے اس کو اٹھا لیا حضرت شعیبؑ نے وہ لاٹھی حضرت موسیٰؑ کے پاس چھوڑ دی۔

اس کے بعد جب موسیٰؑ نے مدت مقررہ پوری کر دی اور حضرت شعیبؑ نے اپنی لڑکی ان کو دے دی تو حضرت موسیٰؑ نے بی بی سے کہا تم اپنے والد سے کہو کہ کچھ بکریاں ہم کو دیدیں بیوی نے جا کر اپنے باپ سے بکریوں کی طلب کی۔ حضرت شعیبؑ نے فرمایا اس سال جو دور ٹکا پچھ ہو گا وہ تم دونوں کا ہو گا حضرت شعیبؑ موسیٰؑ کو حسن خدمات کا بدلہ دینا چاہتے تھے اور اپنی لڑکی پر تقاضاء خون مرحمت کرنے کے خواہشمند تھے اسی لئے اپنی لڑکی سے فرمایا اس سال جو زمانہ حیت کبریٰ (ابلیق دور نگے) بچے پیدا ہوں وہ میں نے تم کو دیئے۔ اللہ نے موسیٰؑ کو خواب میں بتا دیا کہ بکریوں کے پیاد پر پانی میں لاٹھی ماریں۔ موسیٰؑ نے بیدار ہو کر پانی میں لاٹھی ماری پھر بکریوں کو وہی پانی پلایا، جس جس بکری نے وہ پانی پی اس کا بچہ ابلیق ہی پیدا ہوا۔ حضرت شعیبؑ سمجھ گئے یہ خدا داد نصیب ہے اللہ نے موسیٰؑ کے لئے یہ رزق بھیجا ہے چنانچہ آپ نے اپنا قول پورا کیا (اور سب ابلیق بچے حضرت موسیٰؑ کو دے دیئے۔)

فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ
پھر جب موسیٰؑ نے مدت مقررہ پوری کر دی یعنی مدت ختم کر کے فارغ ہو گئے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ سعید بن جبیرؒ نے کہا مجھ سے حیرہ کے رہنے والے ایک یہودی نے دریافت کیا موسیٰؑ نے کون سی مدت پوری کی تھی؟ میں نے جواب دیا مجھے معلوم نہیں حیر العرب (علامہ عرب یعنی حضرت ابن عباس کے) پاس جا کر پوچھ کر بتاؤں گا چنانچہ میں حضرت ابن عباس کی خدمت میں حاضر ہوا اور دریافت کیا فرمایا سب سے زیادہ اور خوشگوار ترین (جس سے فریقین کو پورا اطمینان حاصل ہو گیا) مدت پوری کی، اللہ کا رسول جب کوئی بات کہہ دیتا ہے تو کرتا بھی ہے۔ بغوی کا بیان ہے کہ حضرت ابو ذرؓ نے فرمایا (کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا) جب تم سے پوچھا جائے کہ موسیٰؑ نے کون سی مدت پوری کی تو کہہ دینا دونوں مدتوں میں جو بہتر اور (حسن سلوک میں اعلیٰ تھی یا زیادہ دفاع عہد دالی رواہ البراہ۔ مجاہد نے کہا جب حضرت موسیٰؑ مدت مقررہ پوری کر چکے تو اس کے بعد بھی اپنے خسر کے پاس دس سال اور قیام پذیر رہے کل بیس سال رہے اس کے بعد مصر کو واپس جانے کی اجازت طلب کی، حضرت شعیبؑ نے اجازت دے دی اور آپ روانہ ہو گئے۔

وَسَارَ بِأَهْلِيهِ الْأَسْنِ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا
اور بیوی کو لے کر چلے گئے تو طور کی جانب سے ایک آگ دکھائی دی یعنی جب طور سینا کے قریب صحراء میں پہنچے اور رات تاریک تھی موسم سرما کی سردی بھی سخت

تھی اور راستہ بھٹک گئے تھے تو یوی سے کہا۔ (اگر یہ روایت صحیح مان لی جائے کہ یوی کے علاوہ کوئی اور ساتھ نہ تھا تو پھر سناؤ یا اھلیہ نہ فرمایا جاتا۔)

قَالَ لَا هَلِيْهِ اَمْكُنُوْا اِنَّ اَنْتُمْ نَارُ الْعِلْيَ اَتَيْتُمْ مِنْهَا بِخَبْرٍ اَوْ جَدَّوْهُ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ

تَصْطَلُوْنَ ۝ (۱۳) اپنی یوی سے کہا تم ٹھہرو مجھے آگ دکھائی دی ہے (میں وہاں جاتا ہوں) شاید وہاں سے (راستہ کی) کوئی خبر لاؤں یا آگ کی جلتی ہوئی کوئی چھٹی (جلتی ہوئی لکڑی) لے آؤں تاکہ تم تپ لو۔ بغوی نے لکھا ہے قنادہ اور مقاتل نے کہا جَدَّوْهُ اس (جلتی ہوئی) لکڑی کو کہتے ہیں جس کا کچھ حصہ جل چکا ہو اس کی جمع جُدْی آتی ہے۔ قاموس میں ہے جَدَّوْهُ موٹی لکڑی کو کہتے ہیں خواہ اس کے سرے پر آگ ہو یا نہ ہو اسی لئے جَدَّوْهُ کے بعد مِنَ النَّارِ فرمایا یعنی آگ سے جلتی ہوئی موٹی لکڑی تَصْطَلُوْنَ تاکہ تم گرمی حاصل کر سکو۔

فَلَمَّا اَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْاَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ اَنْ يُّمُوْسَى اِنِّىْ اَنَا اللّٰهُ

رَبُّ الْعَالَمِيْنَ ۝ جب موسیٰ آگ پر پہنچے تو (پاک یا) برکت والے مقام میں دائیں طرف کی وادی کے کنارے ایک درخت سے آواز دی گئی کہ موسیٰ! بلاشبہ میں ہی اللہ رب العالمین ہوں۔

الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ یعنی موسیٰ کے لئے بڑی برکت والا مقام۔ ہمیں اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا اور اسی جگہ پیغمبری سے سرفراز کیا۔ عطاء نے کہا مَبْرَكَةٌ سے مراد ہے مقدس (کیونکہ دوسری آیت میں بالوادی المقدس طوی آیا ہے۔ مترجم)۔

مِنَ الشَّجَرَةِ یہ درخت وادی کے کنارے پر تھا حضرت امین مسعود نے فرمایا یہ ایک سرسبز درخت تھا جو چمک رہا تھا۔ قنادہ، کلبی اور مقاتل نے کہا وہ عوجہ کا درخت تھا، وہب نے کہا عقیق تھا، حضرت ابن عباس نے فرمایا عذاب درخت تھا۔

اس جگہ اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِيْنَ فرمایا سورۃ طہ میں اَنَا رَبُّكَ اور نَمْل میں اَنَا اللّٰهُ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ آیا ہے مقصد سب کا ایک ہے۔ اختلاف الفاظ کی وجہ یا تو یہ ہے کہ یہ روایت بالمعنی ہے یعنی الفاظ مختلف و متعدد ہیں معنی ایک ہے جو تمام الفاظ سے ادا ہو رہا ہے یا یوں کہا جائے کہ اللہ نے اس موقع پر تو اپنی تمام صفات مذکورہ بیان فرمائی تھیں لیکن قرآن مجید میں جب ان کا ذکر کیا تو تھوڑا تھوڑا کر کے مختلف مقامات میں مختصر طور پر کیا۔ یہ اختصار بعض دوسری عبارتوں میں بھی کیا ہے جن کا تعلق ایک ہی واقعہ سے ہے جیسے سورۃ طہ میں فرمایا فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ اِنَّكَ بِالْوَادِی الْمَقْدِسِ طَوًی اور سورت نمل میں فرمایا بُوْرِكَ مَنْ فِی النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا۔

وَ اَنْ اَتٰی عَصَاكَ

اور اپنی لاٹھی (زمین پر) ڈال دو۔ اس کے بعد موسیٰ نے لاٹھی زمین پر پھینک دی لاٹھی فوراً اتر دھا بن گئی اور حرکت کرنے لگی۔

فَلَمَّا رَاَهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ط

اس کو لہراتے ہوئے دیکھا (تیزی سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ) گویا وہ سنبھل رہا تھا تو پشت پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا۔ یعنی موسیٰ نے لاٹھی ڈال دی وہ اتر دھا بن گئی اور لہرانے لگی جب موسیٰ نے اس کو (تیز دوڑتے اور تڑپتے) دیکھا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ پتلا جھوٹا سانپ ہے تو بھاگے۔

وَلَمْ يُعَقِّبْ اور پیچھے نہ لوٹے۔

يٰمُوْسٰى اَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ اِنَّكَ مِنَ الْاٰمِنِيْنَ ۝

(حکم ہوا) اے موسیٰ! تم ادھر آؤ اور کوئی خوف نہ کرو تم بلاشبہ (ہر طرح) امن میں ہو یعنی میرے پاس آکر پیغمبر کسی چیز سے ڈرتے نہیں ہیں تم بھی خوف نہ کرو۔

اَسْلٰكَ يَدَاكَ فِیْ جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سَوَءٍ

تم اپنا ہاتھ اپنے گریبان میں ڈالو

وہ بلا کسی مرض کے نہایت روشن ہو کر نکلے گا۔

وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ

عطاء نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے موسیٰؑ کو حکم دیا کہ اپنا ہاتھ اپنے سے ملا لو تاکہ خوف دور ہو جائے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا موسیٰؑ کے بعد جو خوف زدہ آدمی بھی اپنا ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ لیتا ہے اس کا ڈر جاتا رہتا ہے۔ مجاہد نے کہا جو شخص بھی اپنے دونوں جناح اپنے بدن سے ملا لے گا اس کا خوف دور ہو جائے گا۔ اور جناح پورا ہاتھ ہے۔ (یعنی صرف بازو ہی کو جناح نہیں کہتے بلکہ پورے ہاتھ کو کہتے ہیں۔ مترجم) بعض نے کہا جناح بمعنی بازو ہے بعض اہل علم نے کہا ضم جناح (کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے بلکہ اس) سے بطور استعارہ مراد ہے سکون، ثبات، استقامت اور جرأت۔ پرندہ خوف کے وقت اپنے دونوں بازو پھیلا دیتا ہے اور امن و اطمینان کے وقت سمیٹے رکھتا ہے۔

بغوی نے لکھا ہے یعنی اپنے خوف کو دور کرو اور اپنے پہلو کو اپنے لئے نرم کر لو خوف زدہ آدمی کا دل دھڑکتا اور بدن لرزتا ہے اسی معنی میں اللہ نے فرمایا ہے وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ دوسری آیت ہے وَاحْفَظْ لَهَا جَنَاحَ الدَّلِّ مَنِ الرَّحْمَةِ یعنی ان کے ساتھ نرمی کرو۔

فراء نے کہا جَنَاح سے مراد عصا ہے یعنی اپنی لائٹھی کو اپنے پاس جمع کر لو۔ (یعنی اٹھا لو) بعض اہل لغت نے کہا قباکل حمیر کے محاورہ میں رہب کا معنی آستین ہے۔ اصمعی کا بیان ہے میں نے بعض عربوں سے سنا اَعْطِنِي مَنَافِي رَهَبِكْ جو کچھ تمہاری آستین میں ہے مجھے دیدو۔ اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ آستین سے ہاتھ نکال کر اپنے بدن سے چٹا لو بات یہ تھی کہ حضرت موسیٰؑ اس وقت آستین میں ہاتھ ڈالے اور ہاتھ میں لائٹھی پکڑے ہوئے تھے جب کہ اللہ نے فرمایا تَحَذُّهَا وَلَا تَخَفْ۔ میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ عطف تفسیری ہے یعنی پہلے جملہ کے مفہوم کی تشریح ہے۔ ضم جناح سے مراد بھی گریبان میں ہاتھ ڈالنا ہے ایک ہی مفہوم کو دو عبارتوں میں بیان کرنے اور تکرار مفہوم کرنے سے دو فائدے حاصل ہو رہے ہیں اول ضبط نفس، دفع خوف، اظہار جرأت و ثبات کی تلقین۔ یہی اس جگہ مراد ہے مطلب یہ ہے کہ سانپ کو دفع کرنے کے لئے جو دونوں ہاتھ تم نے پھیلا دیئے ہیں ان کو اپنی طرف کو سمیٹ لو اور گریبان میں داخل کر لو۔ دوئم ایک اور معجزہ کا ظاہر کرنا بھی مقصود تھا۔ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ سے یہ دوسرا معجزہ ہی مراد ہے۔ سورۃ طہ میں اسکی صراحت آئی ہے فرمایا ہے وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى۔

فَذَانِكَ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكَ

سو یہ دونوں (عصا اور يد بيضاء) دوسندیں ہیں تمہارے رب کی طرف

سے۔ قاموس میں ہے بُرْهَانٌ بمعنی حجت بُرْهَنُ عَلَيْهِ اس پر دلیل قائم کی۔ اس صورت میں بُرْهَانٌ کا وزن فُعْلَانٌ ہو گا (اور نون ماضی ہو گا) بعض نے کہا وزن فُعْلَانٌ ہے اور بُرْهَانٌ مادہ ہے بُرْهَ الرَّجُلُ وہ آدمی گورا ہو گیا۔ گوری عورت کو بُرْهَاءٌ اور بُرْهَرَّةٌ کہا جاتا ہے۔ قاموس میں ہے اُبْرَدَ لَيْلٍ پیش کی یا عجیب عجیب باتیں ظاہر کیں یا لوگوں پر غالب ہو گیا۔

فرعون اور اس کے سرداروں

إِنِّي فِرْعَوْنٌ وَمَلَأِيَهُمُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ⑤

کی طرف جانے کے واسطے کیونکہ وہ بڑے بدکار لوگ ہیں (تم ان کے پاس ہمارے رسول ہو کر جاؤ)

قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ⑥ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْضَلُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا

موسیٰؑ نے کہا اے میرے رب میں نے

ان کا آدمی قتل کر دیا ہے اس لئے مجھے اندیشہ ہے کہ وہ مجھے قتل کر دیں گے اور میرا بھائی ہارون مجھ سے زیادہ تیز زبان ہے اس کو میرے ساتھ مددگار بنا کر بھیج دیجئے حضرت موسیٰؑ نے اپنے منہ میں انگار رکھ لیا تھا اس لئے زبان میں گرہ پڑ گئی تھی (اور بولنے میں گنگوانے لگے تھے)

رَدِّہٖ مَدَّوْکَر، کہا جاتا ہے اُرْدَاۃ میں نے اس کی مدد کی۔ رَدِّہٖ اَصْل میں اس چیز کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ سے مدد کی جاتی ہے۔

یُصَدِّقُنِي زِلِّيْ اَخَافُ اَنْ يَّكُنْ بَيْنِيْ ۝ کہ وہ میری (تقریر کی وضاحت کر کے اور شبہات دور کر کے) تصدیق کرے گا کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ وہ مجھے جھوٹا قرار دیں گے۔

بعض علماء نے کہا تصدیق ہارون سے مراد ہے تصدیق قوم جو ہارون کی تقریر اور توضیح سے حاصل ہوگی۔ مقاتل نے کہا بَصْدِیْق کی ضمیر فرعون کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تو میرے ساتھ ہارون کو پیغمبر بنا کر بھیج دے گا تو اس کے حسن تقریر سے فرعون میری تصدیق کرے گا۔

وَ اَخَافُ یعنی ضرورت کے وقت چونکہ میری زبان کام نہیں دیتی اس لئے مجھے اندیشہ ہے کہ وہ میری تکذیب کریں گے۔

قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُوْنَ إِلَيْكُمَا ۝

اللہ نے فرمایا ہم تمہارے بھائی کے ذریعہ سے تمہارا بازو قوی کر دیں گے اور تم دونوں کو غلبہ عطا کریں گے پھر وہ لوگ تم دونوں تک نہیں پہنچ سکیں گے۔ بازو کی قوت سے موسیٰ کو قوی بنادیا آدمی کی قوت ہاتھ کی طاقت سے ہوتی ہے اور ہاتھ کی طاقت بازو کی قوت ہے۔

بِأَخِيكَ یعنی تمہارے بھائی کو پیغمبر بنا کر تمہارے ساتھ بھیج کر۔ حضرت ہارون اس زمانہ میں مصر میں تھے۔ سلطنتا غلبہ یا دلیل۔ فَلَا يَصِلُوْنَ إِلَيْكُمَا یعنی فرعون اور اس کی قوم والے تم دونوں کو خضر نہیں پہنچا سکیں گے۔

يَا يٰٓأَيُّهَا اَنْتُمْ وَ مَنِ اتَّبَعَكُمْ اَلْغَالِبُوْنَ ۝ یا اے تم دونوں ہمارے معجزات کے ساتھ (جاؤ) تم دونوں اور تم دونوں کے اتباع کرنے والے غالب ہوں گے۔

يَا يٰٓأَيُّهَا اَنْتُمْ وَ مَنِ اتَّبَعَكُمْ اَلْغَالِبُوْنَ سے ہے یعنی اپنی آیات کے ذریعہ سے ہم تم دونوں کو غلبہ عطا کریں گے۔ یا اس کا تعلق فعل محذوف سے ہے یعنی تم دونوں ہاری آیات کے ساتھ جاؤ۔ یا لَا يَصِلُوْنَ سے تعلق ہے یعنی ہاری آیات کے سبب سے فرعون اور اس کی قوم والے تم تک نہیں پہنچ سکیں گے۔ یا اَلْغَالِبُوْنَ سے متعلق ہے یعنی تم دونوں اور تمہارے قبیعین ہمارے معجزات کی وجہ سے غالب رہیں گے۔

فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُّوسٰى بِآيٰتِنَا بَيِّنٰتٍ قَالُوْا مَا هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّؤْتٰى وَ مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا اِنَّا اِلٰهَ الْاَوَّلِيْنَ ۝

پھر جب ان کے پاس موسیٰ ہماری کھلی دلیلیں لے کر پہنچے تو انہوں نے (معجزات دیکھ کر) کہا یہ تو محض جادو ہے جس کی اللہ پر افترا بندی کی جلد ہی ہے ایسی بات تو ہم نے اگلے باپ دادوں میں بھی (ہوتی) نہیں سنی۔

مَا هٰذَا یعنی لا کھلی وغیرہ آیات۔ بیانات سے مراد ہے عصا اور طوطی جیسے۔ مُّؤْتٰى گھڑا ہوا تراشیدہ جس کی مثل پہلے کبھی نہیں کیا گیا۔ یا یہ مطلب ہے کہ یہ صرف جادو ہے موسیٰ نے بتالیا ہے اور غلط طور پر اس کی نسبت اللہ کی طرف کر دیتے ہیں۔ یا سِحْرٌ مُّؤْتٰى سے جھوٹا سحر مراد ہے اور سحر کا یہ واقعی وصف ہے ہر سحر جھوٹا ہی ہوتا ہے (بے حقیقت)۔

بہذا یعنی جادو یا نبوت کا دعویٰ۔ وَقَالَ مُّوسٰى رَبِّيْٓ اَعْلٰهُم مِّنْ جَبَّارٍ يَّهْدٰى مِنْ عِنْدِكَ ۝ اور موسیٰ نے کہا میرا رب خوب جانتا ہے اس کو جو اس کے پاس سے ہدایت (دین صحیح) لے کر آیا ہے۔

پس وہی جانتا ہے کہ میں حق پر ہوں اور تم لوگ باطل پرست ہو۔ وضوح آیات کے بعد حق کا انکار کرتے ہو باوجودیکہ تم دلوں سے اس پر یقین رکھتے ہو مگر غلط طور پر زبانوں سے انکار کرتے ہو۔

اور اس کو جس کا انجام اچھا ہوگا

وَمَنْ يَكُنْ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ فَإِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ ﴿۵﴾

بلاشبہ ظالم کامیاب نہیں ہوں گے۔

عَاقِبَةُ الدَّارِ یعنی دار آخرت میں اچھا انجام۔ بیناوی نے لکھا ہے الدَّار سے دنیا مراد ہے اور اس کا اصلی انجام جنت ہے کیونکہ دنیا آخرت کی کھیتی ہے اصل مقصد ثواب ہی ہے اور عاقبت میں عذاب ہونا تو بالعرض ہے (اصل مقصد نہیں ہے)۔

اہل تحقیق کا قول ہے کہ عقیقی اور عاقبت کا اطلاق نیکوں کے انجام یعنی ثواب پر ہوتا ہے اور عقاب۔ عقوبت اور معاقت کا اطلاق برائیوں کے انجام بد یعنی عذاب پر ہوتا ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے خَيْرٌ نَّوَابِئًا وَ خَيْرٌ عُنْصِي۔ لَكُمْ عُنْصِي الدَّارِ۔ نِعْمَ عُنْصِي الدَّارِ۔ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ اور (عذاب کے لئے) فرمایا ہے۔ فَحَقَّ عِقَابٌ۔ شَدِيدُ الْعِقَابِ۔ وَلَئِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ۔

لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ یعنی دنیا میں بدایت یاب اور آخرت میں حسن ثواب پر فائز نہیں ہوتے۔

اور فرعون نے کہا

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِي ﴿۶﴾

اے سردارو میں تو اپنے سوا تمہارا کوئی اور خدا نہیں جانتا۔

فرعون نے اپنے سوا کسی دوسرے خدا کو جاننے کی نفی کی خدا کے وجود کی نفی نہیں کی کیونکہ اس کو اپنے سوا دوسرے خدا کے نہ ہونے کا جزم نہ تھا۔ (یعنی موسیٰ کے کہنے اور دلائل پیش کرنے سے وہ متردد ہو گیا تھا اس کے پاس کوئی قطعی دلیل ایسا نہ تھی کہ وہ دوسرے خدا کے وجود کو محال ثابت کر سکتا۔ مترجم) اس لئے اس نے کہا۔

فَأَوْقَدَ نَارًا مِنْ عَلَى الظِّلِّ فَأَجْعَلَ لِي صَرْحًا عَلَى أَكْظَفِ الدَّارِ إِلَى إِلَهِ مُوسَىٰ فَلَنِي لَأُظَنَّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿۷﴾

تو اے ہامان تو میرے لئے مٹی (کی لٹنیں بنا کر ان) پر

آگ دہکا پھر ان (پختہ اینٹوں) سے میرے لئے ایک پختہ اونچی عمارت بنا تاکہ میں (اس پر چڑھ کر) موسیٰ کے (بتائے ہوئے) خدا کو جھانگوں اور میں تو اس کو یقیناً جھوٹا خیال کرتا ہوں۔

ہامان فرعون کا وزیر تھا، فرعون نے اس کو پختہ لٹنیں بنوانے کا حکم دیا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ فرعون نے ہی سب سے پہلے پختہ لٹنیں بنا کر عمارت بنوائی۔

صَرْحًا بہت اونچا محل۔ تیون تعظیم کو ظاہر کر رہی ہے۔

أُظَنُّهُ إِلَى إِلَهِ مُوسَىٰ فرعون کا خیال تھا کہ اگر موسیٰ کا بیان کر دے خدا ہوگا تو آسمان میں ہوگا۔

لَأُظَنُّهُ میں موسیٰ کو یقیناً خیال کرتا ہوں جھوٹا۔ یعنی اس دعویٰ میں جھوٹا کہ آسمان و زمین کا ایک خالق ہے۔ فرعون دہری تھا اس کا عقیدہ نہ تھا کہ تمام ممکنات کا موجد ایک واجب ہے اس کا یہ بھی خیال تھا کہ جو بادشاہ سب پر تسلط رکھتا ہو اور قوت کے ذریعے سے سب پر غالب آجائے وہی رعایا کا خدا اور پرستش کا مستحق ہوتا ہے۔

بغوی نے لکھا ہے اہل تفسیر کہتے ہیں کہ ہامان نے بکثرت راجوں اور مزدوروں کو جمع کیا یہاں تک کہ مزدوروں کے علاوہ پچاس ہزار معمار اکٹھے ہو گئے لٹنیں پکانے والے، چونہ تیار کرنے والے، لکڑی کا کام کرنے والے، کیلیں بنانے اور دوسرے کار گزاران کے علاوہ تھے۔ چنانچہ سب نے مل کر اتنی مضبوط اور اونچی عمارت بنا دی کہ کسی شخص کی عمارت (اس زمانہ تک) اتنی اونچی نہیں بنی تھی۔ اللہ ان لوگوں کی آزمائش کرنا چاہتا تھا، عمارت سے فارغ ہو کر فرعون اور اس کے ساتھی لو پر چڑھ گئے فرعون نے اوپر پہنچ کر تیر اندازوں کو حکم دیا کہ اوپر کی طرف تیر چھوڑیں تیر اندازوں نے اوپر کو تیر پھینکے تیر خون آلود ہو کر واپس لوٹے، فرعون بو ا میں نے موسیٰ کے خدا کو قتل کر دیا، فرعون کو خنجر پر سوار کر کے اوپر چڑھایا گیا تھا، اللہ نے غروب آفتاب کے وقت جبرئیل کو بھیجا، جبرئیل نے اپنا ایک پر خنجر کے مار کر اس کے سینے کھڑے کر دیئے ایک ٹکڑا فرعون کے لشکر پر گرا جس سے ایک سو آدمی مارے گئے ایک ٹکڑا سمندر میں جا کر گر اور ایک ٹکڑا مغرب میں۔ جن جن لوگوں نے عمارت بنانے میں کچھ بھی کام

کیا تھا سب ہی ہلاک ہو گئے۔

وَأَسْتَكَبِرْهُوَ وَجْهُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُوا أَنَّهُمُ الْبَاقُونَ ۝

اور فرعون اور اس کے تابعین اس زمین (یعنی اس دنیا) میں بغیر استحقاق کے بڑے بن بیٹھے تھے (مولانا تھانویؒ نے لکھا ہے اور فرعون اور اس کے تابعین نے اس دنیا میں سر اٹھا رکھا تھا) اور یوں سمجھ رہے تھے کہ ان کو ہمارے پاس لوٹا کر نہیں لایا جائے گا۔

حق بمعنی استحقاق، برحق، بڑا ہونا سی کو زیبا ہوتا ہے جس سے بڑا اور اس کے برابر بلکہ اس کی نسبت سے کچھ کم بھی کوئی دوسرا ہوتا ہو اور ایسا صرف خدا تعالیٰ ہے (اس کی بڑائی سے کسی کی بڑائی کی کوئی نسبت ہی نہیں نہ زیادتی کی نہ برابری کی نہ کمی کی۔ درحقیقت وہی بڑا ہے کبریائی کے آخری درجہ پر پہنچا ہوا اسی لئے اللہ نے فرمایا بڑائی میری چادر ہے اور بزرگی میرا ازار (یعنی عظمت و کبریائی میرا ہی لباس ہے) جو شخص بھی اس لباس کو مجھ سے کھینچے گا (اور اتار کر خود پہننا چاہے گا) میں اس کو دوزخ میں پھینک دوں گا۔ رواہ احمد و ابوداؤد و ابن ماجہ۔ سند صحیح عن ابی ہریرہ و ابن ماجہ۔ عن ابن عباس حاکم نے صحیح سند سے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے حدیث مذکورہ ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے بڑائی میری چادر ہے جو بھی میری چادر کو مجھ سے کھینچے گا میں اس کو توڑ دوں گا۔ (ہلاک کر دوں گا) سمویہ نے حضرت ابو سعیدؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں جو شخص مجھ سے دونوں میں سے کسی کو بھی کھینچے گا میں اس کو عذاب دوں گا۔

فَلَاخْذَنَّهُ وَجْهُهُ قَتَبَتْهُمْ فِي الْيَوْمِ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۝

تو ہم نے اس کو اور اس کے تابعین کو پڑ کر دریا میں پھینک دیا (اور غرق کر دیا) سو دیکھئے ظالموں کا کیسا برا انجام ہوا یعنی اپنی قوم کو اس طرح کے برے انجام سے ڈرائیے۔

وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُبْصَرُونَ ۝ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۝ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ۝

اور ہم نے ان کو (گمراہوں کا) پیشوا بنا دیا جو (لوگوں کو) دوزخ کی طرف بلارہے تھے اور قیامت کے دن (اتنے بے بس ہوں گے کہ) ان کی کوئی مدد نہیں کی جائے گی اور اس دنیا میں (بھی) ہم نے ان کے پیچھے لعنت لگا دی اور قیامت کے دن (بھی) وہ بد حال لوگوں میں سے ہوں گے۔

آیۃ یعنی گمراہوں کے پیشوا جو دوسروں کو گمراہ کرنے پر آمادہ کرتے تھے یا دنیا میں سردار اور مالدار آبرو والے رئیس۔

إِلَى النَّارِ دوزخ کی طرف یعنی ان اسباب کی طرف جو دوزخ میں داخلہ کے موجب تھے یعنی کفر و معاصی کی طرف۔

لَا يُبْصَرُونَ یعنی کوئی شخص عذاب الہی کے مقابلہ میں ان کی مدد نہیں کرے گا۔

لَعْنَةُ یعنی رحمت سے دور کر دیا لعنت کرنے والوں کی لعنت ان کے پیچھے لگا دی کہ اللہ اور ملائکہ اور مومن بندے ان پر لعنت کرتے ہیں اور کرتے رہیں گے۔ الْمَقْبُوحِينَ یعنی رحمت سے دور ملعون لوگوں میں سے۔ ابو عبیدہؓ نے ترجمہ کیا ہلاک کردہ لوگوں میں سے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا بگڑی ہوئی صورتوں والوں میں سے چہرے کالے، آنکھیں نیلی۔ عرب کہتے ہیں قَبَحَ اللہ اللہ نے اس کی صورت بگاڑ دی اور ہر بھلائی سے اگر کسی کو دور کر دیا ہو تو عرب کہتے ہیں قَبَحَ قَبَحًا وَ قُبُوحًا۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝

اور ہم نے موسیٰؑ کو اگلی امتوں کو ہلاک

کئے پیچھے کتاب (توریت) دی تھی جو (اسرائیلی) لوگوں کے لئے دانشمندیوں کا مجموعہ اور ہدایت و رحمت تھی تاکہ وہ اس سے نصیحت حاصل کریں۔

الْقُرُونِ الْأُولَىٰ یعنی قوم نوح قوم ہود، قوم صالح، قوم لوط وغیرہ۔

بَصَائِرُ بَصَائِرُ بصیرت کی جمع ہے بصیرت وہ نور جو دلوں میں ہوتا ہے اور اس کے ذریعہ سے دل اشیاء یعنی واجب اور ممکن کی حقائق کو بقدر طاقت بشری دیکھ لیتے ہیں حق و باطل کو پرکھ لیتے ہیں اور سیدھی نیز می راہ میں امتیاز کر لیتے ہیں۔

ہُدًى یعنی ایسی ہدایت جس سے راہ نجات مل جائے اور امور معاش و معاد درست ہو جائیں۔

وَرَحْمَةً یعنی رحمت خداوندی کے حصول کا ذریعہ۔
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ تاکہ وہ نصیحت پذیر ہو جائیں یا ان کی ایسی حالت ہو جائے کہ نصیحت اندوز ہونے کی ان سے امید کی جاسکے۔

تذکر اور خوف علم کا ثمرہ ہے اللہ نے فرمایا ہے إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ۔
وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغُرُبَىٰ إِذْ قُضِيَئَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرُ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿۵﴾

اور آپ (طور کے) مغربی جانب موجود نہیں تھے جب کہ ہم نے موسیٰؑ کو احکام دیئے تھے اور نہ آپ ان لوگوں میں تھے جو (اس زمانہ میں) موجود تھے۔

بِجَانِبِ الْغُرُبَىٰ یعنی موسیٰؑ کی جگہ سے، غربی جانب مطلب یہ ہے کہ طور کے غربی جانب۔ قادیہ اور سدی نے کہا کہ وہ غربی کی جانب۔ کلبی نے کہا وادی غربی کی جانب۔ سب کی مراد یہ ہے کہ جانب مضاف موصوف اور الْغُرُبَىٰ مضاف الیہ صفت نہیں ہے بلکہ الْغُرُبَىٰ کا موصوف محذوف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا اس سے مراد وہ مقام ہے جہاں حضرت موسیٰؑ نے اللہ سے کلام کیا تھا۔ اور مَا كُنْتَ سے خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے یعنی اے محمدؐ تمہارا وجود نہ تھا۔

إِذْ قُضِيَئَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرُ یعنی جب ہم نے فرعون اور اس کی قوم کے پاس پیام لے جانے کی موسیٰؑ کے پاس وحی بھیجی تھی۔

وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ یعنی آپ ان لوگوں میں نہ تھے جو موسیٰؑ کے پاس وحی آنے کے شاہد تھے یا اس وقت موجود تھے جب موسیٰؑ پر نزول وحی ہو رہا تھا۔ الشَّاهِدِينَ سے مراد وہ ستر کے آدمی ہیں جن کو حضرت موسیٰؑ اپنے ساتھ طور پر لے گئے تھے۔ مطلب یہ ہے کہ موسیٰؑ کے واقعات لوگوں کے سامنے بیان کرنا تمہارے لئے بغیر وحی اور اطلاع غیبی کے ممکن نہیں۔ یہ تمہارا ایک (خدا داد) معجزہ ہے جو تمہارے دعویٰ نبوت کو ثابت کر رہا ہے۔

وَلَكِنَّا أَشْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ
نسلیں پیدا کیں پھر ان پر زمانہ دراز گزر گیا۔

قُرُونًا یعنی ہم عصر لوگ یا مضاف محذوف ہے اور قرن کا معنی ہے زمانہ یعنی مختلف زمانوں والے (کئی قرون)۔
فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ یعنی ہم نے تمہارے پاس وحی بھیجی کیونکہ انقطاع پیغمبری کا زمانہ طویل ہو گیا تھا علوم مٹ چکے تھے شریعتیں بگڑ چکی تھیں خیروں میں اختلاف و تعارض اس وجہ سے ہو گیا تھا کہ ہم نے موسیٰؑ کے بعد مختلف قرون پیدا کر دیئے مدت طویل ہو گئی اس لئے باہم اختلاف ہو گیا اور ایک دوسرے کو کاذب قرار دینے لگا۔

بغوی نے لکھا ہے اللہ نے حضرت موسیٰؑ سے اور ان کی قوم سے عہد کیا کہ کچھ عہد لئے تھے اور آپ پر ایمان لانے کا وعدہ لیا تھا لیکن جب مدت دراز ہو گئی اور ایک قرن کے بعد دوسری قرن پیغم گزرتی چلی گئی تو لوگ ان عہدوں کو بھول گئے اور دفاء عہد سے غافل ہو گئے۔ اس تفسیر پر آیت کا مطلب اس طرح ہو گا جب آپؑ کی بابت ہم نے موسیٰؑ سے عہد لیا تھا اس وقت آپ موجود نہیں تھے نہ آپ کی درخواست پر ایسا کیا گیا تھا بلکہ ہم نے اپنی مہربانی سے خود ہی ایسا کیا تھا تاکہ آئندہ طویل زمانہ گزرنے کے بعد تمہارے مخالفوں کو عذر کا موقع نہ رہے اور جب ہم نے قرن در قرن پیدا کر دیئے تو مدت دراز ہو گئی اور یہ لوگ بھول گئے) اسی مفہوم کی ایک اور آیت آتی ہے فرمایا ہے وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَيِّ آدَمَ مِنْ ضُفُورِهِمْ سَ أَنْ

تَقُولُوا إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ..... تک

وَمَا كُنْتُمْ بِأَهْلِ مَدْيَنَ تَتَشَلَّوْنَ عَلَيْهِمْ أَيُّهَا يَتِيمَانِ
 پذیرتے کہ (وہاں کے حالات دیکھ کر) ہماری آیتیں ان لوگوں کو پڑھ کر سنا رہے ہوں۔
 تَتَشَلَّوْنَ عَلَيْهِمْ أَيُّهَا يَتِيمَانِ یعنی وعدہ اور وعید سنا کر تم ان کو نصیحت کر رہے ہو۔ مقاتل نے کہا مطلب یہ ہے کہ تم اہل مدین
 میں موجود نہ تھے کہ ان کی خبریں اہل مکہ کو پڑھ کر سنا رہے ہو۔
 وَلَئِكَ كَلَّمَكُمَا مُوسَىٰ ۖ ﴿٥﴾
 بلکہ (اہل مکہ اور سب لوگوں کی طرف ہم ہی تم کو معجزات اور غیب کی خبریں دے
 کر بھیجے والے ہیں۔

یعنی اگر یہ بات نہ ہوتی تو تم ان کے واقعات ان لوگوں کو نہ سنا سکتے۔
 وَمَا كُنْتُمْ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا
 ہم نے (موسیٰ کو) پکارا تھا۔

بِجَانِبِ الطُّورِ طور کے کنارے جہاں اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا تھا۔
 إِذْ نَادَيْنَا جِب ہم نے (موسیٰ کو) پکارا تھا اور کہا تھا خُذُوا الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ اِسْ جگہ وَمَا كُنْتُمْ بِجَانِبِ الطُّورِ سے
 مراد ہے توریت عطا کرنے کا وقت اور مَا كُنْتُمْ بِجَانِبِ الطُّورِ سے مراد ہے نبوت عطا کرنے کا وقت۔
 وہب کا بیان ہے موسیٰ نے کہا اے میرے رب مجھے محمد کا دیدار کرادے، اللہ نے فرمایا تم ہر گز وہاں تک نہیں پہنچ سکتے
 اور اگر تم چاہو تو میں ان کی امت کو پکاروں اور ان کی آواز تم کو سنا دوں، موسیٰ نے کہا بہت خوب۔ اللہ نے فرمایا اے امت محمد
 امت والوں نے اپنے باپوں کی پشت سے لپک کر۔

ابوزرہ بن عمرو بن جریج کا قول ہے کہ اللہ نے ندا دی اے امت محمد قبل اس کے کہ تم مجھ سے دعا کرو میں نے تمہاری
 دعا قبول کر لی اور مانگنے سے پہلے تم کو دے دیا۔

حضرت ابن عباسؓ نے کہا اللہ نے فرمایا اے امت محمد لوگوں نے باپوں کی پشتوں اور ماؤں کے رحموں سے جواب دیا
 لِيَكُ اللَّهُمَّ لِيَكُ انْ الْحَمْدُ وَالنَّعْمَةُ لَكَ وَالْمَلِكُ لَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ اللَّهُ نے فرمایا اے امت محمد میری
 رحمت میرے غضب سے اور میری معافی میرے عذاب سے آگے ہے (یعنی غالب ہے) میں نے مانگنے سے پہلے تم کو دے دیا
 اور دعا کرنے سے پہلے تمہاری دعا قبول کر لی اور گناہ کرنے سے پہلے تمہاری مغفرت کر دی جو شخص قیامت کے دن یہ گواہی لے
 کر آئے گا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ میرے بندے اور رسول ہیں وہ جنت میں داخل ہو جائے گا خواہ اس کے گناہ
 سمندر کے جھاگوں سے بھی زیادہ ہوں۔

وَلَكِنْ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَهُمْ مِنَّنَّ بَئِذٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥﴾

(لیکن ہم نے آپ کو بھیجا ہم نے آپ کو تعلیم دی) آپ کے رب کی رحمت کی وجہ سے
 تاکہ آپ ایسے لوگوں کو ڈرائیں کہ جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی ڈرانے والا (نبی) نہیں آیا تاکہ وہ نصیحت پذیر ہوں۔
 قوما سے مراد ہیں اہل مکہ اہل مکہ کو (بلکہ سارے عرب کو۔ مترجم) حضرت اسماعیل کے بعد رسول ﷺ سے پہلے کوئی
 ڈرانے والا یعنی نبی نہیں آیا حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کو صرف بنی اسرائیل کے لئے بھیجا گیا تھا۔

وَكُلًّا أَن تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ مِّمَّا قَدْ مَتَّ أَيْدِيَهُمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾
 اگر یہ بات نہ ہوتی تو ان کی بدکرداری کے

سبب جب ان پر کوئی مصیبت آپڑے گی تو وہ کہنے لگیں گے اے ہمارے رب تو نے ہمارے پاس کوئی پیغمبر نہیں بھیجا کہ ہم
 تمہارے احکام پر چلتے اور مومنوں میں سے ہو جاتے (تو ہم پیغمبر نہ بھیجتے)۔

مُصِيبَةٌ ۛ یعنی عذاب اور سزا وَلَوْلَا اَنْ تُصِيبَهُمُ الْخ كَا جَوَابِ مَحْذُوفِ ۛ پورا مطلب اس طرح ہے اگر یہ خیال نہ ہو تا کہ بد کرداری کی وجہ سے نازل ہونے والی مصیبت کے وقت یہ لوگ کئے لگیں گے کہ ہمارے پاس کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا گیا کہ ہم ایمان لاتے اور احکام کا اتباع کرتے تو ہم کوئی پیغمبر نہ بھیجتے اور بغیر تنبیہ و تحویف سابق کے ان کے کفر کی سزا ان کو دیدیتے لیکن ہم نے اتمام حجت اور آئندہ معذرت کا راستہ بند کرنے کے لئے آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا لَئَلَّا يَكُوْنُ لِلنَّاسِ حُجَّةٌ مِّنْ بَعْدِ الرُّسُلِ تا کہ پیغمبروں کی بعثت کے بعد لوگوں کو کفر و معصیت کا کوئی عذر پیش کرنے کا موقع باقی نہ رہے۔

فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِندِنَا قَالُوا لَوْلَا اُوْتِيَ مَثَلٌ مِّنْ اٰوْتِيَ مُوسٰی ۛ پھر جب ان کے پاس حق (قرآن یا پیغمبر) ہمارے پاس سے آگیا تو کہنے لگے اس (پیغمبر) کو دیا معجزہ کیوں نہیں دیا گیا جیسا موسیٰؑ کو دیا گیا تھا۔

قَالُوا ۛ یعنی کفار مکہ نے محض ضد اور ہٹ کی وجہ سے کہا۔
وَمَثَلٌ مِّنْ اٰوْتِيَ مُوسٰی ۛ یعنی موسیٰؑ کو جیسے عصا اور ید بیضاء وغیرہ کے معجزات دیئے گئے ایسے معجزات اس پیغمبر کو کیوں نہیں دیئے گئے یا یہ مطلب کہ جیسے پوری کتاب یکدم موسیٰؑ پر اتاری گئی تھی ویسی یکدم پوری کتاب محمد ﷺ پر کیوں نہ اتاری گئی۔

اَوَلَمْ يَكْفُرُوْا بِمَا اُوْتِيَ مُوسٰی مِنْ قَبْلُ ۛ قَالُوا سِحْرٌ بَشَرٍ ۛ نَّظَاهِرًا ۛ کیا موسیٰؑ کو جو کچھ پہلے دیا گیا تھا اس کا انہوں نے انکار نہیں کیا تھا اور کہا تھا یہ دونوں جادوگر ہیں جو باہم متفق ہو گئے ہیں (ایک دوسرے کا مددگار ہو گیا ہے)۔

اَوَلَمْ يَكْفُرُوْا ۛ میں استفہام انکاری ہے اور انکار نفی اثبات ہوتا ہے یعنی انہوں نے انکار کیا تھا۔ مِنْ قَبْلُ ۛ سے مراد ہے قرآن سے پہلے۔

لَمْ يَكْفُرُوْا ۛ سے مراد ہیں کفار مکہ کے ابناء جنس جو رائے و مذہب میں انہی جیسے تھے یعنی حضرت موسیٰؑ کے زمانہ کے کافر (فرعون اور قوم فرعون) مطلب یہ کہ موسیٰؑ کے زمانہ کے کافروں نے موسیٰؑ کی تکذیب کی اور جو معجزات موسیٰؑ کو دیئے گئے تھے ان کی صداقت کو ماننے سے انہوں نے انکار کر دیا۔ پھر یہ کفار مکہ (جو کفار موسیٰؑ کی طرح ہیں بلکہ بالکل وہی ہیں مترجم) کس طرح آپ سے موسیٰؑ کے معجزات جیسے معجزات طلب کرتے ہیں (یہ بھی انکار کر دیں گے اور موسیٰؑ کے معجزات جیسے معجزات کو نہیں مانیں گے مترجم)۔

کلبی کا بیان ہے جب رسول اللہ ﷺ نے مکہ والوں کو اسلام کی دعوت دی تو انہوں نے مدینہ کو علماء یہود کے پاس کچھ آدمی رسول اللہ ﷺ کے دعویٰ کی صداقت یا کذب کو دریافت کرنے کے لئے بھیجے۔ یہودیوں نے بتلایا کہ پیغمبر آخر الزماں یعنی محمد ﷺ کے اوصاف توریت میں موجود ہیں قاصدوں نے واپس آکر مکہ والوں سے یہودیوں کا جواب نقل کر دیا لیکن انہوں نے اس جواب کو بھی نہ مانا اور جو کتاب موسیٰؑ کو دی گئی تھی اس کا بھی انکار کر دیا، اس شان نزول پر اَوَلَمْ يَكْفُرُوْا ۛ کا فاعل حقیقاً کفار مکہ ہوں گے اور مَا اُوْتِيَ مُوسٰی ۛ سے مراد توریت ہوگی۔ مترجم)۔

قَالُوا سِحْرٌ بَشَرٍ ۛ بقول کلبی مکہ والوں نے کہا کہ محمد ﷺ اور موسیٰؑ دونوں جادوگر ہیں۔ دوسرے اہل تفسیر کے قول پر ساحران سے مراد ہوں گے موسیٰؑ اور ہارونؑ۔

نَّظَاهِرًا ۛ یعنی محمد ﷺ اور موسیٰؑ دونوں متفق ہو گئے ہیں ایک کی کتاب دوسرے کی کتاب کی تائید کر رہی ہے یا موسیٰؑ اور ہارون متفق الرائے ہو گئے ہیں۔

وَقَالُوا اِنَّا بِكَ لَكٰفِرُوْنَ ۝۱۰ اور (کفار مکہ یا موسیٰؑ کے زمانہ کے کافروں نے) کہا ہم ان دونوں محمد ﷺ و موسیٰؑ یا موسیٰؑ و ہارونؑ میں سے ہر ایک کے منکر ہیں۔

کلی کا تفسیری قول رفتار کلام کے زیادہ مناسب ہے اور آئندہ آیت سے بھی زیادہ موافق ہے۔

قُلْ فَأَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ يَكُنُ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُم مَّا أَتَّبَعُوهُ إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥٠﴾

(اے محمد) آپ کہہ دیجئے اگر تم سچے ہو (کہ محمد ﷺ و موسیٰ ﷺ جادوگر ہیں اور ان کی پیش کردہ کتابیں جادو ہیں) تو اللہ کی طرف سے کوئی ایسی کتاب پیش کرو جو ان دونوں سے (یعنی محمد ﷺ و موسیٰ ﷺ کی کتابوں سے) زیادہ ہدایت آفریں ہو کہ میں اس پر چلوں۔

إِنْ كُنتُمْ صَادِقِينَ اس میں حرف شک (یعنی ان) اظہار شک کے لئے نہیں ہے بلکہ بطور استہزاء ذکر کیا گیا ہے اور اس سے مراد صرف لاجواب ہٹا دینا اور الزام دینا۔

فَإِنْ كُنتُمْ تَسْتَعْجِلُونَ لَكَ فَاَعْلَمُوا أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ
کہنے کو پور نہ کر سکیں تو آپ سمجھ لیں کہ یہ لوگ محض اپنی نفسانی خواہشات پر چلتے ہیں۔

یعنی آپ جو ان سے ایسی کتاب پیش کرنے کو کہہ رہے ہیں جو قرآن و توریت سے زیادہ ہدایت آگین ہو اگر یہ لوگ ایسی کتاب پیش نہ کر سکیں تو جان لیجئے کہ ان کے پاس کوئی دلیل نہیں اگر کوئی دلیل ہوتی تو پیش کرتے۔

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾

اور ایسے شخص سے زیادہ کون گمراہ ہو گا جو نفسانی خواہش پر چلتا ہو بغیر اس کے کہ اللہ کی طرف سے کوئی دلیل اس کے پاس ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ ایسے ناحق کوش لوگوں کو اللہ ہدایت نہیں کیا کرتا۔

بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ یہ محض تاکید ہے یا قید (احترازی) ہے کیونکہ خواہش نفس کبھی حق کے موافق ہو جاتی ہے بشرطیکہ ایمان کامل ہو جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے کوئی شخص (کامل) مومن نہیں ہو گا جب تک کہ اس کا

میلان نفس اس (حق) کا تابع (نہ) ہو جائے جو میں لے کر آیا ہوں۔ روادا لبغوی فی شرح السنہ عن عبد اللہ بن عمرو قال النہوی حدیث صحیح۔ الظالمین یعنی جن لوگوں نے خواہشات نفسانیہ میں انہماک کیا ہو اور خود اپنے نفسوں پر ظلم کیا ہو۔

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٢﴾

اور ہم نے اس کلام (یعنی قرآن) کو ان کے لئے سلسل نازل کیا (یعنی تازہ بتادہ ایک کے بعد دوسری آیت) تاکہ یہ لوگ (تازہ بتادہ سننے کے بعد) نصیحت حاصل کریں۔

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا الْخ فراء نے کہا یعنی ہم نے قرآن کی آیات کے بعد دیگرے اتاریں۔ بیضاوی نے لکھا ہے یعنی ہم نے اتارنے میں اتصال رکھا تاکہ یاد دہانی برابر ہوتی رہے یا عبادت میں وصل رکھا تاکہ دلائل سے دعوت میں اور وعدہ و وعید سے مواعظ میں اور عبرتوں سے نصیحتوں میں قوت پیدا ہو۔ مفسر مدارک نے لکھا ہے تو وصل کا معنی ہے تکثیر و تکرار وصل (یعنی باب

تفعلیل مبالغہ کے لئے ہے مترجم) حضرت ابن عباسؓ نے وصَّلْنَا کا ترجمہ کیا ہے بَيَّنَّا ہم نے کھول کر بیان کر دیا یعنی بعض آیات دوسری آیات کے مضمون کو کھول کر بیان کرنے والی ہیں۔ قوادہ نے کہا اس قرآن میں اللہ نے بار بار بیان کیا ہے کہ گزشتہ لوگوں سے کیا سلوک کیا گیا۔ مقاتل نے کہا ہم نے کفار مکہ کے لئے قرآن میں گزشتہ امتوں کے واقعات بیان کر دیئے اور بتادیا

کہ تکذیب و کفر کی وجہ سے ان پر کیسے عذاب آئے۔ ابن زید نے کہا ہم نے خبر دنیا کے ساتھ خبر آخرت کو ملا دیا اس قدر کہ گویا انہوں نے دنیا میں آخرت کا معائنہ کر لیا۔ ابن جریر اور طبرانی نے رفاعہ قرطبی کا قول نقل کیا ہے کہ آیت وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ دس آدمیوں کے حق میں نازل ہوئی جن میں سے ایک میں ہوں۔

ابن جریر نے علی بن رفاعہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اہل کتاب میں سے دس آدمی جن میں ایک رفاعہ یعنی علی کے باپ بھی تھے کل کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور ایمان لے آئے پھر ان کو دکھ دیئے گئے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

الَّذِينَ آمَنُوا لَكُنْ لَهُمُ الْكِتَابُ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٣﴾

اس (قرآن یا محمد ﷺ) سے پہلے ہم انہیں کتاب دے چکے تھے۔

اس (قرآن یا محمد ﷺ) سے پہلے ہم انہیں کتاب دے چکے تھے۔

نے جن لوگوں کو کتاب دی تھی وہ اس پر ایمان رکھتے ہیں۔

ابن جریر نے قتادہ کا قول نقل کیا ہے ہم سے بیان کیا جاتا تھا کہ (بشت سے پہلے) کل کتاب میں سے دس آدمی حق پر تھے پھر جب رسول اللہ ﷺ مسوٹ ہوئے تو وہ حضور ﷺ پر ایمان لے آئے انہی میں سے عبد اللہ مسلام بھی تھے۔ کذا: کرا بغوی و کذا: اخرج ابن مردويه عن ابن عباس۔ طبرانی نے الاوسط میں حضرت ابن عباس کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت نجاشی کے ساتھیوں میں چالیس آدمی آئے اور غزوہ خیبر میں شریک ہوئے اور کچھ زخمی بھی ہوئے شہید کوئی نہیں ہوا۔ پھر خیبر کے واقعہ کے بعد انہوں نے دیکھا کہ مسلمان بے محتاج ہیں تو خدمت گرامی میں عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم مالدہ ہیں ہم کو اجازت دیجئے کہ ہم اپنا مال لے کر آجائیں اور مسلمانوں کی مالی ہمدردی کریں۔ اس پر آیت اَلَّذِينَ اٰتَيْنَاهُمُ الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ يَذَّكَّرُونَ نازل ہوئی۔

ابن ابی حاتم نے بروایت سعید بن جبیر بیان کیا ہے کہ جب حضرت جعفرؓ اور آپ کے رفقاء نجاشی کے پاس پہنچے تو نجاشی نے ان کی میزبانی کی اور اچھا سلوک کیا جب یہ لوگ لوٹنے لگے تو نجاشی کی حدود مملکت میں رہنے والوں نے نجاشی سے کہا ہم کو اجازت دیجئے کہ (ہم ان کے ساتھ جائیں اور) سمندر میں ان کی خدمت کریں اور پھر غمی کی خدمت میں پہنچ کر تجدید عہد کریں۔ نجاشی نے اجازت دے دی کہ وہ لوگ اپنے ملک سے رولند ہو کر خدمت گرامی میں حاضر ہو گئے۔ احد، حنین، اور خیبر کی لڑائیوں میں حضور ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے لیکن ان میں سے کوئی شہید نہیں ہوا، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گزارش کی کہ ہم کو اپنے دیس کو جانے کی اجازت مرحمت فرمادیجئے، اپنے ملک میں ہمارے پاس مال ہے، ہم وہاں سے مال لا کر مہاجرین کو تقسیم کرنا چاہتے ہیں۔ کیونکہ مہاجرین سخت محنت (ناداری) میں مبتلا ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے اجازت دے دی وہ لوگ چلے گئے پھر مال لے کر آئے اور مہاجرین کو تقسیم کیا اللہ نے انہیں کے بارے یہ آیت نازل فرمائی۔

بغوی نے سعید بن جبیر وغیرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ انہیں کے بارے میں اللہ نے آیات اَلَّذِينَ اٰتَيْنَاهُمُ الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِهِ يَنْفِقُونَ تک نازل فرمائیں۔

(بغوی نے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ یہ آیت اسی ۸۰ اہل کتاب کے حق میں نازل ہوئی جس میں نجرانی تھے بتیس حبشی اور آٹھ شامی)۔

اس سے آگے مومنین اہل کتاب کے لوصاف بیان فرمائے ہیں۔

وَإِذَا يُنَادِي عَلَيْهِمْ فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّآ كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿۸۰﴾

اور جب (قرآن) ان کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے بلاشبہ یہ ہی سچا ہے ہمارے رب کی طرف سے (اترا ہے) ہم تو اس سے پہلے ہی مسلم (اطاعت گزار) تھے۔

ہم اس پر ایمان لائے یعنی اس بات پر ایمان لائے کہ یہ اللہ کا کلام ہے۔ مُسْلِمِينَ یعنی اقرار توحید میں مخلص تھے، محمد ﷺ کے نبی ہونے پر ایمان رکھتے تھے۔ پہلے سے رسول اللہ ﷺ کی نبوت پر ایمان رکھنے کی یہ وجہ تھی کہ حضرت عیسیٰؑ نے رسول اللہ ﷺ کی بشارت دے دی تھی اور فرمادیا تھا مَبَشِّرَا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ اور رسول اللہ ﷺ کا ذکر توریت میں بھی تھا اور انجیل میں بھی۔ مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر ہمارا ایمان نیا نہیں بلکہ پہلے سے ہے۔ ممکن ہے کہ جملہ اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ استیفاء نہ ہو بلکہ رَبَّنَا اٰمَنَّا بِكَ کا بیان ہو رَبَّنَا اٰمَنَّا میں ایمان جدید و قدیم دونوں کا احتمال تھا۔ اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ سے ایمان جدید کا احتمال زائل ہو گیا۔

اُولَٰئِكَ يَتُوبُونَ اٰجِهَهُمْ مَّرَّتَيْنِ ان لوگوں کو ان کا جرم مرتبہ دیا جائے گا (دوہرہ اجر ملے گا)۔

ایک بار اپنی کتاب پر اور کتاب کی شہادت کے بموجب نزول قرآن سے پہلے قرآن پر ایمان لانے کا اور دوسری مرتبہ نزول قرآن کے بعد اس پر ایمان لانے کا۔

بِمَا صَبَرْنَا بوجہ اس کے کہ وہ (نزل قرآن کے بعد اپنے ایمان پر) جبرے رہے۔ (جس طرح پہلے ایمان رکھتے تھے اسی طرح نزول کے بعد بھی ایمان پر قائم رہے۔ برخلاف دوسرے اہل کتاب کے کہ نزول قرآن سے پہلے تو قرآن پر ان کا ایمان تھا اور کافروں کے مقابلہ میں رسول اللہ ﷺ کے طفیل سے دعاء فتح کیا کرتے تھے۔ لیکن جب وہ جانا پہچانا قرآن (یاد رسول) ان کے پاس آگیا تو شخص حسد کی وجہ سے ماننے سے انکار کر دیا اور سابق ایمان پر قائم نہ رہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین (آدی) ہیں جن کو دہر اٹوا بٹے گا ایک وہ کتابی جو اپنے نبی پر بھی ایمان لایا اور محمد پر بھی ایمان لایا، (دوسرا) وہ مملوک غلام جس نے اللہ کا بھی حق ادا کیا اور اپنے آقاؤں کا بھی اور (تیسرا) وہ شخص جس کے پاس کوئی باندی ہو اور وہ اس کو اچھی طرح تربیت و تعلیم دے کر آزاد کر کے اس سے نکاح کر لے اس کو بھی دہر اٹوا بٹے گا۔

وَيَذَرُونِ بِالْحَسَنَةِ الشَّيْئَةِ اور وہ بھلائی سے برائی کو دفع کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا لا الہ الا اللہ کی شہادت دے کر شرک کو دفع کرتے ہیں۔ مقاتل نے کہا شرکوں کی طرف سے گالیاں اور برا بھلاسن کر غفود درگزر سے کام لیتے ہیں۔

میں کہتا ہوں یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ دشمنوں کی دشمنی کو ان کے ساتھ بھلائی کر کے دفع کرتے ہیں۔ اللہ نے فرمایا ہے فَاِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَرَيْنَا عَدَاوَةً كَانَتْ وَلِيًّا حَٰوِيًّا جس شخص کی تم سے دشمنی ہے (اگر اس کے ساتھ احسان کرو گے) تو وہ ایسا ہو جائے گا کہ گویا وہ گمراہ دوست ہے۔ یہ بھی مطلب بیان کیا گیا ہے کہ طاعت سے معصیت کو دفع کرتے ہیں اللہ نے فرمایا ہے اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ بلاشبہ نیکیاں گناہوں کو زائل کر دیتی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے بدی کے پیچھے نیکی کر لیا کرو کہ وہ بدی کو مٹا دے گی۔

وَمَا رَسَّ قَتْلَهُمْ يُنْفِقُونَ اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے کچھ (راہ خیر میں) خرچ کرتے ہیں۔

فَاِذَا سَمِعُوا اللّٰغُوَا غَرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِيْنَ

اور جب وہ (شرکوں سے) بیسودہ بات سنتے ہیں تو منہ پھیر لیتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں ہمارے عمل ہمارے لئے تمہارے عمل تمہارے لئے (ہمارا دین ہمارے لئے تمہارا دین تمہارے لئے) تم کو سلام ہم جاہلوں (سے) الجھنا نہیں چاہتے۔

اللّٰغُوَا بیسودہ بات۔ بغوی نے لکھا ہے کہ مشرکین مومنین اہل کتاب کو گالیاں دیتے اور کہتے تھے تم مرد تم نے اپنا مذہب چھوڑ دیا۔ مومن ان سے منہ پھیر لیتے اور کوئی جواب نہیں دیتے تھے۔ سلام علیکم اس سے مراد سلام تحیت و دعا نہیں بلکہ سلام ترک مراد ہے مطلب ہم گالیاں نہیں دیں گے، برا نہیں کہیں گے تم کو جواب نہیں دیں گے۔ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِيْنَ یعنی ہم جاہلوں کا دین نہیں چاہتے تمہارے مذہب کو پسند نہیں کرتے۔ بعض کے نزدیک یہ مطلب ہے کہ ہم جاہلوں کے ساتھ رہنا نہیں چاہتے۔ بعض نے یہ مطلب بیان کیا ہے ہم جاہلوں میں سے ہونا نہیں چاہتے یعنی تم ہم کو گالیاں دیتے ہو برا کہتے ہو اگر جواب میں ہم بھی تم کو گالیاں دیں گے تو تمہاری طرح جاہل ہو جائیں گے اور ہم ایسا ہونا پسند نہیں چاہتے، ہم جاہلوں میں سے ہو جانے سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔

بغوی نے لکھا ہے یہ حکم اس وقت تھا جب جہاد کا حکم نہیں ہوا تھا۔ میں کہتا ہوں بغوی کا یہ قول واقعہ نزول کے مطابق نہیں ہے کیونکہ اس آیت کا نزول یا حضرت عبداللہ بن سلام اور ان کے ساتھیوں کے حق میں ہوا یہ حضرات تو ہجرت کے بعد اسلام لائے تھے یا ان حبشیوں کی بابت ہوا جو حضرت جعفر بن ابی طالب کے ساتھ نجاشی کے پاس سے آئے تھے ان کی آمد بھی ۶ھ میں غزوہ خیبر کے وقت ہوئی تھی یا چالیس خیرانیوں اور آٹھ شامیوں کے متعلق نزول ہوا۔ یہ واقعہ بھی ہجرت کے بعد کا ہے اور اس وقت کا جب جہاد کا حکم آچکا تھا۔

مسلم وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے چچا ابو طالب سے فرمایا آپ لا الہ الا اللہ کہہ دیجئے تاکہ قیامت کے دن میں آپ کے لئے شہادت دے سکوں۔ اگر یہ خیال نہ ہو تاکہ قریش کی عورتیں عابد لائیں گی اور کہیں گی (موت کے) خوف سے ابو طالب نے کلمہ پڑھ لیا تو میں یہ کلمہ پڑھ کر تمہاری آنکھ ٹھنڈی کر دیتا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿۵۰﴾

بے شک آپ (ہر اس شخص کو) جس کو پسند کریں ہدایت یاب نہیں کر سکتے بلکہ اللہ ہی جس کو چاہتا ہے ہدایت یاب کرتا ہے اور وہی ہدایت پانے والوں کو خوب جانتا ہے۔

مَنْ أَحْبَبْتَ یعنی جس کو ہدایت یاب کرنا آپ پسند کریں یا جس سے قربت داری کی وجہ سے آپ کو محبت ہو۔ الْمُهْتَدِينَ مجاہد و مقاتل نے کہا یعنی ان لوگوں کو اللہ ہی خوب جانتا ہے جن کے لئے ہدایت مقرر کر دی گئی ہے۔ ابن عباسؓ نے تاریخ دمشق میں اور نسائی نے ابو سعید بن رافع کی روایت سے بیان کیا ہے۔ ابو سعید نے کہا میں نے حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا کہ آیت إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ابو جہل اور ابو طالب کے متعلق نازل ہوئی۔ فرمایا ہاں۔ یحییٰ بن یحییٰ، ابن جریر، ابن المنذر، ابن ابی حاتم، ابوالشیخ، ابن مردویہ اور بیہقی نے سعید بن مسیب کے حوالہ سے ان کے باپ کی روایت نقل کی ہے، سعید کے باپ نے کہا ابو طالب کے انتقال کا وقت آپؐ چنانچہ رسول اللہ ﷺ ان کے پاس تشریف لے گئے ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ بن مغیرہ وہاں موجود تھے حضور ﷺ نے فرمایا میرے چچا لا الہ الا اللہ ایک بار کہہ دیجئے تاکہ اللہ کے سامنے اس کلمہ کو آپ کے لئے حجت میں پیش کر سکوں ابو جہل اور عبد اللہ نے کہا کیا آپ عبد المطلب کے دین سے روگرداں ہو جائیں گے۔ رسول اللہ ﷺ برابر کلمہ پیش کرتے رہے اور بار بار دہراتے رہے، بالآخر ابو طالب نے جو آخری لفظ زبان سے نکالا وہ یہ تھا علیٰ ملۃ عبد المطلب۔ عبد المطلب کے مذہب پر اور لا الہ الا اللہ کہنے سے انکار کر دیا۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تک مجھے ممانعت نہ ہوگی میں آپ کے لئے دعاء مغفرت کرتا رہوں گا، اس کے بعد یہ آیت نازل فرمائی مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ هُمْ أَعْتَبُوا عَنْ رَبِّهِمْ لَعَنَ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۵۱﴾ آیت نازل فرمائی إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ۔

ابن جریر نے بروایت عوفی حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ کچھ قریشی لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تھا اگر ہم آپ کی پیروی کریں گے تو لوگ ہم کو اچک لیں گے اس پر اللہ نے نازل فرمایا۔

وَقَالُوا إِنَّا تَخَافُ الْهُدَىٰ مَعَكَ تَتَخَفُ مِنْ أَرْضِنَا ۚ (اس) زمین سے اچک لئے جائیں گے۔ اور انہوں نے یعنی مکہ والوں نے کہا اگر ہم آپ کے ساتھ ہدایت پر چلیں گے تو ہم، ہماری (اس) زمین سے اچک لئے جائیں گے۔

بنو نضیر نے لکھا ہے یہ آیت حارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف کے بارے میں نازل ہوئی، حارث نے کہا تھا ہم جانتے ہیں کہ آپ جو کچھ کہتے ہیں وہ حق ہے لیکن اگر ہم آپ کے کہنے پر چلیں گے تو ہم کو اندیشہ ہے کہ عرب ہم کو مکہ کی سرزمین سے نکال دیں گے۔ تَتَخَفُ مِنْ أَرْضِنَا کا یہی مطلب ہے۔ کہ اخرج النسائی وابن المنذر عن ابن عباس۔ نسائی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ حارث بن عامر بن نوفل نے یہ بات کہی تھی۔ اِخْتِطَافٌ (جھپٹ لینا، اچک لینا) تیزی سے جھین لینا۔ اللہ نے اس کی تردید میں فرمایا۔

أَوْ لَعَنَ تَمَكِّنَ لَكُمْ حَرَمًا مِمَّا يُحِبُّ إِلَيْهِ تَمَكَّرَتْ كُلُّ شَيْءٍ رِزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۵۲﴾

کیا ہم نے ان کو امن و امان والے حرم میں جگہ نہیں دی جہاں پر ہر قسم کے پھل کھینچ چلے آتے ہیں جو ہماری طرف سے کھانے کو ملتے ہیں لیکن ان میں سے اکثر لوگ (اس احسان و مصلحت کو) نہیں جانتے۔

اَوَلَمْ تُمَكِّنْ لَهُمْ الْخِ اسْتِقَامَ اَنْكَارِی ہے اور محذوف جملہ پر عطف ہے یعنی کیا ہم نے ان کو مکہ کا ساکن نہیں بنایا اور کیا ان کو حرم میں جگہ نہیں دی جو امن والا ہے۔ دور جاہلیت میں عرب باہم قتل و غارت کیا کرتے تھے، لوٹ مار کا عام دستور تھا کسی جگہ امن نہ تھا لیکن مکہ والے حرم کی حرمت کی وجہ سے امن چھین سے رہتے تھے۔ مشہور بات ہے کہ ہرن بھیڑیوں سے اور کبوتر شکاری چیلوں سے محفوظ رہتے، حرم کے اندر کوئی جانور بھی کسی جانور کا شکار نہیں کرتا تھا۔

جب بت پرستی کے دور میں بت پرست حرمت حرم کی وجہ سے مامون و محفوظ تھے تو حرمت کعبہ کے ساتھ جب حرمت توحید بھی شامل ہو گئی تو پھر جھپٹ لے جانے پر اللہ کیسے قدرت دے سکتا ہے۔
وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لٰكِنَ اِن مِّنْ سَ اَكْثَرُ لَوْ كَ جاہل ہیں نہ اس بات کو سمجھتے ہیں نہ غور کرتے ہیں ڈرنا تو کفر و معصیت کی وجہ سے اللہ کے عذاب سے چاہئے نہ کہ ایمان و توحید سے کیونکہ۔

وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَبَلَكَ مَسْكَنُهُمْ كَمْ تَسْكُنُ مِنْ بَعْدِ هَمٍّ اَلَا قَلِيلًا

اور ہم بہت سی ایسی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے اسباب عیش پر اترتے تھے سو (دیکھ لو) یہ ان کے گھر (تمہاری نظروں کے سامنے) ہیں کہ ان کے بعد ان گھروں میں آبادی نہیں ہوئی مگر تھوڑے مکانوں میں اور آخر کار ان کے سب مکانوں کے ہم ہی مالک رہے۔

وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ لِّعَنِ بَسْتِیوں والوں کو ہم نے غارت کر دیا جن کی حالت تمہاری حالت کی طرح تھی۔
بَطَرَتْ جو نازاں تھی، مغرور تھی، اتراتی تھی یعنی ان کے باشندے اپنی خوش عیشی کے زمانہ میں اترتے تھے اللہ کی نعمتوں کے شکر گزار نہ تھے۔ عطاء نے کبواہ عیش و غرور میں پڑے ہوئے تھے اللہ کا دیا ہوا رزق کھاتے تھے، مزے اڑاتے تھے اور بت پرستی کرتے تھے، اللہ کی نافرمانی میں غرق تھے۔ مَعِيشَتَهَا یہ ظرف (مفعول فیہ) ہے یعنی عیش کے زمانہ میں اترتے رہے۔ آخر اللہ نے ان کو غارت کر دیا اور ان کی بستیوں کو تباہ کر دیا سب کو ہلاک کر دیا۔
فَبَلَكَ مَسْكَنُهُمْ پس یہ (قوم نمود کے حجر میں کھنڈر اور قوم لوط کے ویران دیسات) جو ان کے رہنے کے مقامات تھے ویران پڑے ہیں۔

مِنْ بَعْدِ هَمٍّ ان کے ہلاک کرنے کے بعد۔ اَلَا قَلِيلًا مگر قلیل سکونت یا تھوڑے وقت کے لئے (اول صورت میں مفعول ہے اور دوسری صورت میں مفعول فیہ، مترجم) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ان کھنڈروں میں ایک دن یا ایک گھنٹہ کے لئے مسافر اور راہ گیر ٹھہرے اور کوئی ان میں نہیں رہا۔ بعض نے کہا کوئی شخص بھی سوائے تھوڑے سے لوگوں میں وہاں نہیں رہا اور یہ ان کے گناہوں کی نحوست کا نتیجہ ہوا۔

وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِیْنَ یعنی ان کا جانشین کوئی نہیں رہا کہ ان مکانوں میں رہتا اور ان کی چیزیں استعمال کرتا ہم ہی آخر مالک رہے۔

وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرٰی حَتّٰی یَبْعَثَ فِیْ اٰمِنٰہَا رَسُوْلًا یَّتْلُوْا عَلَیْہِمْ الْاٰیٰتِیْنَ وَ مَا کُنَّا مُهْلِکِی الْقُرٰی اِلَّا وَ اَهْلُہَا ظٰلِمُوْنَ

اور آپ کا رب ایسا تو نہیں کہ بستیوں کو ہلاک کر دے بغیر اس کے کہ ان کے صدر مقام میں کسی ایسے رسول کو بھیجے جو ہماری آیات ان کو پڑھ کر سنائے ہم بستیوں کو اسی وقت ہلاک کرتے ہیں جب ان میں رہنے والے بت پرست ہی شرارت کرنے لگیں۔

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لَیْسَ اَبِی الْقُرٰی یعنی آپ کے رب کا یہ دستور نہیں ہے کہ بغیر رسول بھیجے کسی بستی کو یونہی تباہ کر دے۔
الْقُرٰی یعنی کافر بستیاں۔ فِیْ اٰمِنٰہَا یعنی ان کی سب سے بڑی بستی میں۔

رَسُوْلًا (یعنی اللہ کے عذاب اور اس کے احکام کی خلاف ورزی سے) ڈرانے والا۔ بڑی بستی کو بعثت رسول کے لئے اس لئے خاص کیا کہ عموماً پیغمبروں کو سرداروں کے پاس ہدایت کرنے کے لئے (پہلے) بھیجا گیا کیونکہ عوام تو کفر و ایمان میں خواص

کے تابع ہوتے ہیں اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ہر قتل کو نامہ مہدک بھیجا تھا جس میں لکھا اسلام لاؤ سالم رہو گے ورنہ تم پر عیا کا بھی وبال گناہ ہوگا۔ اور سردار لوگ عام طور پر بڑے شہروں میں ہی رہتے ہیں اور مرکزی مقامات ہی میں ان کے مکان ہوتے ہیں۔

يَبْلُغُو عَلَيْهِمْ أَلَيْتِنَا مَاتِلْ نے کہا رسول ان کو اطلاع دیتا ہے کہ اگر ایمان نہ لائے تو تم پر عذاب نازل ہوگا۔
أَهْلُهَا ظَالِمُونَ یعنی پیغمبروں کو تکذیب اور انکار کر کے اپنے لو پر خود ظلم کرتے ہیں۔

وَمَا أَوْفَيْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ مِّنْ تِلْكَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٠﴾

اور جو کچھ تم کو (مال و اسباب) دیا گیا ہے وہ دنیوی زندگی کا (عارضی) سر و سامان اور سجاوٹ ہے اور جو (اجر و ثواب) اللہ کے ہاں ہے وہ (دنیوی سامان و زینت سے) بہت بہتر اور لازوال ہے کیا تم اتنی بات بھی نہیں سمجھتے۔

فَمَتَاعُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا یعنی دنیوی سامان ہے جس کو تم برتتے ہو اور دنیا کی سجاوٹ ہے۔ جس سے زندگی بھر (زینت حاصل کرتے ہو فَمَتَاعُ الدُّنْيَا یعنی جو جنت اور مراتب قرب خیرات سے فی نفسہ بہتر ہے کیونکہ وہ خالص لذت اور کامل سرور ہے۔ وَأَبْقَىٰ اور بہت زیادہ باقی رہنے والی ہے کیونکہ ابدی (لازوال) ہے أَفَلَا تَعْقِلُونَ استفہام انکاری ہے اور عطف محذوف جملہ پر ہے یعنی تم غور نہیں کرتے اور نہیں سمجھتے۔

أَفَمَن دَعَا لَهُ وَعَدًا أَحْسَنًا فَهُوَ لَا يَأْتِيهِ مَتَاعُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٦١﴾

کیا وہ شخص جس سے ہم نے پسندیدہ وعدہ کر رکھا اور وہ اس کو (یعنی وعدہ کئے ہوئے ثواب کو) پائے گا بھی اس شخص کی طرح ہو سکتا ہے جس کو دنیوی فوائد سے تو ہم نے بہرہ اندوز کر دیا ہے۔ پھر قیامت کے دن وہ ان لوگوں میں سے ہوگا جو گرفتار کر کے حاضر کئے جائیں گے۔
أَفَمَن میں استفہام انکاری ہے اور اس کا عطف محذوف جملہ پر ہے یعنی کیا اس کھلے ہوئے فرق کے باوجود تم نے اس شخص کو جس سے ہم نے ایک اچھا وعدہ کر رکھا ہے۔ الخ

وَعَدًا أَحْسَنًا یعنی جنت کا وعدہ جس چیز کا وعدہ کیا جائے اگر وہ اچھی ہو تو اس کا وعدہ بھی اچھا ہوتا ہے جنت بجائے خود اچھی ہے اس لئے اس کا وعدہ بھی اچھا ہے۔

فَهُوَ لَا يَأْتِيهِ مَا لَهُ مِنَ الْعَمَلِ کے مطابق ضرور پائے گا کیونکہ اللہ کے وعدہ کے خلاف ہونا ممکن ہے۔

مَتَاعُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا یعنی وہ حیات دنیاوی کا سامان جو آلام سے پر ہے تکالیف اور مصائب نے اس کو مکدر کر دیا ہے پھر فانی ہے زوال کے بعد سوائے حسرت کے اس کا اور کوئی نتیجہ نہیں۔

الْمُحْضَرِينَ یعنی وہ لوگ جن کو حساب یا عذاب کے لئے حاضر کیا جائے گا۔ قیادہ نے کہا یعنی مومن و کافر برابر نہیں ہو سکتے کافر کا مال بر اور مومن کا اچھا ہوگا۔

بغوی اور ابن جریر نے مجاہد کی روایت سے بیان کیا کہ یہ آیت رسول اللہ ﷺ اور ابو جہل کے بارے میں نازل ہوئی۔ دوسرے سلسلہ روایت سے بغوی نے لکھا ہے کہ یہ آیت حضرت حمزہ اور ابو جہل کے متعلق نازل ہوئی۔ بغوی نے مقاتل اور محمد بن کعب قرظی کی روایت سے بیان کیا کہ اس آیت کا نزول حضرت حمزہ اور ابو جہل یا حضرت علی اور ابو جہل کے حق میں ہوا۔ بعض نے کہا کہ حضرت عمار اور ولید بن مغیرہ کے متعلق اس کا نزول ہوا۔

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٦٢﴾

اور اس دن کو یاد کرو

جب اللہ ان (شرکوں) کو پکار کر فرمائے گا (آج) وہ میرے شریک کہاں ہیں جن کو (دنیا میں میرا شریک) خیال کرتے تھے۔

میں کہتا ہوں شاید شرکاء سے مراد وہ سرداران کفر ہوں کہ جن کی وجہ سے ان کے تابعین نے اللہ کی عبادت چھوڑ کر

انہیں کی عبادت اختیار کر لی تھی اور انہیں کا اتباع کرتے تھے۔ ان کو شرکاء بطور استہزاء کہا گیا ہے۔

قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا آيَاتِنَا يَعْبُدُونَ ﴿۵﴾

جن لوگوں پر (خدا کی) بات پوری ہو چکی

ہو گی وہ کہیں گے بے شک یہ وہی لوگ ہیں جن کو ہم نے بہکا دیا تھا جیسا ہم بہکے تھے ویسا ہی ہم نے ان کو بہکا دیا (آج) ہم تیرے سامنے ان سے دست بردار ہوتے ہیں (کیونکہ) یہ لوگ ہماری پوجا نہیں کرتے تھے۔

قَالَ الَّذِينَ یعنی کافروں کے سردار اور لیڈر کہیں گے۔ الْقَوْلُ یعنی اللہ کی یہ بات واجب ہو چکی ہو گی کہ میں دوزخ کو جنات سے اور آدمیوں سے سب سے بھردوں گا اور اس کے علاوہ دوسری آیات و عید عذاب کا وقوع بھی واجب ہو چکا ہو گا۔ اَغْوَيْنَا مفعول کی ضمیر محذوف ہے یعنی یہ وہی لوگ ہیں جن کو ہم نے بہکا دیا تھا۔ کَمَا غَوَيْنَا یعنی جس طرح ہم بہک گئے تھے خود اپنے اختیار سے مگر اسی میں پڑ گئے تھے کسی نے ہم پر جبر نہیں کیا تھا اسی طرح یہ لوگ خود اپنے اختیار سے بہکے تھے ہم نے ان پر زبردستی نہیں کی تھی ہم کو جبراً اگر اصرار کر دینے کا اختیار نہیں تھا ہم نے تو ان کو درغلا یا تھا سو سے پیدا کئے تھے لالچ دیئے تھے۔ یہ لالچ میں پڑ گئے ہمارے فریب و وسوسہ اگرچہ ان کو کفر کی طرف دعوت دے رہا تھا لیکن اللہ نے پیغمبر بھیج دیئے تھے، کتابیں نازل کر دی تھیں، ہر طرح کی دلیلیں قائم کر دی تھیں، جن کی موجودگی میں ان کو ہمارے بہکاوے میں نہ آنا چاہئے۔ یہ آیت مضمون کے لحاظ سے ایسی ہی ہے جیسی دوسری آیت میں فرمایا ہے وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْخ-

تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ یعنی آج ہم تیری بارگاہ میں تیرے سامنے ان سے اور جس کفر کو انہوں نے اپنے نفسانی میلان و جھکاؤ سے اختیار کیا تھا سب سے بیزاری کا اظہار کرتے ہیں۔

مَا كَانُوا آيَاتِنَا يَعْبُدُونَ یعنی یہ ہماری پوجا نہیں کرتے تھے بلکہ اپنی نفسانی خواہشات کے پجاری تھے۔

وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ ۚ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿۶﴾

اور (کافروں سے کہا) جائے گا اپنے شریکوں کو پکارو (وہ آج

آکر تم کو عذاب سے رہا کر آئیں کہ وہ پکاریں گے لیکن وہ جواب ہی نہیں دیں گے اور کافرا اپنے لئے اور اپنے باطل معبودوں کے لئے) عذاب دیکھ لیں گے۔ اگر وہ (دنیا میں) ہدایت یاب ہو چکے ہوتے (تو عذاب ان کے سامنے نہ آتا)۔

شُرَكَاءُكُمْ اس جگہ شرکاء سے مراد ہیں بت اور دوسرے باطل معبود۔ فَدَعَوْهُمْ وہ معبودوں کو پکاریں گے یا تو اس کا سبب یہ ہو گا کہ وہ بدحواس ہو چکے ہوں گے و ہشت زدہ ہو کر پکاریں گے یا اس لئے پکاریں گے کہ ان کا عقیدہ ہی تھا کہ یہ معبود خدا سے ہماری سفارش کریں فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا یعنی دعوت قبول نہیں کریں گے، مدد کے لئے تیار نہ ہوں گے، کیونکہ مدد کرنے کی ان کو قدرت ہی نہیں ہو گی۔ لَوْ أَنَّهُمْ الخ یعنی اگر وہ دنیا میں ہدایت پالیتے تو آخرت میں یہ عذاب ان کو دیکھنا نہ پڑتا۔ زیادہ صحیح یہ ہے کہ آیت میں لَوْ اظہار تمنا کے لئے ہے یعنی وہ تمنا کریں گے کہ کاش وہ ہدایت یاب ہو گئے ہوتے۔

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿۷﴾ فَعُمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿۸﴾

اور (یاد کرو اس دن کو) جس دن کافروں سے پکار کر

پوچھا جائے گا کہ تم نے پیغمبروں کو کیا جواب دیا تھا سو اس روز ان کے ذہن سے ساری باتیں کم ہو جائیں گی سو وہ (نہ خود کوئی جواب دے سکیں گے نہ) ہم باہم پوچھ سکیں گے (کہ پوچھ کر جواب دے سکیں)

اول الذکر سوال و جری سوال تھا جو شرک کے متعلق تھا اور یہ دوسرا سوال پیغمبروں کے انکار سے تعلق رکھتا ہے۔

فَعُمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ یعنی جواب دینے کے سلسلہ میں وہ اندھوں کی طرح ہو جائیں گے جن کو کوئی راستہ نہیں سوجھتا پس وہ بھی اسی طرح کچھ بتانے سے عاجز ہو جائیں گے۔ کلام میں زور پیدا کرنے کے لئے اسلوب کو بدل دیا گیا ہے اصل کلام اس طرح تھا، فَعَمُوا عَنِ الْأَنْبَاءِ مقصود یہ ہے کہ دنیا میں جو وجوہ بیان کی جاتی ہیں وہ عارضی ہوتی ہیں بیرونی تاثرات کا

نتیجہ ہوتی ہیں قیامت کے دن بیرونی اغواء تو ختم ہو چکا ہو گا اور کوئی خارجی حیلہ گری موجود نہ ہو گی اس لئے کوئی جواب دے نہ سکیں گے۔

الْأَنْبَاءُ اس سے مراد ہے پیغمبروں کو جھوٹا قرار دینے کا عذر۔ مجاہد نے کہا دلائل مراد ہیں مطلب یہ ہے کہ وہ کچھ نہ کر سکیں گے اور کوئی دلیل پیش نہیں کر سکیں گے کیونکہ ان کے پاس کوئی دلیل ہی نہیں ہو گی۔

بیشاوی نے لکھا ہے کہ اس روز ڈر کے مارے جب پیغمبر جواب میں لڑکھرائیں گے اور جواب کو اللہ کے علم کے سپرد کر دیں گے (اور کہیں گے کہ تو جانتا ہے تیرے علم میں ہے کہ ہم نے ان کو شرک کا حکم نہیں دیا وغیرہ) تو کافر لوگ کس گنتی میں ہوں گے۔ وہ کیا کہہ سکیں گے فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ وہ آپس میں سوال نہیں کریں گے دہشت اور خوف کی وجہ سے پوچھنے کی بھی ہمت نہ ہو گی یا اس خیال سے نہیں پوچھیں گے کہ جس سے سوال کیا جائے گا وہ بھی سائل کی طرح (لا جواب) ہو گا پھر پوچھنے کا کیا حاصل۔

فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَلَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ۝۱۱

لیکن جس نے (شرک سے) توبہ کر لی اور ایمان لے آیا اور نیک عمل کئے (یعنی ایمان کے ساتھ اعمال بھی ٹھیک کر لئے) تو امید ہے (یعنی اس کو امید رکھنی چاہئے کہ اللہ کے نزدیک کوہ فلاح پانے والے لوگوں میں سے ہو گا۔

علیٰ کا لفظ اس جگہ یا تو اسی طرح استعمال کیا ہے جیسے بادشاہ یقینی بات کو بھی شکی الفاظ میں ظاہر کرتے ہیں یا وہی مطلب ہے جو ترجمہ میں بیان کر دیا گیا ہے کہ مومن صالح کو امید رکھنی چاہئے۔ (یعنی امید کا رجوع اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں ہے اللہ امیدوار نہیں ہو تا بندہ امیدوار ہوتا ہے امید و خوف لازمہ بندگی ہے۔ مترجم)

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝۱۲

اور آپ کا رب جس چیز کو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور (جس حکم کو چاہتا ہے) اختیار کرتا ہے ان لوگوں کو (تخلیق اور تجویز احکام کا) کوئی اختیار حاصل نہیں اللہ تعالیٰ ان کی شرک آفرینی سے پاک اور برتر ہے۔

وَيَخْتَارُ اور جس کو جس چیز کے لئے چاہتا ہے اختیار کر لیتا ہے اس نے تمام لوگوں کو چھوڑ کر نبوت کے لئے محمد ﷺ کا انتخاب کر لیا۔ بغوی نے لکھا ہے مشرکوں نے کہا تھا یہ قرآن دونوں بستیوں میں سے کسی بڑے آدمی پر کیوں نہیں اتارا گیا یعنی ولید بن مغیرہ پر یا عروہ بن مسعود ثقفی پر اس قول کے جواب میں آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ اس کا مصدر ہے اور مصدر کے بجائے اس کا استعمال کیا جاتا ہے اور کبھی اسم مفعول کے معنی میں بھی یہ مستعمل ہے۔ جیسے محمد خیرۃ اللہ من خلقہ اللہ کی مخلوق میں اللہ کی طرف سے برگزیدہ کئے ہوئے محمد ﷺ ہیں آیت کا مقصد یہ ہے کہ بندوں کو اس بات کا اختیار نہیں کہ وہ کہنے لگیں کہ فلاں کو پیغمبر کیوں نہیں بنایا گیا گویا یہ جملہ سابق جملہ کی تاکید و تائید ہے اس کی مزید تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ اس کا نزول مشرکوں کے قول مذکور کے جواب میں ہوا تھا۔ سُبْحَانَ اللَّهِ یعنی اللہ پاک سے اس بات سے کہ کوئی اس کے اختیار میں مداخلت کرے۔ اور ان کی شرک آفرینی سے یا مفروضہ شرکیوں کی مشارک سے بالا و اعلیٰ ہے۔

بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ مَا كَانَ لَهُمُ اس میں ما موصولہ ہے جو یَخْتَارُ کا مفعول اور الخیرۃ کے معنی ہیں خیر اور بہتر یعنی بندوں کے لئے جس چیز میں بہتری ہوتی ہے اللہ اس کو اختیار کرتا ہے اس تفسیر میں سراسر تکلف ہے، پھر بھی معتزلہ کے دعویٰ کی دلیل اس آیت سے نہیں نکلتی، معتزلہ کہتے ہیں کہ جو زیادہ بہتر اور مفید ہو اس کو پیدا کرنا اور غیر مفید قبیح کو نہ پیدا کرنا اللہ پر لازم ہے۔ یہ مسئلہ اس آیت سے ثابت نہیں ہوتا، اس آیت کا تو مطلب یہ ہے کہ اللہ اس چیز کو جو تم لوگوں کے لئے بہتر ہو اختیار کرنے کا حق رکھتا ہے یعنی اپنی مہربانی اور کرم سے تمہارے لئے فائدہ رسال بات اختیار کرتا ہے (کیا اللہ پر ایسا کرنا واجب

ہے یہ تو آیت سے ثابت نہیں ہوتا

بعض علماء کہتے ہیں کہ آیت اس امر پر دلالت کر رہی ہے کہ انسان اپنے ہر فعل میں مجبور ہے کوئی (ترجیحی) اختیار نہیں رکھتا۔ مگر یہ استدلال بھی غلط ہے ورنہ الخیرۃ نہ ہوتا بلکہ خیرۃ (کوئی اختیار نہیں) مذکور ہوتا الخیرۃ تو بتا رہا ہے کہ خاص قسم کا اختیار بندہ کو نہیں اس میں الف لام عدی سے یعنی کسی کو پیغمبر بنانے کا اختیار بندوں کو نہیں، شان نزول سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

وَرَبَّكَ يَعْلَمُ مَا لَكُنْ صَدُوقَهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿۵﴾
اور آپ کا رب جانتا ہے ان باتوں کو جو ان کے سینوں کے اندر چھپی ہوئی ہیں (جسے رسول اللہ ﷺ سے حدود دشمنی) اور جو یہ لوگ ظاہر کرتے ہیں (جیسے رسول اللہ ﷺ پر طعن و طنز)

وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
مذکورہ بالا آیات کی تائید ہے۔

لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ
اسی کو استحقاق ستائش ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔

کیونکہ اصلی حسن و جمال اسی کا ہے دوسروں کے اندر جمال مستعار ہے (حمد کا معنی ہے کسی کی خوبی کی تعریف کرنا زبان سے کوئی ساری نعمتیں عطا کرنے والا ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی مومن دنیا میں بھی اس کی حمد کرتے ہیں اور آخرت میں بھی کریں گے جنت میں داخلہ کے بعد کہیں گے الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ حمد اس خدا کے لئے جس نے ہمارا غم دور کر دیا۔ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ اس اللہ کے لئے ہر طرح کی شائز اور ہے جس نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا۔

وَلَهُ الْحُكْمُ
اسی کا فیصلہ (حکم) ہر چیز میں نافذ ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اہل طاعت کے لئے اس کا حکم مغفرت اور گناہ گاروں کے لئے فیصلہ بد بختی نافذ ہے۔

وَالْيَوْمَ تُرْجَعُونَ ﴿۶﴾
اور اسی (کے حکم) کی طرف تم لوٹائے جاؤ گے مرنے کے بعد زندہ کر کے اٹھائے جاؤ گے۔

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَنِ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَّا يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَمْ لَأَنْتُمْ مَعُونَ ﴿۷﴾
(اے محمد ﷺ) آپ کہہ دیجئے بھلا بتاؤ تو اگر اللہ روز قیامت

تک مسلسل رات ہی رات تم پر کر دے تو اللہ کے سوا کون معبود ہے جو تمہارے لئے روشنی لے آئے گا کیا تم (گوش ہوش سے اتنی بات بھی) نہیں سنتے۔

أَرَأَيْتُمْ اے مکہ والو مجھے بتاؤ۔ سَرْمَدًا ہمیشہ۔ یہ لفظ سرود سے بنا ہے اور مبالغہ کا صیغہ ہے۔ اس میں میم زائد ہے یعنی قیامت تک سورج نہ نکلے ہمیشہ رات ہی رات رہے۔ بِضِيَاءٍ کون معبود ہے جو روشنی لے آئے جس میں تم اپنی معاش کی تلاش کرتے ہو۔

بینادی نے لکھا ہے هَلْ إِلَهٌ جَكَ مِنْ إِلَهِمَا صَرْفُ كَافِرُونَ کے خیال کے موافق (کہ ان کے معبود صاحب علم و قدرت ہیں)۔

أَفَلَا تَسْمَعُونَ کیا میری نصیحت تدبر اور بصیرت کے ساتھ نہیں سنتے۔

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَنِ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَّا يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُنُونَ فِيهِ
أَفَلَا تَنْصَبِرُونَ ﴿۸﴾
آپ کہہ دیجئے بھلا دیکھو تو اگر اللہ تم پر

ہمیشہ روز قیامت تک دن ہی دن کر دے تو اللہ کے سوا کون ایسا معبود ہے جو تم پر رات لے آئے جس میں تم آرام پاؤ کیا تم لوگ (چشم بصیرت اندوز سے) نہیں دیکھتے۔

النَّهَارُ سَرْمَدًا یعنی سورج کو وسط آسمان میں روک دے اور دن ہی دن رہے۔ أَفَلَا تَنْصَبِرُونَ کیا ہماری قدرت کی نشانیوں کا تم مشاہدہ نہیں کرتے۔

رات کی صفت تَسْكُنُونَ فَيَبْهِي بِيَانٍ فَرْمَانِ لَيْكِنْ رُشْنِي كِي صَفْت كُوئی ذَكَرْ نَمِیں فَرْمَانِ كِيونكہ رُشْنِي بَجَائے خُود بُوئی نَعْت ہے رات ایسی چیز نَمِیں ہے (حضرت مفسر کا خیال ہے) پھر رُشْنِي كے فَوَائِد اَتَنے ہِیں جِن كَا بِيَان نَمِیں كِیَا جَا سَكَا اِس لَئے ضَبَابُ كے سَا تَحْ أَفَلَا تَسْمَعُونَ لُور لَیْل كے سَا تَحْ أَفَلَا تَبْصُرُونَ فَرْمَا كِیونكہ عَقْل كُو سَنَنے سَے فَوَائِد بَكْثَرْت حَاصِل ہُوتے ہِیں دِكھِنے سَے اَتَنے مَنَافِع حَاصِل نَمِیں ہُوتے۔

وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۵۰﴾

لُور اللہ نے اپنی رَحْمَت سَے تَمہارے لَئے رات لُور دِن بَنائے تَاكہ

رات مِیں تَم آرام پَاوُور (دِن مِیں) اللہ كے فَضْل كُو تَلَا ش كَر وُور تَاكہ تَم (اللہ كِي نَعْمَتوں كَا) شُكْر اُور كَرُور۔

مِنْ فَضْلِهِ یعنی دِنیا وُور آخِرَت كے مَنَافِع تَلَا ش كَرُور۔ فَيَبْهِي كِي صَمِير لَیْل كِي طَرَف لُوث رہی ہے اِس صُورَت مِیں لَفْظِ نَشْر مَرْتَب ہوگا۔ (پہلے دو چیزوں كَا ذَكَر كِیجائی كِیَا پھر ہر اِیك كَا حُكْم اُور حَال تَرْتِیْب كے سَا تَحْ اَلَك اَلَك بِيَان كَر دِیا جِس چیز كَا ذَكَر پہلے كِیَا تَھا اِس كَا حُكْم پہلے بِيَان كِیَا اُور جِس كَا ذَكَر پیچھے كِیَا تَھا اِس كے حُكْم كُو پیچھے ذَكَر كِیَا) اَز جِلَج نے كَمَا یہ بَہی ہو سَكَا ہے كہ فَيَبْهِي سَے مراد ہو ہُو فِی كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا یعنی رات دِن اِس لَئے بَنائے كہ تَم دو تُوں مِیں ہر اِیك مِیں آرام پَاوُور اللہ كے فَضْل كُو تَلَا ش كَرُور۔

مِیں كَمَا ہوں چُونكہ سَكُون و آرام كِي قِسمِیں جَد اَجِد اِہیں لُور اللہ كے فَضْل كِي طَلَب بَہی رات دِن مِیں اَلَك اَلَك طُور سَے ہُوتی ہے اِس لَئے اَلَلَّیْل اُور اَلنَّهَار اَلَك ذَكَر كِیَا دو تُوں كُو مَلَا كَر جَعَلَ لَكُمُ الزَّمَانَ نَمِیں فَرْمَا۔

وَيَوْمَ نُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِي الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿۵۱﴾
(كُو) جب كہ اللہ اِن (كَافِرُوں) كُو عَدَا دے گا اُور فَرْمائے گا (آج) كہاں ہِیں وہ مِیرے (فَرَض كئے ہوئے) شَرِیك جِن كُو تَم (اپنا) سَفَار شِی لُور عَذَاب خُدا سَے بَجَانے والا) خِیَال كرتے تَھے۔

یہ زَجَر كے بَعْد دُوسری زَجَر ہے، یہ تَبِیہ ہے اِس اَمْر پَر كہ اللہ كے غَضَب كَا مَوْجِب سَب سَے بڑھ كَر شَرَك ہے۔ پہلی زَجَر تَھی اِس بَات پَر كہ وہ اپنے سَر دَارُوں كے نَقْش قَدَم پَر چلتے تَھے اُور سَر دَارُوں كَا اِتِّبَاع كَر كے اَنہوں نے اللہ كِي عِبَادَت كُو تَرَك كَر دِیا تَھا اُور یہ دُوسری زَجَر ہے اِس بَات پَر كہ اِن كَا عَقِیدہ یہی بَگڑا ہوا ہے وہ پَتھروں كُو اپنا سَفَار شِی سمجھتے ہِیں۔

وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَنَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۵۲﴾
لُور ہَم ہر اَمْت مِیں سَے اِیك اِیك گِواہ (یعنی نبی كُو) نِکال كَر

لَا اِیں كے پَتھر ہَم (كَافِرُوں سَے كہیں گے كہ اپنی كُوئی دَلِیل پیش كَرُور سَو اِن كُو معلوم ہو جائے گا كہ حَقی بَات خُدا ہی كِي تَھی لُور (دِنیا مِیں) جَو بَاتِیں گُھڑا كرتے تَھے اِن مِیں سَے كِسی بَات كَا پَتہ بَہی نہ ہوگا۔

نَزَعْنَا ہَم نِکال كَر لَا اِیں گے۔ شَهِيدًا یعنی پَتھیر كُو جَو اِن كے خِلَاف شَہَادَت دیں گے۔ بُرْهَانَكُمْ اپنی دَلِیل یعنی اِس بَات كِي دَلِیل كہ جِس مَذْہَب پَر وہ چلتے تَھے وہ حَق تَھا۔ اَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ كہ الوہِیْت اللہ ہی كَا حَق ہے الوہِیْت مِیں اِس كَا كُوئی شَرِیك نَمِیں۔ ضَلَّ غَايَب ہو جائِیں گی جِیسے كُوئی كھوئی ہوئی چیز غَايَب ہو جاتی ہے۔

مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ یعنی دِنیا مِیں جَو بے اَصْل بَاتِیں گُڑھتے تَھے۔

اِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مَوْسَى قَارُون بِلَا شَبہ مَوْسَى كِي قَوْم مِیں سَے تَھا۔ بَغْوِي نے لُکھا ہے كہ

قَارُون حضرت مَوْسَى كَا چچا كَا بیٹا تَھا۔ حضرت مَوْسَى كے باپ كَا نَام عِمْرَان تَھا لُور قَارُون كَا باپ یَہُور تَھا اُور عِمْرَان و یَہُور دو تُوں قَاہِت بن لَادِي بن يَعْقُوب عَلَیہ السَّلَام كے بیٹے تَھے۔ كَذَا اَخْرَج ابْنُ الْمَظْذَر عَنْ ابْنِ جَرِّج۔ ابْنِ اسْحَاق نے لُکھا ہے كہ قَارُون حضرت مَوْسَى كَا چچا اُور عِمْرَان كَا بھائی تَھا اُور قَارُون و عِمْرَان دو تُوں یَہُور بن قَاہِت كے بیٹے تَھے لُور بنی اِسْرَائِیل مِیں كُوئی بَہی قَارُون سَے زیادہ تَوَرِیْت كَا قَارِي نہ تَھا مگر سَامَری كِي طَرَح یہ بَہی مَنَافِق ہو گیا۔ جَلَال الدِّین مَحَلِّي نے لُکھا ہے كہ قَارُون حضرت مَوْسَى كے چچا كَا بیٹا بَہی تَھا اُور خَالہ كَا بیٹا بَہی۔

قَبْلِي عَلَيْهِمْ وَأَتَيْنَهُم مِّنَ الْكُتُوبِ مَا أَن مَفَاتِحَهُ لَتَنَتَّوِيءَ بِأَلْعَصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ

پھر وہ قوم پر تکبر کرنے لگا کیونکہ ہم نے اس کو اتنے خزانے دیئے تھے کہ ان کی کنجیاں ایک طاقتور جماعت کو (اٹھاتا) بھاری پڑتی تھیں۔

روایت میں آیا ہے کہ فرعون کی طرف سے قارون کو بنی اسرائیل کا سردار بنادیا گیا تھا جس کی وجہ سے وہ بنی اسرائیل پر ظلم کرنے لگا (اس تفسیر پر بغنی علیہم کا ترجمہ ہو گا قارون نے ان پر ظلم کیا) ضحاک نے کہا قارون نے شرک کر کے قوم کے خلاف بغاوت کی۔ بعض لوگوں نے ترجمہ کیا قارون بنی اسرائیل پر تکبر اور غرور کرنے لگا۔ بعض نے کہا قارون نے ان پر حسد کیا اور سب سے برتر و بالا ہونے کا خواستگار ہو گیا۔

عبد بن حمید اور ابن ابی حاتم نے بروایت قتادہ بیان کیا ہے کہ قارون موسیٰ کے چچا یعنی موسیٰ کے باپ کے بھائی کا بیٹا تھا اور بنی اسرائیل کے ساتھ دریا کو پار کرنے میں بھی شریک تھا اور بڑا خوش آواز تھا لیکن سامری کی طرح اللہ کا دشمن منافق ہو گیا اللہ نے اس کو عارت کر دیا اور کئے کی پوری سزا دی۔ مال و اولاد کی کثرت کی وجہ سے وہ مغرور بن گیا تھا لیکن سورہ موسیٰ کی آیت وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ (ہم نے اپنی طرف سے نشانیاں دے کر موسیٰ کو فرعون اور ہامان اور قارون کے پاس بھیجا تو ان (تینوں) نے کہا تو بڑا بکا جھوٹا جادوگر ہے) دلالت کر رہی ہے کہ فرعون و ہامان کی طرح قارون بھی کافر تھا نہ ظاہر میں ایمان لایا تھا نہ باطن میں (یعنی منافق نہ تھا کہ ظاہر میں ایمان لے آیا ہو) شمر بن حوشب نے کہا (غرور و تکبر کا مظاہرہ کرنے کے لئے) قارون نے اپنے کپڑوں کی لمبائی (دوسروں کے مقابلہ میں) ایک بالشت بڑھائی تھی (یعنی اس کے کپڑے نیچے لٹکتے تھے)

حضرت ابن عمرؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنا کپڑا (ازار یعنی تہبند) لٹکیا کر تا عبا، جغہ وغیرہ) تکبر سے کھینچ کر چلتا ہے اللہ اس کی طرف (رحمت کی) نظر نہیں کرے گا۔ رواہ ابوغوی۔ مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی چادر غرور کی وجہ سے کھینچتا چلتا ہے اللہ (قیامت کے دن رحمت کی) نظر سے اس کی طرف نہیں دیکھے گا۔ امام احمد اور نسائی نے صحیح سند سے حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ اللہ (رحمت کی نظر سے) اس شخص کو نہیں دیکھے گا جو اپنی ازار (لٹکی یا تہبند) کو گھسیٹتا چلتا ہے۔

وَمِنَ الْكُتُوبِ جمع کردہ اموال کے ذخیرے۔ مَفَاتِحُ یعنی مالوں کے صندوق کی کنجیاں مَفَاتِحُ کی جمع ہے قتادہ اور مجاہد اور ایک جماعت علماء کا یہی قول ہے۔ بعض نے کہا مَفَاتِحُ سے مراد خزانے ہیں جیسے اللہ نے دوسری آیت میں فرمایا ہے وَعَيْنُهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ اللہ کے پاس غیب کے خزانے ہیں جن کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا لیکن اس مطلب پر اگلی آیت لَتَنَتَّوِيءَ بِأَلْعَصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ سے قارون کے خزانوں کی زیادہ فراوانی ثابت نہ ہوگی کیونکہ چالیس آدمی (جو عصبہ کا معنی کہا جاتا ہے) چار لاکھ درہم بھی نہیں اٹھا سکتے۔

جریر نے بوساطت منصور خیشمہ کا بیان نقل کیا ہے خیمہ نے کہا میں نے انجیل میں دیکھا تھا کہ قارون کے خزانوں کی کنجیاں ساٹھ خجروں کا بوجھ ہوتی تھیں کوئی کنجی ایک انگلی سے بڑی نہ تھی اور ہر کنجی ایک خزانے کی تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ قارون جہاں جاتا تھا اپنے خزانوں کی کنجیاں اپنے ساتھ اٹھا کر لے جاتا تھا اور وہ کنجیاں لوہے کی تھیں جب بوجھ زیادہ ہونے لگا تو اس نے لکڑی کی کنجیاں بنوائیں پھر ان کنجیوں کا بار بھی زیادہ ہو گیا تو گائے کے چمڑے کی کنجیاں ایک ایک انگلی کی برابر تیار کرالیں یہ کنجیاں بھی (اتنی بھاری ہو گئی تھیں کہ) اس کے ساتھ چالیس خجروں پر لد کر جاتی تھیں۔

روایات مذکورہ میں سے کسی روایت کی تائید قرآن سے نہیں ہوتی کیونکہ قرآن مجید میں أَلْعَصْبَةُ کا لفظ ہے اور عصبہ مردوں کی جماعت کو کہتے ہیں خجروں کی جماعت کو نہیں کہتے۔

بغوی نے لکھا عَصْبَةُ کی عددی تعین میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ مجاہد نے کہا دس سے پندرہ تک کی جماعت کو

عصبہ کہتے ہیں۔ ضحاک نے حضرت ابن عباس کا قول بیان کیا ہے کہ تین سے دس تک عصبہ ہوتا ہے۔ قنادہ نے کہا دس سے چالیس تک کی جماعت عصبہ ہے۔ قاموس میں بھی یہی کہا گیا ہے۔ بعض نے ستر کی تعداد بیان کی ہے۔ حضرت ابن عباس کا ایک قول آیا ہے کہ اس کی کچیاں چالیس قوی ترین آدمی اٹھایا کرتے تھے اور لَتَنُوا بِالْعُصْبَةِ کا مطلب یہ ہے کہ ایک جماعت ان کو لے کر چلتی تھی اور جب وہ گروہ ان کو اٹھاتا تھا تو بوجھ کی وجہ سے وہ نیچے کو جھک جاتے تھے۔

ابو عبیدہ نے کہا آیت میں ترکیب مقلوب ہے، اصل عبارت اس طرح تھی إِنَّ الْعَصْبَةَ لَتَوُوءٌ لِّمَا عَرَبَ كَتَمَتْ هِيَ بَنَاءً
فَلَا يَكْذِبُ فُلَانٌ فَخَصَّ اس بحاری بوجھ کو لے کر اٹھا۔

إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْخَرْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۝
خوشی میں مت اتر اللہ اترانے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

فَرْحُ كَالْبَغْوِ ترجمہ ہے خوشی اور مرغوب چیز پا کر سینہ کی کشائش۔ جس فرح کی ممانعت کی گئی ہے وہ فرح بمعنی غرور ہے۔ جب انسان اپنے کو غنی پاتا ہے تو اترانے لگتا ہے، مغرور ہو جاتا ہے، تکبر کرنے لگتا ہے۔ ایسی فرح کی ممانعت ہے اللہ نے اسی کو طغیان (پھولانہ سنا حد سے تجاوز کرنا) فرمایا ہے ارشاد فرمایا ہے إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ (انسان اپنے رب کے لیے کفر کرنے والا ہے)۔ غرور تکبر (غرور تکبر) کرنے لگا۔ قاموس میں ہے فرح کا معنی ہے خوشی اور (اپنے کو) دیکھنا۔ بغوی نے لَا تَفْرَحْ کا ترجمہ کیا ہے نہ اتر اغرور نہ کرنے اکر۔

فرح یعنی حصول مقصد سے خوشی تو فطری امر ہے بندہ کے اختیار کو اس میں کوئی دخل نہیں اس لئے اس کی ممانعت کوئی معنی نہیں رکھتی۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ دنیا ملنے پر خوش ہونا مطلقاً مذموم ہے (خواہ غرور و تکبر پیدا ہو یا نہ ہو) کیونکہ دنیا کی محبت اور دنیا کی پسندیدگی موجب ہے زوال دنیا کی طرف سے عاقل ہو جانے کی اور فساد و زوال کی طرف سے عاقل ہونا بہر حال مذموم ہے یہ سمجھ لینا کہ دنیا فانی ہے اس کی ہر لذت زوال پذیر ہے یہ آئی جانی ہے۔ انسان سے تقاضا کرتا ہے کہ وہ دنیا سے دل نہ لگائے اسی لئے اللہ نے فرمایا ہے لَا تَأْسُوا عَلَىٰ مَفَاتِحِكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا أُتِّكُم جو چیز تم کو نہ ملی اس کا غم نہ کرو اور جو کچھ اللہ نے تم کو عطا فرمادیا ہے اس پر خوش نہ ہو۔

لَا تَفْرَحْ (یعنی ممانعت فرح) کی علت یہ ہے کہ یہ فرح ہم کو اللہ کی محبت سے روکتی ہے اسی لئے فرمایا۔
 اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِيْنَ یعنی جو دنیا کی پر فریب لذتوں سے خوش ہوتے اور غرور و تکبر کرتے ہیں اور اللہ کا شکر ادا
 نہیں کرتے اللہ ان کو پسند نہیں کرتا۔

بعض اہل تحقیق نے لکھا ہے کہ قرآن مجید کے اندر متعدد آیات میں فرح کی مذمت کی گئی ہے ایک جگہ فرمایا ہے وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا بِالْبَيِّنَاتِ فِرْحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ دُوسری جگہ فرمایا ہے وَقِرْحُوا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا تیسری جگہ فرمایا ہے ذٰلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ - ایک اور جگہ فرمایا ہے حَتّٰى اِذَا فِرْحُوا بِمَا اَوْتُوا

فرح کی اجازت صرف آیت فِيذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا میں اور آیت وَيُؤْمِنُوا بِمَا يُقْرَأُ سے نہیں ملتی ہے۔ میرے نزدیک قول فیصل یہ ہے کہ دنیا میں اس نعمت کے ملنے پر جو آخرت میں کام آنے والی ہے فرح کرنا ہر حال قابل تعریف ہے اور اسی کا حکم آیت فِيذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا میں دیا گیا ہے۔ اور جس دنیاوی نعمت کے ملنے پر اللہ کا شکر بھی لو کیا جائے اس پر بھی خوش ہونا اچھا ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا کھانے والا شکر گزار روزہ دار صابر کی طرح ہے۔ ہاں اگر دنیاوی لذتوں کے حصول کے بعد طغیان سرکشی اور ناشکری پیدا ہو جائے تو قطعاً ایسی نعمت پر خوش ہونا مذموم ہے۔ خوش ہونے کا مذموم یا محمود ہونا شکر اور ناشکری کی بنا پر ہے، فی نفسہ بذات خود حصول مطلوب پر خوش ہونا تو فطری امر ہے، انسان کے اختیار کو اس میں دخل نہیں، شریعت کا کوئی حکم اس سے متعلق نہیں (غیر اختیاری چیز کا انسان مکلف نہیں) اگر بندہ کو اللہ سے کچی محبت ہوگی تو وہ اس چیز سے ضرور خوش ہوگا جو اللہ کی خوشنودی حاصل ہونے کا ذریعہ ہو، پس اللہ سے محبت اس کو نہیں ہو سکتی جو اپنے

مطلب کے حصول سے صرف اس لئے خوش ہوتا ہے کہ وہ اس کا مطلوب ہے، مرغوب خدا ہونے نہ ہونے کا اس کو کوئی خیال نہیں ہوتا۔

وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ⑤

اور تجھ کو خدا نے جتنا دے رکھا ہے اس میں عالم آخرت کی بھی جستجو کیا کر اور دنیا سے اپنا حصہ (آخرت میں لے جانا) فراموش نہ کر اور جس طرح خدا نے تیرے ساتھ احسان کیا ہے تو بھی (اس کے بندوں کے ساتھ) احسان کیا کر اور دنیا میں بگاڑ کا خواہاں نہ ہو بے شک اللہ اہل فساد کو پسند نہیں کرتا۔
فِي مَا آتَاكَ اللَّهُ یعنی اللہ نے جو دعویٰ نعمتیں تجھے عطا فرمائی ہیں۔

الدَّارُ الْآخِرَةُ یعنی جنت کی طلب کر، مطلب یہ ہے کہ خدا داد نعمتوں کا شکر کر اور ان کو اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے راستہ میں خرچ کر۔ وَلَا تَنْسَ نہ بھول یعنی بھولی بسری چیز کی طرح دنیا سے اپنا حصہ ترک نہ کر یعنی دنیا سے اپنا حصہ ضرور حاصل کر جس سے آخرت میں جنت تجھے مل جائے۔ دنیا آخرت کی کھیتی ہے انسان کا دنیا میں اصلی نصیب وہ ہے جس سے آخرت کو حاصل کر لے۔ کذا قال مجاہد وابن زید۔

سہی نے کہا نَصِيبُكَ مِنَ الدُّنْيَا سے مراد ہے خیرات دنیا اور کنبہ پروری کرنا۔ حضرت علیؓ نے فرمایا اپنی صحت قوت، جوانی اور مالداری کو آخرت کے حصول کے لئے صرف کرنے کو ترک نہ کر۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا پانچ چیزوں کو اپنی جان سے پہلے غنیمت سمجھ، اپنی زندگی کو مرنے سے پہلے، اپنی صحت کو بیماری سے پہلے، اپنی فرصت کو مشغولیت سے پہلے، اپنی جوانی کو بڑھاپے سے پہلے اور اپنی مالداری کو افلاس سے پہلے۔ رواہ الحاکم والبیہقی بسند صحیح و احمد فی الزہد و درودی البغوی وابن حبان و ابو نعیم فی الحلیۃ عن عمر بن میمون اللادی مرسلان خود۔ حسن نے کہا حکم دیا گیا تھا کہ ضرورت سے زائد جو چیز ہے اس کو راہ خدا میں پیش کر دے اور بقدر کفایت روک لے۔ منصور بن زاذان نے کہا دنیا سے اپنا حصہ نہ بھول یعنی اپنی اور اپنے اہل و عیال کی روزی ترک نہ کر۔

وَأَحْسِنَ یعنی اللہ کے بندوں سے بھلائی کریا یہ مطلب ہے کہ اللہ کی عبادت اچھی طرح کر، ہمیشہ اس کی یاد کر، اس کا شکر کر، اس کی طاعت میں سرگرم رہ، جیسا کہ اللہ نے تیرے ساتھ بھلائی کی ہے کہ اپنی متواتر بے شمار نعمتیں تجھے عطا کی ہیں۔

وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ اور زمین پر فساد (بگاڑ) کا خواستگار نہ ہو۔ بیضاوی نے لکھا ہے اس سے مراد ہے علم و فہمی کی ممانعت۔ بغوی نے لکھا ہے جس نے اللہ کی نافرمانی کی وہ زمین پر فساد کا طلب گار ہوا۔ (یعنی گناہ اور اللہ کی نافرمانی ہی فساد اور تباہی ہے) لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ یعنی بد اعمالوں کی بد اعمالی کی وجہ سے اللہ ان کو پسند نہیں کرتا۔

قَالَ اللَّهُ أَوْ يَتَذَكَّرُ عَلٰی عِلْمِ عَشِيٍّ د قارون نے کہا مجھے جو کچھ ملا ہے (مجھے دیا گیا ہے) تو مجھے میرے علم کی وجہ سے ملا ہے۔ قوم والوں نے قارون سے کہا تھا۔ أَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ قارون نے اس کا تردید کیا جواب یہ دیا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے میرے ساتھ کوئی احسان نہیں کیا مجھے اس کا استحقاق تھا اس کی کوئی مہربانی نہیں جس کا شکریہ ادا کرنا مجھ پر لازم ہو اور اس کے بندوں سے بھلائی کرنا مجھ پر فرض ہو جائے مجھے جو کچھ عزت مل اور سیادت ملی وہ میرے علم کی وجہ سے ملی۔

بعض علماء نے کہا علم سے مراد ہے کیسیا گری۔ سعید بن مسیب کا بیان ہے حضرت موسیٰؑ کیسیا بنائی جانتے تھے آپ نے علم کیسیا کا ایک حصہ تو یوشع بن نون کو سکھا دیا اور ایک تہائی حصہ کالب بن یوذا کو اور ایک تہائی قارون کو۔ قارون نے یوشع اور کالب کو فریب دے کر وہ حصہ بھی معلوم کر لیا جو انہوں نے سیکھا تھا اس طرح پورا علم کیسیا اس کو حاصل ہو گیا اس کی مالداری کا

یہی گر تھ۔ بعض اہل علم نے کہا قارون نے جو لفظ علم بولا تھا اس سے اس کی مراد یہ تھی کہ میں تجادت کے گرجاتا ہوں، کاشتکاری کے فن سے خوب واقف ہوں اور کمائی کے دوسرے راستے مجھے معلوم ہیں انہی ذرائع سے میرے پاس مال آیا ہے۔

سہل نے کہا جس نے اپنے کو دیکھا (یعنی اترایا) اس نے فلاح نہیں پائی، خوش نصیب وہ ہے جس نے اپنے اوپر (غرور کی) نظر نہ ڈالی اور (نظر غرور سے) اپنے افعال و اعمال کو نہیں دیکھا اور بد بخت وہ ہے جس کی نظر میں اس کے اپنے اقوال، اعمال اور احوال پسندیدہ بنا کر دکھائیے ہوں اور ان پر فخر کرنے لگا ہو، عنقریب کسی دن ایسا بد نصیب ہلاک کر دیا جائے گا جس طرح کہ قارون کو زمین میں دھنسا دیا گیا جب کہ اس نے اپنے لئے برتری کا دعویٰ کیا تھا۔

أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْبَرُ جَبًّا

کیا اس کو معلوم نہ ہوا کہ اس سے پہلے اللہ گزشتہ اقوام میں ایسوں کو ہلاک کر چکا ہے جو (مالی) قوت میں بھی اس سے کہیں بڑھے ہوئے تھے اور جتنا بھی ان کا اس سے زیادہ تھا۔

أَلَمْ يَعْلَمُ اسْتِفْهَامِ نَجْمِي ہے یا انکاری۔ کیا اس کو اتنا بھی معلوم نہ ہوا اگر معلوم ہوتا تو مال پر غرور نہ کرتا اور جماعت کی کثرت پر نہ اتراتا اور جان لیتا کہ اللہ ہی ہلاک کرنے والا ہے، وہی دینے والا اور وہی روک لینے والا ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اسی نے قوم کو ہلاک کر دیا۔ جو (جسمانی طاقت اور مال کی کثرت اور تعداد میں اس سے زائد تھی۔ شداو بن عاد تو بہت بڑا بادشاہ تھا ساری زمین پر حکومت کرتا تھا۔

وَلَا يَسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿۵﴾

اور مجرموں سے ان کے قصوروں کے متعلق (تحقیق کی غرض سے) نہیں پوچھا جائے گا۔ کیونکہ اللہ کو پہلے ہی ان کے جرائم معلوم ہوں گے اس کو پوچھنے اور دریافت کرنے کی ضرورت نہیں۔ اسی لئے دنیا میں وہ بغیر دریافت کئے جرائم کی سزا میں ہلاک کرتا ہے اور آخرت میں دوزخ میں داخل کرے گا۔ پہلے اللہ نے ایسے لوگوں کو ہلاک کرنے کا ذکر کیا جو مالدار بھی بہت تھے اور تعداد میں بھی بہت تھے تاکہ قارون کے دل میں اپنی ہلاکت کا خوف پیدا ہو۔ اس آیت میں فرمایا کہ یہ عذاب انہیں کے ساتھ خاص نہ تھا بلکہ اللہ تمام اگلے پچھلے مجرموں کے جرائم پر مطلع ہے سب کو سزا دے گا۔ قنادہ نے لَا يَسْأَلُ کا یہ مطلب بیان کیا کہ بغیر پوچھے اور بغیر حساب لئے ان کو دوزخ میں ڈال دیا جائے گا۔ مجاہد نے کہا فرشتے ان سے ان کے جرائم کا سوال نہیں کریں گے بلکہ چروں سے ہی پہچان لیں گے۔ حسن نے کہا دریافت حال اور تحقیق کے لئے ان سے نہیں پوچھا جائے گا بلکہ تو بخ و زجر کی غرض سے باز پرس کی جائے گی۔

فَخَدَجَهُ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا لَيْلِيَّةٌ كُنَّا مُمِثِّلِينَ مَا أَوتَيْنَا قَارُونَ

إِنَّهُ لَنَدُوٌّ عَظِيمٌ ﴿۶﴾

پھر (ایک بار) وہ اپنی قوم کے سامنے بن سنور کر (شان شوکت کے ساتھ) نکلا تو (اس کی برادری میں سے) جو لوگ (صرف) دنیاوی زندگی کے طلب گار تھے انہوں نے کہا کاش ہمارے پاس بھی ویسی ہے (دولت و راحت) ہوتی جو قارون کو دی گئی ہے یہ یقیناً بڑا خوش نصیب ہے۔

ابراہیم نخعی نے کہا قارون اور اس کی قوم والے (نوکر چاکر اور کنبہ خاندان کے آدمی) سبز سرخ لباس پہن کر نکلے۔ ابن زید نے کہا قارون ستر ہزار آدمیوں کو جو زعفرانی لباس میں تھے ساتھ لے کر نکلا۔ مجاہد نے کہا قارون اپنے ساتھیوں کو جو زعفرانی لباس میں تھے اور سفید خچروں پر سوار تھے جن پر ارغوانی رنگ کی زینیں کھینچی ہوئی تھیں ساتھ لے کر نکلا۔

مقاتل نے کہا قارون سفید خچر پر نکلا خچر پر سنہری ارغوانی زین تھی چار ہزار سوار تھے ان سواروں کے گھوڑے ارغوانی تھے تین سو باندیاں بھی سفید خچروں پر سوار تھیں باندیاں گوری گوری زیور اور سرخ لباس سے آراستہ تھیں۔

بنی اسرائیل (اگرچہ دنیا کے طلب گار تھے لیکن) مومن تھے اس لئے یہ نہیں کہا کہ قارون کی دولت ہم کو مل جاتی یہ تو حسد ہو جاتا بلکہ یوں کہا کہ قارون کی دولت کی طرح کاش ہم کو بھی دولت مل جاتی۔

وَقَالَ الَّذِينَ آتَيْنَا آلَ فِرْعَوْنَ مَا لَهُمُ بِالْقَارُونِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاكِبٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿۷﴾

اور جن لوگوں کو (دین کا) علم عطا کیا گیا تھا انہوں نے کہا اے تمہارا بڑا
ہو اللہ کے گھر کا ثواب (بزرگوار رہے) جو ان لوگوں کو ملے گا جو ایمان لائے اور نیک اعمال کئے اور (کامل طور پر) انہی لوگوں
کو دیا جائے گا جو (حرم و طمع سے) اپنے آپ کو روکنے والے ہیں۔

أَوْتُوا الْعِلْمَ یعنی جو لوگ اس ثواب سے واقف تھے جس کا وعدہ اللہ نے مومنوں سے کیا ہے انہوں نے ان تمنا کرنے
والوں سے کہا۔

وَيَلْكُمْ لَفْظٌ ذِيلٌ مصدر ہے اس کا معنی ہے ہلاکت یہ فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے یعنی تم مرد ہلاک ہو جاؤ۔
حقیقت میں اس لفظ کا مفہوم ہے بددعا لیکن اس کا استعمال ناپسندیدہ کام سے روکنے اور زجر کرنے کے لئے ہوتا ہے۔

وَلَا يُقَالُ إِلَّا لِلْمُتَصِّرِينَ یعنی یہ بات (کہ اللہ کا ثواب بہتر ہے) نہیں سکھائی جاتی مگر اہل صبر کو یا اللہ کی طرف سے
ثواب نہیں دیا جاتا مگر صابروں کو الصَّابِرُونَ یعنی وہ لوگ جو اللہ کی طاعت پر جے رہتے ہیں اور گناہوں سے اور دنیا کی حرص سے
اپنے آپ کو روکے رکھتے ہیں۔

فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِإِخْوَانِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانُ لَهُ مِنْ فِتْنَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ ۝۱۱

پھر ہم نے اس کو اور اس کے گھر کو زمین میں دھنسا دیا سو
اس کی کوئی جماعت ایسی نہ ہوئی کہ اللہ کے عذاب سے اس کو بچا سکتی اور نہ وہ خود اپنے آپ کو بچا سکا۔

يَنْصُرُونَ (فعلی لوشار جوع کرنا) فِتْنَةٌ وہ مددگار جن کی طرف مصیبت کے وقت آدمی رجوع کرتا ہے يَنْصُرُونَ یعنی اللہ
کے عذاب کو دفع کر سکتے۔ يَنْصُرُونَ یعنی خود بھی وہ اپنے کو عذاب خسف سے محفوظ نہ رکھ سکا۔ نَصْرُهُ اس کی مدد کی
إِنْخَسَرَ (وہ مدد پا گیا) محفوظ ہو گیا۔

اہل روایت نے لکھا ہے کہ بنی اسرائیل میں حضرت موسیٰؑ و حضرت ہارونؑ کے بعد قارون سب سے بڑا عالم تھا اور
توریت کا سب سے بڑا قاری تھا سب سے زیادہ حسین خوش آواز اور مالدار بھی تھا لیکن اس نے سرکشی کی اور حدود خداوندی سے
آگے بڑھ گیا۔ سرکشی اور نافرمانی کی ابتداء اس واقعہ سے ہوئی کہ اللہ نے حضرت موسیٰؑ کے پاس وحی بھیجی کہ اپنی قوم کو حکم دے
دو کہ ہر شخص اپنی چادر کے چاروں کونوں پر ایک ایک نیلا آسمانی رنگ کا دھاگہ باندھ لیں تاکہ دھاگہ کو دیکھ کر آسمانی رنگ ان کی
نظر کے سامنے آجائے اور آسمانی رنگ کو دیکھ کر آسمان کی طرف نگاہ اٹھائیں اور ان کو یاد ہو جائے کہ اس آسمان سے اللہ نے اپنا
کلام اتارا ہے۔ حضرت موسیٰؑ نے عرض کیا اے میرے رب کیا تیرا حکم اس طرح نہیں پورا ہو سکتا کہ وہ اپنی پوری چادریں نیلے
رنگ میں رنگ لیں کیونکہ بنی اسرائیل ان دھاگوں کو حقارت کی نظر سے دیکھیں گے۔ فرمایا موسیٰؑ میرا چھوٹا حکم بھی چھوٹا نہیں
ہوتا اگر وہ میرا چھوٹا حکم بھی نہیں مانیں گے تو بڑا حکم بدرجہ اولیٰ نہیں مانیں گے۔ حضرت موسیٰؑ نے بنی اسرائیل کو جمع کیا اور
فرمایا اللہ کا حکم ہے کہ تم اپنی چادروں پر آسمانی رنگ کے دھاگے باندھ لیا کرو تاکہ ان کو دیکھ کر تم کو اپنے رب (کے کلام) کی یاد
ہو جائے۔ بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰؑ کے حکم کی تعمیل کی، لیکن قارون نے حکم نہیں مانا اور غرور سے کہنے لگا (موسیٰؑ سب
کو غلام بنالینا چاہتے ہیں) ایسا عمل تو آقا اپنے غلاموں کے ساتھ کرتے ہیں تاکہ ان کے غلام دوسرے غلاموں سے الگ معلوم
ہو جائیں۔ قارون کی نافرمانی اور سرکشی کا یہی آغاز تھا۔ پھر جب حضرت موسیٰؑ بنی اسرائیل کو لے کر دریا کے پار پہنچ گئے تو بنی
اسرائیل کی ساری قربانیوں کی نگرانی حضرت ہارونؑ کے سپرد کر دی اور ان کو افسر قربانی بنادیا۔ بنی اسرائیل اپنی اپنی قربانیاں
حضرت ہارونؑ کے پاس لاتے تھے اور ہارونؑ ان قربانیوں کو قربانی کی جگہ میں رکھ دیتے پھر آسمان سے ایک آگ آکر قربانی کو
کھا جاتی تھی۔ قارون کو حضرت ہارونؑ کی اس سرداری کا بھی رنج ہو اور حضرت موسیٰؑ کے پاس آکر کہنے لگا موسیٰؑ تمہارے لئے
تو رسالت ہو گئی اور ہارونؑ کے لئے قربانی کی افسری اور میں جو توریت کا سب سے بڑا قاری ہوں مجھے کچھ نہیں ملا میں اس بات پر
صبر نہیں کر سکتا۔ حضرت موسیٰؑ نے فرمایا میں نے ہارونؑ کو خود یہ عہدہ نہیں دیا ہے بلکہ اللہ نے یہ عہدہ ان کو دیا ہے۔ قارون

نے کہا میں تو تمہاری بات اس وقت تک سچ نہیں مانوں گا جب تک تم اس کا ثبوت مجھے دکھانہ دو۔ حضرت موسیٰؑ نے بنی اسرائیل کو حکم دیا کہ ہر شخص اپنی اپنی لاشیں لے کر آئے اور اس خیمہ کے اندر لا کر درخت کی طرح گاڑ دے۔ حسب الحکم سب لوگوں نے اپنی اپنی لاشیاں مقررہ خیمہ کے اندر لا کر کھڑی کر دیں رات یوں ہی گزر گئی صبح ہوئی تو لوگوں نے دیکھا کہ حضرت ہارونؑ کی لاش ایک درخت کی طرح سرسبز ہو گئی اور اس میں ہرے ہرے پتے نکل آئے۔ قارونؑ کہنے لگا موسیٰؑ جو جادو تم بتاتے رہے ہو اس سے زیادہ تعجب آفریں جادو یہ نہیں ہے اس کے بعد قارونؑ حضرت موسیٰؑ سے الگ ہو گیا حضرت موسیٰؑ قرابت کی وجہ سے اس سے نرمی کا سلوک کرتے رہے مگر وہ ہر وقت آپؑ کو دکھ ہی دیتا رہا اس کی سرکشی، نافرمانی اور دشمنی بڑھتی ہی گئی اس نے حضرت موسیٰؑ سے کٹ کر اپنا ایک مکان تعمیر کیا جس کا دروازہ سونے کا بنوایا اور دیواروں پر سونے کی پتریں لگوائیں بنی اسرائیل کے بڑے بڑے آدمی روزانہ صبح شام اس کے پاس آتے باتیں کرتے نہی مذاق کرتے اور قارونؑ سب کو کھانا کھلاتا تھا (یہ محفل عیش روزانہ گرم ہوتی تھی)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب حضرت موسیٰؑ کو زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دیا گیا (اور حضرت موسیٰؑ نے بنی اسرائیل کو وہ حکم سنایا) تو قارونؑ نے ماننے سے انکار کر دیا آخر حضرت موسیٰؑ نے ایک فی ہزار کی شرط پر قارونؑ سے حصالت کر لی قارونؑ نے وعدہ کر لیا کہ ہزار دینار میں ایک دینار ہزار درہم میں ایک درہم اور ہزار بکریوں میں ایک بکری مدد کروا کرے گا جب قارونؑ اس اقرار کے بعد اپنے گھر پہنچا اور حساب لگایا تو بڑی رقم ہو گئی اور اس کے دل نے اتنا کثیر مال دینے کی اجازت نہیں دی۔ آخر (سوچ کر ایک تدبیر کی) بنی اسرائیل کو جمع کیا اور سب سے خطاب کر کے کہا لوگو موسیٰؑ نے جو حکم بھی تم کو دیا تم نے اس کی تعمیل کی اب (میں تک نوبت پہنچ گئی کہ) وہ تمہارے مال بھی لے لیتا چاہتا ہے۔ بنی اسرائیل نے کہا آپ ہمارے بڑے ہیں جو آپ کی منشاء ہو حکم دیجئے قارونؑ نے کہا میں حکم دیتا ہوں کہ تم فلاں زانیہ عورت کو لے آؤ ہم کچھ معاوضہ دے کر اس سے طے کر لیں گے وہ موسیٰؑ کو اپنے ساتھ زنا کرنے کی تہمت لگائے اگر اس نے ایسا کر لیا تو بنی اسرائیل موسیٰؑ کو چھوڑ دیں گے اور اس کے حلقہ سے نکل جائیں گے۔ چنانچہ لوگوں نے اس عورت کو بلوایا قارونؑ نے ایک ہزار درہم معاوضہ دینا منظور کر لیا۔ بعض روایات میں ہزار دینار بعض میں سونے کا ایک طشت دینا طے کیا۔ بعض اہل روایت نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ قارونؑ نے اس سے کہا تجھے مالدار بنا دوں گا اور تجھے اپنی بیویوں میں شامل کر لوں گا بشرطیکہ کل صبح بنی اسرائیل موسیٰؑ کے پاس جمع ہوں تو موسیٰؑ کو اپنے ساتھ زنا کرنے پر توہم کر دے۔ جب دوسرا دن ہوا تو قارونؑ نے بنی اسرائیل کو جمع کیا پھر موسیٰؑ کے پاس گیا اور کہا بنی اسرائیل آپ کے برآمد ہونے کا انتظار کر رہے ہیں آپ باہر آ کر ان کو وعظ و نصیحت کریں حضرت موسیٰؑ باہر آئے بنی اسرائیل اس وقت کھلے میدان میں جمع تھے۔ آپ تقریر کرنے کھڑے ہوئے اور فرمایا اے بنی اسرائیل (سنو) جو چوری کرے گا ہم اس کا ہاتھ کاٹ دیں گے جو کسی پر زنا کی تہمت لگائے گا ہم اس کے کوڑے ماریں گے اور جو زنا کرے گا ہم اس کے کوڑے ماریں گے بشرطیکہ اس کی بیوی نہ ہو اور بیوی ہوتے ہوئے اگر زنا کرے گا تو ہم پتھر مار کر اس کو ہلاک کر دیں گے۔ قارونؑ بولا خواہ تم ہی ایسے ہو (تب بھی اپنے کو یہی سزا دو گے) حضرت موسیٰؑ نے فرمایا خواہ میں ہی ہوں۔ قارونؑ کہنے لگا بنی اسرائیل کا خیال ہے کہ تم نے فلاں عورت سے زنا کیا ہے۔ حضرت موسیٰؑ نے فرمایا اس عورت کو بلوؤ اگر وہ یہ بات کہہ دے تو وہی بات (صحیح) ہوگی جو وہ کہہ دے گی، عورت آئی حضرت موسیٰؑ نے اس سے کہا اے عورت کیا میں نے تیرے ساتھ ایسا کیا ہے؟ یہ لوگ کیا کہہ رہے ہیں حضرت موسیٰؑ نے اس الزام کا بڑا اثر لیا اور اس خدا کا حوالہ دیا جس نے بنی اسرائیل کے لئے دریا کو پھاڑ دیا اور توریت نازل فرمائی اور فرمایا کیا تو سچ سچ نہیں کہے گی اللہ نے اس عورت کا خیال پلٹ دیا اور اس نے اپنے دل میں خیال کیا کہ آج تو بے کر لینا اللہ کے رسولؐ کو دکھ دینے سے بہتر ہے کہ نہی لگی نہیں۔ یہ لوگ جھوٹ کہتے ہیں بلکہ قارونؑ نے مجھے معاوضہ دینا طے کیا تھا اگر میں آپ پر زنا کی تہمت لگا دوں۔ حضرت موسیٰؑ یہ سنتے ہی سجدہ میں گر پڑے اور رورور کر کہنے لگے اے اللہ اگر میں تیرا رسول ہوں تو میری وجہ سے اس پر غضب نازل فرما اللہ نے وحی بھیجی کہ زمین کو تمہارے زیر حکم کر دیا گیا تم جو حکم چاہو اس کو وہی حکم کی تعمیل

کرے گی حضرت موسیٰ نے فرمایا۔

اے بنی اسرائیل اللہ نے جس طرح مجھے فرعون کے پاس بھیجا تھا۔ اسی طرح قارون کے پاس بھی بھیجا تھا۔ اب جو اس کے ساتھ رہنا چاہے وہ اس کے پاس ٹھہر رہے اور جو میرا ساتھ دینا چاہے وہ اس کے پاس سے الگ ہو جائے۔ یہ سنتے ہی سب لوگوں نے قارون کا ساتھ چھوڑ دیا۔ سب اس کے پاس سے ہٹ آئے صرف دو آدمی اس کے پاس رہ گئے پھر حضرت موسیٰ نے (زمین کو حکم دیا اور) فرمایا، اے زمین! ان کو لے لے زمین نے ان کے قدم کھینچ لئے ایک روایت میں آیا کہ وہ اپنے تخت اور فرش پر اس وقت موجود تھا زمین نے اس کے تخت کو نکل لیا پھر آپ نے زمین کو حکم دیا لے لے، زمین نے گھٹنوں تک ان کو نکل لیا پھر آپ نے فرمایا ان کو لے زمین نے کمر تک ان کو نکل لیا پھر آپ نے فرمایا زمین ان کو لے زمین ان کو گلے تک نکل گئی قارون اور اس کے ساتھی برابر موسیٰ سے منت و زاری کرتے رہے اور قارون برابر حضرت موسیٰ کو اللہ کا اور قرابت کا واسطہ دیتا رہا یہاں تک کہ ستر بار اس نے واسطہ دیا لیکن شدت غضب کی وجہ سے حضرت موسیٰ نے اس کی طرف کوئی التفات نہیں کی اور زمین کو حکم دیا ان کو لے غرض زمین نے سب کو نکل لیا۔

اللہ نے موسیٰ کے پاس وحی بھیجی اور فرمایا تمہارا دل بھی کیسا سخت ہے قارون نے ستر بار تم سے فریاد کی مگر تم نے ایک بار بھی اس کی فریاد سی نہیں کی۔ قسم ہے اپنی عزت و عظمت کی اگر وہ ایک بار بھی مجھ سے فریاد کرتا تو میں اس کی فریاد سی ضرور کرتا۔ بعض اقوال میں آیا ہے کہ اللہ نے فرمایا آئندہ میں زمین کو کسی کا تابع حکم نہیں بناؤں گا۔

قارون نے کہا زمین نے قارون کو اپنے اندر دھنسا لیا اور وہ روز بقدر قد آدم زمین کے اندر دھنس رہا اور یونہی دھنسا رہے گا مگر قیامت تک انتہائی گہرائی کو نہ پہنچ سکے گا قارون کے زمین میں گھس جانے کے بعد بنی اسرائیل آپس میں کہنے لگے کہ موسیٰ نے قارون کے لئے بد دعا صرف اس لئے کی کہ خود اس کی جگہ اس کا مال خزانے اور سارا مال متاع لینا چاہتے ہیں حضرت موسیٰ نے دعا کی آپ کی دعا سے اللہ نے اس کے ساتھ اس کے گھر اور خزانوں اور مال متاع کو بھی زمین میں دھنسا دیا یہی مضمون ہے آیت فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَ۔

وَأَصْحَابُ الْاِثْنَيْنِ وَالْاِثْنَيْنِ يَقُولُونَ وَيَكُنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ

اور جو لوگ قارون جیسے (مالدار) ہونے

کی کل تمنا کر رہے تھے (اب) کہنے لگے ارے ایسا لگتا ہے کہ اللہ جس شخص کی روزی فراخ کرنا چاہتا ہے فراخ کر دیتا ہے اور جس کی روزی تنگی کرنا چاہتا ہے تنگی کر دیتا ہے۔

مِسْكَاَنُ یعنی قارون کے مقام پر پہنچنے کی تمنا جو لوگ کل یعنی کچھ وقت پہلے کرتے تھے۔ وَيَكُنَّ بَصْرَهُ کے علماء نحو کے نزدیک یہ لفظ وَنَے اور كُنَّ سے مرکب ہے وَنَے کلمہ تعجب ہے اور كُنَّ تشبیہ اللہ یَبْسُطُ الرِّزْقَ یعنی رزق کی فراخی اور تنگی دونوں اللہ کی مشیت سے وابستہ ہیں نہ رزق کی فراخی عند اللہ معزز ہونے کی علامت ہے (کہ کافر کو نہ ملے) نہ رزق کی تنگی اللہ کی طرف سے بے عزتی کا نشان ہے (کہ مومن صالح کا رزق تنگ نہ ہو) خلیل نے کہا لفظ و سے اسم فعل ہے تعجب اور ندامت کے اظہار کے لئے اس کا استعمال کیا گیا ہے وہ لوگ اپنی پچھلی تمنا پر پشیمان ہوئے تھے اور انہوں نے پشیمان ہو کر ایسا کہا تھا اور كُنَّ کا معنی ہے ایسا اندازہ ہوتا ہے ایسا خیال ہوتا ہے ایسا لگتا ہے۔ قطرب نے کہا وَيَكُنَّ اصل میں وَيُنْكَ تھادونوں کا معنی ایک ہی ہے لام حذف کر دیا گیا۔ اَنَّ اللہ فعل محذوف کا مفعول ہے ترجمہ اس طرح ہے ارے جان لے کہ اللہ رزق کشادہ کرتا ہے۔ بعض نے کہا وَيَكُنَّ پورے ایک لفظ ہے جو تنبیہ کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ حسن نے کہا وَيَكُنَّ کلمہ ابتداء ہے۔ مجاہد نے کہا اس کا ترجمہ ہے کیا تو نہیں جانتا۔ قارون نے کہا اس کا معنی ہے کیا تو نے نہیں دیکھا۔ فراء نے کہا یہ کلمہ تقریر ہے جیسے کوئی کہے اَمَّا تَرَى اِلٰى صَنِيعِ اللّٰهِ وَاحْسَانِهٖ کیا اللہ کے حسن سلوک اور احسان کو تو نہیں دیکھ رہا ہے یعنی ضرور دیکھ رہا ہے۔ فراء نے کہا میں نے خود سنا کہ۔ ایک بدوی عورت نے اپنے شوہر سے کہا میں کہاں ہے اس نے جواب دیا ویکانہ وراء البیت یعنی کیا

دیکھ نہیں رہی کہ وہ گھر کے پیچھے ہے۔

لَوْلَا اَنْ مِّنَ اللّٰهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَاءُ وَيْكَأَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿۵﴾

اور اگر اللہ ہم پر احسان نہ کرتا تو (قارون کی طرح) ہم کو بھی دھنسا دیتا۔ ارے کیا تم نہیں جانتے کہ کافر فلاح نہیں پاتے یعنی آخرت کے یا پیغمبروں کے یا پیغمبروں کے وعدہ ثواب کے منکر فلاح حیا نہیں۔

اس جگہ معنی تشبیہ کے علاوہ وَيْكَأَنَّهُ کا ہر معنی درست ہو سکتا ہے۔

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْاَرْضِ وَلَا فُسَادًا ۚ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۶﴾

یہ عالم آخرت ہم ان ہی لوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ بڑے بننے کے خواستگار ہیں نہ فساد کرنے کے۔

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ یعنی یہ دار آخرت جس کی خبر تم نے سنی اور جس کے حالات کی اطلاع تم کو دی گئی۔

عُلُوًّا فِي الْاَرْضِ مقابل اور کلبی نے کہا یعنی جو لوگ ایمان سے غرور کی وجہ سے سرکشی نہیں کرتے۔ عطاء نے کہا لوگوں پر جبر اور چیرہ دستی نہیں کرتے اور ان کو حقیر نہیں جانتے۔ حسن نے کہا حاکموں اور سرداروں کے پاس عزت و مرتبہ کے طلب گار نہیں ہوتے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا اس آیت کا نزول ان حاکموں کے متعلق ہوا جو باوجود قدرت کے تواضع کرتے ہیں۔ آپ کا مقصد یہ ہے کہ جو حاکم اور صاحب قدرت متواضع ہوتا ہے وہ ملک میں خود کو نچا اٹھنے (اور سب پر فوقیت حاصل کرنے) کا خواستگار نہیں ہوتا۔

کلبی نے کہا فساد سے مراد ہے اللہ کے سوا دوسروں کی عبادت کی طرف بلانا۔ عکرمہ نے کہا ناحق (ظلم سے) لوگوں کا مال لینا مراد ہے۔ ابن جریر اور مقاتل نے کہا گناہ کرنا مراد ہے۔

وَالْعَاقِبَةُ قَادِرٌ نے کہا عاقبت سے مراد جنت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ نیکوں کے بعد جو نتیجہ (یعنی ثواب) آتا ہے اس کو عاقبت کہا جاتا ہے اور برائیوں کے بعد آنے والے نتیجہ (یعنی عذاب) کو عقاب کہا جاتا ہے۔

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا ۚ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ اِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۷﴾

جو شخص (قیامت کے دن) نیکی لے کر آئے گا اس کو نیکی کی مقدار سے اچھا ملے گا اور جو شخص بدی لے کر آئے گا سو ایسے لوگوں کو جو برے کام کرتے ہیں اتنا ہی بدلہ ملے گا جتنا وہ کرتے تھے۔ فلہ خیر منہا یعنی دس گنا سے سات سو گنا تک اور اس سے آگے جتنا اللہ کو منظور ہو۔ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ فَلَا يُجْزَوْنَ کی جگہ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ فرمایا تاکہ بدی کی نسبت کی تکرار ہو جائے اور ان کی بری حالت کا بیان ہو جائے۔

اِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ یعنی جتنا عمل ہو اسی کے برابر سزا ہوگی عمل اور سزا باہم بالکل مساوی ہوں گے۔

اِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ اِلٰی مَعَادٍ

پر قرآن کو فرض کیا وہ آپ کو آپ کے اصل وطن میں لوٹا کر لے آئے گا۔

فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ یعنی جس نے آپ پر قرآن نازل کیا۔ اکثر مفسرین نے یہی تفسیر کی ہے۔ کذا قال البغوی عطاء نے کہا جس نے آپ پر قرآن کی تلاوت تبلیغ اور اس کے مطابق عمل فرض کیا ہے۔

اِلٰی مَعَادٍ معاد سے مراد ہے مکہ، چنانچہ اس وعدہ کے مطابق اللہ نے فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ کو مکہ میں لوٹا بھی دیا۔ عوفی نے حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول بیان کیا ہے۔ مجاہد کا بھی یہی قول ہے۔ قسبی نے کہا کسی شخص کا معاد اس کا شہر ہوتا ہے جہاں وہ لوٹ کر آتا ہے۔ معاد میں تین تئیں تغیر اظہار عظمت و شان کے لئے ہے یہی وہ جگہ ہے جہاں اللہ کا رسول اللہ کے دشمنوں پر غالب آیا کفر کو شکست ہوئی اور اسلام کا بول بالا ہوا۔

بغوی نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب (مکہ کو چھوڑ کر) مدینہ کی طرف جانے کے لئے غار (ثور) سے نکلے تو تعاقب کے اندیشہ سے عام راستہ کو چھوڑ کر دوسرے راستہ پر چل دیئے پھر جب کوئی اندیشہ نہ رہا تو اصل راستہ پر آگئے اور جھد کے مقام پر پہنچے جو مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک مقام تھا (یہاں سے مکہ کو بھی راستہ جاتا تھا اور مدینہ کو بھی) مکہ کی جانب والا راستہ دیکھ کر آپ کو مکہ کا شوق پیدا ہوا، جبرئیل نے کہا کیا آپ کے دل میں اپنے شہر اور جہنم بھوی کا شوق پیدا ہو گیا؟ حضور ﷺ نے فرمایا جی ہاں جبرئیل نے کہا اللہ فرماتا ہے إِنَّ الَّذِي قَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأَوْكَ إِلَىٰ مَعَادٍ چنانچہ فتح مکہ کے دن اللہ نے آپ کو لوٹا کر مکہ پہنچادیا۔

سعید بن جبیرؓ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا ہے کہ معاد سے مراد موت ہے۔ میں کہتا ہوں موت اصلی حالت کی طرف واپس ہونے کا نام ہے اسی لئے معاد موت ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے كُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُبْعَثُكُمْ تَعْلَمُونَ اللہ نے تم کو جاندار بنایا پھر وہ تم کو بے جان کر دے گا۔

زہری اور عکرمہ نے کہا معاد سے مراد قیامت ہے۔ بعض نے کہا اس سے جنت مراد ہے کیونکہ اللہ نے جب صراحت فرمادی کہ عاقبت یعنی اچھا انجام متقیوں کے لئے خاص ہے تو نیکو کاروں کو ثواب دینے اور بدکاروں کو عذاب دینے کا وعدہ کر کے اس کی تائید و تاکید کر دی اور دونوں جہاں میں ان کے اچھے انجام کا وعدہ فرمایا۔

کفار مکہ نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تم کھلی ہوئی گمراہی میں ہو اس کے جواب میں اللہ نے آیت ذیل نازل فرمائی۔

قُلْ إِنِّي أَخْلَصْتُ لَكُمْ بِالنَّهْيِ
آپ کہہ دیجئے کہ میرا یہ خوب جانتا ہے اس کو جو ہدایت لے کر آیا ہے اور اس بات کو بھی خوب جانتا ہے کہ وہ ہدایت لانے والا کس ثواب اور امداد کا مستحق ہے۔
وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝۱۵
اور اس کو بھی (خوب جانتا ہے) جو کھلی ہوئی گمراہی میں پڑا ہوا ہے (اور کس عذاب و ذلت کا مستحق ہے) اول سے مراد ہیں رسول اللہ ﷺ اور گمراہی میں پڑے رہنے والوں سے مراد ہیں مشرکین۔ اس آیت میں سابق وعدہ کی مزید تاکید ہے۔

وَمَا كُنْتُمْ تَرْجُونَ أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنِّي ۚ
اور آپ کو تو کوئی امید بھی نہیں تھی کہ آپ کو قرآن دیا جائے گا (اور آپ کے پاس وحی آئے گی) مگر ایسا تو محض آپ کے رب کی رحمت کی وجہ سے ہوا۔ فراء نے کہا اس جگہ استثناء منقطع ہے اور لا کا معنی ہے لیکن۔ لیکن آپ کے رب نے اپنی رحمت سے آپ کو قرآن عطا کر دیا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ استثناء منقطع مفرغ ہو، گویا مطلب اس طرح ہو گا کہ آپ کے رب نے یہ قرآن کسی اور وجہ سے (یعنی استحقاق وغیرہ کی وجہ سے) نہیں دیا۔ مگر اپنی رحمت کی وجہ سے دیا۔

فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ ۝۱۶
سو آپ کافروں کے مددگار نہ بنیں کہ آپ ان سے نرمی کریں ان کی بیسودگیوں کو برداشت کریں اور جس بات کی طرف وہ آپ کو بلائیں آپ اس طرف چلے جائیں۔

مقاتل نے کہا کافروں نے رسول اللہ ﷺ کو دین آباء و اجداد اختیار کرنے کی دعوت دی تھی اس کے جواب میں اللہ نے آپ کو اپنی نعمتیں یاد دلایں اور کافروں کی پشت پناہی و امداد سے روک دیا۔

وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آلِيبَةِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ
اور (یہ کافر) آپ کو نہ روکیں اللہ کی آیات (کو پڑھنے اور ان پر عمل کرنے) سے بعد اس کے کہ وہ اتار کر آپ کی طرف بھیج دی گئی ہیں۔

وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ
اور آپ اپنے رب کی (توحید اور معرفت و عبادت کی) طرف (لوگوں کو) بلائیں۔
وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُسْرِكِينَ ۝۱۷
اور (کافروں کی مدد و پشت پناہی کر کے) مشرکوں میں سے آپ ہرگز نہ ہو جائیں۔

وَلَا تَتَّبِعْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
اور اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کو آپ نہ پکاریں یہ اور اس سے اوپر والی

آیات میں حکم دیا ہے کہ کافروں کی امیدوں کو بالکل قطع کر دو۔ وہ کوئی امید اس بات کی نہ کریں کہ کپہن کی مدد کریں گے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

یونکہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ یہ کلام سابق کی طاعت ہے۔

کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ

اس کی ذات کے سوا ہر چیز ہلاکت پذیر ہے کیونکہ اللہ کے سوا ہر چیز ممکن ہے اور ممکن وہی ہوتا ہے جو فی نفسہ معدوم الوجود ہوتا ہے (اس کا وجود ذاتی نہیں ہوتا) ہر چیز کا وجود ایک عاقبت ہے اللہ نے بطور

عاقبت عطا فرما دیا ہے۔

بعض نے کُلُّ شَيْءٍ شَبَّیٰ۔ کٹ کا معنی یہ بیان کیا ہے کہ جس عمل کا مقصد ذات الہی (کی خوشنودی کا حصول) ہو وہ لغو

اور باطل ہے یہ کلام سابق کی طاعت ہے۔

يَوْمَ الْحُكْمِ

اس کے لئے قسم، یہاں خاص ہے یعنی اسی کا حکم مخلوق میں جاری ہے۔

وَالَّذِينَ يُرْجَعُونَ

پھر (آخرت میں) تم لوگ اسی کی طرف لوٹا کر لے جائے جاؤ گے یعنی وہی تم کو تہدے اعمال

کی جزا دے گا۔

(۲۸ ربیع الاول ۱۲۰۶ھ کو سورت قصص کی تفسیر ختم ہوئی۔ بحمد اللہ تعالیٰ۔)

سورة العنکبوت

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۶۹ آیات ہیں۔ شعبی کے قول پر اس سورۃ کی ابتدائی دس آیات مدنی ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابن ابی حاتم نے شعبی کا بیان نقل کیا ہے کہ کچھ مسلمان مکہ میں رو گئے تھے۔ مدینہ میں رسول اللہ ﷺ کے جو صحابہؓ تھے انہوں نے مکہ والے مسلمانوں کو لکھا کہ جب تک مکہ سے ہجرت نہ کر آؤ گے تمہارا (محض) اقرار اسلام قبول نہیں ہو گا یہ پیام ملے ہی مکہ کے مسلمان مدینہ کو جانے کے ارادہ سے چل پڑے کافروں نے ان کا تعاقب کیا اور لوٹا کر (زبردستی) مکہ کو لے گئے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿۱﴾
 کر رکھا ہے کہ صرف اتنا کہہ دینے سے کہ ہم ایمان لے آئے ان کو چھوڑ دیا جائے گا اور ان کی جانچ نہیں کی جائے گی۔ مدنی صحابہؓ نے مکی مسلمانوں کو یہ آیت لکھ کر بھیج دی مکی مسلمانوں نے کہا اب تو ہم یہاں سے نکل ہی چلیں گے اگر کسی نے ہمارا پیچھا کیا تو ہم اس سے لڑیں گے، چنانچہ یہ حضرات نکل کھڑے ہوئے، مشرکوں نے ان کا تعاقب کیا راستہ میں دونوں گروہوں کی جنگ ہوئی کچھ مسلمان شہید ہو گئے اور کچھ مسلمان بچ کر نکل گئے ان کے متعلق اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنَّا بَعْدَ مَا قُتِلُوا الْخ

ابن ابی حاتم نے قتادہ کی روایت سے بیان کیا ہے یہ آیت کچھ مکی لوگوں (یعنی مکی مسلمانوں) کے حق میں نازل ہوئی تھی یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کے لئے مکہ سے چل پڑے تھے مشرکوں نے ان کو روکا تو وہ لوٹ گئے (مدنی) بھائیوں نے ان کو وہ آیت لکھ کر بھیجی جو ان کے بارے میں نازل ہوئی تھی جدید آیت پڑھ کر وہ نکل کھڑے ہوئے۔ شہید ہونے والے شہید ہو گئے اور بچنے والے بچ گئے انہی کے متعلق اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا مِنَّا بَعْدَ مَا قُتِلُوا الْخ

بنغوی نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ آیت میں الناس سے مراد ہیں مکہ میں رہ جانے والے مسلمان سلمہ بن ہشام، عیاش بن ربیعہ، ولید بن ولید، عمار بن یاسر وغیرہ۔

ابن سعید، ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کے حوالہ سے بیان کیا کہ آیت ذیل کا نزول حضرت عمار بن یاسر کے متعلق ہوا آپ کو اللہ کی راہ میں سخت دکھ دیئے جاتے تھے اللہ نے فرمایا أَحْسَبَ النَّاسُ الْخ بنغوی نے ابن جریج کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ مقاتل نے کہا حضرت عمرؓ کے آزاد کردہ غلام حضرت کنعہ بن عبد اللہ کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی تھی اس امت میں آپ پہلے شخص ہوں گے جن کو جنت کے دروازہ کی طرف بلایا جائے گا۔

میں کہتا ہوں حضرت کنعہؓ ہی جنگ بدر کے دن مسلمانوں کی طرف سے سب سے پہلے کافروں کے مقابلہ کے لئے قطار سے باہر نکل کر آئے تھے۔ عامر بن حفصؓ نے آپ کو تیر مار کر شہید کر دیا راہ خدا میں سب سے پہلے شہید آپ ہی ہوئے۔ جب آپ کے والدین اور بی بی بے تاب کی کے ساتھ گریہ و زاری کرنے لگے تو ان کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

آلتم کے بعد ہمزہ استفہام کا ذکر کرنا دلالت کر رہا ہے کہ آلتم الگ مستقل جملہ ہے (کیونکہ ہمزہ استفہام کا تقاضا ہے کہ آغاز کلام میں آئے اگر آلتم سے بعد والے جملہ کا ارتباط ہو تا تو ہمزہ استفہام آلتم سے پہلے آتی، مترجم) حساب سے مراد ہے گمان کرنا اور استفہام انکاری ہے یا زجری، مطلب یہ ہے کہ کیا لوگ اپنے کو یونہی متروک بے امتحانی سمجھ بیٹھے ہیں کہ صرف اُمتنا کہہ دینے سے چھوٹ جائیں گے ایسا نہیں ہو گا بلکہ اللہ ان کو مصائب اور دشواریوں میں مبتلا کر کے ان کا امتحان لے گا مثلاً وطن سے ہجرت کرنا، جہاد کرنا اور طرح طرح کے مالی جانی اور اولاد کے دکھ ان کو اٹھانے ہوں گے تاکہ مخلص اور منافق کے درمیان امتیاز ہو جائے اور دین پر ثابت قدم رہنے والا تردد و شک کرنے والے سے الگ ہو جائے اور صبر کرنے والوں کو اونچے مراتب ملیں۔

بغوی نے ذکر کیا ہے کہ شروع میں اللہ نے صرف ایمان کا حکم دیا تھا پھر نماز، زکوٰۃ اور دوسرے قوانین فرض کئے۔ بعض لوگوں کو اس کی تعمیل میں دشواری ہو گئی اور ان پر یہ حکم شاق ہوا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اس شان نزول پر آیت کا یہ مطلب ہو گا کیا لوگوں کو یہ خیال ہے کہ صرف ایمان لانے سے (بغیر شرائع کے) ان کو چھوڑ دیا جائے گا اور دوسرے اوامر و نواہی بھیج کر ان کی آزمائش نہیں کی جائے گی۔ صرف ایمان لانا اگرچہ دوائی جہنمی ہونے سے روکتا ہے اور جنت میں (کبھی نہ کبھی) داخل ہونے کا مستحق بنادیتا ہے لیکن حصول درجات و طاعات اور ترک خواہشات سے وابستہ ہے۔

وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
ہم ان سے پہلے لوگوں کی (تخت) آزمائشیں کر چکے ہیں۔ یعنی انبیاء اور مومنین کی تخت آزمائشیں ہم کر چکے ہیں۔ بعض انبیاء کو آروں سے چیرا گیا۔ بعض کو قتل کر دیا گیا۔ بنی اسرائیل کو فرعون بدترین عذاب دیتا رہا۔ مراد یہ ہے کہ اللہ کا یہ پرانا دستور ہے کہ نیک لوگوں کو سخت مصائب میں مبتلا کر کے پرکھا جاتا ہے تمام امتیں اسی آزمائشی دور سے گزری ہیں، تو کیا اس زمانہ میں اس سنت قدیمہ کی خلاف ورزی ہو سکتی ہے۔

فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿۳۰﴾
سو اللہ ان لوگوں کو (ظاہری علم سے) جان کر رہے گا جو (ایمان کے دعویٰ میں) سچے ہیں اور جھوٹوں کو بھی جان کر رہے گا۔

اللہ تو ہمیشہ سے جانتا ہے سچوں کو بھی اور جھوٹوں کو بھی اس لئے حصول علم مقصود نہیں ہے بلکہ اس کے علم ازلی کا سچوں کی سچائی اور کاذبوں کے جھوٹ سے بالفعل (بعد العمل) تعلق پیدا کرنا مقصود ہے تاکہ سچے ایمان والے جھوٹے منافقوں سے ممتاز ہو کر الگ ہو جائیں اور ان سے ثواب یا عذاب کا تعلق ہو جائے۔ بعض کے نزدیک آیت کا مطلب اس طرح ہے کہ اللہ سچوں کو جھوٹوں سے الگ کر کے ظاہر کر دے گا تاکہ اللہ کے ازلی علم کا فعلی ظہور ہو جائے۔ مقاتل نے علم کا ترجمہ دکھانا کیا ہے۔ اللہ دکھا دے گا۔ بعض نے اس طرح معنی بہان کئے کہ اللہ نیک کو پاک سے الگ کر دے گا۔

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا
کیا بدکاریاں کرنے والے یہ خیال کرتے ہیں کہ ہماری گرفت سے وہ نکل جائیں گے۔ بدکاریوں سے مراد ہے کفر اور معاصی کیونکہ عمل کا لفظ جس طرح اعضاء کے افعال کو شامل ہے اسی طرح دلوں کے فعل کو بھی شامل ہے۔

أَنْ يَسْبِقُونَا کہ وہ ہم سے آگے بڑھ جائیں گے اور ہم ان سے انتقام نہ لے سکیں گے۔ ام مطلقہ ہے اور اول کلام سے اضراب (اعراض) کو ظاہر کر رہا ہے اول حسب کا مفہوم ہے ایمان کا امتحان نہ ہونے کا گمان اور دوسرے حسب کا مفہوم ہے گناہوں کی سزا نہ پانے کا گمان۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اول گمان کرنے والے مومن تھے اور یہ دوسرا خیال کافروں کا تھا۔

میں کہتا ہوں ام متعلق بھی ہو سکتا ہے اس سے مقصود ہے دونوں گمانوں کا ابطال۔ مطلب اس طرح ہو گا اے اہل ایمان تم یہ خیال نہ کرنا کہ تمہاری آزمائش نہیں کی جائے گی۔ مصائب میں مبتلا کر کے تمہارا امتحان ضرور لیا جائے گا تاکہ تم کو اونچے مراتب تک پہنچایا جائے اور تمہارے دشمنوں کو بھی یہ خیال نہ کرنا چاہئے کہ اللہ ان کو دنیا اور آخرت میں عذاب نہیں دے گا ان کو ضرور عذاب دیا جائے گا دنیا میں مسلمانوں کے ہاتھوں (قتل و قید کی صورت میں) اور آخرت میں براہ راست خدا کی طرف سے

(دوزخ کی صورت میں) خلاصہ کلام یہ کہ مسلمانوں کو مصائب میں مبتلا کر کے آزمائش ضرور کی جائے گی اور نتیجہ میں ان کو غلبہ حاصل ہو گا۔

سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ⑤ برا ہے وہ فیصلہ جو یہ لوگ کر رہے ہیں (کہ ہمارے ہاتھ سے چھوٹ کر نکل جائیں گے اور ہم ان سے انتقام نہ لے سکیں گے۔ مترجم)

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ ذَاتٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ⑥ جو شخص اللہ سے ملنے کی امید رکھتا ہو سو اللہ تعالیٰ (سے ملنے کا وہ معین وقت ضرور آنے والا ہے اور وہی سب کچھ جاننے والا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس جگہ رجاء کا معنی ہے خوف یعنی جو شخص حشر نشر، حساب فنی اور عذاب خدا سے ڈرتا ہے۔ سعید بن جبیرؓ نے کہا رجاء بمعنی طمع ہے یعنی جو شخص ثواب کا خواہشمند ہے۔

میں کہتا ہوں یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ جو شخص (دنیا میں) اللہ کے دیدار کا خواہشمند ہے۔ اس مطلب پر آیت سے استدلال کیا جاسکے گا کہ دنیا میں اللہ کا دیدار نہیں ہو سکتا۔ ہاں بعض روایات میں آیا ہے کہ معراج میں رسول اللہ ﷺ نے اللہ کو دیکھا تھا۔ مگر یہ دنیا میں دیدار نہ تھا (اس مادی دنیا سے برزخی دنیا الگ ہے اگر حضور ﷺ نے باری تعالیٰ کو دیکھا تھا تو برزخی عالم میں دیکھا تھا۔ مترجم) اس لئے ہم کہہ سکتے ہیں کہ دنیا میں چہرہ کی آنکھوں سے خدا کو دیکھنے کا جو شخص مدعی ہو وہ جھوٹا ہے۔

أَجَلَ اللَّهُ يَعْنِي اللَّهُ سے ملنے کا مقرر وقت ضرور آنے والا ہے۔ مقاتل نے کہا اس سے مراد ہے قیامت کا دن۔ یعنی قیامت کا دن ضرور آئے گا اس لئے آدمی پر لازم ہے کہ ایسے کاموں کی طرف پیش قدمی کرے جن سے ثواب کا حصول ہو جس کی اس کو خواہش ہے اور عذاب سے نجات مل جائے جس کا اس کو ڈر ہے۔ دوسری آیت میں اس مفہوم کو اس طرح ادا کیا ہے

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا وَهُوَ السَّمِيعُ لُور وہی اپنے بندوں کے اقوال سننے والا ہے اور ان کے عقائد و اعمال کو جاننے والا ہے۔

وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ⑦ اور جو جہاد کرے گا وہ اپنے فائدہ کے لئے جہاد کرے گا اللہ کو تو دنیا جہان میں سے کسی بات کی ضرورت نہیں۔ (وہ سب سے بے نیاز ہے) یعنی جو میدان جنگ میں اللہ کے دشمنوں سے لڑے گا یا اپنے نفس سے جہاد کرے گا ممنوع خواہشات سے اپنے آپ کو روکے گا، شیطان کا مقابلہ کرے گا، طاعت خداوندی پر جمع رہے گا، شیطانی وسوسوں کو دفع کرے گا۔

لَغْنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ لوگوں کی عبادت و طاعت کی اللہ کو حاجت نہیں اس نے اپنے بندوں کو اپنی عبادت کا حکم محض اپنی رحمت سے دیا اور انہی کے فائدوں کے لئے دیا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ لائے اور نیک کام کئے ہم ان کے برے کام ان سے ساقط کر دیں گے۔ یعنی نیکوں کے ذریعہ سے برائیوں کو دور کر دیں گے (برائیوں کو معاف کر دیں گے۔ مترجم) حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پانچوں نمازیں (باہم ایک وقت سے دوسرے وقت تک) اور جمعہ کی نماز (آئندہ) جمعہ تک اور رمضان (کے روزے آئندہ) رمضان تک درمیانی گناہوں کو اتار دینے والے ہیں بشرطیکہ بندہ کبیرہ گناہوں سے بچدے، رواہ مسلم۔ یہ بحث آیت اِنْ تَجَنَّبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ کی تفصیل کے ذیل میں گزر چکی ہے۔

وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ⑧ اور ہم ان کو (سب سے اچھے) اعمال کا بدلہ دیں گے۔ سب سے اچھا عمل ہے طاعت یعنی ہم ان کی اطاعت کو ضائع نہیں کریں گے۔ بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم ان کے اعمال سے زیادہ جزا ان کو دیں گے، دس گنے سے سات سو گنے تک اور اس سے زائد جتنا اللہ چاہے۔ بعض نے کہا احسن اس جگہ (اسم تفصیل کے معنی میں نہیں ہے بلکہ) حسن اچھا کے معنی میں ہے (یعنی بمعنی مفت مش ہے)

وَصَحَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا

اور ہم نے انسان کو اپنے والدین کے ساتھ بھلائی کرنے کی

نصیحت کی (حکم دیا)

وصیت کا معنی ہے کسی سے نصیحت آمیز بات کہنا وَصَّيْنَا یعنی ہم نے حکم دیا۔ حُسْن سے مراد ہے ایسا کام جس میں بھلائی ہو۔ حسن مصدر ہے (اگر کسی عمل میں انتہائی خوبی ہو اتنی کہ گویا وہ مجسم حسن ہو جائے اس پر حسن کا اطلاق مبالغہ کر دیا جاتا ہے) اسی جگہ بطور مبالغہ ہی حسن کو حسن فرمایا ہے۔ مراد ہے فرمانبرداری، اطاعت، مہربانی۔ مسلم، ترمذی، بغوی، ابن ابی حاتم اور ابن مرددیه نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت سے بیان کیا ہے (حضرت سعد بن ابی وقاصؓ عشرہ مبشرہ میں سے تھے سابقین اولین میں سے تھے اپنی ماں کے بڑے فرمانبردار اور اطاعت گزار تھے آپ کے باپ کا نام مالک تھا اور قبیلہ بنی زہرہ کے ایک ممتاز شخص تھے) حضرت سعد سے ان کی ماں حمنہ بنت ابی سفیان بن عبدالمطلب نے کہا تو نے یہ کیانی بات نکال رکھی ہے جب تک تو اس کا انکار نہیں کرے گا اس وقت تک بخدا میں نہ کھانا کھاؤں گی نہ پانی پیوں گی یہاں تک کہ یونہی مر جاؤں گی۔ دوسری روایت کے یہ الفاظ ہیں جب تک اس مذہب سے جس پر تو قائم ہے لوٹ نہیں جائے گا میں کچھ کھاؤں گی نہ پیوں گی یونہی مر جاؤں گی پھر ہمیشہ تجھے لوگ اس کی عار دلاتے رہیں گے کہ یہ ماں کا قاتل ہے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَأَنْ جَاهِدَكَ لَتَشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا

اور اگر وہ دونوں تم

سے زور دے کر کہیں کہ میرے ساتھ ان چیزوں کو شریک قرار دو جن (کی الوہیت) کا تم کو کچھ علم نہیں ہے تو ان کا کہنا نہ ماننا یعنی جن چیزوں کے خدا ہونے نہ ہونے کا تم کو کچھ علم نہیں ان کی الوہیت کا صحیح ہونا تم کو معلوم نہیں تو ایسی حالت میں بھی تم والدین کا کہنا نہ ماننا چاہیے تم کو اللہ کی الوہیت کی وحدانیت اور دوسروں کی الوہیت کی نفی قطعی دلائل سے معلوم ہو تو اس صورت میں اطاعت والدین نہ کرنا تو بدرجہ اولیٰ ضروری ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی فرمانبرداری (جائز) نہیں رواہ احمد والحاکم و صحیحین اور سنن ابوداؤد اور نسائی میں حضرت علیؓ کی روایت سے آیا ہے کہ اللہ کی نافرمانی میں کسی کی فرمانبرداری (جائز) نہیں (والدین کی) اطاعت تو ایچھے کاموں میں (لازم) ہے۔

بغوی نے لکھا ہے اس آیت کے نزول کے بعد حضرت سعدؓ کی ماں نے ایک دن رات یا تین دن بغیر کھائے پئے گزار دیئے۔ سعدؓ ماں کے پاس گئے اور کہا ماں اگر تیری سوچاں ہیں اور ایک ایک جان نکل جائے تب بھی میں اپنا مذہب نہیں چھوڑوں گا تیرا دل چاہے کھانا چاہے نہ کھا۔ جب ماں ناامید ہو گئی تو اس نے کھانا پینا شروع کر دیا۔

إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَنْتُمْ لَكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝۸
میری ہی طرف تم سب کو واپس آنا ہے پھر میں ہی تم کو بتاؤں گا جو کچھ تم کرتے۔ یعنی تمہارے اعمال کی سزا جزا دوں گا۔ حضرت سعدؓ کے قصہ کے زمانہ میں ہی وہ آیت بھی نازل ہوئی جو سورہ لقمان میں آئی ہے اور وہ آیت بھی جو سورہ احقاف میں ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمُ فِي الصَّالِحِينَ ۝۹
لائے اور انہوں نے نیکیاں کیں ہم ضرور ہی ان کو صالحین میں شامل کر دیں گے۔

الصَّالِحِينَ سے مراد ہیں انبیاء، اولیاء، شہداء یعنی ہم نیکو کار مومنوں کو انبیاء اولیاء وغیرہ کے ساتھ شامل کر دیں گے یا ان کا حشر ان لوگوں کے ساتھ کریں گے یا جنت میں ان کے ساتھ ان کو داخل کریں گے جنت میں سب ساتھ ہو جائیں گے۔

صلاح اور نیکی میں کمال مومنوں کے درجات کی انتہا ہے اور انبیاء مرسلین کی تمنا کا بھی یہ ہی آخری نقطہ ہے کیونکہ کمال صلاح کا معنی یہ ہے کہ کسی طرح کا بگاڑ اور خرابی نہ ہونہ عقیدہ نہ عمل میں نہ اخلاق و مشاغل زندگی میں۔

ابن جریر اور ابن المنذر نے بروایت مکرّمہ حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ مکہ کے کچھ لوگ تو مسلمان ہو گئے تھے مگر وہ اپنے ایمان پوشیدہ رکھتے تھے، بدر کی لڑائی میں مشرک ان کو اپنے ساتھ (مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے) لے گئے ان

میں سے کوئی مدد کیا تو مسلمانوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا یہ لوگ تو مسلمان تھے مجبور اپنا گواہی خاطر مشرکوں کے ساتھ آئے جو لوگ مدے گئے ان کے لئے آپ دعا مغفرت فرمادیجئے اس پر سورہ نساء کی آیت اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِیْنَ اَنْفُسِهِمْ الْخِ نَازِل ہوئی مدینہ کے مسلمانوں نے یہ آیت لکھ کر مکہ میں رہ جانے والے مسلمانوں کو بھیج دی اور یہ بھی لکھ دیا کہ اب تمہارے لئے عذر کا کوئی موقع باقی نہیں رہا۔ یہ خط پڑھ کر مکہ کے مسلمان نکل کھڑے ہوئے مشرکوں نے ان کا تعاقب کیا اور زبردستی واپس لے گئے اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللّٰهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللّٰهِ

اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم اللہ پر ایمان لائے لیکن جب اللہ کی راہ

میں ان کو کچھ دکھ پہنچتا ہے تو آدمیوں کی طرف سے پہنچنے والے دکھ کو وہ اللہ کے عذاب کی طرح قرار دیتے ہیں۔ یہ منافقوں کی حالت بیان کی گئی ہے فی اللہ اللہ کی راہ میں یعنی مسلمان ہونے کی بنیاد پر جو دکھ ان کو کافروں کی طرف سے پہنچتا ہے۔ کَعَذَابِ اللہ یعنی آخرت کے عذاب کی طرح، مطلب یہ ہے کہ کچھ لوگ کافروں کی طرف سے پہنچنے والے دکھ پر صبر نہیں رکھتے اور بے تاب ہو کر کافروں کا کہا مان لیتے ہیں اور اسلام کو چھوڑ دیتے ہیں جس طرح کہ مسلمان اللہ کے عذاب آخرت کے خوف سے کفر و معصیت کو ترک کر دیتے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس آیت کے نزول کی جب مکہ کے مسلمانوں کو اطلاع ملی تو وہ گروہ بند ہو گئے اور اپنی جماعت قائم کر کے انہوں نے کہا اب ہم یہاں سے ضرور نکل کر (مدینہ کو) جائیں گے اگر کوئی ہمارا تعاقب کرے گا تو ہم اس سے لڑیں گے اس پر آیت **ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنَّا فِي الْبَغْدَادِ مَا فَعَلْنَا بِكَ الْخِطَابَ نَاذِلٌ هُوَ يُبَيِّنُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُتُبِ وَأَن تَقُولُوا إِنَّا هِيَ الْحَرَّةُ** لکھ بھیجی۔ خط پڑھتے ہی سب لوگ نکل کھڑے ہوئے کافروں نے تعاقب کیا اور راستہ میں ان کو جالیا آخر لڑائی ہوئی کچھ لوگ بچ کر نکل گئے اور جو شہید ہونے والے تھے شہید ہو گئے۔ قتادہ نے کہا کہ اس آیت کا نزول ان لوگوں کے متعلق ہوا جن کو مشرک لوٹا کر لے گئے تھے۔

وَلَكِنْ جَاءَ نَصْرُكَ مِن رَّبِّكَ لِكَيْتَقُولُوا إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ١٥

اور اگر آپ کے رب کی طرف سے (مسلمانوں کے لئے) کوئی مدد

آجائے (یعنی مسلمان فتح یاب ہو جائیں اور مال غنیمت ان کو حاصل ہو جائے) تو کہتے ہیں ہم تو تمہارے ہی ساتھ تھے کیا اللہ لوگوں کے دلوں کی باتوں سے واقف نہیں ہے۔

نَصْرُ یعنی مسلمانوں کی فتح اور مالِ غنیمت کا حصول۔

بعض اہل روایت کا کہنا ہے کہ آیت وَلَئِنْ جَاءَ نَحْسُكَ مِنَ الْأَعْدَاءِ فَاتَّخِذِ الْوَيْلَ مِنَ اللَّهِ مَوَاقِفَہٗمَ کے متعلق ہوا اس قول کی تائید آیت اُولَئِیْسَ اللَّهُ سَمِیْعًا عَلِیْمًا سے ہوتی ہے۔

اولیٰ میں ہمزہ استفہام انکار حال کے لئے ہے یعنی ایسی حالت نہیں ہے کہ اللہ ان کے سینوں کے اندر کی باتیں نہ جانتا ہو وہ سب کے دلوں کی باتوں سے واقف ہے اخلاص ہو یا نفاق وہ سب کو جانتا ہے اور منافقوں کو ان کے نفاق کی سزا دے گا۔

وَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١١﴾

اور اللہ ضرور جان کر رہے گا ان کو جو (سچے دل سے) ایمان لائے اور منافقوں کو بھی ضرور جان کر رہے گا۔ یعنی ہر شخص کو اس کے پوشیدہ ضمیر کے مطابق بدلہ دے گا۔ شعبی کا قول ہے آغاز سورت سے یہاں تک دس آیات مدنی ہیں اور اس کے آگے آخر سورت تک ساری آیات مکی ہیں۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ

لور کا فرد نے مومنوں سے کہا ہماری راہ پر چلو (اگر قیامت راہ لور ہماری راہ پر چلنا غلط ہو گا) تو ہم کو تمہارے جرائم بھی اپنے اوپر اٹھالینا ضرور ہے۔ مجاہد نے کہا کفار مکہ نے یہ بات کہی تھی۔ کلبی اور مقاتل نے کہا ابوسفیان نے مومنوں سے کہا تھا ہمارے دین

پر اور ہمارے باپ دادا کے مذہب پر چلو کفر کو اختیار کرنے کی جرات پیدا کرنے کے لئے انہوں نے ایسا کہا تھا۔
فراء نے کہا وَلَنُحْمِلُ لَفْظَ کے اعتبار سے امر کا صیغہ ہے لیکن معنی کے لحاظ سے (شرط محذوف کی) جزا ہے یعنی اگر ہماری راہ پر چلو گے تو ہم تمہارے گناہ (قیامت کے دن بشرطیکہ وہ دن آیا) اپنے لو پر اٹھالیں گے (امر بمعنی جزا) دوسری آیت میں بھی اسی طرح آیا ہے فَلْيُلْغِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ پھر دریا کو چاہئے کہ اس کو ساحل پر پھینک دے یعنی دریا اس کی لاش کو ساحل پر پھینک دے گا۔

وَمَا هُمْ بِخَبِيلِينَ مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ اَللّٰهُمَّ لَكِنَّ بُونِ ۱۱
گناہوں میں سے کچھ بھی (اپنے اوپر) نہیں اٹھائیں گے واقع میں وہ جھوٹے ہیں یعنی جو دوسروں کے گناہ اپنے اوپر اٹھانے کی خبر دے رہے ہیں یہ جھوٹ کہہ رہے ہیں (کذب اور صدق خبر کے اوصاف ہیں اور کافروں نے وَلَنُحْمِلُ کہا تھا جو امر کا صیغہ ہے اور امر انشاء کی ایک قسم ہے اور انشاء سے کذب کا تعلق نہیں ہو سکتا اس لئے مفسر کو بالاتامیل کرنی پڑی۔ مترجم)
وَلَيَحْمِلُنَّ اَثْقَالَهُمْ وَاثْقَالًا مَعَ اَثْقَالِهِمْ
(کے) بوجھ اٹھائیں گے اور اپنے اعمال کے بوجھ کے ساتھ کچھ اور بوجھ بھی اٹھائیں گے یعنی دوسروں کو گمراہ کرنے کا بار گمراہوں سے گمراہ ہونے والوں کا بار ملکانہ ہو سکے گا۔

وَلَيَسْئَلَنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۱۲
پر دازیوں کی باز پرس ضرور ہوگی یعنی وہ جھوٹی باتیں جن سے دوسروں کو گمراہ کرتے تھے ان سے ان باتوں کی ضرور باز پرس ہو۔
وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰى قَوْمِهِ فَاٰتٰهُمْ فِيْهِمْ اَلْفَ سَنَةٍ اِلَّا خَمْسِيْنَ عَامًا فَخَافَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۱۳
اور ہم نے نوح کو ان کی قوم کی طرف (ہدایت کرنے کے لئے) بھیجا سو وہ ان کے اندر پچاس سال کم ایک ہزار برس (ہدایت میں مشغول رہے آخر ان کو طوفان نے آکھڑا۔ اس لئے کہ وہ ظالم تھے۔
فَلَبِثَ (کاف تعقیبہ) دلالت کر رہا ہے کہ حضرت نوحؑ پیغمبر بنائے جانے کے بعد اپنی قوم میں نو سو پچاس برس رہے۔ طوفان (بہت گھومنے والا، بہت چکر لگانے والا۔ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ مترجم) جو چیز حد سے زیادہ گردش کرے خواہ ہوا ہو یا پانی یا اور کچھ اس کو طوفان کہتے ہیں۔ عظیم سیلاب طوفان ہے زیادہ تند تیز آندھی طوفان سے اس جگہ طوفان آبی مراد ہے۔ طوفان نے قوم نوح کو آکھڑا جس میں سب ڈوب گئے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا چالیس سال کی عمر میں حضرت نوح کو نبوت ملی پھر ساڑھے نو سو برس قوم کو ہدایت کرتے رہے اور طوفان کے بعد ساٹھ برس زندہ رہے جب لوگوں کی نسلیں بڑھ گئیں اور پھیل گئیں اور آپ کی عمر ایک ہزار پچاس برس کی ہو گئی تو آپ کی وفات ہو گئی۔ حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول ابن ابی شیبہ نے عبد بن حمید نے ابن المنذر نے ابن ابی حاتم نے ابوالشیخ نے اور حاکم نے نقل کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے ابن مردویہ نے بھی اس کو نقل کیا ہے اور بغوی نے اس کا ذکر کیا ہے۔

وہب کا بیان ہے کہ حضرت نوحؑ کی عمر ایک ہزار چار سو برس ہوئی۔ آخر موت کے فرشتے نے آپ سے پوچھا اے دراز ترین عمر والے پیغمبر آپ نے دنیا کو کیسا پایا فرمایا ایسا جیسے کسی نے ایک مکان بنایا ہو جس کے دو دروازے رکھے ہوں میں ایک دروازہ سے داخل ہوا دوسرے دروازہ سے باہر نکل گیا۔

آیت میں نو سو پچاس برس کا لفظ نہیں فرمایا کیونکہ ہزار کے لفظ میں ایک طرح کی شان اور عظمت ہے دکھانا یہ ہے کہ ایک عظیم الشان طویل مدت تک حضرت نوحؑ قوم کی طرف سے پہنچنے والی تکالیف پر صبر کرتے رہے اور اتنی طویل مدت تک قوم کی پر فریب تدبیروں کا مقابلہ کرتے رہے پھر لفظ الف میں اختصار کہا ہے۔

فَاَنْجَيْنَاهُ وَاَصْحَابَ السَّفِينَةِ
پھر ہم نے نوح کو اور کشتی والوں کو (طوفان سے بچالیا۔ کشتی والوں سے مراد ہیں حضرت نوحؑ کی اولاد اور وہ لوگ جو آپ پر ایمان لے آئے تھے اور آپ کے ساتھ کشتی میں سوار تھے۔ ان کی کل تعداد

اسی (۸۰) بھی، بعض نے ۷۸ بتائی ہے، ایک قول میں دس کی تعداد آئی ہے۔ کشتی والوں میں آدمی تعداد مردوں کی بھی آدمی عورتوں کی۔ حضرت نوحؑ کے قصبہ کی پوری تفصیل سورۃ ہود اور سورۃ اعراف میں گزر چکی ہے۔

وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿۵۰﴾ اور (اس کشتی کو یاد دلاؤ) کہ ہم نے تمام لوگوں کے لئے (باعث عبرت اور قدرت خداوندی پر دلیل) بنادیا۔ تاکہ وہ نصیحت پذیر ہوں اور اللہ کی ہمہ گیر قدرت پر اس سے استدلال کریں۔

وَابْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۵۱﴾ اور ہم نے ابراہیم کو پیغمبر بنایا۔ یاد کرو (اس واقعہ کو کہ) جب انہوں نے اپنی قوم سے کہا کہ اللہ کی عبادت کرو اور اس سے ڈرو۔ یہ تمہارے لئے بہتر ہے۔ یعنی جب ابراہیم کمال عقلی کے درجہ پر پہنچ گئے اور غور و نظر کی طاقت کامل ہو گئی اور حق کی معرفت ان کو حاصل ہو گئی اور دوسروں کو بھی انہوں نے حق کو قبول کرنے اور اس پر چلنے کا حکم دیا تو ہم نے ان کو پیغمبر بنادیا تو انہوں نے اپنی قوم کو حکم دیا صرف اللہ کی عبادت کرو اس سے ڈرو (یا اس کے عذاب سے خوف کرو)

إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۵۱﴾ اگر تم اہل علم میں سے ہو تو ایسا کرو یعنی اگر تم خیر و شر کو جانتے ہو اور حق کا باطل سے امتیاز کرتے ہو یا یہ مطلب ہے کہ اگر تم علمی نظر رکھتے ہو اور تعصب و ضد سے تمہاری نظر پاک ہے یا یہ مطلب ہے کہ اگر تم ان لوگوں میں سے جو لہل علم و تمیز ہیں تو تم سے یہ بات پوشیدہ نہیں ہوگی کہ اللہ کی عبادت اور اس کے عذاب کا خوف اس مذہب سے بہتر ہے جس پر تم چل رہے ہو۔

إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ﴿۵۲﴾ کوئی شبہ نہیں کہ اللہ کو چھوڑ کر تم محض بتوں کو پوجتے ہو (جو نہ ضرر پہنچا سکتے ہیں نہ نفع) اور تم جھوٹ گھڑتے ہو (کہ بتوں کو تم معبود کہتے ہو اور ان کو اپنا سفارشی قرار دیتے ہو۔ اس صورت میں اِفْکًا مفعول مطلق ہو گا۔ ممکن ہے کہ یہ مفعول لہ ہو اور فعل سابق کی علت ہو یعنی محض جھوٹ کی وجہ سے تم ان کو تراشتے ہو۔

إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا ﴿۵۳﴾ یہ حقیقت کہ اللہ کے سوا تم جن کی پوجا کرتے ہو (بت ہوں یا کوئی اور کچھ) وہ تم کو رزق دینے کے مالک نہیں ہیں یعنی ان کی عبادت بے سود ہے ان کے قبضہ میں تمہارا رزق بھی نہیں ہے۔ یہ غیر اللہ کی پرستش کے قبیح ہونے کی دوسری دلیل ہے۔ رِزْق مصدر ہے۔ (رزق دینا) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مصدر بمعنی اِہْم مفعول ہو یعنی وہ چیز جو دی جاتی ہے اس صورت میں رِزْقًا کی تثنین عموم اور تحقیر کے لئے ہوگی۔ یعنی کسی ادنیٰ مرزوق کے بھی مالک نہیں ہیں۔

فَاتَّبِعُوا عِندَ اللَّهِ الزَّيْطَ ﴿۵۴﴾ سو (سارا) رزق اللہ ہی کے پاس تلاش کرو کیونکہ وہی ہر رزق کا مالک ہے اس کے سوا کوئی اور مالک نہیں۔

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَاسْكُرُوا لَهٗ ﴿۵۵﴾ اور اس کی عبادت کرو اور اس کا شکر بجالاؤ۔ یعنی عبادت اور شکر نعمت کو حصول مقاصد کا ذریعہ بناؤ اور انہی دونوں کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنے کیلئے تیار ہو جاؤ، کیونکہ۔

إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۵۶﴾ تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔

وَلَنْ تُكْنِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ ﴿۵۷﴾ پھر اگر تم میری تکذیب کرتے ہو تو تم سے پہلے امتیں (اپنے اپنے پیغمبروں کی) تکذیب کر چکی ہیں۔

لیکن ان کی تکذیب سے پیغمبروں کو کوئی ضرر نہیں پہنچا، تکذیب کرنے والوں نے خود اپنا نقصان کیا کیونکہ تکذیب کی وجہ سے ان پر عذاب آیا۔ اسی طرح تمہاری تکذیب بھی مجھے کوئی نقصان نہیں پہنچائے گی خود تم مصیبت میں مبتلا ہو گے۔

وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿۵۸﴾ اور رسول پر تو سوائے اس کے کہ کھول کر (اللہ کا پیام) پہنچا دے اور کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔ یعنی رسول کے ذمہ تو ایسی تبلیغ ہے جو شک کو دور کر دے، مطلب یہ ہے کہ کسی کی

تکذیب سے پیغمبر کا کچھ نقصان نہیں ہوتا، مخلوق کو راستہ دکھا دینا اس کا فرض ہے کسی کو ہدایت یاب کر دینا اس پر لازم نہیں یہ بات اس کی قدرت سے باہر ہے۔ یہ آیت فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ تک حضرت ابراہیم کا کلام بھی ہو سکتی ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ بطور جملہ معترضہ حضرت ابراہیم کے قصہ کے درمیان ذکر کر دی گئی ہو جس میں رسول اللہ ﷺ اور قریش کی حالت بیان کر دی گئی ہو اور رسول اللہ ﷺ سے جو قریشی بدسلوکی کرتے تھے اس پر عذاب کی وعید کا اظہار کر دیا گیا ہو۔ حضرت ابراہیم کے قصہ کے درمیان اس کو اس لئے ذکر کیا کہ آیت کی رفتار بتا رہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو تسلی دینا مقصود ہے یہ بیان کر کے کہ آپ کے والد حضرت خلیل اللہ کی حالت بھی آپ کی حالت کی طرح ہوئی تھی ان کی بھی مخالفت قوم کی طرف سے ہوئی تھی اور قوم نے ان کی تکذیب کی تھی۔

أَوَلَمْ يَسِيرُوا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۖ
کو کس طرح اول بار پیدا کرتا ہے پھر وہی اس کو دوبارہ پیدا کرے گا۔ استفہام انکاری ہے یعنی تکذیب کے وقت کوئی ایسی حالت ہی نہیں ہے کہ انہوں نے ابتدائی تخلیق کو نہ دیکھا ہو۔

كَيْفَ يُبْدِئُ یعنی کیا انہوں نے اپنی ابتدائی تخلیق کی کیفیت کو نہیں دیکھا۔ ضرور دیکھا ہے لیکن عبرت حاصل نہیں کی اللہ نے ان کو نطفہ سے، پھر بستہ خون سے، پھر گوشت کی بونی سے بناتا، پھر بچہ بنا کر باہر لے آتا ہے، پھر وقت موت تک اس کے حالات نو بنو بدلتے رہتے ہیں یہاں تک کہ موت آجاتی ہے۔

ثُمَّ يُعِيدُهُ ۖ اِعَادَہ سے مراد ہے مرنے کے بعد دوبارہ زندگی عطا کرنا، یہ بھی اعادہ کا مطلب ہو سکتا ہے کہ سبزہ اور پھل وغیرہ اللہ دوبارہ ویسے ہی پیدا کر دیتا ہے جیسے گزشتہ سال پیدا کئے تھے۔

إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝
یہ (اعادہ یا فعل مذکور) اللہ کے لئے آسان ہے کیونکہ اللہ ایسا کرنے میں کسی چیز کا محتاج نہیں ہے نہ ایسا کرنے سے اللہ کو تھکان ہوتی ہے۔

فَلْيَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ
دیکھو کہ اللہ نے کس طرح ابتدائی تخلیق کی ہے یعنی مخلوق کی اجناس اور احوال کو دیکھو۔ یہ کلام یا تو اس قول کی نقل ہے جو اللہ نے حضرت ابراہیم سے فرمایا تھا، اس صورت میں فعل محذوف ماننا پڑے گا یعنی ہم نے ابراہیم سے کہا کہ تم لوگوں سے کہہ دو یا خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے۔

ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ
پھر اللہ پچھلی بار بھی پیدا کرے گا۔
قیاس کا تقاضا تھا کہ عبارت اس طرح ہوتی کَيْفَ بَدَأَ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ (یعنی بدء کے ساتھ اس کا قائل ذکر کیا جاتا پھر يُنْشِئُ کی ضمیر مستتر اس کی طرف راجع کر دی جاتی اور دوسرے جملہ کو بھی فعلیہ بنا دیا جاتا اسمیہ نہ بنایا جاتا) طرز عبارت بدلنے کی وجہ یہ ہے کہ اعادہ کا جواز ثابت کرنا مقصود ہے جب ابتدائی جملہ میں ثابت کر دیا کہ ابتدائی تخلیق اللہ کی طرف سے ہے تو یہ ثبوت ہو گیا کہ اعادہ بھی اللہ کر سکتا ہے کیونکہ دوبارہ تخلیق اول تخلیق کی طرح ہے (اس سے مشکل نہیں ہے) جو ابتدائی تخلیق پر قادر ہے وہ ثانوی تخلیق پر بھی قادر ہو گا گویا مطلب اس طرح ہوا کہ جس نے تخلیق اول کی وہی دوبارہ تخلیق بھی کرے گا۔

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝
بیشک اللہ ہر چیز پر قابور رکھتا ہے، کیونکہ اس کی قدرت ذاتی کی نسبت تمام ممکنات کی طرف برابر ہے پس وہ دوسری تخلیق پر بھی ایسی ہی قدرت رکھتا ہے جیسی پہلی تخلیق پر۔

يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ
وہ جس کو چاہے عذاب دے اور جس پر رحم کرنا چاہے رحم کرے۔ یعنی آخرت میں دوزخ کا عذاب دے کر اور دنیا میں بے مدد چھوڑ کر یا دنیا کا حریص بنا کر یا بد اخلاق بنا کر۔ یا اللہ کی طرف سے روگرداں بنا کر یا بدعات کا مرتکب بنا کر۔ یہ سب صورتیں عذاب کی ہیں۔ اسی کے مقابل اللہ جس پر رحم کرنا چاہے رحم

کرے آخرت میں جنت میں داخل فرما کر اور دنیا میں مدد دے کر اور قناعت عطا فرما کر اور خوش اخلاق بنا کر اور اللہ کی طرف متوجہ بنا کر اور اتباع سنت کی توفیق دے کر۔

وَاللّٰهُ يُغْلِبُ ۝۵

وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ

فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ

اور تم سب اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔
اور تم (اپنے رب کو) عاجز بنادینے والے نہیں (کہ اس کی گرفت سے تم آزاد ہو سکو)
زمین میں اور نہ آسمان میں یعنی تم بھاگ کر زمین میں چھب جاؤ یا زمین کے غاروں میں گھس جاؤ تب بھی اللہ کے علم سے نکل نہیں سکتے اسی طرح اگر (بالفرض) آسمان میں اور فلک بوس قلعوں میں پناہ گیر ہو جاؤ تب بھی قضاء خداوندی سے باہر نہیں ہو سکتے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وَلَا فِي السَّمَاءِ کا مطلب ہو وَلَا مَنْ فِي السَّمَاءِ یعنی اللہ کے ان ملائکہ کو بھی عاجز نہیں بنا سکتے جو آسمان میں ہیں، جیسے حضرت حسان کا شعر ہے۔

فَمَنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ يَنْصُرُهُ

وَيَنْصُرُهُ سِوَاهُ

تم میں سے جو لوگ رسول اللہ ﷺ کی ہجو کریں اور وہ لوگ جو رسول اللہ ﷺ کی مدح اور مدد کریں دونوں فریق رسول اللہ ﷺ کے لئے برابر ہیں (یعنی آپ کو نہ کوئی ضرر پہنچا سکتا ہے نہ نفع کسی کی ہجاء سے آپ کا کوئی نقصان نہیں اور کسی کی تعریف سے آپ کو کوئی فائدہ نہیں)

وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا نَصِيرَةٍ ۝۶

اور اللہ کے علاوہ نہ کوئی تمہارا رفیق ہے نہ مددگار یعنی وہی زمین و آسمان کی مصیبتوں سے حفاظت کرتا ہے اس کے سوانہ کوئی حفاظت کرنے والا ہے اور نہ بچانے والا۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ

اور جنہوں نے اللہ کی آیات کا انکار کیا یعنی اللہ کی وحدانیت کے دلائل اور ان آیات کا انکار کیا جو اللہ نے اپنی کتابوں میں نازل فرمائی ہیں۔

وَلِقَايَةِ

اور اللہ سے ملنے کا یعنی قیامت کا۔

أُولَئِكَ يَرْجُوا مِنْ رَّحْمَتِي

وہ (قیامت کے دن) میری رحمت سے ناامید ہوں گے یا رحمت سے مراد ہے جنت یعنی کافر دنیا میں ہی جنت سے ناامید ہیں کیونکہ قیامت کے ہی منکر ہیں۔

وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۷

اور انہی لوگوں کے لئے دردناک عذاب ہو گا۔ اگر یہ حضرت ابراہیم کے کلام کا حصہ ہے تو لفظ قَالَ اللہ محذوف ہو گا یعنی اللہ نے یہ فرمایا ہے کہ جنہوں نے کفر کیا اور اگر حضرت ابراہیم کے کلام کا جز اس کو نہ قرار دیا جائے تو جملہ معترضہ ہو گا جو حضرت ابراہیم کے کلام کے درمیان ذکر کر دیا گیا۔ اور اس کے بعد پھر حضرت ابراہیم کے قصہ کی طرف رجوع کیا۔

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ

سو ان کی قوم کے پاس سوائے اس بات کے اور کوئی جواب نہیں تھا کہ اس کو مار ڈالو یا اس کو جلا دو۔

یعنی یہ بات ان میں سے بعض نے بعض سے کہی یا کسی ایک نے کہی اور چونکہ سب اس بات پر راضی تھے اس لئے سب کی طرف قول کی نسبت کر دی گئی۔

فَأَنجَبَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ

پھر اللہ نے ان کو آگ سے نجات دی۔ اس جملہ کا عطف محذوف کلام پر ہے پھر اکلام اس طرح تھا قوم ابراہیم نے ابراہیم کو جلا ڈالنے کے فیصلہ پر اتفاق کر لیا پھر ان کو آگ میں پھینک دیا پھر اللہ نے ان کو آگ میں جلنے نہ دیا بچا لیا کہ آگ کو سرد کر دیا اور باعث سلامتی بنا دیا۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝۸

اس (نجات دینے اور محفوظ رکھنے) میں (قدرت خدا اور حکومت خدا کی) بہت نشانیاں ہیں (لیکن) ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں کیونکہ وہی ان آیات سے سبق حاصل کرتے

وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ ۚ وَلَيَعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا

اور (ابراہیم نے اپنی قوم سے) کہا کہ تم نے خدا کو چھوڑ کر بتوں کو (معبود) آپس کے دنیوی تعلقات کی وجہ سے بند کھا ہے پھر قیامت کے دن تم میں ایک دوسرے کا مخالف ہو جائے گا اور ایک دوسرے پر لعنت کرے گا۔ یعنی باہم ایک دوسرے کا انکار اور ہر ایک دوسرے پر لعنت کرے گا۔ بتوں کا انکار کریں گے اور ان پر لعنت بھیجیں گے۔

وَمَا لَكُمْ النَّارُ ۖ وَمَا لَكُمْ مِّن لَّصِرِينَ ۝۱۱

اور تم سب کا ٹھکانہ دوزخ ہو گا یعنی بت پرستوں کا بھی اور بتوں کا بھی۔

اور تمہارا کوئی حمایتی نہ ہو گا کہ تم کو دوزخ سے رہائی دلا سکے۔

ثُمَّ لَوْ طَمَعُوا قَالُوا إِنِّي مُهَاجِرُونَ إِلَى رَبِّهِ

پس لو ط نے ابراہیم کی تصدیق کی اور ابراہیم نے کہا میں اپنے رب (کی بتائی ہوئی جگہ) کی طرف (دطن) چھوڑ کر چلا جاؤں گا۔

حضرت لو ط تکذیب انبیاء سے (فطری طور پر من جانب اللہ) معصوم تھے۔ آپ حضرت ابراہیم کے بھائی ہاران کے بیٹے تھے۔

الہی رجب یعنی اللہ نے مجھے جہاں چلے جانے کا حکم دیا ہے وہاں چلا جاؤں گا جہاں میرے لئے اپنے رب کی عبادت کی سہولت ہو گی وہاں چلا جاؤں گا۔ یا یہ مطلب ہے کہ میں اپنی قوم سے منہ پھیر لوں گا ان سے کوئی (دینی) تعلق نہیں رکھوں گا اور اپنا رخ اپنے رب کی طرف کر لوں گا۔ (سب سے کٹ کر اللہ سے جڑ جاؤں گا باہم بے ہمہ) صوفیہ کی اصطلاح میں اسی کو دطن میں سفر کہتے ہیں۔ اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم نے کوئی علاقہ کوفہ سے حران کی طرف ہجرت کی پھر حران سے شام کو چلے گئے۔ حضرت لو ط اور آپ کی بیوی حضرت سارہ دونوں آپ کے ساتھ تھے حضرت ابراہیم ہی سب سے پہلے شخص تھے جنہوں نے راہ خدا میں ترک وطن کیا پھر حضرت ابراہیم نے فلسطین میں اور حضرت لو ط نے سدوم میں قیام اختیار کیا۔ مفسرین نے کہا ہے کہ ہجرت کے وقت حضرت ابراہیم کی عمر چھتر سال تھی۔

إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝۱۲

مسلکت والا ہے (جو مجھے اسی کام کی توفیق دیتا ہے جس میں میری بہتری ہوتی ہے)

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ ۖ وَوَعَدْنَا لَهُ الْيُسُفَ ۖ وَبَارَكْنَا فِيهِمَا ۖ إِنَّهُمَا يُؤْمِرُونَ بِأَمْرِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ مَحْسُوبِينَ ۝۱۳

اور ہم نے ابراہیم کو (ایک بیٹا) اسحاق عطا کیا یعنی اسماعیل کے بعد جب کہ ابراہیم اپنے بڑھاپے اور اپنی بیوی کی پیری اور بانجھ ہونے کی وجہ سے اولاد سے ناامید ہو گئے اس وقت اسحاق نام کا بیٹا ہم نے ان کو عنایت کیا۔

وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ ۚ وَآتَيْنَاهُ أَجْرًا فِي الدُّنْيَا ۖ فَلَهُ فِي الْآخِرَةِ

لِّمَنِ الصُّلْحُ ۝۱۴ اور ہم نے ابراہیم کی نسل میں نبوت اور کتاب (کے سلسلہ) کو قائم کیا اور ہم نے ان کو ان کا صلہ دنیا میں بھی دیا اور وہ آخرت میں بھی (کامل) نیک بندوں میں شامل ہوں گے۔

الْكِتَابَ ۖ سَ مَرَادُ بِنِ تَوْرَتِ، انجیل، زبور اور قرآن۔

أَجْرُهُ ۖ یعنی ترک وطن کرنے اور ہجرت کرنے کا دنیوی بدلہ۔

۱۔ حضرت اسماء بنت حضرت ابو بکر صدیقؓ راوی ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے حبشہ کی جانب ہجرت کی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ابراہیم و لو ط کے بعد عثمانؓ سب سے پہلے مہاجر ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حضرت عثمانؓ نے رسول اللہ ﷺ کی طرف سب سے پہلے

ہجرت کی جیسے حضرت لو ط نے حضرت ابراہیمؓ کی طرف سے سب سے اول ہجرت کی۔ حضرت زید بن ثابتؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عثمانؓ اور رقیہؓ سے پہلے لو ط کے بعد اور کوئی مہاجر نہیں ہوگا (از مفسر رحمت اللہ)

فِي الدُّنْيَا دُنْيُو اِجْر بڑھاپے میں جب کہ اولاد ہونے کا زمانہ گزر چکا تھا اولاد دنی اور پاکیزہ نسل عطا فرمائی۔
سہی نے یہی تفسیر کی ہے۔ دوسرے لہل تفسیر نے کہا دُنْيُو اِجْر سے مراد ہے حضرت ابراہیم کی نسل میں مسلسل نبوت کا ہونا۔ تمام مذاہب (یہودیوں عیسائیوں اور مسلمانوں) کا آپ کی طرف انتساب کہ ہر مذہب والے اپنے مذہب کو دین ابراہیمی قرار دیتے ہیں حضرت ابراہیم پر ہمیشہ قیامت تک درود و سلام بھیجا جائے۔

میں کہتا ہوں شاید اِجْر دُنْيُو سے یہ مراد ہو کہ جس طرح دنیا والے حسی چیزوں سے لذت اندوز ہوتے ہیں اس سے زائد حضرت ابراہیم کو ذکر فکر اور عبادت میں لذت حاصل ہوتی تھی یہی ان کا دنیا میں اِجْر تھا۔

اللہ نے فرمایا ہے لَهُمْ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ

الصَّٰلِحِيْنَ سے مراد ہیں کامل اہل صلاح یعنی آخرت میں حضرت ابراہیم کا شمول کامل اہل صلاح میں ہو گا۔

وَلَوْ طَا اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اِنَّكُمْ لَتَاْتُوْنَ الْفَٰحِشَةَ مِمَّا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ اَحَدٍ مِّنْ الْعٰلَمِيْنَ ۝۵

اور ہم نے لوٹ کو پیغمبر بنا کر بھیجا جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے کہا کہ تم ایسی بے حیائی کا کام کرتے ہو

جو تم سے پہلے کسی نے دنیا جہاں والوں میں نہیں کیا۔

الْفَٰحِشَةُ حد سے بڑھی ہوئی حرکت۔

کیا تم مردوں سے بدکاری کرتے ہو اور اپنی بہتری کرتے

اِنَّكُمْ لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُوْنَ السَّيْلَ ۝۶

ہو۔

مسافروں کا راستہ کاٹنے کی وجہ یہ تھی کہ آتے جاتے مسافروں کو راستہ سے پکڑ کر وہ لے جاتے تھے اور ان سے باغی کرتے تھے اسی وجہ سے لوگوں نے ان کی طرف سے ٹکنا چھوڑ دیا تھا۔ بعض لوگوں نے کہا قطع راہ سے مراد ہے عورتوں کا راستہ کاٹ دینا۔ وہ عورتوں پر مردوں کو ترجیح دیتے تھے اس وجہ سے عورت کا مرد سے راستہ کٹ گیا تھا۔

وَتَاْتُوْنَ فِيْ كَادٍ يُّكْفِّرُ السَّيْلَ ۝۷

اور اپنی مجلسوں میں بری حرکتیں کرتے ہو۔ نادہی اس مجلس کو آتے ہیں جس میں

اہل مجلس موجود ہوں۔

بخاری نے بروایت ابو صالح حضرت ام ہانیؓ کا قول نقل کیا ہے حضرت ام ہانیؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے آیت وَاْتَاْتُوْنَ فِيْ كَادٍ يُّكْفِّرُ السَّيْلَ کے متعلق دریافت کیا اور عرض کیا وہ بری بات کون سی تھی جو قوم لوٹ والے اپنی مجلسوں میں کرتے تھے فرمایا وہ لوگ (اپنی مجلسوں میں سر راہ بیٹھ کر) آنے جانے والوں کے غلے مارتے اور ان کا مذاق بہاتے تھے۔ رواہ احمد والترمذی۔

بخاری نے لکھا ہے روایت میں آیا ہے کہ قوم لوٹ والے اپنی مجلسوں میں بیٹھے ہوتے ہر شخص کے پاؤں ایک پیالہ میں کچھ پھریاں ہوتی تھیں کوئی مسافر ادھر سے گزرتا تو وہ آپس میں کہتے تھے (اپنے شکار کو) نوچنا چہ ہر شخص مسافر کو نشانہ بنا کر کنکری مارتا تھا جس کی کنکری مسافر کے لگ جاتی وہی مسافر کا مستحق قرار پاتا تھا اول اس کا سب سامان چھین لیتا پھر اس کے ساتھ بد فعلی کرتا تھا۔ اور تین درہم اس کو دے کر چلا کر دیتا تھا ان کا سر بیچ تین درہم دینے کا فیصلہ کرتا تھا۔

قاسم بن محمد نے کہا وہ مجلسوں میں بیٹھ کر آواز کے ساتھ ریاح خارج کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن سلام نے فرمایا ایک دوسرے پر تھوکتا تھا۔ مکھول نے کہا قوم لوٹ کی بری حرکتوں میں سے یہ باتیں تھیں کہ وہ ملک جہاتے، ہندی سے انگلیاں رنگتے، نگلیاں کھول دیتے، سیٹیاں بجاتے، کنکریاں مارتے اور بد فعلیاں کرتے تھے۔

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ اِلَّا اَنْ قَالُوْا اِنَّا نَعْلَمُ اَنْكَرَ مَا كُنْتُمْ مِنَ الضَّٰلِّيْنَ ۝۸

لوٹ کی بات کا قوم والوں کے پاس سوائے اس کے کوئی جواب نہ تھا کہ (بطور استہزاء) انہوں نے کہا

کہ اگر تو سچا ہے تو اللہ کا عذاب ہم پر لے آئے گی اگر اپنی عذاب کی دھمکی میں سچا ہے یا ہمارے ان اعمال کو برا کہنے میں سچا ہے یا نبوت

کے دعویٰ میں سچا ہے تو ہم بر اللہ کا عذاب لے آ۔
قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ۝

لوط نے کہا اے میرے رب (عذاب نازل فرما کر)

ان تباہ کار لوگوں پر مجھے فتح عنایت کر۔

الْمُفْسِدِينَ یعنی یہ فسد لوگ ہیں انہوں نے لواطت کی ایجاد کی اور آئندہ لوگوں کے لئے اس کی بنیاد ڈال دی
 الْمُفْسِدِينَ کا لفظ ذکر کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہ لوگ عذاب کے مستحق ہیں ان پر فوری عذاب نازل ہونا ضروری
 ہے۔ الْمُفْسِدِينَ کہنے سے نزول عذاب کی درخواست میں قوت پیدا ہو گئی۔

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ
 خوشخبری لے کر آئے یعنی اسحاق اور اسحاق کے بعد یعقوب کی پیدائش کی بشارت لے کر پہنچے۔

قَالُوا إِنَّا مَهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ
 ہلاک کرنے والے ہیں یعنی سدوم کی بستی کو ضرور تباہ کریں گے، کیونکہ

إِنَّ أَهْلَهَا كَانَ ظَالِمِينَ ۝
 اس کے باشندے بلاشبہ ظالم ہیں یعنی کفر و معاصی پر اڑے ہوئے ہیں
 ایک طویل مدت سے کفر اور بیجا حرکتوں پر جے ہوئے ہیں۔

قَالَ إِن فِيهَا لُوطًا
 ابراہیم نے کہا اس میں تو لوط بھی ہیں یعنی ایسے لوگ بھی وہاں موجود ہیں جو ظالم
 نہیں ہیں۔ یہ ملائکہ کے قول پر حضرت ابراہیم نے اعتراض کیا یہ بطور معارضہ فرمایا (کہ کافروں اور بدکاروں کا وہاں ہونا ضرور
 موجب عذاب ہے لیکن) ان کا پیغمبر لوط وہاں موجود ہے جس کی موجودگی مانع عذاب ہے۔

قَالُوا لَنْ نَعْلَمَ بِمَنْ فِيهَا ۝
 فرشتوں نے کہا جو لوگ اسی بستی کے اندر ہیں ہم ان کو (آپ سے) زیادہ جانتے
 ہیں۔

لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ
 ہم ان کو اور ان کے گھر والوں کو ضرور بچالیں گے۔ ملائکہ کی طرف سے یہ قول حضرت ابراہیم
 کے اعتراض کو تسلیم کرنے پر دلالت کر رہا ہے لیکن اسی کے ساتھ حضرت ابراہیم کے علم سے زیادہ علم کا اظہار بھی ہے (کہ
 آپ نہیں جانتے کہ ہم ان کو بچالیں گے) اور ابراہیم کی بات کا پورا جواب بھی اس سے ہو گیا کہ (آپ فکر نہ کریں) ہم لوط اور
 لوط کے گھر والوں کے علاوہ دوسرے لوگوں کو غارت کریں گے۔ یوں کہا جائے کہ بستی والوں کی تباہی کا وقت مقرر کر دیا کہ جب
 لوط اور ان کے ساتھیوں کو ہم وہاں سے نکال لیں گے اس وقت بستی کو غارت کریں گے۔ (فرشتوں نے پہلے کہا تھا کہ ہم اس
 بستی کے باشندوں کو ہلاک کر دیں گے اس قول میں حضرت لوط کا استثناء نہیں کیا تھا لیکن جب حضرت ابراہیم نے فرمایا وہاں تو
 لوط بھی ہیں تو فرشتوں نے کہا ہم ان کو اور ان کے گھر والوں کو بچالیں گے یہ استثناء یا تخصیص اول کلام سے بعد کو کی یہ وقت
 خطاب سے تاخیر بیان ہے جو ناجائز نہیں ہے ہاں وقت حاجت سے بیان کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہے۔

إِلَّا امْرَأَتَهُ ۖ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝
 مگر لوط کی بیوی کو (ضرور ہلاک کریں گے) کیونکہ وہ (اللہ کے
 علم میں ہے کہ) پیچھے رہ جانے والوں میں شامل ہوگی یعنی عذاب میں یا بستی میں رہ جائے گی۔ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ استثناء کی
 علت ہے۔

وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَ إِلَيْهِمُ ذَرْعًا
 اور جب ہمارے
 قاصد (ملائکہ) لوط کے پاس پہنچے تو لوط کو ان کی وجہ سے دکھ (یعنی غم و فکر) ہوا۔

ذَرْعٌ طاقت طویل الذراع، بہت قوی لمبے ہاتھوں والا ہاتھ بڑھا کر وہ چیز لے لیتا ہے جو کوتاہ دست نہیں لے پاتا مطلب
 یہ کہ ملائکہ کی حفاظت کیسے کریں اس کی تدبیر کیا ہو اس سے لوط کی طاقت عاجز تھی۔

وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُونَكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ ۖ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝

اور ملائکہ نے کہا تم نہ کچھ خوف کرو نہ غم کرو ہم تم کو اور تمہارے ساتھیوں کو ضرور بچالیں گے سوائے تمہاری بیوی کے کیونکہ وہ (اللہ کے علم میں ہے کہ) پیچھے رہ جانے والوں میں سے ہوگی اور انہی کے ساتھ ہلاک کر دی جائے گی (یعنی اس بات کا کوئی اندیشہ اور غم نہ کرو کہ وہ لوگ ہم پر قابو پا سکیں گے یا یہ مطلب ہے کہ تم اس کا اندیشہ نہ کرو کہ وہ ہم پر قابو پا سکیں گے اور اس بات کا غم نہ کرو کہ ہم ان کو غارت کر دیں گے۔

إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۵﴾

ہم اس بستی والوں پر اوپر سے ایک عذاب ان کی بدکاریوں کی وجہ سے نازل کریں گے۔ بقول مقاتل رِجْزُ سے مراد ہے زمین میں دھنسانے (یعنی زمین الٹ دینے) اور اوپر سے پتھر برسائے کا عذاب۔ رِجْز کا معنی ہے بے چینی اضطراب اِنْزِلَتْ جَزْوَةٌ بے قرار اور بے چین ہو گیا۔ عذاب بھی موجب اضطراب ہوتا ہے اس لئے عذاب کو رِجْز فرمایا۔

وَلَقَدْ مَكْرَمْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۶﴾ اور ہم نے ان کے (یعنی قوم لوط کی بستیوں کے) کھلے ہوئے نشانات ان لوگوں کے (عبرت اندوز ہونے کے) لئے چھوڑ دیئے جو سمجھیں یعنی ان لوگوں کے لئے نشانات چھوڑ دیئے جو آیات قدرت پر غور کرتے ہیں اور ان سے عبرت اندوز ہوتے ہیں)

حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک آيَةُ الْبَيِّنَةِ سے مراد ہیں قوم لوط کی بستیوں کے ویران کھنڈر قادو نے کہا اس سے مراد وہ پتھر ہیں جو ان پر برسائے گئے تھے اللہ نے وہ پتھر باقی رکھے اس امت کے ابتدائی دور تک وہ پتھر موجود تھے اور اگلے لوگوں نے ان کو دیکھا تھا۔

مجاہد نے کہا زمین کے اندر سے سیاہ پانی برآمد کرنا آيَةُ الْبَيِّنَةِ سے مراد ہے۔ بعض نے کہا ان کے قصہ کی شہرت مراد ہے یعنی ہم نے قوم لوط کی تباہی کے قصہ کو ایک نشانی کر کے چھوڑ دیا۔

وَالِیٰ مَدَیْنٍ اَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَارْجُوا الْیَوْمَ الْاٰخِرَ وَلَا تَعْبُدُوْا فِی الْاَرْضِ

مُفْسِدِیْنَ ﴿۷﴾ اور مدین کی طرف ہم نے ان کے بھائی شعیبؑ کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا شعیبؑ نے کہا اے میری قوم والو اللہ کی عبادت کرو اور روز آخرت سے ڈرو اور ملک میں تباہی کی غرض سے بگاڑ نہ پیدا کرو۔

بعض اہل علم نے کہا اس جگہ رِجْز سے مراد ہے خوف یعنی روز آخرت کے عذاب سے ڈر دیا رِجْز کا معنی ۱۔ جگہ بھی امید ہی ہے اس صورت میں مطلب اس طرح ہوگا کہ (ایسے کام کرو جن سے روز آخرت کے ثواب کے تم امیدوار نہ ہو سکو سب کو سبب کے قائم مقام ذکر کر دیا۔

تَعْبُدُوا کا معنی بھی لَا تُفْسِدُوا ہے پھر مُفْسِدِیْنَ کا لفظ اس غرض سے ذکر کیا گیا کہ کبھی تخریب اصلاح کی غرض سے ہوتی ہے جیسے کافروں سے جنگ کرنے کی صورت میں ان کو قتل کرنا، زخمی کرنا، آبادیوں کو اجاڑنا اور درختوں کو کاٹ ڈالنا، کبھی بگاڑ برائے بگاڑ ہوتا ہے (اصلاح مقصود نہیں ہوتی) پس مطلب یہ ہے کہ محض فساد کی نیت سے تم ملک میں تباہی نہ پھیلاؤ۔

فَكَذَّبُوْهُ فَآخَذَتْهُمْ رِجْفَةٌ فَاصْبَحُوا فِیْ دَارِهِمْ جُثَمِیْنٍ ﴿۸﴾ پھر قوم نے شعیبؑ کی نبوت (کی تکذیب کی آخر ان کو ایک سخت زلزلہ نے پکڑ لیا اور وہ اپنے اپنے گھر میں زانو کے بل بیٹھے کے بیٹھے رہ گئے) (سب مر کر رہ گئے) رِجْفَةٌ سخت بھونچال۔ بعض نے کہا جبرئیلؑ کی چٹائی مراد ہے جس سے دل لرز گئے تھے۔

جُثَمِیْنِ گھٹنوں کے بل بیٹھے ہوئے۔ دار سے مراد یا تو ضرع یا دار سے مراد ہیں بہت سے مکان یہ شبہ تو ہو سکتا ہی نہیں کہ سب ایک مکان میں ہوں اس لئے جمع کی بجائے واحد کا صیغہ استعمال کیا۔

وَعَادًا وَّ تَمُودًا وَقَدْ ثَبَّتْنَا لَكَ مِنْ مَّسْكِ نَہْضَةٍ لَّهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمٰی لَّهُم

فَصَدَّ هُمُ عَنِ السَّبِيلِ

اور ہم نے عاد و ثمود کو بھی ہلاک کیا اور یہ امر تمہارے لئے ان کے مقامات سکونت (دیکھنے سے) واضح ہو رہا ہے اور شیطان نے ان کے اعمال کو ان کی نظر میں آراستہ کر دیا تھا اور ان کو راہ (حق) سے روک دیا تھا۔

وَعَادًا وَثَمُودًا س جگہ فعل محذوف ہے یعنی ہم نے عاد و ثمود کو ہلاک کیا۔
وَقَدْ نَبَّيْنَا لَكُمْ اور اے مکہ والو تمہاری نظروں کے سامنے ہیں واضح ہیں۔

مِنْ مَسْكِنِهِمْ ان کے کچھ مقامات سکونت یا یہ مطلب ہے کہ جب ان کے دیر ان مقامات کی طرف جاتے ہو اور ادھر سے گزرتے ہو تو ان کے کھنڈروں سے تم پر ان کا تباہ ہو جانا واضح ہو جاتا ہے۔
اعمالہم یعنی کفر اور گناہ

عَنِ السَّبِيلِ یعنی پیغمبروں کے بنائے ہوئے جنت کے راستہ سے شیطان نے ان کو روک دیا۔

وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿۵﴾ اور (دیسے دنیوی امور میں) کوہ ہوشیار تھے۔ مقاتل، قتادہ اور کلبی نے اس جملہ کی تشریح میں کہا کہ لوگ اپنے مذہب کو اور حق سے گمراہ ہونے کو پسند کرتے تھے اور اپنے آپ کو راہ راست پر خیال کرتے تھے اسی تشریح کی بنا پر آیت کا معنی یہ ہو گا کہ وہ اپنی نظر میں (اپنے دین کے معاملہ میں) بڑے ہوشیار تھے۔ فراء نے مستبصر ہونے کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ وہ لوگ اہل دانش و ہوش تھے، بصیرت مند تھے، غور و نظر کر سکتے تھے لیکن انہوں نے غور و فکر سے کام نہیں لیا یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ ان پر واضح کر دیا گیا تھا کہ ان پر عذاب ضرور آئے گا۔ پیغمبروں کے اقوال سے ان پر ظاہر ہو چکا تھا کہ (اگر وہ تائب نہ ہوئے تو) عذاب میں مبتلا ہوں گے لیکن وہ اپنے انکار و اطوار پر جسے رہے اور نتیجہ میں تباہ کر دیئے گئے۔

وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ ﴿۶﴾ اور ہم نے قارون اور فرعون اور ہامان کو ہلاک کر دیا۔ قارون نسبی لحاظ سے فرعون و ہامان سے شریف تھا اس لئے قارون کا لفظ فرعون و ہامان سے پہلے ذکر کیا گیا اس سے اشارہ نکلتا ہے اس امر کی طرف کہ اعلیٰ نسب والے سے کفر و معصیت کا صدور بہت ہی برا ہے۔

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ﴿۷﴾ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِنَبِيٍّ

اور موسیٰ ان کے پاس کھلے ہوئے معجزات لے کر گئے (لیکن) اس سرزمین میں وہ لوگ مغرور ہو گئے (مگر) ہماری گرفت سے آگے نہ نکل سکے ہم نے ہر ایک کو اس کے جرم کی وجہ سے دھر پکڑا۔
یعنی ہماری گرفت سے چھوٹ نہ سکے بلکہ اللہ کے حکم عذاب نے ان کو آیا۔

سَابِقِينَ ﴿۸﴾ بمعنی فائزین۔ سَبَقَ طَالِبُهُ اپنے طالب (یعنی پکڑنے والے) سے آگے نکل گیا (یعنی چھوٹ گیا) ہاتھ بٹایا۔
أَخَذْنَا ہم نے پکڑ لیا یعنی سزا دی۔

فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ﴿۹﴾ پس ان کافروں میں سے کچھ تو وہ تھے جن پر ہم نے پتھریاں برسائے والی ہوا بھیج دی یعنی قوم لوط۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ﴿۱۰﴾ اور کچھ وہ تھے جن کو ایک چیخ نے دھر پکڑا یعنی قوم ثمود و مدین۔
وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ﴿۱۱﴾ اور کچھ وہ تھے جن کو ہم نے غرق کر دیا یعنی قوم نوح اور فرعون اور فرعون کی قوم۔
وَمِنْهُمْ مَّنْ أَعْرَفْنَا ﴿۱۲﴾

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ ﴿۱۳﴾ اور اللہ ایسا تو نہیں تھا کہ ان پر ظلم کرتا یعنی ظالموں کی طرح ان سے برتاؤ کرتا اور بلا جرم ان کو سزا دیتا یہ اس کی عادت نہیں۔

وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝

لیکن وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے یعنی عذاب پانے کے

در پے تھے۔

مَثَلُ الْاَلَمِيْنَ اَتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوْتٍ شَا اَتَّخَذَتْ لِنَفْسِهَا

جن لوگوں نے اللہ کے سوا دوسروں کو کار ساز بنا رکھا ہے۔ ان کی حالت ایسی ہے جیسے کسی مکڑی نے کوئی جالا بنالیا ہو یعنی جو کافر بتوں پر بھروسہ رکھتے ہیں اور انہوں نے بتوں کو اپنا محل اعتماد قرار دے رکھا ہے ان کی مثال کمزوری اور ضعف کے لحاظ سے ایسی ہے جیسے کسی مکڑی نے اپنا جالا بنالیا ہو۔ بلکہ مکڑی کے جالے سے بھی زیادہ ان کا محل اعتماد کمزور ہے مکڑی کا جالا پھر بھی کوئی حقیقت رکھتا ہے اور اس کا کچھ فائدہ مکڑی کو پہنچتا ہے۔ بت پرستوں کی حالت اس سے بھی گئی گزری ہے۔ مطلب یہ ہے کہ بت پرستوں کے مذہب کی مثال مکڑی کے جالے کی طرح ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ جن کافروں نے اللہ کے سوا دوسروں کو کار ساز سمجھ رکھا ہے اہل توحید کے مقابلے میں ان کی حالت ایسی ہے جیسے اس مکڑی کی جس نے اپنا گھر کسی آدمی کے گھر کے مقابلے میں بنالیا ہو۔

لفظ عَنكَبُوت کا اطلاق واحد پر بھی ہوتا ہے اور جمع پر بھی مذکر پر بھی اور مونث پر بھی۔ اس کی جمع عنکبیب، عکاب اور اعکب ہے۔ عَنكَبُوت کی ت طاغوت کی ت کی طرح ہے۔

فَلَنْ اَوْهَنَ الْبُيُوتُ لَبِيْنَتِ الْعَنْكَبُوْتِ
یعنی مکڑی کے گھر سے زیادہ کمزور گھر اور کوئی نہیں ہو تا نہ سردی سے بچاتا ہے نہ گرمی سے۔

لَوْ كَانُوا يَعْلَمُوْنَ ۝
مثال ہے اور ان کا مذہب اس سے بھی زیادہ کمزور ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ ۝
(آپ کافروں سے کہہ دیجئے کہ) وہ جس چیز کو اللہ کے سوا پکارتے ہیں (یعنی پوجتے ہیں) اللہ کو اس کا علم ہے۔ (اس ترجمہ پر مَائِدَہٗ غُوْن میں لفظ مَا موصولہ ہوگا) مآ کو استفہامیہ بھی قرار دیا جاسکتا ہے یعنی اللہ کے سوا وہ کس چیز کو پوجتے ہیں اللہ واقف ہے۔ یا مآ مصدر یہ ہے یعنی اللہ ان کی عبادت غیر اللہ کو جانتا ہے۔ یا مآ نافیہ ہے یعنی اللہ واقف ہے کہ وہ کسی چیز کو اللہ کے سوا نہیں پکارتے۔ اس صورت میں کفار کی عبادت کو جو مذکورہ بالا عبارات میں خانہ عَنكَبُوت سے تشبیہ دی اس کی تاکید اس جملہ سے ہو جائے گی اور کام میں کافروں کی جہالت کا اظہار ہوگا۔

وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝
اور وہی غالب اور حکمت والا ہے یہ سابق کلام کی علت ہے۔ ایک غالب حکیم ہستی کے ساتھ ایسی چیز کو عبادت میں شریک کرنا جو بالکل بے مقدار ہیں انتہائی حماقت ہے۔ اللہ قادر مطلق ہے ہر چیز پر اس کو قدرت تامہ حاصل ہے، عالم کل بھی ہے، اس کے مقابلے میں بے جان جماد کوئی ہستی نہیں رکھتا بالکل معدوم کی طرح ہے ایسا محیط کل علم رکھنے والا قادر مطلق یقیناً منکروں کو سزا دینے پر قدرت رکھتا ہے۔

وَتِلْكَ اَلْاَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا اِلَّا الْعٰلِمُوْنَ ۝
اور ان کو سمجھانے کے لئے یہ مثالیں بیان کرتے ہیں اور صرف اہل علم ہی ان کو سمجھتے ہیں۔ جو غور و فکر سے کام لیتے ہیں اور اشیاء کی حقائق و کیفیات کو جانتے ہیں۔

بنوی نے عطا اور ابو الزبیر کی روایت بیان کی کہ حضرت جابرؓ نے آیت وَتِلْكَ اَلْاَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا اِلَّا الْعٰلِمُوْنَ تلاوت کی اور فرمایا عالم وہ ہے جس کو اللہ کی طرف سے سمجھ ملی ہو اور سمجھنے کے بعد وہ اللہ کی اطاعت

۱۔ حضرت علیؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں اور ابو بکرؓ غار میں داخل ہوئے تو مکڑیوں نے جمع ہو کر نور اور دواڑہ پر جال بن دیا اس لئے تم ان کو قتل نہ کیا کرو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

..... اٰتِلْ مَا اُوْحِیَ.....

ایک سو اہل پارہ شروع

اٰتِلْ مَا اُوْحِیَ اِلَیْكَ مِنَ الْكِتٰبِ جو کتاب آپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجی گئی ہے اس کو پڑھیے۔

تاکہ اللہ کا قرب حاصل ہو، نصیحت پذیری کا تحفظ ہو، احکام کی نگہداشت ہو، اس کی مثالوں سے عبرت حاصل ہو، معانی قرآن کا انکشاف ہو، کیونکہ بار بار غور کر کے پڑھنے سے ان معانی کا انکشاف ہوتا ہے جن کا انکشاف پہلی مرتبہ تلاوت کرنے سے نہیں ہوتا اس عظیم تلاوت کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ پڑھنے والا معانی قرآن کو سمجھ کر قرآن کے اوامر و نواہی کا پابند ہو جاتا ہے۔

وَاقِیْمِ الصَّلٰوۃَ ۝ اِنَّ الصَّلٰوۃَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ ۚ (کیونکہ نماز بلاشبہ بے حیائی اور بری باتوں سے روکتی ہے۔ اَلْفَحْشَآءُ وہ بری بات جس کی برائی شرعاً اور عقلاً کھلی ہوئی ہو۔ نماز اللہ کی یاد دلاتی ہے اور نفس کے اندر خبیثیت (خوف عذاب) پیدا کرتی ہے اس لئے گناہوں سے روکتی ہے۔

بنوئی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک انصاری جو ان رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پانچوں نمازیں پڑھتا تھا لیکن اس کے باوجود کوئی کھلا ہوا گناہ ایسا نہ تھا جس کا وہ اس کتاب نہ کرتا ہو، اس کی یہ حالت رسول اللہ ﷺ سے عرض کی گئی، حضور ﷺ نے فرمایا کسی دن اس کی نماز اس کو (ان گناہوں سے) روک دے گی چنانچہ کچھ ہی مدت کے بعد اس نے توبہ کر لی اور اس کی حالت ٹھیک ہو گئی۔

اسحاق نے مسند میں اور بزار و ابو یعلیٰ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا فلاں شخص رات کو نماز (یعنی تہجد) پڑھتا ہے پھر صبح کو چوری کرتا ہے۔ فرمایا اس کی نماز اس کو روک دے گی۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا نماز میں گناہوں سے بازداشت اور روکنے کی طاقت ہے اس لئے جس کی نماز اس کو بھلائی کا حکم نہ دے اور بری باتوں سے نہ روکے اس کی نماز اللہ سے دوری ہی پیدا کرتی ہے۔ حسن اور قتادہ نے کہا جس کو نماز لُحْء اور منکر سے نہ روکے اس کی نماز اس کے لئے وبال ہوگی۔

بعض اہل علم کے نزدیک صلوة سے مراد قرآن ہے جیسے وَلَا تَجْهَرُ بِسَلٰوٰتِکَ میں صلوة سے مراد ہے نماز میں قرآن پڑھنا۔ اور اس میں شک نہیں کہ قرآن ہر لُحْء اور منکر سے روکتا ہے۔

بنوئی نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گزارش کی کہ ایک

آدمی رات میں قرآن پڑھتا ہے اور صبح کو چوری کرتا ہے۔ فرمایا عنقریب اس کا قرآن کو پڑھنا اس کو روک دے گا۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ فلاں شخص دن میں نماز پڑھتا ہے اور رات کو چوری کرتا ہے۔ فرمایا عنقریب نماز اس کو روک دے گی۔

اور بے شک اللہ کا ذکر بہت بڑا ہے۔

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا كَبْرًا

ابن عطاء نے کہا یعنی ہر گناہ سے بڑا ہے کسی گناہ کو باقی چھوڑنے والا نہیں ہے۔ ذکر اللہ سے مراد ہے وہ نماز جو طحطاہ اور منکر سے روکتی ہے۔ بجائے صلوٰۃ کے لفظ ذکر لانے سے اس طرف اشارہ ہے کہ نماز چونکہ ذکر خدا پر مشتمل ہوتی ہے اسی وجہ سے نیکیوں تک پہنچاتی ہے اور گناہوں سے روکتی ہے۔

فضائل ذکر

ذکر کی فضیلت میں بہت احادیث آئی ہیں جن میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں۔

حضرت ابو درداءؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تم کو ایسا عمل نہ بتاؤں جو تمہارے مالک کے نزدیک سارے اعمال سے بہتر اور پاکیزہ اور ہر عمل سے زیادہ اونچے درجہ پر پہنچنے والا، سونے چاندی کو راہ خدا میں خرچ کرنے سے تمہارے لئے بہتر اور (اس جہاد سے بھی) تمہارے لئے افضل ہے جس میں دشمن کے مقابلہ میں تم دشمنوں کی گردنیں مارو اور وہ تمہاری گردنیں ماریں۔ صحابہؓ نے عرض کیا۔ کیوں نہیں (ضرور فرمائیے) فرمایا اللہ کا ذکر۔ امام مالک کے نزدیک یہ حدیث موقوف ہے (یعنی حضرت ابو درداءؓ نے اس کو مرفوعاً ذکر نہیں کیا)

حضرت ابو سعید خدریؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کون سا بندہ سب سے افضل اور اللہ کے نزدیک اعلیٰ مرتبہ والا ہے فرمایا اللہ کی بکثرت یاد کرنے والے اور یاد کرنے والیاں۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ کیا مجاہد فی سبیل اللہ سے بھی افضل ہیں، فرمایا اگر مجاہد اپنی تلوار سے کافروں کو اتا مارے کہ تلوار ٹوٹ جائے اور خون سے رنگین ہو جائے تب بھی اللہ کی بکثرت یاد کرنے والے اس سے افضل درجہ والے ہیں۔ رواہ احمد والترمذی۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

حضرت عبد اللہ بن بسرؓ راوی ہیں کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا (یا رسول اللہ) کونسا آدمی سب سے بہتر ہے۔ فرمایا خوشی ہو اس کے لئے جس کی عمر طویل اور اعمال اچھے ہوں۔ اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ کون سا عمل سب سے افضل ہے فرمایا (سب سے افضل یہ ہے) کہ تم دنیا سے ایسی حالت میں جاؤ کہ تمہاری زبان اللہ کے ذکر سے تروتازہ ہو رہی ہو۔ رواہ احمد والترمذی۔

حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ مکہ کے ایک راستہ پر جا رہے تھے ایک پہاڑ کی طرف سے گزرے اس پہاڑ کا نام حمدان تھا فرمایا چلے چلو یہ حمدان ہے۔ اہل تفرید آگے بڑھ گئے، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اہل تفرید سے کیا مراد ہے فرمایا۔ اللہ کا بکثرت ذکر کرنے والے اور ذکر کرنے والیاں۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابو موسیٰؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے رب کا ذکر کرتا ہے اور جو ذکر رب نہیں کرتا اس کی مثال زندہ اور مردہ کی ہے۔ متفق علیہ۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ کے کچھ فرشتے اہل ذکر کی تلاش میں راستوں میں گھومتے رہتے ہیں جب وہ کسی جماعت کو اللہ کا ذکر کرتے پاتے ہیں تو ایک دوسرے کو پکار کر کہتا ہے آؤ تمہارا مقصد یہ ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا۔ پھر آسمان تک ملائکہ ان لوگوں پر چھا جاتے ہیں اللہ ان ملائکہ سے دریافت فرماتا ہے (باوجود یہ کہ وہ خود ہی خوب واقف ہے) میرے بندے کیا کہہ رہے تھے۔ فرشتے عرض کرتے ہیں تیری پاکی بیان کر رہے تھے، تیری بڑائی بیان کر

رہے تھے تیری ثناء کر رہے تھے اور تیری بزرگی کا اظہار کر رہے تھے (یعنی الحمد للہ، اللہ اکبر، سبحان اللہ اور الحمد للہ کہ رہے تھے) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ کیا انہوں نے مجھے دیکھا ہے۔ ملائکہ کہتے ہیں نہیں خدا کی قسم انہوں نے تجھے نہیں دیکھا۔ اللہ فرماتا ہے اگر وہ مجھے دیکھ لیتے تو ان کی کیا کیفیت ہوتی۔ ملائکہ عرض کرتے ہیں اگر وہ تجھے دیکھ لیتے تو تیری عبادت کرتے اور تیری بزرگی بیان کرتے ہیں اور زیادہ سرگرم ہو جاتے اور تیری پاکی اور زیادہ بیان کرتے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ کیا مانگتے ہیں۔ فرشتے عرض کرتے ہیں وہ تجھ سے جنت مانگتے ہیں۔ اللہ فرماتا ہے کیا انہوں نے جنت دیکھ لی ہے فرشتے عرض کرتے ہیں۔ خدا کی قسم انہوں نے جنت نہیں دیکھی۔ اللہ فرماتا ہے اگر وہ دیکھ لیتے تو ان کی کیا حالت ہوتی۔ فرشتے عرض کرتے ہیں اگر وہ جنت دیکھ لیتے تو ان کو جنت کی خواہش اور طلب اور زیادہ شدت کے ساتھ ہو جاتی اور جنت کی رغبت بہت بڑھ جاتی۔ اللہ فرماتا ہے وہ پناہ کس چیز سے مانگتے ہیں۔ فرشتے عرض کرتے ہیں وہ دوزخ سے پناہ چاہتے ہیں۔ اللہ فرماتا ہے کیا انہوں نے دوزخ دیکھی ہے۔ فرشتے عرض کرتے ہیں نہیں بخدا انہوں نے دوزخ نہیں دیکھی۔ اللہ فرماتا ہے اگر وہ دوزخ کو دیکھ لیتے تو ان کی کیا کیفیت ہوتی۔ ملائکہ عرض کرتے ہیں اگر وہ دوزخ کو دیکھ لیتے تو اس سے اور زیادہ بھاگتے اور بہت زیادہ اس سے ڈرتے۔ اللہ فرماتا ہے تو میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے ان کو بخش دیا۔ ان ملائکہ میں سے ایک فرشتہ عرض کرتا ہے ان ذکر کرنے والوں میں فلاں شخص بھی موجود تھا جو ان میں سے نہیں تھا (یعنی ذکر میں شامل نہ تھا) کسی کام سے وہاں آیا تھا۔ اللہ فرماتا ہے وہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کے پاس بیٹھنے والا بھی محروم نہیں ہوتا۔ رواہ البخاری۔

مسلم نے بھی یہ حدیث اسی طرح نقل کی ہے اس روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ اے رب ان میں ایک بندہ غلطی سے شامل ہو گیا اور ہر سے گزرا تھا کہ ان کے ساتھ بیٹھ گیا۔ اللہ فرماتا ہے میں نے اس کو بھی بخش دیا وہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کے ساتھ بیٹھنے والا (بھی) بد نصیب نہیں ہوتا۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم جنت کے باغوں کی طرف سے گزرو تو وہاں چلے کر دو (یعنی ان میں حصہ لیا کرو) صحابہؓ نے عرض کیا جنت کے باغ کون سے ہیں فرمایا ذکر کر کے چلتے، رواہ الترمذی۔
معاویہ کی روایت سے مسلم نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کے حلقہ کی طرف سے گزرے فرمایا یہاں کیسے بیٹھے ہو۔ صحابہؓ نے عرض کیا اللہ کا ذکر کرنے بیٹھے ہیں اور اس کی ثناء کر رہے ہیں کہ اس نے ہم کو مسلمان ہونے کی توفیق دی اور مسلمان بنا کر ہم پر احسان فرمایا حضور ﷺ نے فرمایا اللہ ملائکہ پر تم کو بطور فخر پیش فرماتا ہے۔

امام مالکؒ کا بیان ہے مجھے اطلاع ملی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ غافلوں میں (یعنی اللہ کی یاد سے غفلت کرنے والوں میں) اللہ کا ذکر کرنے والا ایسا ہے جیسے (کافروں کے مقابلہ سے) بھاگنے والوں میں (کافروں سے) لڑنے والا۔ اور غافلوں میں اللہ کا ذکر کرنے والا ایسا ہے جیسے اندھیرے گھر میں روشن چراغ اور غافلوں کے اندر رہ کر اللہ کی یاد کرنے والے کو زندگی ہی میں اللہ جنت کے اندر اس کی جگہ دکھا دیتا ہے اس کے گناہ اتنے بخش دیئے جاتے ہیں جتنی تعداد تمام بولنے والوں اور نہ بولنے والوں یعنی آدمیوں اور چوپایوں کی ہے۔ رواہ زین۔

حضرت معاذ بن جبلؓ کی روایت ہے اللہ کے ذکر سے زیادہ کوئی عمل آدمی کو اللہ کے عذاب سے نجات دینے والا نہیں ہے۔ رواہ مالک و الترمذی و ابن ماجہ۔

حضرت ابو سعید خدریؓ نے شہادت دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جو لوگ بیٹھے ہوئے اللہ کا ذکر کرتے ہیں (یعنی ان کے بیٹھنے کی غرض سوائے یاد الہی کے اور کچھ نہیں ہوتی) ان پر فرشتے چھا جاتے ہیں (فرشتے ان کو گھیر لیتے ہیں) اور رحمت ان کو ڈھانک لیتی ہے اور ان پر سکینہ (دل اور روح کا چین) نازل ہوتا ہے اور اللہ ان (ملائکہ) میں جو اس کے مقرب ہوتے ہیں ان لوگوں کا ذکر فرماتا ہے۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابو ہریرہؓ لوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ (اللہ نے ارشاد فرمایا) کہ بندہ میرے متعلق جیسا گمان رکھتا ہے

میں اسی کے گمان کے پاس ہوتا ہوں جب وہ میری یاد کرتا ہے تو میں..... اس کے ساتھ ہوتا ہوں اگر وہ میری یاد اپنے دل میں کرتا ہے تو میں بھی اس کو اپنے نفس میں یاد کرتا ہوں اور اگر وہ میری یاد جماعت کے ساتھ کرتا ہے (جماعت میں کرتا ہے) تو میں اس کا ذکر ایسی جماعت میں کرتا ہوں جو اس کی جماعت سے بہتر ہوتی ہے۔ متفق علیہ (یعنی فرشتوں کی جماعت میں اس کا ذکر کرتا ہوں)

بعض اہل تفسیر کے نزدیک وَلَدِكُمُ اللّٰهُ اَكْبَرُ کا یہ مطلب ہے کہ اللہ جو تمہارا ابا کرتا ہے وہ اس ذکر سے زیادہ عظمت والا ہے جو تم اس کا..... کرتے ہو (یعنی تم جو خدا کی یاد کرتے ہو اس سے بڑھ کر اللہ تمہارا ابا کرتا ہے) مجاہد، عکرمہ اور سعید بن جبیر سے یہی تفسیر منقول ہے ایک روایت میں حضرت ابن عباسؓ کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔
 بغوی نے لکھا ہے کہ موسیٰ بن عقبہ کی روایت میں بحوالہ نافع آیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے بھی مرفوعاً تفسیر نقل کی ہے۔ خلاصہ مطلب یہ ہے کہ تم خدا کی یاد میں کمی نہ کرو، کیونکہ جب تم خدا کی یاد کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارا ذکر کرے گا اور اللہ جب تمہارا ذکر کرے تو اس کا درجہ تمہارے ذکر خدا کرنے سے بہت بڑا ہے۔
 وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿۵﴾
 اور جو کچھ تم بناتے (یعنی کرتے) ہو اللہ اس کو جانتا ہے اس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے۔

وَلَا تُجَادِلُوْا اَهْلَ الْكِتٰبِ اِلَّا بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ ۖ
 مباحثہ نہ کرو مگر اس طریقہ سے جو اچھا ہے۔
 اور اہل کتاب سے

آیت میں خطاب رسول اللہ ﷺ اور مومنوں کو ہے۔ یعنی قرآن اور آیات قرآن کے ذریعہ سے اللہ کی طرف آنے کی دعوت دو۔ اور قرآن کی پیش کردہ دلائل پر متنبہ کرو۔ اس مطلب پر مستثنیٰ مفرغ ہو گا۔ باستثناء منقطع ہے اور مطلب یہ ہے کہ کافروں کی بد اخلاقی کے مقابلہ میں تم نرمی سے کام لو، مباحثہ کے وقت وہ غضب ناک ہو جائیں تو تم تحمل کرو، وہ شور و غل کریں تو تم ان کی خیر خواہی ظاہر کرو، چونکہ خیر خواہی اور نصیحت مجادلہ میں داخل نہیں ہے اس لئے مستثنیٰ منقطع ہو گا۔

اِلَّا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ
 مگر ان میں سے جنہوں نے ظلم کیا ہو یعنی معاہدہ کو توڑ دیا ہو یا جزیہ ادا کرنا قبول نہ کیا ہو تو ان سے مباحثہ نہ کرو بلکہ لڑیوں تک کہ وہ مسلمان ہو جائیں یا ذلیل ہو کر جزیہ ادا کریں۔ سعید بن جبیرؓ نے یہی تشریح کی ہے اور کہا ہے کہ حربی کافر مستثنیٰ ہیں اور استثناء کے بعد جو لوگ باقی رہ گئے وہ ذمی کافر ہیں۔
 ظاہر یہ ہے کہ حسن مجادلہ کا حکم جہاد کے حکم سے پہلے تھا (آیت قال نازل ہونے سے منسوخ ہو گیا۔ کیونکہ یہ آیت مکی ہے) اور جہاد کا حکم مدینہ میں نازل ہوا (اس لفظ پر الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا سے مراد ہوں گے وہ لوگ جو عناد اور دشمنی میں حد سے آگے بڑھ گئے تھے کوئی خدا کا پیغام نہ مانا تھا۔ کوئی اللہ کے ساتھ کو بندھا ہوا (یعنی کجس) کہتا تھا، کوئی کہتا تھا اللہ محتاج ہے ہم بالدار ہیں۔ اس صورت میں سختی اور درشتی کے ساتھ ان سے مجادلہ جائز قرار پائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ قتادہ اور مقاتل نے اس آیت کو آیت قال سے منسوخ قرار دیا ہے۔

وَقَوْلُوْا اٰمَنَّا بِالَّذِيْ اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَالَّذِيْ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ
 اور کہہ دو کہ ہم اس کتاب پر ایمان لائے جو ہماری طرف اتاری گئی اور اس پر بھی جو تمہاری طرف اتاری گئی۔

یہ حسن مجادلہ کا بیان ہے۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ اگر اہل کتاب وہ باتیں کہیں جو ان کی کتابوں میں مذکور ہیں تو تم ان سے جھگڑانہ کرو یعنی تکذیب نہ کرو، ہاں ان میں سے جو لوگ بیجا باتیں کہیں اور ایسی باتوں کا اظہار کریں جو یقیناً (ان کی اصل) کتابوں میں نہیں ہیں اور جھوٹی ہیں جیسے ان کا دعویٰ کہ شریعت موسیٰ ہمیشہ رہے گی یا عیسیٰ کو قتل کر دیا گیا یا مسیح خدا کے بیٹے تھے تو اس صورت میں ان کو جھوٹا قرار دینا واجب ہے اور مبالغہ ضروری ہے ان سے کہہ دو کہ ہم اپنی اور تمہارے پاس بھیجی گئی کتاب پر ایمان رکھتے ہیں (تمہاری ان غلط باتوں کو نہیں مانتے)۔

وَاللَّهُنَّ وَاللَّهُمَّ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿۵﴾
 اور ہمارا معبود اور تمہارا معبود ایک ہے اور ہم اسی کے اطاعت گزار ہیں۔ اس میں تعریف ہے اس امر کی کہ اہل کتاب نے اپنے علماء و مشائخ کو اللہ کے سوا رب بنا رکھا ہے۔
 حضرت ابوہریرہؓ کا بیان ہے کہ اہل کتاب (یعنی یہودی) عبرانی میں توریت پڑھتے تھے اور مسلمانوں کے سامنے اس کی تشریح عربی میں کرتے تھے، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اہل کتاب کی نہ تصدیق کرو نہ تکذیب اور کہو ہم ایمان لائے اس کتاب پر جو ہماری طرف اتاری گئی اور اس پر جو تمہاری طرف اتاری گئی الخ۔ رواہ البخاری۔

حضرت ابوہریرہؓ انصاری کا بیان ہے میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک یہودی آیا اور اسی وقت ایک جنازہ بھی ادھر سے گزر رہا تھا۔ یہودی نے کہا محمد ﷺ یہ میت کیا کلام کرتی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا مجھے نہیں معلوم۔ یہودی بولا یہ کلام کرتی ہے۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے (صحابہ نے) فرمایا اہل کتاب اگر تم سے کچھ بیان کریں (اور وہ تمہارے دین کے خلاف نہ ہو) تو تم نہ ان کی تصدیق کرو نہ تکذیب اور کہو اِنَّا بِاللّٰهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ۔ (ہمارا ایمان اللہ پر اور اللہ کی کتاب اور اس کے پیغمبروں پر ہے) اب اگر وہ بات صحیح ہے تو تم نے اس کی تکذیب نہیں کی (اس لئے مجرم نہ ہو گے) اور اگر وہ بات غلط ہے تو تم نے اس کی تصدیق نہیں کی۔ (اس لئے مجرم نہ ہو گے)۔

وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتٰبَ
 اور ایسے ہی ہم نے آپ کی طرف کتاب اتاری یعنی جس طرح آپ سے پہلے کتابیں نازل کیں اسی طرح آپ پر بھی کتاب نازل کی جو بذریعہ وحی آپ کے پاس پہنچی اور جو پچھلی ساری کتب الہیہ کو سچا جاتی ہے۔

فَاَلَمْ يَنْ اَتَيْنَهُمُ الْكِتٰبَ يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ
 پس جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی وہ اس پر ایمان رکھتے ہیں۔ ان لوگوں سے مراد ہیں حضرت عبد اللہ بن سلام اور دوسرے لوگ جو قرآن پر ایمان لے آئے تھے یا یہ مطلب ہے کہ جن کو ہم نے کتاب دی وہ بے اعتدال تھے کہ پہلے اس کتاب پر ایمان رکھتے تھے۔

وَمِنْ هَٰؤُلَاءِ مَنۢ يُّؤْمِنُ بِهٖ وَمَا يَجْحَدُ بِآيٰتِنَا اِلَّا الْكٰفِرُوْنَ ﴿۶﴾
 اور ان میں سے (یعنی مکہ والوں میں سے یا عرب میں سے یا ان اہل کتاب میں سے جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے) کچھ لوگ وہ ہیں جو قرآن پر ایمان رکھتے ہیں اور ہماری آیات کا انکار صرف کافر ہی کرتے ہیں۔ یعنی صرف وہ لوگ انکار کرتے ہیں جو اللہ کے اور اللہ کی ساری کتابوں کے منکر ہیں کیونکہ قرآن کی جو شخص تکذیب کرتا ہے وہ حقیقت میں توریت و انجیل کی بھی تکذیب کرتا ہے۔ اس لئے کہ توریت و انجیل نے قرآن کی تصدیق کی ہے پس جو شخص قرآن کا منکر ہے اور توریت پر ایمان رکھنے کا مدعی ہے اس کا دعویٰ غلط ہے۔ قنادہ نے کہا خود پہچانے کے بعد ہوتا ہے اہل کتاب جانتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ سچے نبی ہیں اور قرآن حق ہے اس کے بعد انہوں نے انکار کیا، یہ مجھو ہو گیا۔

وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوْا مِنْ قَبْلِهٖ مِنْ كِتٰبٍ وَلَا تَخْطَوْنَ سُبُوْحَكُمْ اِذَا اَلَمْتُمْ اَبَاطُ الْمُبْطِلُوْنَ ﴿۷﴾
 آپ اس سے پہلے نہ کوئی کتاب پڑھتے تھے نہ اپنے ہاتھ سے کوئی کتاب لکھتے تھے (اگر ایسا ہوتا تو) اس وقت باطل پرست (یہ کافر) شک میں پڑ جاتے۔

مِنْ قَبْلِهٖ اس کتاب کے نزول سے پہلے۔
 بِسُبُوْحِكُمْ اپنے سیدھے ہاتھ سے۔ لکھنا تو ہاتھ سے ہی ہوتا ہے پھر اس لفظ کی صراحت بتا رہی ہے کہ مجازی معنی اس جگہ مراد نہیں ہے (لکھنے سے مراد ہے کبھی لکھو نا بھی مجازاً ہوتا ہے ایک بادشاہ نے دوسرے بادشاہ کو لکھا یعنی اپنے وزیر پیشی سے لکھو) یا عین کے لفظ سے عدم تحریر کی زیادہ تصور کشی ہے (بائیں ہاتھ سے تو شاید کوئی لکھ لیتا ہو دلیاں ہاتھ ہی عام طور پر لکھنے کے کام آتا ہے)۔

اِذَا یعنی اگر گزشتہ کتابوں کو پڑھ لکھ سکتے۔ تَوَسُّطُوْنَ یعنی اہل مکہ شک میں پڑ جاتے کہ شاید آپ نے متقدمین کی

کتابوں سے انتخاب کر لیا ہو۔

قائدہ نے یہی تفسیری مطلب بیان کیا ہے۔ کافروں کو اہل باطل کفر کی یا شک میں پڑنے کی وجہ سے کہا بکثرت معجزات کی موجودگی میں کوئی وجہ نہ تھی کہ کفر میں یا شک میں پڑتے۔

مقاتل نے کہا کہ مُبْطِلُونَ سے مراد ہیں اہل کتاب یعنی اہل کتاب چونکہ اپنی کتاب میں نبی آخر الزماں کی صفت اہی پاتے ہیں اس لئے ان کو کوئی شک نہ تھا۔ اس مطلب پر اہل کتاب کا مبطل ہونا واقعی ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ اہی تھے اور ان کی کتابوں میں آخری نبی کا اہی ہونا ہی لکھا ہے۔

بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
یہ قرآن رسول کا خود تراشیدہ اور خود مکتوبہ نہیں ہے بلکہ کھلی ہوئی آیات ہیں جو خود اپنی سچائی پر دلالت کر رہی ہیں ان لوگوں کے سینوں میں جن کو علم عطا کیا گیا ہے۔ یعنی اہل ایمان کے دلوں میں جو قرآن کے عامل اور حافظ ہیں کوئی بھی ان آیات میں تغیر نہیں کر سکتا۔ قرآن کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کی آیات کھلے ہوئے معجزات ہیں اور ہر تحریف و تبدیل سے محفوظ ہیں، اللہ نے خود فرمادیا ہے، وَإِنَّا لَهُ لَنَحْفِظُونَهُ۔ پھر یہ قرآن اہل ایمان کے سینوں میں محفوظ ہے اہل ایمان اس کے حافظ ہیں۔ اس کے برخلاف دوسری آسمانی کتابیں چونکہ معجزہ نہ تھیں اس لئے لوگوں نے ان کی آیات و الفاظ کو تبدیل کر دیا تھا اور ان کو یاد سے نہیں پڑھا جاتا تھا بلکہ کتاب میں دیکھ کر پڑھا جاتا تھا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا نبیؐ سے مراد ہے رسول اللہ ﷺ کی ذات اور الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ سے مراد ہیں اہل کتاب۔ یعنی رسول اللہ ﷺ کی شخصیت انہی واضح علامات کی حامل ہے جو اہل کتاب کے سینوں میں محفوظ ہیں یعنی رسول اللہ ﷺ کے جو اوصاف ان کی کتابوں میں مذکور ہیں اور اہل کتاب ان سے واقف ہیں وہ لو صاف رسول اللہ ﷺ کی شخصیت میں موجود ہیں۔
وَمَا يَجْعَلُ يَاقُوتًا إِلَّا الظُّلُمُونَ
اور ہماری آیات کا انکار صرف ظالم ہی کرتے ہیں۔ ظلم کا معنی ہے کسی چیز کو بے محل رکھ دینا۔ آیات الہیہ ایک ایسا کھلا ہوا معجزہ ہیں جو اپنے الفاظ اور معانی کی سچائی واضح طور پر بتا رہا ہے ایسے کھلے ہوئے معجزہ کا انکار صرف وہی کر سکتا ہے جو بے جا کوش اور جھگڑا ہو۔

وَقَالُوا كَذَلِكَ أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٍ مِّنْ رَبِّهِ
اور انہوں نے کہا کہ ان پر ان کے رب کی طرف سے معجزات کیوں نہیں اتارے گئے۔ یعنی ایسے محسوس معجزات کا نزول ان پر کیوں نہیں ہوا جیسے پچھلے انبیاء پر ہوا تھا۔ مثلاً حضرت صالحؑ کی اونٹنی، حضرت موسیٰؑ کی لاشی اور حضرت عیسیٰؑ کا آسمانی خوان۔

قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ
آپ کہہ دیجئے کہ سارے معجزات تو اللہ کے پاس ہیں۔ یعنی اس کی قدرت میں ہیں اس کے ارادہ سے وابستہ ہیں میرے قبضہ میں نہیں ہیں کہ تمہاری فرمائش کے مطابق پیش کر دوں۔
وَأَنَّمَا آتَانَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ
اور میں تو صرف واضح طور پر اللہ کے عذاب سے ڈرانے والا ہوں۔ یعنی میرا کام صرف مخالفت اور عذاب سے ڈرانا اور ان معجزات کو ظاہر کرنا ہے جو مجھے عطا کئے گئے ہیں۔

أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ
کیا یہ لوگ مزید معجزات طلب کرتے ہیں ان کے لئے یہ بات کافی ہے کہ (وجود آپ کے اہی ہونے ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو ان کے سامنے پڑھی جاتی ہے۔

أَوْ هَمَزَهُمْ أَنْكَارًا وَزَجَرَ كَلِمَةٍ لِّمَنْ كَفَىٰ
مَعْزُوهَاتَا قَوِيٌّ هُوَ کہ اس کی موجودگی میں دوسرے معجزات کی ضرورت نہیں ہے۔

الْكِتَابَ، یعنی ہم نے یہ کتاب نازل کی جو معجزہ بھی ہے اور تمام اعلیٰ علوم کو حاوی بھی ہے اور امور دینیہ میں پچھلی کتابوں کے موافق بھی ہے۔

لَمْ يَخْشَوْا يَوْمَآ وَهِيَ تَخْبِرُنَا
دَامَتْ لَدَيْنَا وَفَاقَتْ كُلَّ مُعْجَزَةٍ
رسول اللہ ﷺ اس سابق زمانہ میں نہیں تھے کتاب اللہ کی آیات ہی ہم کو قیامت کے متعلق اور قوم عاد و ارم کے متعلق
خبر دے رہی ہیں، یہ آیات ہمارے پاس ہمیشہ سے موجود ہیں (یعنی وقت نزول سے اب تک موجود ہیں) اور پیغمبروں کا کوئی معجزہ باقی نہیں رہا۔
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً قَدْ ذُكِّرْ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۵﴾
نصیحت ہے ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں۔

عج ۱

فِي ذَلِكَ اس میں یعنی قرآن میں جو کھلا ہوا دواوی معجزہ ہے۔
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ یعنی ان لوگوں کے لئے رحمت و نصیحت ہے جن کا مقصد ایمان لانا ہے ہر شہر میں اور ضد مقصود نہیں ہے۔
مسند میں داری نے اور ابو داؤد نے مر اسیل میں اور ابن جریر و ابن ابی حاتم نے بطریق عمرو بن دینار جیحی بن جعدہ کی
روایت سے مرسل بیان کیا ہے کہ کچھ مسلمان شانہ کی ایک ہڈی لے کر آئے جس میں یودیوں سے سنی ہوئی کچھ باتیں لکھی ہوئی
تھیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں کے گمراہ ہونے کے لئے یہ بات کافی ہے کہ جو کچھ ان کا نبی لے کر آیا ہو اس سے تو گریز
کریں اور دوسروں کے لئے جو دوسرے انبیاء لے کر آئے ہوں اس کی طرف راغب ہو جائیں۔ اس پر آیت اُولَئِكَ يَكْفِيهِمْ أَنَّا
أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ نازل ہوئی۔
روایت میں آیا ہے کہ کعب بن اشرف نے کہا محمد تمہارے رسول خدا ہونے کا کون شاہد ہے۔ اس پر آیت ذیل نازل
ہوئی۔

قُلْ كَفَى بِاللّٰهِ بَيِّنٰتٍ وَ بَيِّنٰتُكُمْ شَهِيدًا ۚ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ

آپ کہہ دیجئے کہ میرے اور تمہارے درمیان گواہی دینے کے لئے اللہ کافی ہے جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہے۔
سب سے وہ واقف ہے۔ یعنی اس سے کوئی بات چھپی ہوئی نہیں ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَ كَفَرُوا بِاللّٰهِ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿۶﴾

اور جن لوگوں نے باطل کو مانا اور اللہ کا انکار کیا وہی لوگ تجارت میں گھانا اٹھانے والے ہیں۔
کہ انہوں نے حق کو چھوڑا باطل کو پسند کیا دوزخ کو جنت کے عوض خریدا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا۔ الْبَاطِلُ (سے مراد ہے) غیر اللہ یعنی وہ اللہ کے سوا دوسروں پر ایمان لائے۔ مقاتل نے کہا
یعنی شیطان کی پوجا کی۔

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا اَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَٰكِيَّا تَذَنَّهُمْ بَعْتَهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۷﴾

اور یہ آپ سے عذاب جلد آنے کی خواہش کرتے ہیں اگر مدت معین نہ ہوتی تو عذاب ان پر
آچکتا ان پر عذاب ضرور آچا تک آئے گا اور ان کو پتہ بھی نہ ہوگا۔

نضر بن حارث نے کہا تھا، اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ اے
خدا اگر تیری طرف سے حق ہے تو ہم پر لوہے سے پتھروں کی بارش کر دے۔ اس کے جواب میں آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

اَجَلٌ مُّسَمًّى کی تشریح میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مطلب یہ ہے کہ اگر آپ سے میرا وعدہ نہ ہوتا کہ آپ کی
قوم کو عذاب نہیں دوں گا اور ان کی جزا نہیں اکھاڑوں گا بلکہ قیامت تک کے لئے ان کے عذاب کو ملتوی رکھوں گا تو عذاب آچکتا۔
اللہ نے فرمایا ہے بِئْسَ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ بَلْكَ قِيَامَتِ كِيْ كُفْرِيْ اِنَ كَ عَذَابِ كَ لَئِ لَ مَقْرَرٌ هَـ

ضحاک نے کہا اَجَلٌ مُّسَمًّى سے مدت عمر مراد ہے جب وہ مر جائیں گے تو عذاب میں مبتلا ہو جائیں گے بعض لوگوں

نے کہا جنگ بدر مراد ہے۔

لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ لَعْنَةُ اللَّهِ لَئِيَّا تَبِيتَهُمْ

یعنی ان پر عذاب فوراً آجاتا۔

لَئِيَّا تَبِيتَهُمْ کی ضمیر عذاب کی طرف راجع ہے یا اَجَل کی طرف۔

بَعَثْنَا نَاكِمًا۔ یعنی دنیا میں اچانک آجاتا۔ جیسے بدر کا واقعہ ہوا آخرت میں یعنی مرنے کے وقت۔

لَا يَشْعُرُونَ

یعنی عذاب کے آنے کا ان کو پتہ بھی نہ ہوتا۔

يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ

لور وہ عذاب جلد آجانے کی آپ سے درخواست کرتے ہیں اس جملہ کا دوبارہ

ذکر تاکید کے لئے ہے۔

لَا تَجِدُ أَصْحَابَهُمْ يُسْأَلُونَ عَنِ النَّارِ

اور بلاشبہ جہنم کافروں کو بلاشبہ گھیرنے والی ہے یعنی جس روز عذاب

آئے گا اس روز جہنم کافروں کو گھیر لے گی یا یہ مطلب ہے کہ اس وقت بھی کافروں کو جہنم گویا گھیرے ہوئے ہے کیونکہ کفر اور

معاصی ان کو گھیرے ہوئے ہیں اور یہ داخلہ جہنم کے موجبات ہیں تو گویا اس وقت بھی دوزخ ان کو گھیرے ہوئے ہے۔

الْكَافِرِينَ میں الف لام عمدی ہے اور بجائے ضمیر کے لفظ الْكَافِرِينَ کو صراحت کے ساتھ اس لئے ذکر کیا تاکہ

موجب احاطہ معلوم ہو جائے۔ یا الف لام تجسسی ہے اور عام جنس کا حکم بیان کر کے خاص کافروں کے حکم پر استدلال کیا ہے

(کیونکہ خاص اگر مخصوص الحکم نہ ہو تو عام کے ذیل میں آجاتا ہے۔ مترجم)

جس روز کہ عذاب لو پر سے اور

يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ

ان کے قدموں کے نیچے سے ان کو گھیر لے گا یعنی ہر طرف سے احاطہ کر لے گا۔

وَيَقُولُ لور (اللہ یا اللہ کے حکم سے کوئی فرشتہ) کہے گا۔

ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۵۵﴾ جو کچھ تم کرتے تھے اس (اس سزا) کا مزہ چکھو۔

يُعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ ﴿۵۶﴾

اے میرے ایمان

دار بندو میری زمین فراخ ہے سو خاص میری ہی عبادت کرو۔ یعنی اگر اپنے موجودہ مقام سکونت میں (کسی ممانعت کی وجہ سے)

میری عبادت نہیں کر سکتے ہو تو میری زمین وسیع ہے دوسری جگہ جا کر میری ہی عبادت کرو۔

إِيَّايَ فعل محذوف کا مفعول ہے یعنی اَعْبُدُوا إِيَّايَ لور فاعبُدُونِ اس کی تاکید ہے۔

مقاتل اور کلبی نے کہا اس آیت کا نزول ان کمزور مسلمانوں کے حق میں ہوا جو کمزوری کی وجہ سے (مکہ میں رہ گئے تھے۔

مطلب یہ ہے کہ مکہ کے اندر رہ کر اگر تم ایمان کا اظہار نہیں کر سکتے ہو تو وطن چھوڑ کر کسی دوسری جگہ چلے جاؤ جہاں آزادی کے

ساتھ اظہار ایمان کر سکتے ہو جیسے مدینہ وغیرہ کیونکہ میری زمین تنگ نہیں ہے۔

مجاہد نے کہا میری زمین وسیع ہے ترک وطن کر کے چلے جاؤ۔ لور وہاں پہنچ کر جہاد کرو۔

سعید بن جبیر نے کہا جب کسی بستی میں گناہ کئے جاتے ہوں تو وہاں سے نکل جاؤ میری زمین وسیع ہے۔

عطاء نے کہا جب تم کو اپنی سر زمین میں گناہوں کا حکم دیا جاتا ہو تو وہاں سے بھاگ جاؤ میری زمین وسیع ہے۔ اگر کوئی ایسی

بستی میں ہو جہاں گناہ کئے جاتے ہوں لور گناہوں سے بندش ممکن نہ ہو تو اس جگہ کو چھوڑ کر کسی ایسے مقام پر چلا جانا واجب

ہے جہاں اللہ کی عبادت کی تہی کی جاسکے۔

بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے اس آیت کا نزول ان لوگوں کے حق میں ہوا جنہوں نے ہجرت نہیں کی تھی۔ مکہ میں ہی رہ

گئے تھے اور انہوں نے کہا تھا کہ اگر ہم ہجرت کر جائیں تو بھوکے مر جانے کا خوف ہے (پردیس میں بھوکے مر جائیں گے) اللہ

نے ان کا یہ عذر قبول نہیں فرمایا۔

مطرف بن عبد اللہ نے کہا زمین فراخ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ میرا رزق وسیع ہے تم وطن چھوڑ دو (تمام کورزق میں

دوں گا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ جو کسی زمین سے اپنے دین کو لے کر دوسری زمین کی طرف بھاگا۔ خواہ وہ ایک ہی باشندہ بھاگ رہا ہو تب بھی جنت کا مستحق ہو گیا اور محمد ﷺ و ابراہیم کا رفیق (ساتھی) ہو گیا۔ رواہ البخاری من حدیث الحسن مرسلہ۔
 كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ
 ہر شخص موت کا مزہ چکھنے والا ہے یعنی جس طرح چکھنے والا کسی چیز کا مزہ چکھتا ہے اسی طرح موت کی کئی اور تکلیف ہر شخص پائے گا۔ لہذا تم موت کے خوف سے شر کے مقام میں پڑے نہ رہو بلکہ اللہ کی عبادت کر کے موت کی تیاری کرو۔

ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ۝۳۹
 پھر تم سب ہماری ہی طرف لوٹائے جاؤ گے۔ یعنی ہم تمہارے اعمال کا بدلہ دیں گے اس لئے تم اللہ کی راہ میں ہجرت کرو اس کی جزاء ہم تم کو عنایت کریں گے۔
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُؤْتِيَنَّهُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا
 لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ہم ان کو جنت کے بلند و بالا محلوں میں ٹھکانہ دیں گے۔
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
 جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی وہ ہمیشہ وہاں رہیں گے۔

نِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ ۝۴۰
 یہ بہت اچھا اجر ہے
 ان با عمل لوگوں کا جنہوں نے کافروں کی لذیت رسانی، ہجرت اور دوسری تکلیفوں اور مصیبتوں پر محض اللہ کی خوشنودی کے لئے صبر کیا اور اپنے رب پر ہی وہ اعتماد رکھتے ہیں یعنی اس بات پر ان کو اعتماد ہے کہ اللہ ان راستوں سے رزق پہنچائے گا جو ان کے گمان میں بھی نہ ہوں گے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ کچھ مومن مکہ میں رہ گئے تھے رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ ہجرت کر کے مدینہ پہنچ جاؤ۔ ان لوگوں نے جواب دیا وہاں نہ ہمارا گھر ہے، نہ مال ہے، ہمارے کھانے پینے کا انتظام وہاں کون کرے گا۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَكَاتِلَٰتٍ مِّنْ ذَاكِهُ لَذَّائِلٌ يَّرْتَفِقْنَ فِيهَا وَلِيَّانَا كَرِهًا
 اپنی روزی اپنے لوپر اٹھائے نہیں پھرتے اللہ ہی ان کو بھی روزی دیتا ہے اور تم کو بھی۔
 یعنی بہت سے چوپائے اور پرندے جو غذا کے محتاج ہیں اپنے ساتھ اپنا رزق اٹھائے نہیں پھرتے اور نہ کل کے لئے جمع کرتے ہیں۔ سفیان بن علی بن ارم نے کہا سوائے انسان اور چوہے اور چوٹی کے اور کوئی مخلوق روزی جمع کر کے نہیں رکھتی۔
 آیت کا مطلب یہ ہے کہ چوپائے اور پرندے جو کمزور ہیں اور اپنی روزی جمع کر کے نہیں رکھتے ان کو بھی اللہ ہی روزی دیتا ہے اور تم طاقتور ہو رزق جمع کر کے رکھتے ہو اللہ ہی تم کو بھی روزی دیتا ہے روزی ملنے کے معاملہ میں تم اور جانور سب برابر ہو تم بھی رزق کھا کر جیتے ہو وہ بھی جیتے ہیں تم بھی آخر مر جاتے ہو وہ بھی مر جاتے ہیں۔ پھر تمہاری کوشش بے کار ہے اس لئے ہجرت کرنے کی صورت میں معاش کی طرف سے تم کوئی اندیشہ نہ کرو۔

وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝۴۱
 اور وہی سننے والا جاننے والا ہے تمہاری باتوں کو سنتا ہے اس نے تمہارا یہ کلام سن لیا کہ ہجرت کریں گے تو کھائیں گے کہاں سے۔ وہ واقف ہے کہ تمہارے دلوں کے اندر یقین و ایمان کا ضعف ہے۔

عبد بن حمید، ابن ابی حاتم بیہقی اور ابن عساکر نے ضعیف سند سے نیز بغوی نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ انصار کے باغات میں سے ایک باغ میں گیا رسول اللہ ﷺ اپنے ہاتھ سے مہجوریں (تازہ خرے) چن چن کر کھانے لگے اور فرمایا ابن عمرؓ تم بھی کھاؤ۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے خواہش نہیں ہے۔ فرمایا مجھے تو کھانے کی خواہش ہے یہ چوتھی رات کی صبح ہے چار دن ہو گئے کہ میں نے کھانا نہیں کھایا نہ مجھے ملا میں نے کہا اِنَّا لِلّٰہِ الْمُسْتَغْنٰی۔ فرمایا ابن عمرؓ اگر میں اپنے رب سے مانگتا تو وہ مجھے کسری اور قیصر کے ملک سے بھی کتنے ہی گنا زیادہ عنایت فرما دیتا لیکن میں ایک دن بھوکا رہتا ہوں اور ایک دن پیٹ بھرتا ہوں۔ (یعنی ایک روز کھانا کھاتا ہوں) ابن عمرؓ اگر تمہاری

عمر ہوئی تو اس وقت تمہاری کیا حالت ہوگی جب تم ایسے لوگوں میں رہو گے جو سال بھر کا رزق چھپا کر رکھیں گے اور ان (کو اللہ کے رزاق ہونے کا) یقین کمزور ہوگا۔

حضرت ابن عمرؓ کا بیان ہے واللہ ہم وہاں سے بٹے بھی نہ تھے اور نہ بٹنے کا ارادہ کیا تھا کہ آیت وکاین من دابة الخ نازل ہوئی۔

حضرت انسؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دوسرے دن کے لئے کچھ جمع کر کے نہیں رکھتے تھے۔ رواہ الترمذی و صحیح۔
حضرت عمرؓ بن خطاب کا بیان ہے میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے اگر تم اللہ پر پورا پورا بھروسہ رکھتے تو وہ تم کو اسی طرح رزق عطا فرماتا جس طرح پرندوں کو عطا فرماتا ہے کہ صبح کو وہ بھوکے نکلتے ہیں اور شام کو پیٹ بھرے واپس آتے ہیں۔ رواہ الترمذی و ابن ماجہ۔

حضرت ابن مسعودؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی چیز تم کو جنت سے قریب کرنے والی اور دوزخ سے دور رکھنے والی ایسی نہیں رہی کہ میں نے اس کو کرنے کا تم کو حکم نہ دے دیا ہو اور کوئی چیز دوزخ سے قریب کرنے والی اور جنت سے دور رکھنے والی ایسی نہیں رہی کہ اس کو کرنے کی تم کو ممانعت نہ کر دی، ہو روح القدس (جبرئیل) نے میرے دل میں یہ بات پھونک دی ہے کہ کوئی شخص بھی جب تک اپنا رزق پورا نہ کر لے گا ہرگز نہیں مرے گا، پس تم لوگ متنبہ ہو جاؤ اور اللہ سے ڈرتے رہو اور رزق کی طلب میں اچھائی اختیار کرو (یعنی پاک ذرائع سے کمائو) رزق ملنے میں دیر ہو جانے سے تم کو گناہوں کے راستہ سے تحصیل رزق پر آمادہ نہ ہو جانا چاہیے کیونکہ اللہ کے پاس جو چیز ہے اس کو بغیر اللہ کی طاعت کے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ رواہ البغوی فی شرح السنہ و ذکرہ فی العالم۔

وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمُوتَ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيُقُولَ إِنَّ اللَّهَ

اور اگر آپ ان لہل مکہ سے دریافت کریں کہ آسمانوں کو اور زمین کو کس نے پیدا کیا اور سورج چاند کو کس نے زبردستی کام پر لگایا تو وہ یقیناً کہیں گے اللہ نے ہی ایسا کیا ہے یعنی وہ اقرار کریں گے کہ اللہ ہی نے زمین آسمان کو پیدا کیا اور چاند سورج کو کام میں لگایا ہے کیونکہ ہر عقل سلیم کی طرف فطری شہادت ہے کہ سلسلہ ممکنات (کا ابتدائی کنارہ) واجب الوجود ہستی پر ختم ہوتا ہے (ممکن ہستی جس کا اپنا وجود اپنا نہیں دوسرے ممکن کو وجود نہیں عطا کر سکتی اس لئے ہر ممکن کی علت موجودہ ہی ہستی ہے جو واجب الوجود ہے۔ جانب مبداء میں ممکنات کا غیر متناہی سلسلہ ہونا محال ہے۔ مترجم) فَاَنَّى يُؤْفَكُونَ ① پھر وہ کہاں پھرے جا رہے ہیں۔

یعنی اللہ کے رب اور خالق ہونے کا اقرار کرتے ہوئے پھر توحید سے کس طرح ان کا رخ پھیرا جاسکتا ہے۔ (حضرت مفسر نے انہی کی تفسیر لفظ کُفًت سے کی ہے۔ مترجم)

اَللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ اِنْ اَللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ②

اللہ اپنے بندوں میں جس کا رزق (فراخ کرنا) چاہتا ہے فراخ کر دیتا ہے اور (جس کا رزق تنگ کرنا چاہتا ہے اس کا رزق) تنگ کر دیتا ہے۔ بلاشبہ اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔ یہ بھی ترجمہ (حسب قول مفسر) ہو سکتا ہے کہ اللہ اپنے بندوں میں سے جس کا چاہتا ہے رزق کبھی فراخ اور کبھی تنگ کر دیتا ہے۔

اللہ ہر چیز سے بخوبی واقف ہے یعنی ہر چیز کی خوبیاں اور خرابیاں خوب جانتا ہے۔
حضرت انسؓ کی روایت سے ایک طویل حدیث بغوی نے ذکر کی ہے جس کو ہم سورہ شوریٰ میں بیان کریں گے اس حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، میرے کچھ مومن بندے مجھ سے باب عبادت میں داخلہ کی دعا کرتے ہیں مگر باب عبادت میں داخل ہونے سے ان کو روک دیتا ہوں تاکہ ان میں اس غرور نہ آجائے جو ان کو تباہ کر دے۔ میرے کچھ بندے ایسے ہیں کہ دولت ہی ان کے ایمان کو درست رکھتی ہے اگر میں ان کو مفلس کر دوں تو افلاس ان کے ایمان کو بگاڑ دے اور میرے کچھ

بندے ایسے ہیں کہ ان کے ایمان کو سنبھالے رکھنے والا صرف افلاس ہوتا ہے اگر میں ان کو دولت مند بنادوں تو دولت ان کے ایمان کو بگاڑ دے اور میرے کچھ بندے ایسے ہیں کہ سندرستی ہی ان کے ایمان کو صحیح رکھنے والی ہے اگر میں ان کو بیمار کردوں تو بیماری ان کے ایمان کو بگاڑ دے اور میرے کچھ بندے ایسے ہیں کہ ان کے ایمان کی درستی صرف بیماری سے ہوتی ہے۔ اگر میں ان کو سندرست کردوں تو صحت ان کے ایمان کو بگاڑ دے میں بندوں کے دلوں کی حالت جانتا ہوں اور اسی علم کے مطابق اپنے بندوں کا انتظام کرتا ہوں۔ بلاشبہ میں جلنے والا اور خبر رکھنے والا ہوں۔

وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ تَكُنُّ مِنَ السَّمَاءِ مَا أَجَابُوا فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولُوا لِلَّهِ

اور اگر آپ ان (اہل مکہ) سے دریافت کریں کہ اوپر سے پانی کون اتارتا ہے پھر زمین کو اس کے مرجانے کے بعد پانی سے زندہ کون کر دیتا ہے تو وہ یقیناً کہیں گے کہ اللہ ہی ایسا کرتا ہے۔

یعنی اہل مکہ مقرر ہیں کہ تمام چیزوں کو پیدا کرنے والا اللہ ہی ہے۔ موجودات بسیط ہوں۔ یا عناصر کے مرکبات، اصول ہوں یا فروع سب کا موجد اللہ ہے اس کے سوالور کوئی نہیں لیکن اس اقرار کے باوجود اللہ کی عبادت میں ایسی مخلوق کو شریک کرتے ہیں جو کچھ بھی اختیار نہیں رکھتی۔

قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ

آپ کہہ دیجئے اللہ کا شکر ہے۔ یعنی اللہ کا شکر ہے کہ اللہ نے آپ کو مشرکوں کی گمراہی سے محفوظ رکھا ہے یا اللہ کا شکر ہے کہ (کافر اس بات میں) آپ کی تصدیق کرتے ہیں اور آپ کی دلیل کو اللہ نے غالب کر دیا ہے۔

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٠﴾

بلکہ ان میں سے اکثر لوگ سمجھتے نہیں کہ ان کا عمل کتنا برا ہے اور ان کے اپنے

یہ اقوال میں اختلاف ہے اللہ کو ہر چیز کا موجد بھی کہتے ہیں اور پھر اس کی عبادت میں پست ترین مخلوق کو شریک بھی بناتے ہیں۔

وَمَا هِيَ إِلَّا الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُمْ وَلَعِبٌ فَلِئِنْ دَاخَرْنَا لَنُحْيِيَ الْحَيَوَانَ م

اور نہیں ہے یہ دنیاوی زندگی مگر جی کا بسلاؤ اور کھیل اور دار آخرت ہی دار حیات ہے۔

هَذِهِ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا یعنی یہ حقیر دنیا۔ (اسم اشارہ قریب کے لئے مفید تحقیر ہے)

لَهُمْ هِرَّةٌ شَيْءٌ جو کسی مفید چیز سے باز رکھے (اور دل کو بسلا کر اپنی طرف مائل کر لے۔ مترجم)

دنیا میں مشغولیت آدمی کو ان چیزوں سے روک دیتی ہے جو ابدی زندگی میں کام آنے والی ہیں۔

لَعِبٌ بے کار، کھیل، دنیا کو دنیا اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ فنا پذیر اور قریب زوال ہے۔

اللہ کی ساری عبادتیں اور فرماں برداریاں دنیا میں شامل نہیں ان کا شمار تو امور آخرت میں ہے کیونکہ ان کا نتیجہ اور پھل آخرت میں حاصل ہوگا۔

دار آخرت ہی مقام حیات ہے کیونکہ وہاں زندگی ہی زندگی ہے موت کبھی نہیں آئے گی۔

حَيَوَانٌ مصدر ہے اصل میں حَيَّان تھا۔ حیات کے لفظ سے حیوان کا لفظ اپنے مفہوم یعنی حرکت پر زیادہ دلالت کرتا ہے۔

لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾

اگر وہ جانتے ہوتے۔ کہ دنیا فانی ہے اور آخرت لازوال ہے تو دنیا کو آخرت پر ترجیح نہ دیتے۔ (شرط کی جزا محذوف ہے۔ مترجم)

فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ

شرک کرتے ہیں اور اہل توحید سے عناد رکھتے لیکن جب کشتی میں سوار ہوتے ہیں (اور ڈوبنے کا خطرہ ہو جاتا ہے) تو اللہ کو

پکارتے ہیں خلوص کے ساتھ اس کی اطاعت کرتے ہوئے۔ یعنی جیسے مومن خالص طور پر اللہ ہی کی اطاعت کرتا ہے اور اللہ

کے سوا کسی کو نہیں پکارتا اسی طرح مشرک بھی ڈوبنے کے خطرہ کے وقت صرف اللہ ہی کو پکارتے ہیں کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ اللہ

کے سوا کوئی اس مصیبت سے ان کو نہیں بچا سکتا اس وقت عبادت و اطاعت صرف اللہ کی کرتے ہیں۔

فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿٦٢﴾

لیکن جب اللہ ان کو مصیبت سے بچا کر خشکی

تک لے جاتا ہے تو پھر وہ شرک کرنے لگتے ہیں۔ یک دم شرک کی طرف پلٹ جاتے ہیں۔

عکرمہ کا بیان ہے کہ دور جاہلیت والے جب سمندر میں سفر کرتے تھے تو اپنے بتوں کو ساتھ رکھتے تھے لیکن جب ہوائیں طوفان آتا تھا تو بتوں کو سمندر میں پھینک دیتے تھے اور پکارتے تھے اے رب، اے رب، مطلب یہ کہ سخت مصائب کے وقت تو خالص طور پر دل سے اللہ کے اطاعت گزار ہو جاتے تھے اور شرک چھوڑ دیتے تھے اور نجات پا جاتے تو شرک کی طرف لوٹ آتے تھے۔

لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ۚ ہم نے جو نعمت ان کو عطا کی ہے (اب تو کہہ اس کا انکار کرتے رہیں۔ یہ امر بمعنی تہدید (کفر کا حکم دینا مقصود نہیں ہے بلکہ کفر کے برے نتیجے سے ڈرانا مقصود ہے) جیسے اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ اِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ جو کچھ چاہو کرو میں تمہارے اعمال کو خوب دیکھ رہا ہوں۔ مطلب یہ ہے کہ اب تو وہ اللہ کے اس احسان کا انکار کر دیں کہ اللہ نے ان کو ڈوبنے سے بچالیا۔

بعض اہل تفسیر کے نزدیک لِيَكْفُرُوا میں لَام کا معنی ہے تاکہ (یعنی یہ لَام بمعنی كَفَرٌ ہے اور كَفَرٌ کا معنی ہے تاکہ) یعنی وہ شرک اس لئے کرتے ہیں کہ اللہ نے جو ان کو ڈوبنے سے نجات دے دی اس کا انکار کر دیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ شرک کا نتیجہ صرف یہ ہے کہ اللہ کی نعمت کا انکار کر دیں اور فوری طور پر اس دنیا میں کچھ تمتع اندوز ہو جائیں آخرت میں اس کا کوئی فائدہ نہیں اس کے برخلاف محض اہل ایمان کی حالت ہے کہ اللہ جب ان کو نجات عطا فرماتا ہے تو وہ اللہ کی اس نعمت کا شکر ادا کرتے ہیں اور نجات کو مزید طاعت کا ذریعہ بناتے ہیں۔

وَلْيَسْمَعُوا ۙ (کچھ عارضی) مزے اڑالیں۔

فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿۱۹﴾ لیکن کچھ مدت کے بعد ان کو (اس کا برا انجام) معلوم ہو جائے گا۔

اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّا جَعَلْنَا حَمَلاً اِمْرًا ۚ وَيَخْتَلِفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ

کیا ان اہل مکہ نے نہیں دیکھا کہ ہم نے مکہ کو پر امن حرم بنادیا ہے (کہ مکہ والوں کو کوئی مکہ کے اندر نہیں لوٹا ہر طرح کی غارت گری سے وہ محفوظ ہیں اور قتل و قید سے امن میں ہیں نہ کوئی قتل کرتا ہے نہ گرفتار کر کے باندی غلام بناتا ہے) حالانکہ ان کے گرد اگر دلوگ اچک لئے جاتے ہیں (لوٹے جاتے ہیں مارے جاتے ہیں)۔

اَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَنِعْمَتُ اللّٰهِ يَكْفُرُونَ ﴿۲۰﴾ کیا باطل پر تو وہ یقین رکھتے ہیں اور اللہ کی نعمت کا ہی انکار کرتے ہیں۔

یعنی اللہ تو ان پر یہ احسان کرتا ہے اور وہ اس کھلی ہوئی نعمت کے بعد باطل پر یعنی بتوں پر یا شیطان پر ایمان رکھتے ہیں۔ الباطل سے مراد اللہ کے سوا ہر چیز ہو سکتی ہے (اس وقت باطل کا ترجمہ ہو گا بے حقیقت، بے اصل۔ مترجم رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے اچھا قول لبید کا ہے۔

اَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَّا خَلَا اللّٰهَ الْبَاطِلُ

متنبہ ہو جاؤ کہ اللہ کے سوا ہر چیز بے حقیقت ہے۔

اللہ کی نعمت کا انکار کرتے ہیں کیونکہ دوسروں کو عبادت میں اس کا شریک قرار دیتے ہیں، بعض علماء کے نزدیک نِعْمَتُ اللّٰهِ سے مراد ہے رسول اللہ ﷺ کی ذات اقدس یا قرآن۔

وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا

اللہ پر دروغ تراشی کی یعنی اللہ کا شریک قرار دیا۔

اَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ۚ یا حق (یعنی رسول اللہ ﷺ یا قرآن) کی تکذیب جب حق اس کے پاس آگیا۔

یعنی جوں ہی حق ان کے پاس آیا فوراً بلا سوچے اور بغیر غور کے سنتے ہی تکذیب کر دی۔ کیا جنم کے اندر کافروں کا ٹھکانا نہیں ہے یعنی ضرور ہے اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوٰى لِّلْكَافِرِيْنَ ﴿۲۱﴾

یہ استفہام تقریری ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جب انہوں نے اللہ پر دروغ بندی کی اور حق کی تکذیب کر دی تو کیا جہنم کے اندر یہ قیام و قرار کے مستحق نہیں ہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ کیا ان کو معلوم نہیں کہ جہنم کے اندر کافروں کی قرار گاہ ہے کہ تکذیب حق اور اللہ پر افتراء بندی کی ان کو جرأت ہوئی۔ پہلے مطلب پر تقریر قیام ہوگی اور دوسرے مطلب پر تقریر جرأت۔

اور جن لوگوں نے اپنے مقدور بھر ہماری
وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهَبَنَّ مِنْهُمْ سَبُلَنَا
خوشنودی طلب کرنے ہمارے دین کی مدد کرنے اور ہمارے اوامر و نواہی کے مطابق عمل کرنے کی کوشش کی ہم ان کو اپنے راستے بتا دیتے ہیں۔

الَّذِينَ جَاهَدُوا جَاهِدُوا كَمَا مَعْنَى ہے مقدور بھر کوشش کرنا۔ مراد یہ ہے کہ جن لوگوں نے اپنی انتہائی طاقت بھر کافروں سے لڑنے اور نفسانی خواہشات کی مخالفت کرنے کی کوشش کی۔

فِينَا ہمارے اندر یعنی ہماری مرضی کی طلب ہمارے دین کی مدد اور ہمارے اوامر و نواہی کی تعمیل کرنے میں۔

سَبُلَنَا اپنے راستوں کی یعنی اپنی بارگاہ تک پہنچنے کے راستوں کی۔ اللہ کی بارگاہ تک رسائی بے کیف ہے (اس کی کیفیت بیان نہیں کی جاسکتی) کیا یہ معنی ہے کہ ہم نیکی کے راستے ان کو دکھا دیتے ہیں۔ اور ان راستوں پر چلنے کی توفیق عنایت کر دیتے ہیں۔ اللہ نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَهُدًى لَّوْ لَوْ كَانُوا يَشْعُرُونَ ہدایت پالیتے ہیں اللہ ان کی ہدایت میں اضافہ کر دیتا ہے۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، فرمان کا معنی یہ ہے کہ جو لوگ اپنے جانے ہوئے راستوں پر چلنے کی کوشش کرتے ہیں ہم ان کو (آگے) کوہ راستے بتا دیتے ہیں جن کو وہ نہیں جانتے۔

عطا نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا کہ جو لوگ ہماری رضامندی حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں ہم ان کو اپنے عطا کردہ ثواب کے راستے بتا دیتے ہیں۔

جنید نے کہا جن لوگوں نے توبہ کی کوشش کی ہم ان کو اخلاص کے راستے بتا دیتے ہیں۔

سفیان بن عیینہ نے کہا جن لوگوں میں اختلاف ہو تو تم سرحد والوں کو دیکھو (یعنی ان کے راستوں پر چلو) کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهَبَنَّ مِنْهُمْ سَبُلَنَا (گویا آپ کے نزدیک آیت میں جہاد سے مراد کفار سے جہاد کرنا ہے)

حسن نے کہا سب سے اعلیٰ جہاد نفسانی خواہشات کی مخالفت ہے۔

فضیل بن عیاض نے کہا جن لوگوں نے طلب علم میں جہاد کیا ہم ان کو علم کے مطابق عمل کرنے کے راستے بتا دیتے ہیں۔

سہیل بن عبد اللہ نے کہا جن لوگوں نے سنت کو قائم کرنے کی کوشش کی ہم ان کو جنت کے راستے بتا دیتے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جن لوگوں نے ہماری طاعت کی کوشش کی ہم اپنے ثواب کے راستے ان کو بتا دیتے ہیں۔

حدیث شریف میں آیا ہے جو شخص عمل کرتا ہے اس پر جس کو وہ جانتا ہے تو اللہ نامعلوم چیز کا علم اس کو عطا فرمادیتا ہے۔

وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۵﴾ اور بلاشبہ اللہ نیکی کرنے والوں کے ساتھ ہے یعنی دنیا میں اللہ کی مدد اور اعانت اور آخرت میں ثواب اور مغفرت نیکی کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

صوفیہ نے کہا اہل احسان کے ساتھ اللہ ہے لیکن اس کی معیت کی کیفیت ناقابل بیان ہے۔ اہل بصیرت ہی اس کو وجدانی طور پر جانتے ہیں۔

بجائے تفسیر کے لفظ اللہ کی صراحت مفید تاکید ہے۔ واللہ اعلم۔

بجاء تفسیر مظہری کا سورہ عنکبوت کی تفسیر کا حصہ ۹ رجب ۱۴۰۶ھ کو ختم ہوا۔

اللہ کریم کا شکر ہے اور اسی کے لئے حمد سزاوار ہے کہ اس نے اپنی رحمت سے سورہ عنکبوت کی تفسیر مظہری کا ترجمہ پورا کرنے کی توفیق عنایت فرمائی اور ۳ ذی الحجہ ۱۴۰۹ھ کو یہ حصہ ختم ہوا۔

اس کے بعد تفسیر سورہ روم کا ترجمہ آئے گا۔ انشاء ربی۔

.....سورة الروم.....

یہ سورت مکی ہے اس میں ساٹھ آیات ہے
بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابن ابی حاتم نے ابن ثوبان زہری کی روایت سے اور ابن جریر نے عکرمہ اور حمی بن سمر اور قتادہ کی روایت سے بیان کیا کہ مسلمان جب مکہ میں تھے اور رسول اللہ ﷺ نے ہجرت نہیں کی تھی تو مشرک مسلمانوں سے جھڑتے تھے اور کہتے تھے کہ تم شہادت دیتے ہو کہ رومی اہل کتاب ہیں لیکن ایران کے مجوسی ان پر غالب آگئے۔ اسی طرح تمہارا خیال ہے کہ تمہارے نبی ﷺ پر کتاب اتاری گئی ہے اور تم اس کتاب کی برکت سے ہم پر غالب آجاؤ گے اگر تمہارا یہ خیال ہے تو بتاؤ رومی تو اہل کتاب ہیں ان پر مجوسی کیسے غالب آگئے۔ پس جس طرح فارس والے رومیوں پر غالب آگئے اسی طرح ہم تم پر غالب آئیں گے۔

قریب ترین زمین میں رومی مغلوب ہو گئے۔

الْأَرْضِ الْأَرْضِ فِي آذَانِ الْأَرْضِ

ادنیٰ الارض سے مراد ہے سرزمین عرب کا وہ حصہ جو رومیوں کے علاقہ کے قریب ہے یا رومیوں کی وہ سرزمین جو ارض عرب کے قریب ہے۔ الارض میں الف لام عمدی ہے اور عربوں کے نزدیک ارض معبود انہی کی سرزمین تھی (اس لئے اس قول صحیح ہے) یا الارض میں الف لام مضاف الیہ کے عوض آیا ہے اس لئے دوسرا قول صحیح ہے۔

عکرمہ نے کہا ادنیٰ الارض سے قورعات اور کسکر مرلوہ (یہ دونوں علاقے شام کے تھے) مجاہد نے کہا ارض جزیرہ (دوسری روایت میں) یہی بد کا قول آیا ہے کہ اردن اور فلسطین مرلوہ۔

اور وہ (رومی) مغلوب ہونے کے بعد عنقریب غالب

وَلَهُمْ قَبْلُ بَعْدُ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ

پا میں ہے۔

چند سال میں۔ بضع کا اطلاق تین سے نو تک یا سات تک یا دس سے کم پر ہوتا ہے۔
جوہری نے لکھا ہے کہ دس کے ساتھ (نیز دس سے کم کے لئے) تو لفظ بضع اور بضعۃ کا استعمال ہوتا ہے جس سے لوہر (کی

لہ ترمذی اور حاکم نے اس آیت کے ذیل میں حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے کہ مکہ کے مشرک چاہتے تھے کہ فارس والے رومیوں پر غالب آجائیں کیونکہ اہل فارس بت پرست تھے۔ اور مسلمان پسند کرتے تھے کہ رومی ایرانیوں پر غالب آجائیں کیونکہ رومی اہل کتاب تھے۔ جب رومی مغلوب ہو گئے تو مشرکوں نے بطور طنز حضرت ابو بکرؓ سے اس کا تذکرہ کیا اور حضرت ابو بکرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے جا کر اس کا اظہار کیا حضور ﷺ نے فرمایا وہ (رومی) عنقریب غالب آجائیں گے۔ حضرت ابو بکرؓ نے مشرکوں سے یہ بات لہروی، مشرکوں نے کہا کوئی مدت مقرر کرو۔ اگر ہم شرط جیت گئے تو ہم تم سے اتنا اتنا مال لے لیں گے اور تم جیت گئے تو تم ہم سے اتنا اتنا لے لیا۔ غرض فریقین نے پانچ سال کی مدت باہم طے کی لیکن پانچ سال میں رومی غالب نہیں آئے۔ حضرت ابو بکرؓ نے یہ واقعہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا، حضور ﷺ نے فرمایا، تم نے دس سال کے اندر کی مدت کیوں مقرر نہیں کی۔ اس کے بعد رومی غالب آگئے۔ اللہ علست الروم میں اسی کا بیان ہے۔ سفیان نے کہا، میں نے سنا ہے کہ رومی بدر کے دن غالب آئے تھے۔ یہ حدیث مختلف متعدد مشہور طریقوں سے حضرت ابن مسعودؓ، حضرت براء بن عازبؓ اور حضرت نبلہ بن کمرؓ کی روایات سے بھی آئی ہے۔ (ترمذی)

غالب آیا اور ان کے شہروں کو روند دیا تھا۔ اچانک ایک پہنچ گیا۔ ایک روز شہر یزاد کا بھائی فرخان شہر یزاد کے تخت پر بیٹھا شراب پی رہا تھا کہ (مستی کی حالت میں) اس نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ مجھے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ میں کسری کے تخت پر بیٹھنے والا ہوں یہ بات کسری تک پہنچ گئی۔ کسری نے شہر یزاد کو لکھا جس وقت میری یہ تحریر تم کو پہنچے فوراً فرخان کا سر کاٹ کر میرے پاس بھیج دو۔ شہر یزاد نے جواب میں لکھا، بادشاہ سلامت فرخان کے بڑے کارنامے ہیں اور دشمنوں پر اس کی دھاک ہے آپ کو ایسا شخص نہیں ملے گا۔ کسری نے دوبارہ لکھا، فارس میں نور بست سے لوگ ہیں جو اس سے بہتر ہیں فوراً میرے پاس اس کا سر بھیج دو۔ شہر یزاد نے اس کا بھی ایسا ہی جواب لکھ دیا جس سے کسری غضب ناک ہو گیا اور شہر یزاد کو پھر کچھ نہیں لکھا بلکہ فوج کے پاس ڈاک سے یہ حکم بھیج دیا کہ میں نے شہر یزاد کو ہٹا کر اس کی جگہ تمہارا آفیسر فرخان کو بنادیا، پھر ایک چھوٹا سا پرچہ ڈاک لے جانے والے کو الگ سے دے دیا جس میں شہر یزاد کو قتل کر دینے کا حکم لکھا ہوا تھا اور ڈاک والے سے کہا جب فرخان حکومت کا چارج لے لے اور اس کا بھائی اس کی احانت کر لے تو اس وقت یہ پرچہ فرخان کو دے دینا۔ غرض شاہی حکم ملنے کے بعد شہر یزاد نے بسر و چشم اس کو قبول کیا اور تخت سے اتر آیا اس کی جگہ فرخان بیٹھ گیا۔ اس وقت ڈاک والے نے وہ پرچہ فرخان کو دیا، فرخان نے فوراً شہر یزاد کو بلوانے کا حکم دیا اور گردن مار دینے کے لئے پیشی میں طلب کیا۔ شہر یزاد نے کہا جلدی سے کام نہ لیجئے مجھے اتنی مسلت دیجئے کہ میں وصیت نامہ لکھ دوں۔ فرخان نے کہا اچھا، شہر یزاد نے بستہ منگولیا اور اس میں سے تین تحریریں نکال کر دکھائیں اور فرخان سے کہا میں نے آپ کے سلسلے میں کسری سے یہ ساری مراسلت کی تھی اور آپ صرف ایک تحریر ملنے پر مجھے قتل کرنا چاہتے ہیں۔ فرخان نے فوراً اقتدار حکومت شہر یزاد کو واپس کر دیا۔

اس کے بعد شہر یزاد نے قیصر روم کو لکھا مجھے آپ سے کام ہے لیکن وہ نہ پیام رساں کی معرفت زبانی کہلوایا جاسکتا ہے نہ تحریر اس کو پہنچایا جاسکتا ہے ملاقات ہی ضروری ہے۔ اس لئے میری خواہش ہے کہ آپ پچاس رومیوں کو ساتھ لے کر مجھ سے ملے میرے ساتھ بھی اس وقت صرف پچاس ایرانی ہوں گے، قیصر نے یہ بات مان لی اور پچاس رومیوں کو ساتھ لے کر روانہ ہو گیا لیکن اس کو اندیشہ لگا ہوا تھا کہ شاید شہر یزاد نے کوئی فریب کیا ہو اس لئے اپنے آگے آگے اس نے کچھ جاسوس بھیج دیئے۔ تاکہ صحیح اطلاع بہم پہنچائیں۔ جاسوسوں نے آکر کہا کہ شہر یزاد کے ساتھ بھی صرف پچاس آدمی ہیں قیصر روم شہر یزاد کے جانب چل دیا۔ پھر دونوں کے لئے ایک ریشمی خیمہ لگوایا گیا اور دونوں کی ملاقات اس طرح ہوئی کہ ہر ایک کے پاس خنجر تھا اور دونوں کے درمیان ترجمان تھا، شہر یزاد نے کہا آپ کے شہر جن لوگوں نے ویران کئے وہ میں اور میرا بھائی ہیں، ہم نے ہی اپنی تدبیر اور بہادری سے آپ کا ملک اجاڑا۔ اس سے کسری کو ہم پر حسد ہو گیا اور اس نے میرے بھائی کو میرے ہاتھ سے قتل کر لوینا چاہا، میں نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا تو کسری نے میرے بھائی کو حکم دیا کہ وہ مجھے قتل کر دے، ہم دونوں ساتھ پیدا ہوئے ہیں، (اس لئے ایک کے قتل ہو جانے سے دوسرا امر ہی جائے گا) اب ہم آپ کے ساتھ مل کر کسری سے لڑنا چاہتے ہیں.....، قیصر نے کہا، تم نے ٹھیک کیا، پھر ایک نے دوسرے سے (اشارہ) کہا کہ راز دو آدمیوں کے درمیان رہتا ہے جب دو سے آگے بڑھتا ہے تو پھیل جاتا ہے۔ چنانچہ دونوں نے اپنے اپنے خنجروں سے ترجمانوں کو قتل کر دیا۔ اس وقت سے رومیوں کا فارس پر غلبہ ہو گیا اور ڈھونڈ ڈھونڈ کر رومیوں نے ایرانیوں کو قتل کر دیا۔ کسری بھی مر گیا اور رسول اللہ ﷺ کے پاس اس کی اطلاع صلح حدیبیہ کے روز پہنچی جس کو سن کر مسلمان اور خود حضور ﷺ خوش ہوئے۔ اسی قصہ کی طرف غُلِبَتِ الرُّومُ فِی اَذْنَى الْاَرْضِ الخ میں اشارہ کیا گیا ہے۔

بعض قرأتوں میں غُلِبَتِ الرُّومُ وَمِنْ مَبْعَدِ غُلْبَتِهِمْ سَبُعُ لَبُونِ آیا ہے اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ رومی ارض فارس پر غالب آگئے لیکن اس غلبہ کے بعد عنقریب مغلوب ہوں گے یعنی مسلمان ان پر غالب آجائیں گے چنانچہ غلبہ روم سے نویں سال مسلمانوں نے جنگ کر کے رومیوں کے کچھ شہر فتح کر لئے اس قرأت کی تائید اس بیان سے ہوتی ہے جو ترمذی نے حضرت ابو سعیدؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ بدر کے دن رومی ایرانیوں پر غالب آگئے اور مسلمان اس سے خوش

ہوئے اس پر آیت اَلَمْ غَلَبَتْ الرُّومُ الْخِزَالَہُ ہوئی۔

ابن جریر نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے اسی طرح نقل کیا ہے لیکن یہ قرأت شاذ ہے متواتر قرأت اول ہی ہے شاید رسول اللہ ﷺ کو وحی غیر مقلو کے ذریعہ یہ بات معلوم ہو گئی ہو کہ اب توروی فارسیوں پر غالب آگئے لیکن عنقریب یہ مغلوب ہو جائیں گے۔ اس اطلاع کے بعد حضور ﷺ نے آیت کو اس طرح پڑھ دیا جو حضرت ابوسعیدؓ کی قرأت میں آیا ہے۔

يَوْمَئِذٍ يَفْعَلُ مَا يُفْعَلُ ۝ يَوْمَئِذٍ يَفْعَلُ مَا يُفْعَلُ ۝ يَوْمَئِذٍ يَفْعَلُ مَا يُفْعَلُ ۝

پہلے پیچھے اللہ ہی کا حکم چلتا ہے اور اس روز اللہ کی مدد سے یا اللہ کی عنایت کردہ فتح کی وجہ سے مومن خوش ہوں گے۔ یعنی رومیوں کے غالب آنے سے پہلے اور رومیوں کے غالب آنے کے بعد بہر حال اللہ ہی کا حکم نافذ ہے۔ کوئی بات اس کے فیصلے اور اندازے کے بغیر نہیں ہوتی۔

یَوْمَئِذٍ یعنی جس روز رومیوں کو فارسیوں پر غلبہ حاصل ہوگا۔

يَنْصُرُ اللَّهُ کہ اللہ نے اہل کتاب کو ان لوگوں پر فتح عنایت کی جو اہل کتاب نہیں۔ یعنی مومنوں نے جو بات مشرکوں سے کسی تھی اللہ نے اس کو سچ کر دکھایا اور شرط میں ان کو غالب کر دیا اور ان کے یقین و ثبات کو مزید استحکام عطا فرمایا۔

سدی نے کہا رسول اللہ ﷺ کو اس بات سے خوشی ہوئی کہ بدر کی لڑائی میں مسلمان مشرکوں پر غالب آئے اور اہل کتاب کو ان لوگوں پر غلبہ حاصل ہوا جو کتابی نہیں ہیں۔

جلال الدین محلی نے کہا رومیوں کی فتح بدر کے دن ہوئی اسی روز مسلمانوں کو حضرت جبرئیلؑ کے ذریعہ سے خبر مل گئی اور مسلمانوں کو دودھری خوشی حاصل ہوئی ایک تو بدر میں مشرکوں پر فتح پانچ روز دوسری رومیوں کے ایرانیوں پر غلبہ کی خبر پا کر۔

اللہ جس کو چاہتا ہے فتح یاب کرتا ہے۔ یعنی کبھی ایک فریق کو کبھی دوسرے فریق کو۔ اور وہی غالب ہے۔ دوسروں کو غالب کر کے اپنے (بعض) بندوں کو سزا دیتا ہے۔ وہی رحمت والا ہے۔ مغلوبوں کو اپنی رحمت اور فضل سے غالب کر دیتا ہے۔

اللہ نے پختہ وعدہ کیا ہے کہ مغلوب ہونے کے بعد رومی غالب آئیں گے۔ وہ اپنے وعدے کے خلاف نہیں کرتا، کیونکہ اس کے کلام میں کذب ناممکن ہے۔

وَلَكِنَّ أَكْثَر النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ لیکن اکثر لوگ (یعنی کفار مکہ اس کے وعدہ کو اور وعدہ کی سچائی کو) نہیں جانتے۔

يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۝ یہ لوگ دنیا کے صرف ظاہر کو جانتے ہیں یعنی اپنے امور معاش سے واقف ہیں کہ کیسے کمائی کریں کیسے تجارت کریں کیسے کھیتی باڑی کریں وغیرہ۔

وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ۝ اور آخرت کی طرف سے وہ بالکل غافل ہیں یعنی ان کے دلوں میں آخرت کا خیال بھی نہیں آتا، دوسرا ہُم پہلے ہُم کی تاکید ہے۔ اس جملہ سے سابق جملہ لَا يَعْلَمُونَ کی تاکید ہو رہی ہے گویا کافروں کو جانوروں سے تشبیہ دی جن کو دنیا کی چیزوں کا ظاہری علم بھی پورا نہیں ہوتا صرف بعض چیزوں کا ہوتا ہے۔

اشیاء حقیقت، خصوصیات، نتائج، اسباب، افعال اور صفات، افعال کا اسباب سے صدور اور کیفیت صدور نیز اشیاء میں تصرفات، ناقص طور پر کسی قدر جانور جانتے ہیں اسی لئے ظاہر ان کو بصورت نکرہ ذکر کیا، رہا دنیا کا اندرونی علم، یعنی یہ جاننا کہ دنیا آخرت کی گزر گاہ ہے، حصول آخرت کا ذریعہ ہے اور احوال آخرت کا نمونہ ہے اس سے تو جانور قطعاً واقف ہیں اسی طرح کافر بھی اس علم سے بالکل بے برہ ہیں۔ آیت سے یہ بات مترشح ہو رہی ہے کہ دنیا کا ظاہری کچھ علم عدم علم کی طرح (بے مقدار) ہے۔

کیا انہوں نے اپنے نفوس میں غور نہیں کیا۔

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ ۝

یعنی کیا انہوں نے اپنے علم کو صرف ظاہری دنیا پر منحصر رکھا اور دلوں کے اندر باطن پر غور نہیں کیا کہ ان پر دنیا کے اندرونی گوشوں کا انکشاف ہوتا، یا یہ مطلب ہے کہ انہوں نے کیا اپنے نفسوں کے متعلق غور نہیں کیا باوجودیکہ ان کے نفس ان سے اتنے قریب ہیں کہ دوسری کوئی چیز اتنی قریب نہیں، اپنے نفس کے اندر غور کرنے والے کو وہ انکشافات ہوتے ہیں جو سارے عالم امکان پر غور کرنے والے کو ہوتے ہیں۔ انسان عالم صغیر ہے (اور عالم کبیر کا نمونہ ہے) اگر وہ اپنے دلوں میں غور کرتے تو ان کو معلوم ہو جاتا اور وہ کہہ اٹھتے کہ

مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى

اللہ نے آسمان و زمین اور ان کی درمیانی کائنات کو برحق ہی پیدا کیا ہے (یعنی حکمت و مصلحت کے ساتھ پیدا کیا ہے) اور یہ مقرر مدت (بقاء) کو (اپنے ساتھ) لئے ہوئے پیدا کئے گئے ہیں یعنی بے کار لا حاصل بغیر کسی کامل حکمت کے نہیں پیدا کئے اور ان کی تخلیق دوامی نہیں ہے بلکہ ان کا ایک خاص مدت کے لئے ہے اس کے بعد قیامت آجائے گی اور حساب فہمی کا وقت آپہنچے گا اور سرزدی دی جائے گی۔ اللہ نے فرمایا اَفَحَسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَاَنَّكُمْ اِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ۔ کیا تم یہ خیال کئے ہوئے ہو کہ ہم نے تم کو فضول پیدا کیا اور ہماری طرف تم کو نہیں لوٹایا جائے گا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اللہ کی طرف بازگشت نہ ہو اور اللہ سب کو یوں ہی چھوڑ دے تو تخلیق بے کار ہے لا حاصل ہے۔

نظام عالم پر غور کرنے والے جانتے ہیں کہ اس کا خالق حکیم ہے اور حکیم بے کار کام نہیں کرتا، تخلیق عالم کی حکمت خالق کی ذات و صفات کی معرفت ہے، اب اگر قیامت نہ آئے اور جزائز نہ ملے تو عارف و کافرو دونوں برابر ہیں۔ اس کائنات پر غور کرنے والا ہی آخرت کو جانتا ہے اور علم آخرت حاصل ہونے کے بعد اس کے دل سے غفلت دور ہو جاتی ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّاسِ يُلَاقُوا رَبَّهُمْ لَكِفْرٍ وَّوَن ۝۸
اپنی حماقت اور عدم تہذیب کی وجہ سے (اپنے رب سے ملنے) (یعنی دنیا کے ختم ہونے کے بعد جزائز پانے) کے بلاشبہ منکر ہیں۔

یعنی وہ خیال کرتے ہیں کہ دنیا ہمیشہ رہے گی نہ قیامت ہو گی نہ حساب کتاب نہ جزائز۔

اَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ
(کیا کفار مکہ سے باہر نہیں نکلے) اور ملک میں چل پھر کر انہوں نے نہیں دیکھا کہ ان سے پہلے والے (کفار) کا انجام کیسا (عبرت انگیز) ہو یعنی یہ لوگ باہر سفر پر گئے ہیں اور انہوں نے دیکھ لیا ہے کہ ان سے پہلے والے کفار جنہوں نے پیغمبروں کی تکذیب کی تھی۔ تکذیب انبیاء کی ہی وجہ سے تباہ کر دیئے گئے پچھلے کافروں کے فرسودہ نشانات یہ دیکھ چکے ہیں۔

كَانُوا اَشْدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَّاَثَارُوا فِي الْاَرْضِ وَعَمَرُوْهَا اَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوْهَا
وہ لوگ ان سے زیادہ قوت والے تھے انہوں نے زمین کو الٹ کر رکھ دیا اور ان سے زیادہ زمین کو آباد کیا تھا، (بڑی بڑی اونچی عمارتیں بکثرت بنائی تھیں) زمین کو الٹنے کا یہ مطلب ہے کہ پانی نکالنے، معادن برآمد کرنے اور کھیتی کرنے کے لئے انہوں نے زمین کو کھودا تھا۔

اہل مکہ ایسی زمین پر آباد تھے جہاں کوئی کھیتی باڑی نہیں ہو سکتی تھی بالکل وادی غیر ذی زرع تھی۔ ادھر ادھر ان کا پھیلاؤ نہ تھا۔ آیت میں ایک طرح کا طعن ہے مکہ والوں پر کہ وہ دنیا پر سمجھے ہوئے ہیں فریفتہ ہیں، غرور سے سرمست ہیں باوجودیکہ ان کا حال کمزور ہے۔ دنیا کی فراخی ان کو حاصل نہیں۔ دنیا نام ہے وسعت ملک کا، تسلط عام کا تعمیرات کی کثرت کا اور ان کو کچھ بھی میسر نہیں ان کی ہستی میں کسی چیز کی پیداوار نہیں اگر موسم سرما گرما میں یمن و شام کا سفر نہ کریں اور وہاں سے غلہ کپڑا نہ لائیں تو بھوکے بنگے مر جائیں۔ ان تمام باتوں کے باوجود اپنی حقیر دنیا پر پھولے نہیں سماتے۔

وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ
اور ان کے پاس ان کے پیغمبر کھلے معجزات لے کر پہنچے۔

لیکن انہوں نے پیغمبروں کی تکذیب کی ان کو جھوٹا قرار دیا آخر اللہ نے ان کو تباہ کر دیا مثلاً یا۔

فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾
 کہ ان پر ظلم کرتا (اور بے قصور ان کو تباہ کر دیتا) بلکہ وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے (کہ ہلاکت میں خود انہوں نے اپنے آپ کو ڈال دیا)۔

ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا الشُّعْثَىٰ
 کا انجام جنہوں نے بدی کی جی بہت براہوں۔

الْشُّعْثَىٰ، اُسُو کا مونث ہے اور اُسُو اسم تفصیل ہے جیسے حُسْنٰی اَحْسَن کا مونث ہے یعنی بدترین عذاب یا بُشْرٰی کی طرح سُوای مصدر ہے بطور مبالغہ صیغہ صفت کی جگہ استعمال کیا گیا ہے۔ بعض کے نزدیک جہنم کے ناموں میں سے ایک نام ہے جیسے جنت کے ناموں میں سے حُسنی ایک نام ہے۔

أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٠﴾
 نے اللہ کے احکام کو جھٹلایا تھا اور ان کی ہنسی اڑایا کرتے تھے۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ ان بدکاروں کا انجام برا ہوا، انہوں نے اللہ کے احکام کی تکذیب کی۔ یعنی بدکاریوں نے ان کو اس بات پر آمادہ کر دیا کہ وہ اللہ کے احکام کے منکر ہو گئے۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مومن جب گناہ کرتا ہے تو اس کے دل پر سیاہی کا ایک نکتہ پیدا ہو جاتا ہے پھر اگر وہ توبہ کر لیتا ہے اور گناہ سے نکل آتا ہے اور مغفرت کا طلبگار ہو جاتا ہے تو (دل سے) وہ سیاہ نکتہ دور ہو جاتا ہے۔ (دل صاف ہو جاتا ہے اور اگر مزید گناہ کرتا رہا تو سیاہی کا نکتہ بھی بڑھتا رہتا ہے یہاں تک کہ (پورے) دل پر سیاہی چڑھ جاتی ہے یہی وہ رنگ ہے جس کا ذکر اللہ نے اپنی کتاب میں کیا ہے۔ اور فرمایا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ بلکہ جو اعمال وہ کرتے تھے ان کا رنگ ان کے دلوں پر چڑھ گیا۔ رواہ احمد والترمذی والنسائی۔

یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ ان گناہ گاروں کا انجام یہ ہوا کہ اللہ نے ان کے دلوں پر چھلپ لگا دی یہاں تک کہ انہوں نے اللہ کے احکام کی تکذیب کی۔

اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾
 بھی پیدا کرتا ہے پھر وہی دوبارہ بھی اس کو پیدا کرے گا پھر اسی کے پاس واپس لائے جاؤ گے۔
 اللَّهُ يُبْدِئُ الْخَلْقَ یعنی اللہ ہی شروع میں پیدا کرتا ہے۔
 ثُمَّ يُعِيدُهُ پھر مرنے کے بعد وہی زندہ کر کے اٹھائے گا۔
 ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ پھر جزائز کے لئے اسی کی طرف سب کو لوٹ کر جانا ہو گا۔

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٢﴾
 اور جس روز قیامت برپا ہوگی (اس روز) مجرم ناامید ہوں گے۔

قائدہ اور کلبی نے کہا ہر بھلائی سے ناامید ہوں گے۔ مجاہد نے کہا سوا ہوں گے۔ فراء نے کہا ان کا کلام اور عذر منقطع ہو جائے گا۔

صاحب قاموس نے لکھا ہے بَلَسَ وہ شخص جس میں کوئی بھلائی نہ ہو۔ مُبْلِسٌ وہ شخص جو اپنے دل کی بات دل میں گھونٹے رکھے اور چپ ہو۔ اَبْلَسٌ ناامید ہو گیا۔ ہکا بکا ہو گیا اسی سے لفظ ابلیس بنا ہے۔ یا ابلیس جی لفظ ہے۔ جزری نے التہایہ میں لکھا ہے کہ غم یا خوف کی وجہ سے جو شخص خاموش ہو اس کو مُبْلِس کہا جاتا ہے۔ اَبْلَس متحیر ہونا۔

اور جن کو انہوں نے اللہ کا شریک بنا رکھا ہے ان میں سے کوئی بھی ان کا سفارش نہ ہو گا۔

یعنی اللہ کی عبادت میں جن کو انہوں نے اس خیال سے شریک قرار دے لیا تھا کہ وہ معبود ان کی سفارش کریں گے اور

اللہ کے عذاب سے بچالیں گے تو (ان کا یہ خیال غلط نکلے گا اور) کوئی شریک بھی ان کی شفاعت نہیں کرے گا۔ چونکہ آنے والا یہ واقعہ یقینی ہے اس لئے بصیغہ ماضی بیان کیا۔

وَكَاثُوا بِشُرْكَائِهِمْ كُفْرًا ۝۱۷

یعنی شفاعت سے نراس ہو جائیں گے تو اپنے معبودوں کا انکار کر دیں گے۔ بعض اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ دنیا میں وہ اپنے ان شرکاء کی وجہ سے کافر ہوئے تھے۔

وَيَوْمَ يَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَتَفَقَّهُونَ ۝۱۸

اور جس روز قیامت برپا ہوگی اس روز (لوگ) فریق فریق ہو جائیں گے۔ مقاتل نے کہا، حساب کے بعد فریق فریق ہو جائیں گے۔ مومنوں کو جنت کی طرف اور کافروں کو دوزخ کی طرف بھیج دیا جائے گا پھر یہ دونوں فریق کبھی جمع نہیں ہوں گے۔ اس کی تفصیل اگلی آیت میں کی گئی ہے۔

فَأَمَّا الْكُفْرَاءُ فَلَمْ يَرْجِعْ بَعْضُهُمْ فِي رُوحِهِمْ بَعْضٌ ۝۱۹

سو جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے وہ باغ میں سرور ہوں گے۔

فَمِنْ رُوحِهِمْ يَتَذَكَّرُ ۝۲۰

یعنی رُوحِ جنت کے چمن میں جہاں نہریں بہتی ہوں گی اور پھول کھلے ہوں گے۔ یَحْبُرُونَ کا ترجمہ حضرت ابن عباسؓ نے کیا ان کی عزت کی جائے گی۔ مجاہد اور قتادہ نے کہا عیش میں ہوں گے۔ ابو عبیدہ نے کہا وہ خوش ہوں گے۔ حَبْرٌ کا معنی ہے خوشی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حَبْرٌ ہر اچھی نعمت کو کہتے ہیں اور تحمیر کا معنی ہے خوبصورت بنادینا (آراستہ کرنا) جزری نے نہلیہ میں لکھا ہے حَبْرٌ قُحٌّ حاء نعمت اور خوش حالی۔ حَبْرٌ بکسر حاء نیز قُحٌّ حاء خوبصورتی اور حسن شکل۔ صاحب قاموس نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ابو موسیٰؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر مجھے معلوم ہوتا کہ حضور میری قرأت کو سن رہے ہیں تو میں تحمیر سے کام لیتا، یعنی مزید خوش آواز سے پڑھتا۔ بغوی نے بروایت اوزاعی سحی بن کثیر کا قول نقل کیا ہے کہ یَحْبُرُونَ جنت کے آسمان کا نام ہے۔ ہناد اور بیہقی کی روایت میں بھی سحی بن کثیر کا یہ قول آیا ہے۔

اوزاعی کا بیان ہے جب وہ گانا شروع کرتا ہے تو جنت کا کوئی درخت بغیر سر سبز ہوئے نہیں رہتا۔ یہ بھی امام اوزاعی کا بیان ہے کہ اللہ کی کوئی مخلوق اسراۃل سے زیادہ خوش آواز نہیں جب وہ گانا شروع کرتا ہے تو ساتوں آسمانوں کے رہنے والوں کی نماز اور تسبیح ختم ہو جاتی ہے۔

ابن عساکر نے اوزاعی کا بیان نقل کیا ہے یَحْبُرُونَ گانا ہے جب جنت والے کچھ طرب حاصل کرنا چاہتے ہیں (یعنی گانا سننا چاہتے ہیں) تو اللہ جنت کی ہوا کو جس کو عفافہ کہا جاتا ہے حکم دیتا اور عفافہ حسب الحکم تازہ موتیوں کے نیستاں میں داخل ہو کر اس کو حرکت دیتی ہے اور نیستاں کے درخت باہم لگ کر بجتے ہیں جس سے اہل جنت کو سماع کا لطف آتا ہے جب وہ درخت بجتے ہیں تو جنت کا ہر درخت ورق پوش ہو جاتا ہے۔

طبرانی اور بیہقی نے حضرت ابو امامہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بندہ بھی جنت میں داخل ہو گا اس کے سر ہانے اور پانکٹی دو (دو) حوریں بیٹھی ایسی خوش آوازی سے گائیں گی جو کسی جن یا انسان نے نہ سنی ہو گی وہ شیطانی گانا نہ ہو گا بلکہ اللہ کی حمد و تقدیس ہو گی۔

میں کہتا ہوں گانے سے اور شعر سے اس دنیا میں لذت اندوزی کے لئے تین باتوں کی ضرورت ہے اشعار میں محبوب کا ذکر ہو، کلام موزوں ہو، آواز میں حسن ہو، لیکن جنت والوں کے لئے اللہ سے بڑی مرغوب تو کوئی چیز نہ ہو گی اس کے جمال سے زیادہ کسی کا حسن بھی نہیں ہے اس لئے جب اس کے دیدار سے بہرہ ور ہوں گے تو اسی کی یاد خوش الحانی کے ساتھ سن کر لذت اندوز ہوں گے۔

بعض احادیث میں آیا ہے کہ غزالہ چشم حوریں اپنے شوہروں کے سامنے ایسی حسین آوازوں سے گائیں گی جن کی مثل کسی نے کوئی گانا کبھی نہ سنا ہوگا۔ روایت میں آیا ہے کہ مجملہ دوسرے کلام کے یہ اشعار بھی گائیں گی، ترجمہ: ہم سب سے اعلیٰ ہیں، ہم عزت والے لوگوں کی پیدیاں ہیں، ہم ہمیشہ رہیں گی، کبھی نہیں مریں گی، ہم امن میں رہیں گی، ہم کو کسی بات کا ڈر نہ ہوگا، ہم یہاں مقیم رہیں گی، کبھی یہاں سے کوچ نہیں کریں گی۔ امام احمد نے الزہد میں مالک بن دینار کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ حضرت داؤد سے فرمائے گا اسی خوش آوازی کے ساتھ میری مجد بیان کرو، داؤد ایسی آواز سے گانا شروع کر دیں گے جو جنت کی ساری نعمتوں پر غالب آجائے گی۔

اصہبانی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ اللہ جنت کے درخت کو حکم دے گا کہ میرے ان بندوں کو گانا سنا جنہوں نے میری یاد میں تمام گانوں اور باجوں کو چھوڑ رکھا تھا۔ درخت اللہ کی تسبیح و تہلیل ایسی آواز سے گائے گا جس کی مثل کسی مخلوق نے بھی نہیں سنی ہوں گی۔

اس موضوع کی احادیث بکثرت ہے۔ حکیم نے نوادر الاصول میں حضرت ابو موسیٰؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جس نے (دنیا میں) گانے کی آواز سنی اس کو روحانیت کی آواز سننے کی اجازت نہیں دی جائے گی۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ، روحانی کون؟ فرمایا اہل جنت کے سامنے پڑھنے والے۔

دینوری نے مجاہد کا بیان نقل کیا ہے کہ جو لوگ اپنی آوازوں کو اور کانوں کو بیسودہ گانوں اور شیطانی مزامیر سے پاک رکھتے ہیں قیامت کے دن اللہ ان کو مشکلی باغوں میں قیام پذیر کرے گا اور فرشتوں کو حکم دے گا میرے بندوں کو میری ثناء و مجد سناؤ اور ان کو اطلاع دے دو کہ آئندہ ان کو نہ کسی طرح کا خوف ہو گا نہ یہ ممکن ہوں گے۔ دلیلی نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے بھی یہ بیان اسی طرح نقل کیا ہے۔

وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿۱۵﴾

اور جن لوگوں نے کفر کیا اور ہماری آیتوں کو اور آخرت کے پیش آنے کو جھٹلایا تھا وہی لوگ عذاب میں گرفتار ہوں گے۔

آخرت سے مراد ہے قبروں سے زندہ ہو کر اٹھ کھڑا ہونا۔ مُحْضَرُونَ یعنی عذاب میں داخل کئے جائیں گے عذاب سے کبھی غیر حاضر نہیں ہوں گے۔

فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿۱۶﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿۱۷﴾

سو تم اللہ کی پاکی بیان کرو جیسی اس کے لئے زیبا ہے شام کے وقت اور صبح کے وقت اور تمام آسمانوں میں اور زمین میں اسی کی حمد ہوتی ہے اور (پاکی بیان کرو) پچھلے پہر اور ظہر کے وقت۔ فَسُبْحَانَ اللَّهِ یہ فعل محذوف کا مفعول مطلق (بیان نوع کے لئے) ہے اور فاء کا ما بعد نتیجہ ہے ماقبل کا یعنی اللہ ہی جب خالق لول اور معید آخر ہے تو اسی کی تسبیح بیان کرو۔ تسبیح سے نماز مراد ہے۔

حِينَ تُمْسُونَ۔ جب تم وقت شام میں داخل ہو جاتے ہو اس سے مراد مغرب کی نماز ہے تاریخ اور مہینوں کا حساب کرنے کے لئے شرعاً پہلے آتی ہے جس کا آغاز مغرب سے ہوتا ہے اس لئے نماز مغرب کا پہلے ذکر کیا۔ اللہ کے فضل سے دن سلامتی سے گزر گیا اور اللہ نے اپنی فطری (عام اور خصوصی) نعمتوں سے بہرہ اندوز کیا اور رات خیر و عافیت کے ساتھ آگئی اس لئے ادائے شکر کے لئے نماز پڑھنی لازم ہے۔

وَحِينَ تُصْبِحُونَ اور جب تم صبح کرتے ہو یعنی فجر کی نماز پڑھو رات سلامتی اور چین سے گزر گئی اور دن کسب معاش و معاد کے لئے آگیا۔ مغرب کے مقابلہ میں صبح کا ذکر کیا کیونکہ شام و صبح کا باہم تقابل فطری ہے۔

وَلَهُ الْحَمْدُ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، آیت کی مراد یہ ہے کہ تمام باشندگان ارض و سماء اللہ کی حمد (حکونی طور پر،

مترجم کرتے اور اسی کی عبادت کرتے ہیں۔

وَعِشْتَیَا اور پچھلے پیر، آخر نماز، اس سے مراد ہے عصر کی نماز۔ عَشْتِی الْعِشَیٰ آنکھ کی روشنی کم ہو گئی (اس وقت سورج کی بھی روشنی گھٹ جاتی ہے) یہ وقت بازاری کاروبار اور مشاغل میں مصروف ہونے کا زیادہ ہوتا ہے اس لئے دنیوی مشاغل میں غرق نہ ہو جانا چاہیے بلکہ نماز پڑھنا بھی ضروری ہے تاکہ تجارت اور خرید و فروخت اللہ کی یاد سے غافل نہ بنادے۔ نماز عصر صلوٰۃ وسطیٰ (درمیانی نماز) ہے۔

وَحِجِّنَ تَنْظُهُرُونَ اور جب دوپہر کے وقت میں داخل ہوتے ہو یعنی سورج کی گرمی کا غلبہ ہوتا ہے (ظہر کے بعد اگر لفظ علی آئے تو غلبہ کا معنی ہوتا ہے ظہر کو ظہر کہنے کی یہی وجہ ہے) اور جنم کی گرمی کی یاد دلاتا ہے۔

اوقات مذکورہ کو نماز کے لئے اس لئے مخصوص کر دیا کہ ان اوقات میں اللہ کی قدرت کا ظہور ہوتا ہے۔ اللہ کی نعمتوں کی تجدید ہوتی ہے۔ ان اوقات میں ہم کو آفاقی ثبوت ملتا ہے اللہ کی پاکی اور ہر عیب و نقص سے منزہ ہونے کا اور اہل ارض و سماء کی طرف سے اللہ کا شکر ادا کرنے اور اسی کی حمد کرنے کا۔ آیت مذکورہ میں صرف چار نمازوں کا ذکر کیا (عشاء کا ذکر نہیں کیا) بعض اہل علم کے نزدیک تُمْسُونَ سے مغرب و عشاء دونوں کی طرف اشارہ ہے۔ ابن جریر طبرانی اور حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے کہ آیت میں پانچوں نمازوں کا ذکر ہے۔ تُمْسُونَ سے مغرب و عشاء دونوں مراد ہیں۔

بنغوی نے لکھا ہے کہ نافع بن ازرق نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کیا پانچوں نمازوں کا ذکر قرآن مجید میں کہیں ہے فرمایا ہاں پھر یہی دونوں آیتیں پڑھ دیں اور فرمایا یہ آیت پانچوں نمازوں اور ان کے اوقات کو حاوی ہے۔

حضرت ابن عباسؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص صبح کو سُبْحَانَ اللہِ حِجِّنَ تُمْسُونَ سے وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ تک پڑھے گا۔ اس سے رات میں جو کچھ فوت ہو گیا ہے (یعنی گناہ ہو گیا ہے) اس کا تدارک ہو جائے گا اور جو شخص شام کو پڑھے گا تو دن میں فوت شدہ امر کا تدارک ہو جائے گا۔

نحاشی نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص چاہتا ہو کہ اس کو پورا پورا ناپ (یعنی کامل بھرپور ثواب) دیا جائے وہ پڑھے فَسُبْحَانَ اللہِ حِجِّنَ تُمْسُونَ الخ۔

حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص رات دن میں سو مرتبہ سُبْحَانَ اللہِ وَبِحَمْدِہِ پڑھے گا اس کے سارے گناہ ساقط کر دیئے جائیں گے خواہ سمندر کے جھاگوں کے برابر ہوں۔ متفق علیہ۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص صبح شام سُبْحَانَ اللہِ وَبِحَمْدِہِ سو مرتبہ پڑھے گا قیامت کے دن اس سے بڑھ کر کوئی عمل اور کوئی نہیں لائے گا سوائے اس شخص کے جس نے اسی کی طرح پڑھا ہو یا اس سے زیادہ پڑھا ہو۔ متفق علیہ۔ روا ابو ہریرہؓ۔

حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دو گھنٹے ہیں جو زبان پر ہلکے ہیں (آسانی کے ساتھ ادا ہو جاتے ہیں) میزان میں (یعنی میزان قیامت میں یا وزن میں) بھاری ہوں گے رَحْمَن کو پیارے ہیں سُبْحَانَ اللہِ وَبِحَمْدِہِ سُبْحَانَ اللہِ العظیم۔ متفق علیہ۔

حضرت جویریہ بنت الحارثؓ جن کا نام برہ تھا مسجد میں تھیں رسول اللہ ﷺ ان کے پاس سے ایک صبح کو اٹھ کر مسجد سے

۱۔ حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے ایک روز فرمایا، الحمد للہ کو تو ہم جانتے ہیں لوگ ایک دوسرے کی تعریف کرتے ہیں اور لا الہ الا اللہ کو بھی ہم جانتے ہیں اللہ کے سوا بتوں کی پوجا ہوتی ہی تھی اور اللہ اکبر کو بھی جانتے ہیں نمازی تکبیر کہتا ہی ہے لیکن سبحان اللہ کا کیا مطلب ہے۔ حاضرین میں سے ایک شخص نے کہا اللہ اعلم۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا، اگر عمر اتنا بھی نہ جانتے کہ اللہ اعلم ہے تو بڑا بد نصیب ہے (یعنی اللہ کا عالم کل ہوتا تو میں بھی جانتا ہوں) حضرت علیؓ نے فرمایا، امیر المؤمنین یہ ایسا نام ہے کہ اس کو کوئی مخلوق اپنے لئے استعمال نہیں کر سکتی۔ ساری مخلوق کا اسی کی طرف رجوع ہے اسی کے واسطے یہ کلمہ کہنا واجب ہے۔ (از مضر رحمۃ اللہ علیہ)

باہر چلے گئے پھر دن چڑھے ولیس تشریف لائے اور فرمایا جب سے میں یہاں سے گیا ہوں اس وقت سے اب تک تم یہیں بیٹھی (وظیفہ پڑھ رہی) ہو۔ حضرت جو یہی نے کہا جی ہاں۔ فرمایا، میں نے تو تمہارے پاس سے جانے کے بعد چار کلمے تین بار پڑھے تھے اگر تمہارے (وظیفہ کے) الفاظ سے ان کا موازنہ کیا جائے تو وہ بھاری پڑیں گے (چار کلمے یہ ہیں) سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ وَرِضَاءِ نَفْسِهِ وَزِينَةَ عَرْشِهِ وَيَذَادَ كَلِمَاتِهِ۔ رواہ مسلم۔

حضرت سمرہ بن جندبؓ روی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، سب سے بڑھیا چار جملے ہیں، سبحان اللہ اور الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر

دوسری روایت میں آیا ہے کہ اللہ کو سب سے پیارے جملے چار ہیں۔ سبحان اللہ اور الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر جس سے شروع کر دو کوئی حرج نہیں (یعنی ترتیب ضروری نہیں ہے) رواہ مسلم۔

حضرت ابوذرؓ روی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا سب سے اعلیٰ کونسا کلام ہے فرمایا (افضل کلام) وہ یہی ہے جو اللہ نے اپنے فرشتوں کے لئے پسند فرمایا ہے (یعنی ملائکہ پڑھتے ہیں) سبحان اللہ وبحمدہ رواہ مسلم۔ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے سبحان اللہ العظیم وبحمدہ کہا اس کے لئے جنت کے اندر ایک درخت خرما بودیا گیا (یعنی جنت کے درختوں میں سے ایک درخت ان الفاظ کا بھی ہوگا)۔ رواہ الترمذی۔

يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ
وہ نکالتا ہے جاندار کو بے جان سے (جیسے انسان کو نطفہ سے اور پرندہ کو انڈے سے) اور نکالتا ہے بے جان کو جاندار سے (یعنی نطفہ اور انڈے کو حیوان سے) مطلب یہ کہ زندگی کے پیچھے موت اور موت کے پیچھے زندگی لاتا ہے۔ موت و حیات کا تباہل کرتا ہے۔

وَيُحْيِي الْأَمْوَاتَ بَعْدَ مَوْتِهَا
(یعنی خشک ہو جانے کے بعد۔)

وَكَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١٦﴾
اور اسی طرح تم مرنے کے بعد زندہ کر کے قبروں سے نکالے جاؤ گے۔ یعنی جب تم مشاہدہ کر رہے ہو کہ بے جان کو اللہ جاندار بنا کر نکالتا ہے تو پھر مردوں کو زندہ کر کے قبروں سے اٹھائے جانے کا تم کیوں انکار کرتے ہو۔ يُخْرِجُ الْحَيَّ سے پورا کلام وقوع قیامت کی دلیل ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ فَتَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾
اور اللہ کی نشانیوں میں سے (یعنی اس امر کے دلائل میں سے کہ اللہ قیامت برپا کرنے پر قادر ہے) یہ بات ہے کہ اس نے تم کو (یعنی تمہاری اصل بنیاد آدم کو) خاک سے بنایا۔ پھر کچھ ہی مدت کے بعد تم آدمی بن کر پھیلے ہوئے پھرتے ہو۔ یعنی پہلے تم بالکل جماد تھے نہ تمہارے اندر حس بھی نہ حرکت بس مٹی تھے پھر اللہ نے تم کو انسان بنادیا اور یکدم تم انسان ہو کر زمین پر پھیل گئے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴿١٨﴾
اور اس کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ اس نے تمہارے واسطے تمہاری جنس کی بیویاں بنائیں تاکہ تم کو ان کے پاس آرام ملے اور تم (میاں بیوی) میں محبت اور ہمدردی پیدا کی۔

مِنْ أَنْفُسِكُمْ میں مِنْ ابتدا یہی ہے کیونکہ حضرت حواءؓ کو حضرت آدمؑ کی پسلی سے پیدا کیا پھر مردوں کے نطفہ سے عورت کو پیدا کرنے کا سلسلہ جاری کیا۔ یا مِنْ یہی ہے کیونکہ عورتیں بھی مردوں ہی کی جنس سے ہیں کسی اور حیوان کی جنس سے نہیں ہیں۔

لِتَسْكُنُوا یعنی تم عورتوں کی طرف مائل ہو اور ان سے انسیت کرو۔ اتحاد جنسیت موجب انسیت ہے اور اختلاف جنسیت باعث نفرت۔

تَبَيَّنْكُمْ۔ تمہارے درمیان یعنی مردوں اور عورتوں کے درمیان یا افراد جنس کے درمیان۔

مَوَدَّةٌ وَرَحْمَةٌ یعنی صطفی خواہش کے غلبہ کے وقت ازدواجی تعلق قائم کرنے کے ذریعہ سے تمہارے اندر اللہ نے باہم محبت اور شفقت پیدا کر دی تاکہ معاشی نظم درست ہو جائے یا باہمی رحمت و محبت کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس پر تعاون موقوف ہے اور باہمی تعاون پر انسانی معیشت کا مدار ہے۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۵﴾ بلاشبہ اس میں (اللہ کی حکمت و قدرت میں)

غور کرنے والوں کے لئے بہت نشانیاں ہیں وہ جانتے ہیں کہ اس میں کیا حکمت ہے اور قائل کا سلسلہ اس سے کس طرح جاری ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالاختلافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَانِكُمْ طَرَفٌ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴿۶﴾

اور اس کی قدرت کی نشانوں میں سے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کرنا اور تمہاری بولیوں کا اور رنگوں کا مختلف ہونا اس میں بڑی نشانیاں ہیں اہل عالم کے لئے۔

الاختلافُ أَلْسِنَتِكُمْ سے مراد ہے زبانوں اور بولیوں کا اختلاف۔ اللہ نے ہر قوم کو ایک خاص زبان سکھادی اور اس میں خاص الفاظ القاء کر دیے اور اس زبان کے بولنے پر اس کو قدرت عطا کی یا زبانوں کے اختلاف سے مراد ہے بولنے کے طریقوں کا اور آوازوں کی کیفیتوں کا اختلاف کہ ایک کی آواز دوسرے سے الگ ہے ایک کا دوسرے سے اشتباہ نہیں ہوتا۔

الوَانِكُمْ سے مراد ہے جلد، بدن کے رنگ کا اختلاف کسی کا رنگ کالا ہے کسی کا گورا وغیرہ یا اختلاف الوان سے مراد ہے ہر شخص کے اعضاء کی شخص، اعضاء کی ہیئت، اعضاء کی ساخت، اعضاء کے رنگ اور حلیہ کا اختلاف۔ یہ اختلاف ایسا ہے کہ کوئی دوسرے کے کامل مشابہ نہیں۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ یعنی ہر ذی عقل کے لئے اس میں قدرت خدا کی نشانیاں ہیں، نہ کسی فرشتہ سے یہ پوشیدہ ہیں، نہ جنات سے، نہ انسانوں سے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاءُكُمْ مِّنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿۷﴾

اور اسی کے نشانے قدرت میں سے ہے، تمہارا رات کو اور دن کو سونا اور اللہ کے فضل کو (رات میں اور دن میں) طلب کرنا اس میں بہت نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو (بصیرت اور فہم کے کانوں سے) سنتے ہیں۔

ابْتِغَاءُ کا مفعول محذوف ہے یعنی معاش و معاد کو طلب کرنا، اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ نفسانی قوتوں کے اہرام اور طبعی قوتوں کو قوی بنانے کے لئے رات میں اور دن میں تمہارا سونا اور اللہ کی حکمت اور قدرت کی نشانی ہے۔

یابہ مطلب ہے کہ رات میں تمہارا سونا اور دن میں روزی کو طلب اور تلاش کرنا قدرت و مصلحت کی نشانی ہے دو حروف عطف کے ساتھ دو فعلوں کو دو اوقات کے ساتھ ملا دیا تاکہ اس بات پر تنبیہ ہو جائے کہ اگر ایک فعل دن کے ساتھ اور ایک فعل رات کے ساتھ (عاداً) مخصوص ہے لیکن ہر کام ہر وقت ہو سکتا ہے (رات کو کمائی اور دن کو نیند بھی ہو سکتی ہے) اس کی تائید دوسری آیات سے بھی ہوتی ہے جو اسی مضمون کی حامل ہیں۔

وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۸﴾

اور اسی کی نشانوں میں سے ایک یہ ہے کہ وہ تم کو بجلی دکھاتا ہے جس سے ڈر بھی ہوتا ہے اور امید بھی اور وہ عی اوپر سے پانی برساتا ہے پھر اس پانی سے زمین کو اس کے مرجانے کے بعد زندہ کرتا ہے۔ اس میں ان لوگوں کے لئے بہت نشانیاں ہیں جو سمجھتے ہیں۔

خَوْفًا یعنی بجلی گرنے کا ڈر ہوتا ہے جب کہ سفر کی حالت ہو۔

وَطَمَعًا اور بارش کی امید ہوتی ہے جب کہ اپنے اپنے گھروں میں ہو۔

خَوَاتِمًا وَكُلَّمَا دَوَّوْنَ فُلٍ مَذْكُورٍ يَمْحُذِفُ كِي عِلَّتْ هِيَ يَاحَالٍ۔ زمین کے مرنے سے مراد ہے خشک ہو جانا اور زندہ کرنے سے مراد ہے سر سبز کر دینا۔

يَعْقِلُونَ یعنی ان لوگوں کے لئے یہ چیزیں صالح کی قدرت و حکمت کی نشانیاں ہیں جو اپنی عقل سے کام لیتے ہیں اور کمال قدرت و حکمت کو سمجھتے ہیں۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ۚ تَعْلَمُ إِذْ دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذْ أَنتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿١٥﴾

اور اسی کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ

آسمان وزمین اس کے حکم سے (اپنے اپنے دائرہ میں) قائم ہیں پھر جب وہ تم کو بلائے گا تو یکدم تم زمین سے برآمد ہو جاؤ گے۔
لفظ تم تاخیر زمانہ کو بتا رہا ہے یا قیامت کی عظمت شان کو۔

بغوی نے لکھا ہے کہ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک **بِئْسَ الْأَرْضِ** کا تعلق **تَخْرُجُونَ** سے ہے یعنی تم زمین سے برآمد ہو جاؤ گے۔ بیضاوی نے لکھا ہے یہ غلط ہے کیونکہ **إِذَا** کا تعلق دعا سے ہے یعنی جب اللہ تم کو زمین کے اندر سے بلائے گا۔ ابن عساکر نے

لکھا ہے کہ زید بن جابر شافعی نے آیت **وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مِّمَّاكُنْ قُرَيْبٍ** کی توضیح میں بیان کی کہ اسرافیل صحزۃ بیت المقدس پر کھڑے ہو کر پکاریں گے، اے بوسیدہ ہڈیوں، لو، پارہ پارہ کھا لو اور کٹے ہوئے بالوں اللہ تم کو حکم دیتا ہے

دوسرا اِذَا مَفَاجَاتِ کے لئے ہے، یعنی یکدم اچانک تم پر آمد ہو جاؤ گے۔

وَلَهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ كُلٌّ لَّهٗ قٰنِیْنُوْنَ ﴿۳۹﴾

کئے ہوئے اور مملوک) ہیں وہ جو آسمانوں میں ہیں اور زمین میں ہیں سب کے سب اسی کے فرماں بردار ہیں۔

کلبی نے کہا آیت میں صرف وہ (اہل عقل) مراد ہیں جو اللہ کے اطاعت گزار اور فرماں بردار ہیں (کافر اور گنہگار مسلمان مراد نہیں ہیں) صحیح یہ ہے کہ اطاعت سے مراد ہے تخلیقی اور بنکونی فرمان پذیری (جس میں ارادہ اور اختیار کو دخل نہیں ہے، ہر

پیدا شد و شوار تھی، لطفہ بنا، پھر بہت خون ہوا، پھر بوٹی بنا، پھر مردیا عورت بنا، پھر پیدا ہوا، جہاں نے بحوالہ کلمی اور صاحب کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا جو قول نقل کیا ہے اس کا یہی معنی ہے۔

وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى
اسی کی اعلیٰ شان ہے۔ یعنی اس کی صفات اتنی عالی ہیں کہ کسی دوسرے کی کوئی صفت نہ اس کی صفت کی ہم پڑہ ہے نہ برابری کے قریب۔ جیسے اس کی قدرت ہمہ گیر ہے اور اس کی حکمت محیط کل ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، اس کی مثل اعلیٰ یہی ہے کہ اس کی مثل اور کوئی نہیں۔ عبد الرزاق نے بروایت ابن ابی حاتم اس آیت کی تشریح میں قنادہ کا قول نقل ہے کہ مَثَلُ أَعْلَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی شہادت ہے۔ میں کہتا ہوں اس قول کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی وحدانیت مَثَلُ أَعْلَى ہے۔

فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ
آسمانوں میں اور زمین میں۔ یعنی جو چیز زمین آسمان میں اس کی صفت بیان کرتی ہے۔ زبان مقال سے ہو یا زبان حال سے۔

وَهُوَ الْعَزِيزُ
اور وہی غالب ہے ملکیت اور خلافت میں غالب اور قادر ہے کوئی چیز اس کی قدرت اور غلبہ سے خارج نہیں، نہ ابتدائی تخلیق نہ اعادہ۔

الْحَكِيمُ
وہی حکیم ہے اپنی حکمت کے موافق کرتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا بیان طبرانی نے نقل کیا ہے کہ اہل شرک حج کی لبیک کہنے کے موقع پر لبیک کے ساتھ کہا کرتے تھے۔ لا شریک لک الا شریکا ہو لک تملکہ وما ملک اے اللہ تیرا کوئی شریک نہیں سوائے اس شریک کے جس کو تو نے شریک کر لیا ہے تو اس کا مالک ہے وہ حیران مالک نہیں۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ
اللہ ایک مضمون عجیب تمہارے ہی حالات میں سے بیان کرتا ہے جو تمہارے ہی حالت سے اخذ کی گئی ہے۔ یہ مثال تمہارے حالات سے بہت قریب ہے۔

هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَآرِسَتِكُمْ فَاَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ فَوَنُصِّحُكُمْ كَخِيفَتِكُمْ
کیا تمہارے غلاموں میں سے کوئی غلام اس مال میں جو ہم نے تم کو دیا شریک ہے کہ تم اور وہ اس میں برابر ہوں جن کا تم ایسا خیال کرتے ہو جیسا اپنے آپس کا خیال کرتے ہو۔

ضَرَبَ، اللہ نے بیان کیا۔
لَكُمْ، یہ شرکوں سے خطاب ہے۔
مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، یعنی تمہارے مملوکوں میں سے۔

فِيهِ سَوَاءٌ، کہ تم سب ملکیت اور تصرف میں برابر ہو وہ بھی تمہاری طرح تصرف کرتے ہوں۔
فَوَنُصِّحُكُمْ، کہ صرف کرنے میں تم کو ان کا اندیشہ لگا رہتا ہو۔

كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ، جیسے تم کو اپنے لوگوں کا اندیشہ رہتا ہے جو تمہاری طرح آزاد ہیں۔ استفہام انکاری ہے یعنی ایسا نہیں ہوتا اس کو تم اپنے لئے عار سمجھتے ہو، باوجود یہ کہ تم سب آدمی ہو پھر بھی غلاموں کے ساتھ مالی شرکت اور مساویانہ تصرف گوارا نہیں، پھر تعجب ہے کہ ان پتھروں کو جو عاجز ترین مخلوق ہیں اس اللہ کا شریک قرار دیتے ہو جو زمین آسمان کا خالق ہے۔

كَذَٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ
اسی طرح ہم کھول کر دلائل بیان کرتے ہیں ان لوگوں کے لئے جو عقل سے کام لیتے ہیں۔ یعنی تمثیلات پر غور کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں۔ طبرانی کی طرح جو میر نے بھی داؤد بن ہند کی روایت سے بوساطت حضرت ابو جعفر محمد بن علی زین العابدین آیت کا سبب یہی بیان کیا ہے۔

بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ
خواہشات کے پیچھے بغیر جانے چلتے ہیں۔

الَّذِينَ ظَلَمُوا يَعْنِي جن لوگوں نے شرک کر کے اپنے لوپر خود ظلم کیا کہ اپنی جانوں کو عذاب کا مستحق بنایا۔
بِغَيْرِ عِلْمٍ یعنی ان باتوں کو جانے بغیر جن کو جاننا ان پر لازم تھا۔

فَمَنْ يَهْدِیْهِ مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ
انکاری ہے۔ یعنی جب وہ خواہشات نفسانی کے پیرو ہو گئے اور اللہ کی بھیجی ہوئی ہدایت کو انہوں نے ٹھکرادیا تو اب کون ان کو ہدایت کر سکتا ہے۔

اور ان کا کوئی مددگار نہیں (کہ ان کو نفسانی آفات سے رہائی دلا سکے)

وَمَا لَكُمْ مِنْ نَصِيرٍ ۝

سو آپ اپنا رخ سیدھا دین کی طرف کر لیں۔

فَأَقْصِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا

قاصد سید ہے یعنی جب اللہ کی وحدانیت ثابت ہو گئی اور ظاہر ہو گیا کہ مشرک اپنی خواہشات کے پیرو ہیں تو آپ اپنا رخ خالص طور پر بغیر ادھر ادھر مڑے دین اسلام کی طرف کر لیجئے۔

فَظَرَّتْ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا
(اپنے لوپر لازم کر لو) اللہ کی فطرت (یعنی دین اسلام)
کو جس پر اللہ نے انسانوں کو پیدا کیا ہے۔ فطرت (یعنی پیدا کرنا) سے مراد حضرت ابن عباسؓ اور جماعت مفسرین کے نزدیک اسلام ہے۔ آیت میں براہ راست خطاب رسول اللہ ﷺ کو اور آپ کے ذیل میں ساری امت کو ہے۔ فطرت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ساری مخلوق کے لئے اطاعت الہی لازم ہے۔

الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا، یعنی تمام لوگوں کے اندر صلاحیت اور استعداد پیدا کر دی ہے کہ فطرت کو جان سکتے ہیں اور اس پر چل سکتے ہیں (گویا فطرت سے مراد ہے فطری استعداد جو ہر شخص میں پیدا کر رکھی ہے) بعض علماء کے نزدیک فطرت سے وہ وعدہ مراد ہے جو اللہ نے حضرت آدم اور آپ کی ساری نسل سے کیا تھا اور فرمایا تھا اَللّٰهُمَّ بِرَبِّكَ كُنْمْ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں، قَالُوا بَلٰی تو سب نے جواب دیا کیوں نہیں تو ہی ہمارا رب ہے ہر بچہ جو پیدا ہوتا ہے اسی ازلی اقرار پر پیدا ہوتا ہے یہ ہی حقیقت ہے جس پر سارے انسانوں کی تخلیق ہوتی ہے۔ سورہ آل عمران میں آیت مذکورہ کی تفسیر کے ذیل میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے آئی ہوئی یہ حدیث گزر چکی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر بچہ فطرت ہی پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا عیسائی یا مجوسی بنالیتے ہیں جیسے چمنائے سے چوبایہ سالم پیدا ہوتا ہے کیا تم کسی کو پیدا کرنا، بوچا پاتے ہو، پھر حضور ﷺ نے آیت فَظَرَّتْ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ تِلَاوَت فرمائی۔ متفق علیہ۔

یعنی ہر بچہ جب پیدا ہوتا ہے تو سالم سرشت لے کر آتا ہے اس کی طبیعت قبول حق کے لئے تیار ہوتی ہے اگر اس پر بیرونی اثر نہ ڈالا جائے تو وہ اپنی سلامتی پر قائم رہتی ہے کیونکہ سادہ عقل اور سالم فہم کے اندر دین اسلام مرکوز ہے۔ (دین اسلام سادگی اور سلامتی طبیعت ہی کا نام ہے) اب کسی بیرونی وجہ مثلاً ماں باپ کی پیروی یا کسی دوسرے سبب سے تبدیلی آتی ہے تو اس کی سلامتی (یعنی فطرت) زائل ہو جاتی ہے۔

اللہ کی اس پیدا کی ہوئی چیز کو نہ بدلو۔

لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ

یعنی دین خدا کو تبدیل نہ کرو۔ مجاہد اور ابراہیم رحمہما نے کہا فطرۃ اللہ پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہو اس کی پیروی کرو، اور توحید کو شرک سے نہ بدلو۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ عبد اللہ بن مبارک نے حدیث کل مولود یولد علی الفطرۃ کی تشریح میں کہا ہر بچہ کو اس سرشت پر پیدا کیا جاتا ہے جو اللہ کے علم میں ہے یعنی (بموجب علم الہی) ہر بچہ کو خوش نصیب یا بد نصیب پیدا کیا گیا ہے۔ آخر میں ہر آدمی اسی سعادت یا شقاوت کی طرف، وٹ جاتا ہے جو اللہ نے اس کی سرشت میں پیدا کر دی ہے اور اس کا عمل فطرت کے مطابق آخر میں ہو جاتا ہے۔ اس مطلب پر آیت لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ کا معنی یہ ہو گا کہ جس سعادت یا شقاوت پر انسان کی فطری تخلیق ہوئی ہے وہ بدل نہیں سکتی۔ سعید شقی نہیں ہو سکتا اور شقی سعید نہیں بن سکتا۔ حضرت ابن مسعودؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو صادق مصدق تھے فرمایا کہ تم میں سے ہر ایک کا مادہ تخلیق بصورت نطفہ

ماں کے پیٹ میں جمع رہتا ہے پھر اتنی ہی مدت خون بستہ کی شکل میں رہتا ہے پھر اتنی ہی مدت بوتلی (یعنی گوشت کا لو ٹھہرا کر ہوتا ہے پھر اللہ چار باتوں کا حکم دے کر ایک فرشتہ کو اس کی طرف بھیجتا ہے۔ فرشتہ اس کے عمل، میعاد زندگی، مقدار رزق اور اس کا بد بخت یا سعادت مند ہونا لکھ دیتا ہے، پھر اس کے اندر روح پھونک دی جاتی ہے۔ قسم ہے اس کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ آدمی تمام عمر جنت والوں کے کام کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اور جنت کے درمیان ایک ہاتھ سے زیادہ فاصلہ نہیں رہتا کہ اس کا شکم مادر کے اندر کا لکھا غالب آتا ہے اور وہ دوزخیوں کا عمل کرنے لگتا ہے آخر دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے اور کوئی ساری عمر دوزخیوں کے کام کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اور دوزخ کے درمیان ایک ہاتھ سے زیادہ فاصلہ نہیں رہتا آخر وہی لکھا غالب آتا ہے اور وہ جنتیوں کا عمل کرنے لگتا ہے اور جنت میں چلا جاتا ہے۔ متفق علیہ۔ حضرت ابو درداءؓ کا بیان ہے ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بیٹھے تھے کہ کیا ہو گا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اگر تم سنو کہ کوئی پہاڑ اپنی جگہ سے ٹل گیا ہے تو بچ مان لینا اور اگر یہ سنو کہ کوئی آدمی اپنی جبلت (سرشت) سے بدل گیا ہے تو بچ نہ ماننا کیونکہ (آخر کار ہر) آدمی اسی کی طرف لوٹے گا جو اس کی سرشت ہے۔ رواہ احمد۔ اس تفسیر پر آیت کا معنی یہ ہو گا کہ اللہ نے ہر شخص کو ایک فطرت پر پیدا کیا ہے جس سے وہ بدل نہیں سکتا اور آپ کو اور آپ کے ساتھیوں کو خوش نصیب بنایا ہے لہذا اپنا رخ دین کی طرف سیدھا کر لیجئے اس صورت میں آیت مذکورہ کلام سابق کی علت ہوگی اور اخلاص دینی کی ترغیب اس سے مقصود ہوگی۔ عکرمہ اور مجاہد نے پوری آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ تخلیق خداوندی کو مت بدلو یعنی جانوروں کو خصی نہ کرو۔

ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ
یہ (دین جس کی اقامت کا حکم دیا گیا ہے یا یہ فطرت) ہی سیدھا دین ہے۔ یعنی دین مستقیم ہے جس میں کسی طرح کی کجی نہیں ہے۔

وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ
مستقیم ہے کیونکہ وہ غور ہی نہیں کرتے۔
مُذِیْبِیْنَ اِلَیْهِ وَاتَّقُوْهُ وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ
کرو اور اس سے ڈرو اور نماز کی پابندی کرو۔

مُذِیْبِیْنَ - اَنَاب سے ماخوذ ہے یعنی اللہ کی طرف رجوع کرتے ہوئے یا سب کو چھوڑ کر اللہ ہی کی طرف کھٹتے ہوئے۔
وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ﴿۷۱﴾ مِنَ الَّذِیْنَ قَفَّوْا دِیْنَهُمْ وَكَانُوْا شِیْعًا ۚ كُلُّ حِزْبٍ
بِمَا لَدَیْهِمْ قَرْحُوْنَ ﴿۷۲﴾
اور ان شرک کرنے والوں میں سے مت ہو جاؤ جنہوں نے اپنے دین کو ٹکڑے کر لیا اور بہت سے گروہ ہو گئے ہر گروہ اپنے اس طریقے پر مگن ہے جو اس کے پاس ہے۔

الَّذِیْنَ قَفَّوْا دِیْنَهُمْ - الْمُشْرِکِیْنَ سے بدل ہے (یعنی مشرکوں سے مراد ہیں دین کو پارہ پارہ کرنے والے) مطلب یہ ہے کہ جن لوگوں نے اپنی خواہشات کے زیر اثر اپنے اپنے معبود الگ الگ بنائے اور دین کے طریقہ کو بدل ڈالا تو ان مشرکوں میں سے نہ ہو۔ ان مشرکوں میں سے ہر گروہ مگن ہے اس طریقہ پر جس پر وہ قائم ہے ہر گروہ کا امام جدا ہے جس نے ان کے لئے دین تراش لیا ہے اور پورا گروہ اس کے پیچھے چل رہا ہے۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ دین کو ٹکڑے کرنے والوں سے مراد ہیں اس امت کے اہل بدعت جنہوں نے دین حق کو چھوڑ کر اپنی اپنی خواہشات کا اتباع اختیار کر لیا ہے۔ ان کو مشرک اس وجہ سے فرمایا کہ ان کے ہر گروہ نے اپنی خواہش کو اپنا معبود بنا رکھا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت بہتر فرقوں میں بٹ جائے گی۔ سوائے ایک فرقہ کے باقی سب لوگ دوزخ میں ہوں گے۔ عرض کیا گیا وہ کونسا فرقہ ہو گا۔ فرمایا (جس) (طریقہ) پر میں اور میرے صحابہؓ ہیں (اس پر چلنے والا فرقہ نجات یافتہ ہو گا) رواہ الترمذی۔

مَسٰلِدُہُمْ سے مراد ہے اپنا عقیدہ (یا طریقہ، مترجم) فِرْحُوْنَ خوش ہیں کیونکہ اپنے آپ کو حق پر سمجھتے ہیں۔ دلمی نے

بَشْرُكُمْ۔ مٹا مصدر یہ یعنی شرک اور صحت شرک کی شہادت دے رہی ہے یا مکا سے مراد ہے امر اور باء سیبیہ ہے یعنی ایسا امر جس کی وجہ سے یہ شرک کر رہے ہیں اور اس کو معبود بنا رہے ہیں۔

وَلَا إِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَيَحْوَا بِهَا وَإِنْ تَصَبَّوْهُمْ سَبْتَهُمْ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ⑤ اور جب ہم لوگوں کو رحمت (یعنی صحت و کشفائش) کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو وہ (اس کی وجہ سے) اترا جاتے ہیں اور جب ان کے سابق کر توت کی وجہ سے کوئی دکھ ان کو پہنچ جاتا ہے تو وہ یکدم نراس ہو جاتے ہیں۔

یعنی گناہوں کی نحوست کی وجہ سے جب کوئی بد حالی ان کو پہنچتی ہے۔ یہ بات مؤمن کی شان کے خلاف ہے مؤمن تو نعمت ملنے پر اپنے رب کا شکر کرتا ہے اور دکھ آنے پر صبر کرتا اور ثواب کی امید رکھتا ہے اور اپنے رب سے امید کو وابستہ رکھتا ہے۔
أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ کیا وہ نہیں جانتے کہ اللہ جس شخص کا رزق فراخ کرنا چاہتا ہے فراخ کرتا ہے اور جس کی روزی نبی تلی کرنا چاہتا ہے نبی تلی کر دیتا ہے۔ یعنی کوئی وجہ نہیں کہ فراخی حال میں تو اترا نہ لگیں اور ناشکری کریں اور تنگ حالی میں ناامید ہو جائیں اللہ کی طرف نہ لوٹیں اور گناہوں پر پشیمان ہو کر توبہ نہ کریں اور گناہوں کو نہ چھوڑیں اور مومنوں کی طرح صبر نہ کریں اور مصیبت پڑنے پر ثواب کی امید نہ رکھیں۔
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ مُّؤْمِنُونَ ⑥ (رزق کی) اس (تجلی، فراخی) میں مومنوں کے لئے بہت نشانیاں ہیں۔ وہ اللہ کی قدرت اور حکمت پر اس سے استدلال کرتے ہیں۔

قَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّبِيلَ ⑦ (جب یہ معلوم ہو گیا کہ رزق کی تنگی، فراخی اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے) تو قرابتداروں کو ان کا حق ادا کرو (یعنی ان کے ساتھ صلہ رحمی کرو، اچھا سلوک کرو اور جو حق ان کا واجب ہے اس کو ادا کرو اس کی تفصیل آیت وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ کی تفسیر میں گزر چکی ہے) اور مسکین و مسافر کو بھی اس کا حق ادا کرو۔

یعنی جس مسافر کے پاس پردیس میں کچھ نہ ہو اور وطن میں مال ہو اس کو اور دوسرے مسکینوں کو زکوٰۃ کے مال میں سے دو۔
ذَلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ⑧ یہ ان لوگوں کے لئے بہتر ہے جو اللہ کی خوشنودی چاہتے ہیں اور وہی فلاح پانے والے ہیں۔
ذَلِكَ خَيْرٌ لِّعَنِ قَرَابَتِ دَارِوَلٍ وَغَيْرِهِ كَوَيْنَا خُوذِلَتْ اَنْدُوْزِ هُوْنِے سے بہتر ہے۔

وَجْهَ اللَّهِ اللہ کی ذات یا اللہ کی جت۔ مراد یہ ہے کہ وہ اللہ ہی کی رضا کے طلبگار ہیں اسی سے ثواب چاہتے ہیں شرت حاصل کرنے اور چرچا ہونے کے لئے نہیں دیتے۔
هُمُ الْمُفْلِحُونَ وہ ہی فلاح پانے والے ہیں کیونکہ انہوں نے فانی دنیا دے کر لازوال آخرت خریدی ہے۔ یعنی دوسرے لوگ فلاح یاب نہیں ہیں۔

وَمَا أُنْتَبِهُمْنَ رَبَّائِرُؤْا فِیْ اَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا یَرِؤْا عِنْدَ اللّٰہِ ⑨ اور جو چیز تم اس غرض سے دو گے کہ وہ لوگوں کے مال میں پہنچ کر زیادہ ہو جائے تو وہ اللہ کے نزدیک نہیں بڑھتا۔
وَمَا اَنْتَبَهُمْ یعنی جو کچھ تم سود خواروں کو دو گے۔

رَبَّائِرُؤْا۔ ربوا سے مراد ہے لین دین میں ایک طرف سے وہ زیادتی جو شرعاً حرام کر دی گئی ہے یا وہ مباح اور عطیہ اور ہدیہ مراد ہے جس کو دینے کی غرض یہ ہو کہ اس سے زیادہ واپس مل جائے گا۔ اس تشریح پر عطیہ کو بواکنا مال کے اعتبار سے ہے یعنی وہ زیادتی جو عطیہ کا اصل مقصد ہے۔ فِیْ اَمْوَالِ النَّاسِ یعنی دینے والوں کے مال میں یا جن کو دیا جاتا ہے ان کے مال میں۔
فَلَا یَرِؤْا عِنْدَ اللّٰہِ یعنی اللہ کے نزدیک اس میں برکت نہیں ہوتی۔ اللہ کے نزدیک وہ بڑھتا نہیں۔

بغوی نے لکھا ہے آیت کا کیا معنی ہے۔ علماء تفسیر نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ سعید بن جبیر، مجاہد، طاووس، قتادہ اور اکثر اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جو شخص کسی کو کچھ عطیہ اس لالچ میں دیتا ہے کہ وہ لوٹا کر اس سے زیادہ دیدے تو گو شرعیہ فعل جائز ہے لیکن ایسے دینے کا قیامت کے دن کوئی ثواب نہیں ملے گا۔ لایر بوا عند اللہ کا یہی معنی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے لئے یہ عمل بھی ناجائز تھا۔ اللہ نے اپنے رسول سے فرمایا تھا ولا تمنن تستكثر ضحاک نے کہا اس سے مراد وہ آدمی ہے جو اپنے کسی رشتہ دار اور دوست کو اس کا مال بڑھانے کے لئے کچھ دیتا ہے۔ رضائے خداوندی کا حصول اس کے پیش نظر نہیں ہوتا۔ شعبی نے کہا اس سے مراد وہ شخص ہے جو دوسرے آدمی کے ساتھ چٹا رہتا ہے اس کی خدمت کرتا ہے اور سفر میں بھی اس کے ساتھ رہتا ہے، وہ آدمی اپنی تجارت کے نفع میں اس کا کوئی حصہ مقرر کر دیتا ہے تاکہ وہ کام میں مالک کا ہاتھ بٹاتا رہے ایسے دینے کا آخرت میں کوئی حاصل نہیں کیونکہ رضائے رب مطلوب نہیں ہے۔ (اپنا کام کرنا مقصود ہے عمل کا معاوضہ دینا ہے، مترجم) رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اعمال کا مدار نیت پر ہے جس شخص کی جو نیت ہوگی وہی اس کو ملے گا جس شخص نے ہجرت اللہ اور رسول کے لئے کی ہوگی اس کی ہجرت اللہ اور رسول کے لئے ہوگی (یعنی وہ ثواب کا مستحق ہوگا) اور جس شخص نے دنیا یا عورت سے نکاح کرنے کے لئے کی ہوگی۔ اس کی ہجرت (اللہ اور رسول کے لئے نہیں بلکہ) اسی چیز کے لئے قرار پائے گی جس کے لئے اس نے کی ہوگی۔ (متفق علیہ)

وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُزِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴿۵﴾

اور جو اللہ کی خوشنودی طلب کرتے ہوئے زکوٰۃ دو گے تو ایسے ہی لوگ (خدا تعالیٰ کے پاس) بڑھاتے رہیں گے۔
مَا آتَيْتُم یعنی زکوٰۃ دو گے یا خیرات دو گے۔

وَجْهَ اللَّهِ اللہ کی ذات یا اللہ کا عطا کردہ ثواب اللہ کی خوشنودی۔

الْمُضْعِفُونَ یعنی ایسے لوگوں کو ثواب چند گنا ملے گا ایک نیکی کا ثواب دس گنے سے لے کر سات سو گنے تک اور اس سے بھی زیادہ جس کی کوئی حد نہیں اور زکوٰۃ کی برکت سے ان کے مالوں میں بھی ترقی ہوگی۔ یا الْمُضْعِفُونَ کا ترجمہ ہے، چند گونہ ثواب والے جیسے مقوی قوت والا، موسر مال والا (یعنی باب افعال کی ہمزہ صاحب ماخذ ہونے پر دلالت کر رہی ہے۔ مترجم) عبارت کا ظاہری تقاضا تھا کہ لَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ کے مقابلے میں يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ کہا جاتا لیکن طرز ادا میں تغیر مبالغہ کے لئے کیا گیا اور آتَيْتُم اور تُزِيدُونَ کے بعد خطاب سے ضمیر غائب کی طرف انتقال کیا اور ہم فرمایا ایسا زکوٰۃ دینے والوں کی عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے کیا گیا ملائکہ اور لوہے خاص درجہ کی مخلوق کو خطاب کر کے زکوٰۃ دینے والوں کی عظمت شان سے واقف بنایا (گویا یوں فرمایا کہ فرشتو! تم جان لو کہ زکوٰۃ دینے والوں کا مرتبہ بڑا ہے وہ مضعف ثواب ہیں۔ مترجم) زجاج نے کہا أَهْلُهَا كَالْفَتْحِ مُحَمَّدٌ یعنی اہل زکوٰۃ مضعف اجر و ثواب ہیں۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُمْ مَن يَفْعَلُ

مِن ذَلِكُمْ مِّن شَيْءٍ
اللہ ہی تو ہے جس نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو رزق دیا پھر تم کو موت دے گا کیا تمہارے (مفروضہ) شریکوں میں سے کوئی ایسا ہے کہ اس میں سے کچھ بھی کرتا ہو۔

هَلْ مِن شُرَكَاءِ كُم یعنی بتوں وغیرہ کو جو تم شریک الوہیت قرار دیتے ہو ان میں سے کوئی ایسا کر سکتا ہے۔

اللہ نے پہلے لوازم الوہیت ذکر کئے پھر ان کو اپنی ذات کے لئے ثابت کیا اور دوسرے معبودوں سے ان کی نفی کر دی اور بطور تاکید استغناء انکاری کا طرز بیان اختیار کیا۔ عقلی دلائل، مشاہدہ اور اجماع (انسانی) کا یہی لازمی تقاضا ہے۔ اس کے بعد اگلی آیت میں اپنی ذات کے ہر شرک سے پاک ہونے کا نتیجہ نکالا اور فرمایا۔

سُبْحٰنَكَ وَتَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۶﴾ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ

وہ پاک ہے اور ان کی شرک آفرینیوں سے بالا ہے۔ خشکی اور سمندر میں فساد پھیل رہا ہے۔

یعنی اموات کی کثرت، غرقابی، آگ لگانا اور جلانا، جنگ و جدال، ہار دھاڑ، خون ریزی، ظلم، دھکے، ضرر، امراض اور کمر اہی کی کثرت ہو گئی، سمندروں میں طوفان اور آندھیاں بکثرت آنے لگیں۔ سمندر کے جانور باہم لڑنے لگے۔

بغوی نے لکھا ہے بر سے مراد ہے صحراء، بیابان اور بحر سے مراد ہیں وہ شہر اور بستیاں جو ضرروں اور دریاؤں کے کنارے پر آباد ہیں۔ عطیہ نے کہا دئے زمین پر جو شر و غیرہ ہیں وہ بر ہیں اور بحر تو معروف ہی ہے (یعنی سمندر) بارش کی کمی کا اثر جس طرح خشکی پر پڑتا ہے اسی طرح سمندر پر بھی پڑتا ہے۔

بارش ہوتی ہے تو سمندر کی تہ سے سیپ اوپر سطح پر آ جاتی ہے اور منہ کھول دیتی ہے اس کے منہ میں بارش کا جو قطرہ پڑ جاتا ہے وہ موتی ہو جاتا ہے۔ اگر بارش نہیں ہوتی تو سیپ اوپر نہیں آتی اور موتی نہیں بنتا۔ حضرت ابن عباسؓ اور مجاہد کا قول ہے کہ بر میں فساد سے مراد ہے آدم کے بیٹے (قائیل) کا اپنے بھائی (ہاتیل) کو قتل کر دینا اور بحر میں فساد سے مراد ہے عالم بادشاہ (جلندی) کا (حضرت موسیٰؑ کے زمانہ میں) کشتیوں کو چھین لینا جیسا کہ فرمایا **يَا خُذْ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا**۔

قریابی، ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے مجاہد کا تفسیری قول اس طرح نقل کیا ہے کہ بر میں فساد ظاہر ہو گیا (یعنی پیدا ہو گیا) اس طرح کہ قائیل نے اپنے بھائی کو قتل کر دیا اور بحر میں فساد کا ظہور جلندی شاہ عمان کی وجہ سے ہوا کہ وہ ہر کشتی کو چھین لیتا تھا۔ شحاک نے کہا زمین پہلے سرسبز اور شاداب تھی جس درخت کے پاس آدمی جاتا تھا اس کو بار آور پاتا تھا۔ اور سمندر رکاپانی پہلے میٹھا تھا اور شیر، گائے، بکری کو قتل کرنے کا ارادہ بھی نہیں کرتا تھا لیکن قائیل نے ہاتیل کو قتل کر دیا تو زمین خشک ہو گئی درخت پر خار ہو گئے اور سمندر رکاپانی شور ہو گیا اور جانور ایک دوسرے کو بھانڈنے لگے۔

يَمَّا كَسَبْتُمْ أَوْدَانًا لِّنَفْسِكُمْ (لوگوں کے (برے) اعمال کی وجہ سے یعنی ان کے گناہوں کی نحوست کی وجہ سے یا ان کے برے عمل کرنے کی وجہ سے مطلب یہ ہے کہ اہل مکہ جو قحط میں مبتلا ہوئے کہ ہڈیاں اور مردار تک کھا گئے یہ انہی کے گناہوں کی نحوست کی وجہ سے ہوا۔

لِيُنْذِرَ لِقَوْمِهِمْ الَّذِي عَمِلُوا لَعَنَهُمْ رَبُّهُمْ وَرَجَعُونَا (کچھ سزا کا مزہ چکھا دے کہ وہ (اپنے گندے اعمال سے) توبہ کر لیں قتادہ نے کہا رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے زمین ظلم اور گمراہی سے بھری ہوئی تھی جب حضور ﷺ کی بعثت ہو گئی تو جو لوٹے والے تھے گمراہی سے لوٹ آئے۔

فَقُلْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ ۚ كَانُوا أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ (آپ کہہ دیجئے زمین میں گھوم پھر کر دیکھو کہ (تم سے) پہلے لوگوں کا انجام کیا ہوا ان میں سے اکثر مشرک تھے (اس لئے ان پر عذاب آیا دیکھ لو ان کے گھر کھنڈر پڑے ہیں)

كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ کا یہ مطلب ہے کہ (لوگوں کے گناہ دوسرے بھی ہیں لیکن) شرک ان پر غالب تھا اس لئے تباہ کر دیئے گئے یا یہ مطلب ہے کہ شرک بہتوں میں تھا اور دوسرے گناہ کم لوگوں میں تھے لیکن ہلاک ان کو بھی کر دیا گیا کیونکہ مشرکوں کے ساتھ ان کی مصاحبت بھی یا اس لئے کہ انہوں نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو چھوڑ دیا تھا (خود مشرک نہ تھے لیکن مشرکوں کو نیکی کا حکم اور برائی سے بازداشت بھی نہیں کرتے تھے)

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْغَيْبِ مِن قَبْلُ ۚ إِنَّ يَأْتِيكَ يَوْمَ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ (سو آپ اپنا رخ دینِ غیب (یعنی اسلام) کی طرف کر لیجئے قبل اس کے کہ اللہ کی طرف سے وہ دن آجائے کہ جس کو لوٹانا ممکن نہیں۔

فَأَقِمْ وَجْهَكَ یعنی گزشتہ کافروں کی بد انجامی سے ڈر کر آپ اپنا رخ دینِ مستقیم کی طرف کر لیجئے۔ **لَا مَرَدَّ لَهُ** یعنی جس کو لوٹا دینے والا کوئی نہیں ممکن ہے اس دن سے مراد وہ بغوی عذاب کا مقرر دن۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ اس سے قیامت کا دن مراد ہے۔

یَوْمَیْذٍ یَّتَصَدَّقُونَ ﴿۳۰﴾ اس روز سب لوگ جدا جدا ہو جائیں گے یعنی آخرت کے روز ایک فریق جنت میں اور دوسرا فریق دوزخ میں چلا جائے گا۔ یاد دنیا میں ایک فریق عذاب میں مبتلا کر دیا جائے گا اور دوسرا فریق عذاب سے محفوظ ہو گا جیسے بدر کے دن ہوا۔
مَنْ کَفَرَ فَعَلِیْہِ کُفْرُہٗ

وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسِیْہِمْ یُہْدُوْنَ ﴿۳۱﴾ اور جو نیک عمل کر رہے ہیں سو وہ اپنے ہی لئے سامان کر رہے ہیں یعنی قبروں میں اور جنت میں اپنی اپنی اچھی فرد گاہیں تیار کر رہے ہیں۔
لِیَجْزِیَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْ فَضْلِہٗ
اپنے فضل سے ان لوگوں کو جزا دے گا جو ایمان لائے اور نیک کام کئے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تاکہ اعمال صالحہ سے زیادہ ان کو ثواب عنایت کرے (یعنی جتنے ثواب کے وہ اللہ کے مقرر کردہ قانون سے مستحق قرار پاتے ہیں اس سے زیادہ اپنے فضل سے ان کو عطا کرے) صرف ثواب اعمال کا آیت میں ذکر کیا (سزائے کفر نہیں بیان کی)

اس میں اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ اللہ ثواب دینا ہی چاہتا ہے ہاں جو شخص خود انکار و کفر کر کے عذاب آخرت کو پسند کرے تو اللہ بھی ان کو عذاب دے گا۔

اِنَّہٗ لَا یُحِبُّ الْکٰفِرِیْنَ ﴿۳۲﴾ بے شک اللہ کافروں کو پسند نہیں کرتا۔ پس وہ اپنے کفر کی وجہ سے مستحق فضل نہیں قرار پاتے۔

مذکورہ بالا تشریح اس صورت میں ہو گی جب لِبَجْزِی کا تعلق بِمُہْدُوْنَ سے قرار دیا جائے گا لیکن شیخ جلال الدینؒ نے لکھا ہے کہ لِبَجْزِی کا تعلق بِصَدَّقُونَ سے ہے اس تفسیر پر دونوں فریقوں کے اعمال کے بدلے کا ذکر آیت میں ہو جائے گا۔
اِنَّہٗ لَا یُحِبُّ الْکٰفِرِیْنَ ﴿۳۲﴾ کامرادی مطلب یہ ہو گا کہ اللہ کافروں کو سزا دے گا۔

آیت میں مِنْ فَضْلِہ کا لفظ دلالت کر رہا ہے کہ اعمال کا ثواب عطا فرمانا محض اللہ کی مہربانی ہے (اعمال صالحہ سے استحقاق ذاتی نہیں پیدا ہو جاتا۔ مترجم) اگر فضل سے مراد عطا ہو یا (اعمال کے واقعی) ثواب کی بیشی مراد ہو تو یہ بلا دلیل تاویل ہو گی۔

اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو ابو الحارث کی روایت سے امام احمد نے الزہد میں بیان کی ہے کہ اللہ نے حضرت داؤدؑ کے پاس وحی بھیجی۔ میرے نیک بندوں کو ڈراؤ وہ مغرور نہ ہو جائیں اور اپنے اعمال پر بھروسہ نہ کر لیں۔ کیونکہ میرے بندوں میں کوئی ایسا بندہ نہ ہو گا کہ میں اس کو حساب فہمی کے لئے کھڑا کروں گا اور اس کے معاملہ میں عدل سے کام لوں (اور وہ میرے عذاب سے بچ جائے بلکہ جس نیک بندے کو حساب فہمی کے لئے کھڑا کروں گا اور عدل سے کام لوں گا) تو ضرور اس کو عذاب دوں گا۔

ابو نعیم نے حضرت علیؑ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے بنی اسرائیل کے ایک نبی کے پاس وحی بھیجی کہ اپنی امت کے ان بندوں سے جو اطاعت گزار ہیں کہہ دو کہ اپنے (نیک) اعمال پر بھروسہ نہ کر لیں۔ کیونکہ قیامت کے دن میں جس بندے کو حساب فہمی کے لئے کھڑا کروں گا اور اس کو عذاب دینا چاہوں گا تو عذاب دوں گا (اور یہ ظلم نہ ہو گا عدل ہو گا) اور اپنی امت کے گناہ گاروں سے کہہ دو کہ وہ مایوس نہ ہو جائیں میں بڑے بڑے گناہوں کو بخشا ہوں اور مجھے (کسی کے گناہ کی) پرواہ نہیں ہوتی۔

طبرانی نے حضرت واصل بن امیہ کا بیان نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن اللہ ایک ایسے بندے کو اٹھائے گا جس کا کوئی گناہ نہیں ہو گا اور اس سے فرمائے گا (بتا) تجھے دو باتوں میں سے کوئی بات پسند ہے کیا تو اپنے عمل کا بدلہ چاہتا ہے یا میرے فضل کا

خواستگار ہے۔ بندہ عرض کرے گا تو خوب واقف ہے کہ میں نے تیری نافرمانی نہیں کی۔ اللہ فرمائے گا میرے بندے (کے اعمال) کا میری ایک نعمت سے مقابلہ کرو۔ چنانچہ (جب نعمت کا مقابلہ عمل سے کیا جائے گا تو) تمام نیکیوں کو اللہ کی ایک نعمت (مقابلہ کے وقت) اپنے اندر سمالے گی اور کوئی نیکی باقی نہیں رہے گی آخر بندہ عرض کرے گا تیرے فضل و رحمت سے (میں) مغفرت کا طلبگار ہوں)

بزار نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن آدمی کے تین رجسٹریسٹ لائے جائیں گے، ایک رجسٹر میں ساری نیکیوں کا اندراج ہوگا، دوسرے رجسٹر میں سارے گناہ لکھے ہوں گے اور تیسرے رجسٹر میں اللہ کی نعمتیں درج ہوں گی۔ اللہ نعمتوں کے رجسٹر سے سب سے چھوٹی نعمت کو لے کر فرمائے گا اس بندہ کے تمام نیک اعمال کا مقابلہ کر چنانچہ ایک چھوٹی نعمت تمام اعمال کو گھیر لے گی۔ نعمتوں کا رجسٹر گناہ کی عزت کی قسم میں نے ابھی پورا پورا احاطہ کیا بھی نہیں ہے کہ سارے نیک اعمال ختم ہو گئے اور گناہ باقی ہیں۔ لیکن جب اللہ کسی بندے پر رحم کرنا چاہے گا تو فرمائے گا، میرے بندے میں نے تیری نیکیاں چند در چند کر دیں (یعنی ہزاروں گناہ کر دیں) اور تیرے گناہوں سے درگزر کر لی اور اپنی نعمتیں تجھے بخش دیں۔

طبرانی نے الاوسط میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے لا الہ الا اللہ کہہ لیا (یعنی یقین کے ساتھ اقرار کر لیا) اللہ کے نزدیک اس کے لئے (جنت میں داخل کرنے کا) ایک پختہ وعدہ ہو گیا اور جس نے سبحان اللہ کہا (یعنی اللہ کو ہر عیب اور برائی سے پاک سمجھا اور اس کا اقرار کیا) اس کے لئے اس کلمہ کی وجہ سے ایک لاکھ نیکیاں لکھ دی جائیں گی، ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر ہم ہلاک کیسے ہو سکتے ہیں (یعنی پھر ہم کو عذاب نہیں ہو سکتا) فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے قیامت کے دن آدمی ایسے (دینی) اعمال لے کر آئے گا جو پہاڑ پر بھی بھاری ہوں گے لیکن اللہ کی نعمتوں میں سے ایک ہی نعمت کے مقابلہ میں سب ختم ہو جائیں گے یہ سارا کچھ تو اس روز اللہ کی مہربانی سے ہو گا اللہ اس روز اپنی رحمت سے جس پر چاہے گا مہربانی فرمائے گا۔

بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سیدھی چال رکھو اور لگے لگے چلو اور خوش ہو جاؤ کیونکہ جنت کے اندر کسی کو اس کے اعمال نہیں لے جائیں گے صحابہؓ نے عرض کیا، کیا آپ بھی یا رسول اللہ (اپنے اعمال کی وجہ سے جنت میں نہیں جائیں گے) فرمایا اور نہ میں مگر یہ کہ اللہ مجھے اپنی مغفرت اور رحمت سے ڈھانک لے۔ مسلم نے یہ حدیث حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی بیان کی ہے اور بزار نے حضرت ابو موسیٰؓ کے بیٹے اور شریک بن طارق کی روایت سے اور امام احمد نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے اور طبرانی نے شریک بن طریف اور اسامہ بن شریک اور اسد بن کرز کی روایت سے یہ حدیث نقل کی ہے۔

دو شبہات

(۱) اگر یہ مضمون صحیح ہے تو پھر طاعت کی کیا ضرورت اور ترک معصیت کا کیا فائدہ کیونکہ اگر اللہ مہربانی نہیں کرے گا تو طاعت گزاروں کو بھی جہنم میں بھیج دے گا۔ اور مہربانی فرمائے گا تو نافرمانوں کو بھی جہنم بنا دے گا۔

(۲) اللہ نے فرمایا ہے اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ تم جو عمل کرتے تھے ان کے سبب سے جنت میں داخل ہو جاؤ۔ (اس سے معلوم ہوا کہ نیک مومن اپنے عمل کی وجہ سے جنت میں جائے گا) اور احادیث مذکورہ کا مطلب اس کے خلاف ہے۔

اول شبہ کا جواب یہ ہے کہ بندہ کی طرف سے اللہ کی اطاعت چاہتی ہے کہ اللہ بندے سے محبت کرے۔ اللہ نے اپنے

رسول ﷺ کو حکم دیتے ہوئے فرمایا ہے اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میرا اتباع کرو، ایسا کر دے گے تو اللہ تم سے محبت کرے گا اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کا قول نقل کرتے ہوئے فرمایا تھا، میرا بندہ نوافل کے ذریعہ سے میرے قریب آجاتا ہے یہاں تک کہ مجھے اس سے محبت ہو جاتی ہے رواہ البخاری عن ابی ہریرہ فی حدیث طویل۔ محبت، مہربانی چاہتی ہے اور مہربانی کا تقاضا ہے کہ ہر بھلائی عطا کی جائے اور ہر دکھ دور کر دیا جائے۔

دوسرے شبہ کا جواب یہ ہے کہ اعمال کے فرق کے لحاظ سے جنت کے درجات مختلف ہیں جن کا حصول اعمال کے ذریعہ سے ہو گا اگرچہ جنت میں ابتدائی داخلہ اور اس کے اندر ہمیشہ رہنا محض اللہ کے فضل و رحمت سے ہو گا اس کی تائید حضرت ابن مسعودؓ کے اس قول سے ہوتی ہے جو ہناد نے الزہد میں نقل کیا ہے، حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا تم پہل صراط سے اللہ کے عفو کی وجہ سے پار ہو جاؤ گے اور جنت کے اندر اللہ کی رحمت سے داخل ہو گے اور درجات جنت کی تقسیم تمہارے اعمال کے مطابق ہو گی۔ ابو نعیم نے عون بن عبد اللہ کی روایت سے بھی یہ قول نقل کیا ہے۔

وَمِنَ الْآيَةِ أَنَّ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ لِّبَلَدٍ يُقَدِّمُ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْزِيَ الْفُلُكُ

بِأَمْرِهِ وَلِتَسْتَغْوَا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ⑤
وہ ہواؤں کو بھیجتا ہے خوش خبریاں دیتی ہوئی اور اس لئے کہ تم کو اپنی رحمت کا مزہ چکھائے اور اس لئے کہ کشتیاں اس کے حکم سے (ہواؤں کی مدد سے) کرواں ہوں اور اس لئے کہ تم اس کے فضل کی تلاش کرو اور تاکہ تم شکر ادا کرو۔

مِنَ الْآيَةِ یعنی اللہ کی قدرت کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ ہے۔

أَنَّ يُرْسِلَ الرِّيحَ کہ وہ جنوب سے شمال کو اور شمال سے جنوب کو مغرب سے مشرق کو اور مشرق سے مغرب کو اپنے ارادے کے موافق ہوا میں چلاتا ہے۔ حس اور تجربہ بتاتا ہے کہ کوئی (ظاہری) محرک نہیں ہوتا (کہ ہوائیں ایک رخ سے دوسرے رخ کی طرف چلیں صرف اللہ کا ارادہ ہی اس کا محرک ہوتا ہے)

مُبَشِّرَاتٍ بارش کی خوش خبری دینے والیاں۔

وَلِتَسْتَغْوَا مِنْ فَضْلِهِ کہ طرح طرح کے اناج اور پھلوں کے مزے چکھائے۔

وَلِتَجْزِيَ الْفُلُكُ اور اس غرض سے ہوائیں چلاتا ہے کہ ہواؤں کے ذریعہ سے بحکم خدا کشتیاں (اور جہاز) چلیں۔

وَلِتَسْتَغْوَا مِنْ فَضْلِهِ اور اس لئے ہوائیں چلاتا ہے کہ تم دریائی سفر کر کے تجارتی نفع حاصل کرو اور اللہ کے فضل کو طلب کرو۔

وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ اور اللہ کی نعمتوں کا شکر ادا کرو اور دنیا و آخرت میں شکر کے ثمرات تم کو حاصل ہوں۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ
ہم بہت سے پیغمبران کی قوموں کے پاس بھیج چکے ہیں اور پیغمبر (اپنی سچائی کی) واضح نشانیاں لے کر ان کے پاس گئے۔ (قوم میں سے کسی نے ان کو سچا مانا اور کسی نے جھوٹا قرار دیا)

فَأَنتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَهُمْ
تو ہم نے مجرموں سے انتقام لیا یعنی جن لوگوں نے انبیاء کو ماننے سے انکار کیا ان کو سزا دی۔

وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ⑥

اور مومنوں کی مدد ہم پر لازم ہے یعنی جو لوگ پیغمبروں پر ایمان لائے ہم نے ان کی مدد کی کیونکہ مومنوں کی مدد کرنے کا ہم پر حق ہے مطلب یہ ہے کہ مومنوں کو فتح یاب کرنے کے لئے ہم نے کافروں کو عذاب دیا۔

ایک شبہ

آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ اللہ نے اپنی مہربانی سے مومنوں کو فتح یاب کرنا اپنے لو پر لازم کر لیا ہے یعنی کافروں کو مومنوں پر کبھی فتح حاصل نہیں ہو سکتی لیکن ہم اس کے خلاف کبھی کافروں کا مومنوں پر غلبہ دیکھتے ہیں۔

ازالہ

الْمُؤْمِنِينَ، الف لام عہدی ہے یعنی وہ مومن جو محض اللہ کا بول بالا کرنے کے لئے کافروں سے جہاد کرتے ہیں ان کی مدد کرنے کا حق اللہ نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے (اور پھر فوری غلبہ ضروری نہیں) مال کارہن کو غلبہ اللہ کی طرف سے حاصل ہوگا۔

حضرت ابوہریرہؓ کا بیان ہے میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے جو مسلم اپنے بھائی کی آبرو کی طرف سے دفاع کرتا ہے اللہ پر اس کا حق ہو جاتا ہے کہ وہ قیامت کے دن دوزخ کی آگ کو اس کی طرف سے لوٹا دے، پھر حضور ﷺ نے یہی آیت تلاوت فرمائی۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ طبرانی اور اسحاق بن راہویہ نے یہ حدیث حضرت اسماء بنت یزیدؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔ بعض قراءتوں میں حَقًّا پر وقف ہے اس صورت میں حَقًّا کا تعلق اِنْشَقْنَا سے ہوگا۔

اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا يَبْسُطُهَا فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَكَّرَى
الْوَدْقِ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ
اللہ ایسا ہے کہ وہ ہوائیں بھیجتا ہے پھر ہوائیں بادلوں کو اٹھا کر لاتی ہیں پھر اللہ جس طرح چاہتا ہے بادل کو (کبھی) آسمان میں پھیلاتا ہے (اور کبھی) اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا ہے اور (دونوں صورتوں میں) تم کو مینہ اس کے اندر سے نکلتا دکھائی دیتا ہے۔

السَّمَاءِ سے مراد ہے اوپر کی سمت جیسے دوسری آیت میں آیا ہے وَفَرَعْنَاهَا فِي السَّمَاءِ
يَبْسُطُ یعنی ایک طرف سے دوسری طرف کو رواں کرتا ہے۔ گھنگھور گھٹا کی شکل میں یا بغیر گھٹا کے۔ مقصد یہ ہے کہ کبھی پھیلا دیتا ہے اور کبھی ٹکڑے ٹکڑے الگ الگ کر دیتا ہے۔

فَلَمَّا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥٠﴾
بندوں میں سے جن (کی بستی) پر اس کو پہنچا دیتا ہے وہ خوشیاں کرنے لگتے ہیں۔ یعنی کھیتوں کے سرسبز ہو جانے سے خوش ہو جاتے ہیں۔

وَلَمَّا كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ هُمُومٌ قَبْلَهُ لَمُبْلِسِينَ ﴿٥١﴾
ہونے سے پہلے (پہلے) اس کے کہ بارش ان پر نازل کی جائے یقیناً ناامید تھے۔

مِنْ قَبْلِهِ پہلے مِنْ قَبْلِ کی تاکید ہے (بشرطیکہ مِنْ قَبْلِهِ کی ضمیر کا مرجع بارش کے نزول کو قرار دیا جائے۔ لیکن مترجم نے جو ترجمہ کیا ہے اس کی بنا پر تاکید نہ ہوگی بلکہ مِنْ قَبْلِهِ کی ضمیر استبعاد کی طرف راجع ہوگی) لفظ قبل کا تکرار بتا رہا ہے کہ بارش ہوئے بہت مدت گزر گئی تھی اور وہ بالکل ناامید ہو گئے تھے۔

مذکورہ تفسیر اس صورت میں ہوگی کہ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ مانا جائے لیکن بعض علماء نے اِنْ کو تانیہ قرار دیا ہے اور لَمُبْلِسِينَ کے لام کو الّا (استثنایہ) کے معنی میں کہا ہے یعنی وہ نہیں تھے مگر ناامید۔

فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ
سو اللہ کی رحمت کے آثار دیکھو کہ وہ زمین کو اس کے مردہ ہو جانے کے بعد کیسے زندہ کرتا ہے۔ کچھ شک

نہیں کہ وہی مردوں کو زندہ کرنے والا ہے۔

اَثَرُ رَحْمَتِ اللّٰهِ یعنی بارش کے نتائج، سبزہ، درخت، غلہ، پھل

يُنْجِي الْأَرْضَ زَمِينَ کو سرسبز کر کے حیات بخشتا ہے۔

بَعْدَ مَوْتِهَا، اس کے خشک ہونے کے بعد

إِنْ ذَلِكْ بِبَيْكِ، وہ جو مردہ زمین کو زندہ کرنے پر قادر ہے۔

لَمُنْجِي الْمَوْتَى ضرور مردوں کو زندہ کرے گا جب حیات بعد الموت نظروں کے سامنے ہے تو پھر اسی کی طرح دوبارہ زندہ ہونے کا انکار بے دلیل ہے۔

وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ⑤

اور وہ ہر چیز پر قادر ہے یعنی تمام ممکنات پر اس کی قدرت ایک

جیسی ہے۔

وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِجْحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ⑥

اور اگر ہم ان پر دوسری ہوا چلائیں پھر وہ کھتی کو زرد شدہ دیکھیں تو وہ اس کے بعد ناشکری کرنے لگیں۔

رِجْحًا یعنی ایسی ہوا جو زمین کو خشک کر دے۔

فَرَأَوْهُ پھر وہ اس کا اثر یا کھتی کو زرد دیکھیں۔

يَكْفُرُونَ اللہ کی نعمت کی ناشکری کرنے لگیں۔ کیونکہ ثبات حاصل نہیں، غور کرتے نہیں، عدم بھڑکی وجہ سے ان کی رائے متزلزل ہو جاتی ہے۔

اگر ان کی نظر درست ہوتی تو وہ اللہ پر اعتماد رکھتے، استغفار کرتے اور بارش نہ ہونے کی صورت میں اللہ سے التجا کرتے،

رحمت سے مایوس نہ ہوتے، اگر اللہ اپنی رحمت سے ان پر مینہ برساتا تو طاعت خداوندی میں اور سرگرم ہو جاتے اور حد سے بڑھ کر خوشیاں نہ مناتے کہ خدا سے غافل ہو جاتے اور اگر ان کی کھیتی پر کوئی آفت آجاتی تو مصیبت پر صبر کرتے ناشکری نہ کرتے۔

فَأَنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى ⑦ بلاشبہ آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے، یعنی انہوں نے حق کی طرف سے اپنے حواس باطنی اور آلات شعور معطل کر رکھے ہیں، اس لئے یہ بھی مردوں کی طرح ہیں اور آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے۔

وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَكَلُوا مُدِيرِينَ ⑧ اور نہ آپ نپٹ بہروں کو پکار سنا سکتے ہیں جب کہ وہ پیٹھ پھیر کر چل دیں۔

بہرے بہر حال پکار نہیں سنتے خواہ وہ پشت پھیرے جارہے ہوں یا ان کا رخ پکارنے والے کی طرف ہو اور وہ متوجہ ہوں

لیکن اگر متوجہ ہوں تو حرکات و اشارات سے مطلب سمجھ جاتے ہیں اور پشت پھیرے جارہے ہوں تو سمجھ ہی نہیں سکتے، اسی لئے

۱۔ مسلم نے حضرت انس بن مالک کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بدر کے مقتولوں کو یوں ہی تین روز پڑا رہے دیا جب

ان کی لاشوں میں غنوت آگئی تو ان کی طرف تشریف لے گئے اور ان کو خطاب کر کے پکار کر فرمایا اے امیہ بن خلف اے ابو جہل بن ہشام

اے عقبہ بن ربیعہ کیا تمہارے رب نے جو وعدہ کیا تھا وہ تم نے صحیح پایا۔ حضرت عمرؓ رسول اللہ ﷺ کی آواز سن کر فوراً آگئے اور عرض کیے

”اے اللہ کے رسول ﷺ تین روز کے بعد بھی آپ ان کو پکار رہے ہیں کیا یہ سن رہے ہیں۔ اللہ نے تو فرمایا ہے إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى“۔ حضور ﷺ نے فرمایا ”قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں لیکن یہ جواب نہیں

دے سکتے“۔ حضرت امین عمرؓ سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے۔ میں کہتا ہوں اگر یہ روایت صحیح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، مردے

زندوں کا کلام سننے ہیں تو اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ آپ اپنے اختیار و قوت سے مردوں کو نہیں سنا سکتے کہ جب چاہو مردوں کو اپنا کلام سنا دو بلکہ اللہ جب چاہتا ہے مردوں کو زندوں کا کلام سنا دیتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ تم مردوں کو ایسی بات نہیں سنا سکتے جو ان کو کوئی فائدہ پہنچا سکے (کیونکہ ہر ہدایت پر عمل کرنے کا وقت گزر گیا)۔ از منشر رحمۃ اللہ علیہ۔

عدم سماع کی شدت کو ظاہر کرنے کے واسطے إِذَا وَلَوْ مَذِيرِينَ کی قید بڑھادی۔

وَمَا آنتَ بِهٰذَا الْعُتْبٰی عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ
اور نہ آپ اندھوں کو راستہ دکھا سکتے ہیں کہ ان کو گمراہی سے نکال دیں۔ اندھوں سے مراد کفار ہیں، کافروں کے پاس آنکھیں نہیں لیکن دیکھنے کا جو مقصد تھا وہ ان کو حاصل نہ تھا اس لئے ان کو نابینا قرار دیا۔ یا اندھے بن سے مراد ہے دل کا اندھا ہونا۔

اِنْ تَسْمِعُ الْاٰمَنَ یُؤْمِنُ یَاٰیٰتِنَا فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ
ہیں (یعنی ایسا سنا سکتے ہیں کہ وہ سمجھ جائیں اور مان لیں) جو ہماری آیات پر ایمان رکھتے ہیں، پس وہ ہی (آپ کے حکم کی) اطاعت کرنے والے ہیں۔

یعنی جو ایمان لانے والے ہیں وہی آیات کے معانی پر غور کرتے ہیں (اس لئے آپ کے سنانے کا فائدہ انہیں کو پہنچتا ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آیت میں سَمِعَ یُؤْمِنُ سے مراد ہوں وہ لوگ جو قریب ایمان پہنچ چکے ہیں یا وہ لوگ مراد ہوں جن کے لئے اللہ نے مؤمن ہونا مقدر کر دیا ہے۔

اَللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِیْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعِیْفٍ قُوَّةً وَضَعَفًا وَشِیْبَةً
اللہ ہی تو ہے جس نے تم کو ناتوانی کی حالت میں پیدا کیا۔

پھر ناتوانی کے بعد توانائی عطا کی پھر توانائی کے بعد ضعف اور بڑھاپا کر دیا۔
یعنی تمہاری ابتداء آفرینش ضعف طفولیت سے کی یا مراد یہ ہے کہ ضعف تمہاری زندگی کی بنیاد ہے (یعنی تمہاری تخلیق میں داخل ہے) جیسے دوسری آیت میں آیا ہے خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ یعنی عجلت انسان کی سرشت میں داخل ہے یا یہ مطلب ہے کہ تم کو ضعیف اصل یعنی نطفہ سے پیدا کیا ہے جیسے دوسری آیت میں آیا ہے اَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِیْنٍ کیا حقیر پانی سے ہم نے تم کو نہیں پیدا کیا۔

مِنْ بَعْدِ ضَعِیْفٍ قُوَّةً یعنی ضعیف طفولیت کے بعد جوانی دی۔
اللہ جو کچھ چاہتا ہے پیدا کرتا ہے۔ یعنی ضعف، قوت، جوانی، بڑھاپا جو کچھ چاہتا ہے پیدا کر تا ہے۔

وَهُوَ الْعَلِیْمُ
اور وہ ہی اپنی مخلوق کی تدبیر کو خوب جانتا ہے۔

اَلْقَدِیْرُ
جو کچھ اس کی مشیت ہو اس پر وہ قادر ہے۔
وَلِیَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ
اور جس روز قیامت برپا ہوگی۔ قیامت کو ساعت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ قیامت دنیا کی آخری ساعت ہوگی یا یہ وجہ ہے کہ قیامت یکدم آجائے گی (یعنی السَّاعَةُ کا معنی ہے فوراً یکدم آن کی آن میں۔ مترجم) السَّاعَةُ غلبہ استعمال کی وجہ سے قیامت کا نام ہو گیا جیسے الکوکب زہرہ کو کہتے ہیں۔

یَقْسِمُ الْمُجْرِمُوْنَ
بجرم یعنی مشرک قسمیں کھائیں گے کہ۔
مَا لَبِثُوْا غَیْرَ سَاعَةٍ
وہ ایک ساعت سے سوا نہیں رہے۔ یعنی دنیا میں یا قبروں میں۔ آگے دوسری آیت میں آیا ہے۔ لَقَدْ كُنتُمْ فِیْ كِتَابِ اللّٰهِ اِلٰی یَوْمِ الْبَعْثِ تم روز حشر تک قبروں میں رہے۔ اخروی عذاب کی مدت کے مقابلہ میں انہوں نے دنیا میں یا قبروں میں قیام کی مدت کو قلیل قرار دیا، یا پچھلی طویل مدت قیام کو وہ بھول جائیں گے یا یوں کہا جائے کہ گزشتہ مدت تو بھولی بسری ہو گئی اس لئے اس کو ایک ساعت کہا۔

كَذٰلِكَ كَانُوْا یُفٰكِلُوْنَ
دنیا میں اسی طرح اُلٹے چلا کرتے تھے۔ یعنی قیامت کے دن صداقت اور تحقیق مدت سے جس طرح وہ روگردان ہوں گے اسی طرح دنیا میں حق کی طرف سے وہ روگردان تھے اللہ کے ساتھ دوسروں کو شریک مانتے تھے اور قیامت کے منکر تھے۔

قُوَّةً ضَعِیْفًا بَعْدَ مَا لَبِثُوْا فِی الْاٰیٰتِ لَا یَكُنِ الضَّعِیْفُ مِثْلًا لِّلْقُوَّةِ ۚ

پر جو (اللہ کی توحید کو) نہیں جانتے۔

لَا يَعْلَمُونَ سے مراد یہ ہے کہ اللہ کی توحید سے ناواقف ہیں یا یہ مراد ہے کہ ان کو علم کی طلب ہی نہیں ہے اپنے بے ہودہ عقائد پر جسے ہوئے ہیں، جہل مرکب معرفت حق سے روکتا اور تکذیب حق پر آمادہ کرتا ہے۔

فَاَصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ
سو آپ (ان کی اذیت رسائی پر) صبر کیجئے کیونکہ اللہ کا وعدہ سچا ہے۔ یعنی اللہ نے جب آپ کی مدد کرنے کا اور آپ کے مذہب کو تمام مذاہب پر غالب بنا دینے کا وعدہ کیا ہے وہ سچا ہے یہ وعدہ ضرور پورا ہوگا۔

وَلَا يَسْتَنْخِفُكَ الَّذِينَ لَا يَتَّقُونَ اللّٰهَ
اور ایمان نہ رکھنے والے لوگ (آپ کو ایذا نہیں پہنچا کر اور آپ کی تکذیب کر کے) آپ کو غیر متحمل نہ بنائیں۔
يَا لَا يَسْتَنْخِفُكَ کا مطلب یہ ہے کہ یہ بے یقین لوگ آپ کو نادانی اور گمراہی کی پیروی پر آمادہ نہ کر پائیں۔

بحمد اللہ سورہ روم کی تفسیر ۱۵/۱۱/۱۲۰۶ھ کو ختم ہوئی اس کے بعد انشاء اللہ سورہ لقمان کی تفسیر شروع ہوگی۔

الحمد للہ والمنۃ لہ کہ ۱۱/محرم الحرام ۱۳۹۱ھ کو تفسیر مظہری سورہ روم کا ترجمہ ختم ہوا۔

فالشکر قبلہ والشکر بعدہ

سورہ لقمان

یہ سورہ کی ہے اس میں ۳۴ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الْقَدْ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝
 حکمت والی۔ یا حقیقت میں تو حکیم اللہ ہے اور کتاب کی طرف اس کی نسبت مجازاً کی گئی ہے۔
 هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝
 جو کہ ہدایت و رحمت ہے نیکو کاروں کے لئے جو نماز کی پابندی کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔ ایسی حالت میں کہ آخرت پر وہ پورا پور یقین رکھتے ہیں۔
 الَّذِينَ سَے آخر تک احسان کا بیان ہے یا یوں کہا جائے کہ اقامت صلوٰۃ، ادائے زکوٰۃ اور یقین آخرت احسان کی اہم شاخیں ہیں اس لئے صراحت کے ساتھ خاص طور پر ان کا ذکر کر دیا۔
 هُمْ تفسیر کی تکرار مفید تاکید ہے۔
 اُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝
 یہی لوگ اپنے رب کی طرف سے (نازل شدہ) ہدایت پر ہیں اور یہ ہی (کامل طور پر، مترجم) کامیاب ہونے والے ہیں کیونکہ ان کے عقائد بھی صحیح ہیں اور اعمال بھی صالح ہیں۔

جو میر نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ نصر بن حارث نے ایک مغنیہ خریدی تھی جب وہ سنتا کہ کوئی شخص مسلمان ہونے کا خواہشمند ہے تو جا کر اس کو مغنیہ کے پاس لے آتا اور باندی سے کہتا اس کو کھلا پلا اور گانا سنا پھر اس شخص سے کہتا محمد تو تم کو نماز پڑھنے روزہ رکھنے اور اپنی ہمرائی میں لڑنے کا حکم دیتے ہیں اور اسی کی دعوت دیتے ہیں یہ چیزیں (جن کی دعوت میں تم کو دے رہا ہوں) ان کی دعوت سے بہتر ہیں اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔
 وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ
 اور بعض آدمی ایسا بھی ہے جو اللہ سے غافل بنلانے والی باتوں کو خریدتا ہے تاکہ اللہ کی راہ سے بے سمجھے ہو جائے۔

لَهْوَ الْحَدِيثِ یعنی بے اصل غلط سلسلہ قصے غیر معتبر داستانیں، بے ہودہ باتیں اور ہنسانے والا لغو کلام جو مفید باتوں سے باز رکھتا ہے۔ لَهْوَ الْحَدِيثِ میں اگر حدیث سے مراد ہو بری بات تو اضافت بیانیہ ہوگی، اور اگر حدیث سے عام باتیں مراد ہوں اچھی ہوں یا بری تو اضافت تبعہ ضمیمہ ہوگی۔

ابن جریر نے بروایت عوفی حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول ایک قریشی شخص کے حق میں ہوا جس نے ایک مغنیہ باندی خریدی تھی۔

بنوئی نے حضرت ابو سلمہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا گانے والی عورتوں کو (گانے کی) تعلیم

دینا جائز نہیں اور ان کی قیمت حرام ہے (یعنی ان کو فروخت کرنا ناجائز ہے) اور ایسے ہی شخص کی بابت آیت وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ الْخ نازل ہوئی ہے۔ جو آدمی گانے کے لئے آواز اٹھاتا ہے اللہ دوشیطان اس پر مسلط کر دیتا ہے ایک اس مونڈھے پر اور دوسرا اس مونڈھے پر بیٹھے اپنی لاتیں اس وقت تک اس پر مارتے رہتے ہیں جب تک وہ خود ہی خاموش نہ ہو جائے۔ ترمذی وغیرہ نے حضرت ابوامامہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، گانے والی باندیوں کو نہ بیچو، نہ خریدو ان کی تجارت میں کوئی بھلائی نہیں، ان کی قیمت حرام ہے اور ایسے ہی شخص کی بابت آیت وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ نازل ہوئی۔

بغوی نے مقاتل اور کلبی کا بیان نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول نصر بن حارث بن کلدہ کے حق میں ہوا۔ نصر تجارت کرتا تھا، حیرہ کو جاتا اور وہاں سے عجیبوں کے افسانے خرید کر لاتا اور قریش سے بیان کرتا اور کتا محمد تم سے عادیثہ کے قصے بیان کرتے ہیں اور میں رستم و اسفندیار کے قصے اور شاہان ایران کی حکایتیں بیان کرتا ہوں۔ لوگ اس کی باتیں مزے لے لے کر سنتے تھے اور قرآن سننا چھوڑ دیتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ یہی نے شعب الایمان میں حضرت ابن عباس کی روایت سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

مجاہد نے کہا لَهْوَ الْحَدِيثِ سے مراد وہیں گانے والی عورتیں اور مرد۔ اس صورت میں لَهْوَ سے پہلے مضاف محذوف ہوگا، یعنی کچھ لوگ لہو الیاء اور لہو والے (گانے والیاں اور گانے والے) خریدتے ہیں یا یہ مطلب ہے کہ کچھ لوگ قرآن چھوڑ کر گانے بجانے کے آلات اور گانے کو پسند کرتے ہیں (اس مطلب پر خریدنے سے مراد ہوگا ترجیح دینا) مکحول کا قول ہے کہ جس نے گانے بجانے کی غرض سے کسی گانے بجانے والی باندی کو خرید اور اس پر مرتے دم تک قائم رہا اس کے جنازے کی نماز نہیں پڑھوگی، کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ الْخ

حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حسن، عکرمہ اور سعید بن جبیر کے نزدیک لَهْوَ الْحَدِيثِ سے گانا سننا مراد ہے اور غناہی کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔ ابوالصہباء مکی کا بیان ہے میں نے حضرت ابن مسعود سے اس آیت کے متعلق دریافت کیا حضرت ابن مسعود نے تین بار فرمایا قسم ہے اس کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں یہ (لَهْوَ الْحَدِيثِ) غناء ہے۔ ابن جریج کے نزدیک لَهْوَ الْحَدِيثِ سے طبل (ڈھول، طبلہ) مراد ہے۔

میں کہتا ہوں مورد نزول اگرچہ کوئی خاص چیز ہو غنا (گانا سننا) ہو یا عجیب قصے، داستانیں لیکن الفاظ عام ہیں اور عموم الفاظ ہی قابل اعتبار ہیں اسی لئے قتادہ نے کہا کہ آیت میں ہر لہو واجب مراد ہے اور ضحاک کے نزدیک شرک مراد ہے۔

مسئلہ

باتفاق فقہاء ہر قسم کا باجا، طبلہ، ڈھول وغیرہ خواہ بغیر تار کے بھلیا جائے یا تار کے ساتھ ہر حال حرام ہے لیکن حضرت ابوہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت اور ہانسی و بین کی کمائی سے منع فرمایا ہے، رواہ ابوغوی۔ حضرت ابوبالک

المتفق میں ہے باجا بجانا اور سننا حرام ہے۔ فتاویٰ کبریٰ میں ہے طبل بجانا اور سننا حرام ہے کیونکہ ڈھول آواز لہو ہے۔ ہاں لڑائی کے موقع پر یا قافلہ کے لئے اطلاعی ڈھول پیشین جائز ہے۔ مجاہدین کو، رفقاء قافلہ کو نقادہ سے اطلاع دینا موجب ثواب ہے۔ ملاحظہ میں ہے کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ خوشی کے موقع پر اور شادی کی تقریب میں گانا جائز ہے۔

دیکھو نکاح کے موقع پر دف بجانا جائز ہے۔ دف بھی ایک قسم کا لہو ہی ہے لیکن اس کا مقصد ہوتا ہے اعلان نکاح، اس لئے جائز ہے۔ اعلان نکاح کا حکم رسول اللہ ﷺ نے دیا ہے، ارشاد فرمایا ہے نکاح کا اعلان کرو خواہ دف ہی کے ذریعہ سے ہو۔ اسی پر فتویٰ بھی ہے۔ ذخیرہ میں ہے پتھر لوگ کہتے ہیں عید میں دف بجانے میں کوئی گناہ نہیں۔ روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ گھر کے اندر تشریف فرما تھے، عید کا دن تھا، دہلیز پر دو نو عمر لڑکیاں دف بجا کر گار ہی تھیں۔ حضرت ابوبکرؓ باہر سے آئے اور فرمایا تم رسول اللہ ﷺ کی دہلیز پر گار ہی ہو۔ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا (ابوبکرؓ) ان کو رہنے دو آج عید کا دن ہے۔ (از مفسر قدس سرہ)

اشعری کا بیان ہے، میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے میری امت کے کچھ لوگ شرابی ہیں گے اور ان کا نام کچھ لوگ رکھ دیں گے (عرق مقوی، آب حیات، سیرپ وغیرہ۔ مترجم) ان کے سامنے باجے بجائے جائیں گے اور گانے والیاں گائیں گی اللہ ان کو زمین میں دھنسا دے گا اور بعض کو بندر اور سور بنا دے گا، رواہ ابن ماجہ۔ ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اس کی اصل صحیح بخاری میں موجود ہے، حضرت علی بن ابی طالبؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جب میری امت پندرہ باتیں کرنے کی تو اس پر مصائب کا نزول ہوگا۔ عرض کیا گیلید رسول اللہ ﷺ وہ کیا باتیں ہیں؟ حضور ﷺ نے فرمایا،

(۱) جب مال غنیمت کو دولت سمجھ لیا جائے گا (یعنی لوگ مال غنیمت کمانے کے لئے جہاد کریں گے۔ مترجم)

(۲) جب لمات کے مال کو غنیمت کا مال سمجھا جائے گا۔

(۳) جب زکوٰۃ کو ڈانٹ سمجھا جائے گا۔

(۴) جب مردانہ بیوی کا فرماں بردار بن جائے گا۔

(۵) اور اپنی ماں کی نافرمانی کرے گا۔

(۶) اور دوست سے اچھا سلوک کرے گا۔

(۷) اور باپ پر ظلم کرے گا۔

(۸) اور جب مسجدوں میں آوازیں اٹھنے لگیں گی۔

(۹) اور سب سے رذیل آدمی قوم کا سردار بن جائے گا۔

(۱۰) اور (شریر) آدمی کی عزت اس لئے کی جائے گی کہ اس کی شر سے حفاظت ہو جائے۔

(۱۱) اور شراب پی جائے گی۔

(۱۲) اور ریشمی کپڑے پہنے جائیں گے (یعنی مرد پہننے لگیں گے۔ مترجم)

(۱۳) اور گانے والیاں رکھی جائیں گی۔

(۱۴) اور باجے، ڈھولک، طبلہ استعمال کئے جائیں گے۔

(۱۵) اور پیچھے آنے والے لوگ اسلاف پر لعنت بھیجیں گے۔ ایسے وقت میں لوگوں کو سرخ آندھی اور زمین میں

دھنسائے جانے کا انتظار کرنا چاہیے (ایسا ضرور ہو کر رہے گا کہ رواہ الترمذی و قال غریب۔

مسئلہ

فقہاء نے کہا اس آیت کی رو سے اور دوسرے احادیث کی وجہ سے گانا سننا حرام ہے۔

صوفیاء کا قول ہے کہ جس شخص کا دل یاد الہی میں ہر وقت مشغول ہو، ذکر خداوندی سے اس کو اطمینان حاصل ہو، خیر کی طرف التفات بھی نہ ہو، مجلس اغیار سے خالی ہو، نماز وغیرہ کا وقت بھی نہ ہو اور گانے والا محل شہوت بھی نہ ہو (یعنی عورت اور امرد، زنانہ وغیرہ نہ ہو) ایسے شخص کے لئے نہ فقط سماع جائز ہے بلکہ مستحب ہے، صوفی کے دل میں چھپی ہوئی افسردہ آتش محبت سماع سے بھڑک اٹھتی ہے اسی لئے عام لوگوں کے لئے سماع حرام ہے ان کی محبت کا مرکز عورتیں ہیں یا امرد لڑکے۔ سماع سے ان کی یہ (شہوانی) محبت تیز ہو جاتی ہے اور یاد خدا سے مزید غفلت پیدا ہو جاتی ہے ان لوگوں کے لئے حقیقت میں سماع لموالمحدث ہے لیکن جس کے دل میں ہر وقت محبت مولیٰ کی لوگی ہو دل کا ہر گوشہ غیر اللہ کی محبت سے خالی ہو اس کے لئے تو سماع محبت الہی کی آگ کو اور مشتعل کر دیتا ہے۔ اس لئے اس کے لئے مستحب ہے۔ لغنا کی ممانعت کی جو نصوص آئی ہیں ان کا جواب یہ ہے کہ آیت مذکورہ میں لموالمحدث کی حرمت آئی ہے اور صوفیاء کا سماع لموالمحدث نہیں ہوتا۔ رہیں وہ احادیث جن سے حرمت غنا

۱۔ شرح کافی میں ہے ہمارے علماء کے نزدیک وہ سماع مکروہ ہے جو گناہ کے ارادے بطور لمو ہو، کچھ فاسق لوگ جمع ہو جائیں گے اور (موسیقی)

ظاہر ہوتی ہے تو وہ مخصوص البعض ہیں کیونکہ بعض دوسری احادیث میں جواز غنا آیا ہے (اس سے معلوم ہوا کہ بعض قسم کے غنا حرام ہیں اور بعض سماع جائز ہیں) اس لئے ہم کہتے ہیں کہ حرمت سماع دہلی حدیثوں کا مطلب لبو الحدیث والے سماع کی ممانعت ہے جو دعوت گناہ دے رہا ہو شرعی غرض کے لئے نہ ہو۔

من جملہ ان احادیث کے جن سے غناء کا جواز بلکہ دف بجانے کی بھی اباحت ظاہر ہو رہی ہے ایک وہ حدیث ہے جس کی راوی ربیع بنت معوذ بن عمروؓ ہیں۔ حضرت ربیع کا بیان ہے کہ میری شادی کے دن رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور اس طرح میرے پاس بیٹھ گئے جیسے تم میرے قریب بیٹھے ہو، کچھ لڑکیاں دف بجا کر ان لوگوں کا مرثیہ گانے لگیں جو بدر کے دن مقتول ہوئے تھے ایک لڑکی نے یہ مصرعہ گایا وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَكَاْفِي غَدِيٍّ ہمارے اندر ایک ایسا نبی ہے جو آنے والے کل کی باتیں جانتا ہے، حضور ﷺ نے اس لڑکی سے فرمایا، اس کو چھوڑ، جو کہہ رہی تھی وہی کہہ، رواہ البخاری۔ ابن ماجہ کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا، یہ بات مت کہو آنے والے کل کی بات سوائے اللہ کے اور کوئی نہیں جانتا۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ ایک انصاری شخص سے ایک عورت کی شادی ہوئی اور وہ وداع ہو کے شوہر کے گھر گئی، حضور ﷺ نے فرمایا تمہارے پاس کوئی لبو (گانا بجانا) نہیں ہے ان کو لبو پسند ہوتا ہے۔ رواہ البخاری۔ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اس نکاح کا اعلان کیا کرو اور مسجدوں میں کرو اور اس پر دف بجاؤ (یعنی خوب شہرت دو) رواہ الترمذی و قال ہذا حدیث غریب۔

(گزشتہ سے پیوستہ) اور تلاوت قرآن کے تارک ہوں اور سب اکٹھے ہو کر گانا سنیں لیکن جو لوگ نمازی متقی اور عامل بالقرآن ہوں ان کے لئے باتفاق علماء سماع سے ان کا مقصد توجہ الی اللہ اور حضور قلب ہوتا ہے، وہ آخرت کے خوف سے اللہ کی یاد کرتے ہیں اور یہ تمام امور مستحسن ہیں ان میں کوئی خرابی نہیں بلکہ اسی غرض سے وجد اور رقص بھی مذموم نہیں۔

نوری شرح بزودی مصنفہ ابو القاسم بن محمد بن عبد اللہ دمشقی میں آیا ہے کہ سماع کے متعلق علماء میں اختلاف ہے ان فاسق لوگوں کیسے تو حرام ہے جو بطور لبو و لعب جمع ہو جائیں شرابی ہوں اور نمازوں کے تارک۔ لیکن اس مرد صالح متقی کے لئے حلال ہے جو نماز کا پابند اور قرآن و ورد کا نگران ہو، مقررہ وظیفہ اور تلاوت قرآن کی مدد لیتا ہو اس شخص کے لئے سماع کی حلت میں کسی عالم کا اختلاف نہیں۔ یہی حکم رقص اور وجد کا ہے۔

الافتاح میں ہے کہ سماع سے دل میں رقت اور خشوع پیدا ہوتا ہے، اللہ کے دیدار کا شوق برپا ہوتا ہے اللہ کی بڑا فضلی کا ذکر اور اس کے عذاب کا خوف دل پر چھا جاتا ہے۔ اس طرح کے سماع میں ہوا نفسانی اور لبو خاطر کا شائبہ بھی نہیں ہوتا۔ شیخ شہاب الدین سرور دی نے العوارف میں لکھا ہے کہ سماع اللہ کریم کی رحمت کو سمجھنے کے لئے ہے۔ واللہ اعلم۔ فتاویٰ خلاصہ میں ذکر کیا گیا ہے کہ عام طور پر مشائخ کے نزدیک دوسروں کی وحشت دور کرنے (یعنی دوسروں کی تفریح اور لذت بخشی کے لئے گانا مکروہ ہے لیکن بعض مشائخ نے شادی اور خوشی کے موقع پر اس کو جائز قرار دیا ہے، اپنی وحشت خاطر اور کبیدگی کو دور کرنے کے لئے گانا مکروہ نہیں ہے، امام سرخسی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے ان لوگوں کے نزدیک وہ غنا مکروہ ہے جو لبو و لعب کے طور پر ہو۔ بعض علماء قائل ہیں کہ گانا ہر طرح مکروہ ہے امام خواہر زادہ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

جامع المعصرات میں النافع اور ذخیرہ کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے کہ اگر محقق دوسروں کو ستانے کے لئے نہ گائے بلکہ اپنی کبیدگی اور وحشت خاطر کو دور کرنے کے لئے گائے تو کوئی حرج نہیں۔ میں نے امام نجم الدین رحمۃ اللہ علیہ سے یہ بھی سنا ہے کہ اپنی لونڈی کا گانا بھی اگر (و وحشت خاطر دور کرنے کے لئے) سنے تو کوئی گناہ نہیں۔ اس قول کو واقعات حسامیہ سے نقل کیا گیا ہے۔ عوارف میں لونڈی کے ساتھ اپنی بی بی کا لفظ بھی مذکور ہے (یعنی اگر اپنی بی بی سے بھی گانا سن لیا جائے تو مباح ہے)۔ فتاویٰ ابراہیم شامی میں بھی اسی طرح مذکور ہے..... محیط میں (سرخسی نے ذکر کیا) ہے کہ امام محمدؒ نے میر کبیر میں بیان کیا ہے کہ حضرت انسؓ بن مالک اپنے بھائی براء بن مالک کے پاس گئے اس وقت وہ گارہے تھے۔

انتہی۔ (از مفسر رحمۃ اللہ)

حضرت عائشہؓ کا بیان ہے میرے پاس ایک انصاری لڑکی تھی میں نے اس کا نکاح کرادیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، عائشہ! کیا کوئی غنا نہیں ہے، انصاریوں کا یہ قبیلہ تو غنا کو پسند کرتا ہے، رواہ ابن جابر فی صحیح..... حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اپنی کسی قرابتدار لڑکی کا کسی انصاری سے نکاح کرادیا، رسول اللہ ﷺ اندر تشریف لائے تو فرمایا، کیا تم نے لڑکی کو رخصت کر دیا؟ حاضرین نے عرض کیا جی ہاں۔ فرمایا کیا تم نے اس کے ساتھ کسی گائے والے یا گائے والی کو بھیجا ہے؟ حضرت عائشہؓ نے کہا نہیں۔ فرمایا انصاری لوگوں کے اندر تغزل ہے (یعنی ان کو غناء پسند ہے) اگر تم لڑکی کے ساتھ کسی کو یہ گانے کے لئے بھیج دیتے اتینا کم اتینا کم فحیاننا وحیا کم (تو بہتر ہوتا) ہم تمہارے پاس آگئے اللہ ہم کو بھی مبارک کرے اور تم کو بھی۔ رواہ ابن ماجہ۔

عامر بن سعدؓ روی ہیں کہ ایک شادی میں، میں شریک ہوا، وہاں حضرت قرظ بن کعب اور حضرت ابو مسعود انصاری بھی موجود تھے اور لڑکیاں گاری تھیں۔ میں نے عرض کیا اے رسول اللہ ﷺ کے صحابہؓ اور اے اہل بدر تمہارے سامنے یہ کیا کیا جا رہا ہے، دونوں نے جواب دیا، اگر تم چاہو تو بیٹھ جاؤ اور ہمارے ساتھ تم بھی سنو۔ اور اگر جانا چاہتے ہو تو چلے جاؤ، ہم کو شادی میں لو (گانا سننے) کی اجازت دے دی گئی ہے۔ حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ میرے پاس حضرت ابو بکرؓ تشریف لائے، حج (یعنی عید) کا زمانہ تھا، میرے پاس دو لڑکیاں بیٹھی دف بجاری تھیں اور رسول اللہ ﷺ چہرے پر کپڑا ڈالے (لینے) ہوئے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے لڑکیوں کو جھڑکا، حضور والا نے چہرہ کا کپڑا اٹھول دیا اور فرمایا ابو بکر ان کو رہنے دو یہ عید کے دن ہیں۔ رواہ البخاری۔ ابن ماجہ کی روایت میں اتنا کہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہر قوم کا تمہارا ہوتا ہے اور ہمارا یہ تمہارا ہے۔

حضرت عمر بن شعیبؓ کے دوا کی روایت ہے کہ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں نے نذر مانی تھی کہ لو جب آپ تشریف لے آئیں گے تو اس خوشی میں آپ کے سر پر دف بجاؤں گی، حضور ﷺ نے فرمایا اپنی منت پوری کر لو۔ رواہ ابو داؤد۔ اور یہ بات طے شدہ ہے کہ حضور ﷺ نے ہی فرمایا، اللہ کی نافرمانی کی نذر کو پورا نہ کیا جائے (اگر دف بجانا محصیت ہوتا تو آپ اجازت نہ دیتے) رواہ مسلم..... یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے اور بنی نجار کے محلہ میں فردکش ہوئے تو بنی نجار کی لڑکیاں یہ شعر گانے اور کہنے لگیں۔

نحن حوار لنا بنی نجار یا حبذا محمدا من جار

(ہم بنی نجار کی لڑکیاں ہیں محمد بہترین مہمان ہیں۔ کردار ابن ماجہ عن انس۔)

اسی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جواب میں فرمایا، اللہ واقف ہے کہ میں تم سے محبت رکھتا ہوں۔

بیہقی نے حضرت عائشہؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو عورتیں لوٹیاں اور بچے یہ شعر گانے لگے، طلحہ البدر علینا من ثنیات الوداع وجب الشکر علینا مادع اللہ داع۔

وداع کی گھاٹیوں سے چودھویں کا چاند نکل آیا ہم پر اس کا شکر ادا کرنا ہمیشہ واجب ہے

اے نبی ﷺ مبعوث آپ واجب تعمیل احکام لے کر آئے۔

امام احمد نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو حضور ﷺ کی آمد کی خوشی میں حبشیوں نے چھوٹے چھوٹے برچھوں کا کھیل کیا۔

محمد بن حاطبؓ حمی روی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، گانا اور نکاح میں دف بجانا حلال و حرام میں امتیاز (کی علامت) ہے۔ رواہ احمد و الترمذی ابن ماجہ و النسائی۔

۱۔ احیاء العلوم میں امام غزالیؒ نے لکھا ہے خوشی کے اوقات میں سماع سے سرور میں بیجاں اور اضافہ ہوتا ہے اگر سرور سباح ہو تو ایسا سرور آفریں سماع و غنا بھی سباح ہے۔ جیسے عید، شادی، ولیمہ، پرولسی کی دواہی کے وقت یا عقیقہ اور بچہ پیدا ہونے اور ختنہ کے موقع پر یا حفظ قرآن کی تقریب پر ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں بچہ کو قرأت کیلئے قاری کے سپرد کرنے کے وقت غنا بھی اسی حکم میں ہے۔ (از مقرر رحمۃ اللہ)

تقریر مذکورہ بالا سے ظاہر ہو گیا کہ گانا سننا اور گانا دہ حرام ہے جو گناہ کی دعوت دے رہا ہو اور اللہ کی یاد سے غافل بن رہا ہو اگر ایسا نہ ہو تو حلال ہے حرام نہیں ہے۔ ہاں یہ بات الگ ہے کہ رسول اللہ ﷺ یا صحابہ کا گانا سننا اور قربت الہی کے حصول کا ذریعہ قرار دینا ثابت نہیں ہے اسی لئے اکابر نقشبندیہ گانا نہیں سنتے لیکن اس کی تردید بھی نہیں کرتے۔

بِغَيْرِ عِلْمٍ (علم کا مفعول محذوف ہے۔ مترجم) یعنی وہ نہیں جانتا کہ جس چیز کو خرید رہا ہے وہ کیسی ہے یا تجارت کی کیفیت نہیں جانتا کہ اس نے قرأت قرآن کے عوض لہو کو اختیار کیا۔ قتادہ نے کہا یہ آدمی کی بڑی گمراہی ہے کہ حدیث حق کو چھوڑ کر وہ کلام باطل کو پسند کرے۔

اور اللہ کی آیات کو مذاق کی چیز بنا لے۔
 اُنہیں لوگوں کے لئے ذلیل کرنے والا عذاب ہے۔

اور جب اس کے سامنے ہماری آیات پڑھی جاتی ہیں تو غرور سے پشت پھیر لیتا ہے (ان کی طرف توجہ ہی نہیں کرتا) گویا اس نے آیات کو سنا ہی نہیں۔ ایسا فکلبہ جیسے اس کے کانوں میں ڈاٹ لگی ہوئی ہے۔ ڈاٹ سے مراد ہے نقل سماعت گراں گوشہ جو سننے سے روکتی ہے۔

فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٥﴾ آپ اس کو دردناک عذاب کی خبر دے دیجئے۔ عَذَابٍ أَلِيمٍ کی اطلاع خوش خبری نہیں ہوتی بطور استہزاء اس کو بشارت فرمایا (مطلب یہ کہ وہ ہر بشارت سے محروم ہے کسی بشارت کا مستحق نہیں۔ اگر اس کے لئے بشارت ہے تو بس یہی کہ وہ دردناک عذاب میں مبتلا ہوگا۔ مترجم)

إِنَّ الدِّينَ أَمْنٌ وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝
بارغ ہوں گے جن کے اندر ہمیشہ رہیں گے۔ اللہ نے یہ پکا سچا وعدہ کر لیا ہے اور وہی غالب حکمت والا ہے۔

وَهُوَ الْعَزِيزُ یعنی وہی سب پر غالب ہے وعدہ ثواب اور وعید عذاب پورا کرنے سے اس کو کوئی روک نہیں سکتا۔
الْحَكِيمُ، حکمت والا ہے، یعنی جیسا اس کی حکمت کا تقاضا ہوتا ہے ویسا ہی کرتا ہے، خلاف حکمت کچھ نہیں کرتا۔

خَلَقَ السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْكُوْنَهَا وَالْكُفٰى فِى الْاَرْضِ رَوٰىسِ اَنْ تَمِيْدَ بِكُمْ
 اللہ نے آسمان بنائے بغیر ستونوں کے جو تم کو دکھائی دیتے ہوں اور زمین میں ڈال دیئے پہاڑ کہ وہ تم کو لے کر ڈالنا ڈال نہ
 ہونے لگے۔ رواسی زمین میں گڑے ہوئے پہاڑ۔

وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۖ وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ كَرِيمٍ ۝

اور اس میں ہر قسم کے جانور پھیلا رکھے ہیں اور ہم نے آسمان سے پانی اتارالور پھر اس (زمین) میں ہر طرح کے عمدہ اقسام اگائے۔

یہ تو اللہ کی بنائی ہوئی چیز ہیں اب تم مجھ کو دکھاؤ کہ اللہ کے سوا جو ہیں انہوں نے کیا چیز پیدا کی۔

یعنی جو کچھ تم کو دکھائی دے رہا ہے وہ سب تو خدا کا پیدا کردہ ہے پھر بتاؤ کہ دوسرے معبودوں نے کیا پیدا کیا کہ وہ مستحق عبادت قرار مانگے۔

بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٥٥﴾
(اور کوئی وجہ نہیں) بلکہ یہ کافر کھلی ہوئی گمراہی میں پڑے ہوئے ہیں۔

ترونها، عمد کی صفت ہے۔ ستون دکھائی نہ دینے کی دو صورتیں ہیں (۱) آسمانوں کو تھامنے والا کوئی سارا ہوا اور دکھائی

نہ دیتا ہو (۲) کوئی ستون ہی نہ ہو دونوں صورتوں میں جملہ صحیح ہے۔

اللہ نے آسمانوں کی بلاستون تخلیق، زمین میں پہاڑوں کے ثبات، آسمان کی طرف سے بارش کے نزول اور پانی سے ہر عمدہ سبزہ کی روئیدگی کو ظاہر کر کے اپنی قدرت کاملہ اور ہمہ گیر علم پر استدلال کیا اور اس کو دعویٰ توحید کے ثبوت میں پیش کیا پھر دوسرے معبودوں کا عجز عن التخلیق ظاہر کر کے توحید کو ثابت کیا اور آخر میں مشرکوں کے گمراہ ہونے پر مرثبت کر دی۔
وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ
اور ہم نے لقمان کو حکمت عطا کی۔

بغوی نے لکھا ہے لقمان بن باعور بن ناخور بن تارخ۔ تارخ ہی کو آذر کہا جاتا ہے۔ وہب بن منبہ نے کہا لقمان حضرت ایوب کے بھانجے تھے۔ مقاتل نے کہا خالہ کے بیٹے تھے۔ بیضاوی نے لکھا ہے لقمان حضرت داؤد کے زمانہ تک زندہ تھے اور فتویٰ دیا کرتے تھے لیکن حضرت داؤد کی بعثت کے بعد فتویٰ دینا چھوڑ دیا اور فرمایا اب میری ضرورت نہیں پھر کیوں فتویٰ دینے سے باز نہ رہوں۔ واقدی نے کہا لقمان بنی اسرائیل کے قاضی تھے۔ تفسیر در معرور میں ہے کہ ابن ابی شیبہ کی روایت ہے اور امام احمد نے الزہد میں بھی اس کو بیان کیا ہے اور کتاب الملوکین میں ابن ابی الدنیا نے بھی یہی لکھا ہے۔ نیز ابن جریر، ابن المنذر اور ابن ابی حاتم کا بھی بیان ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، لقمان ایک حبشی غلام تھے، جو بڑھئی کا پیشہ کرتے تھے بغوی نے خالد ربیع کی روایت سے بھی یہی لکھا ہے، مجاہد نے کہا لقمان حبشی غلام تھے ہونٹ بڑے بڑے تھے اور قدم پھٹے ہوئے تھے۔ سعید بن مسیب نے کہا رزی تھے۔ بعض کا قول ہے بھیڑیں بکریاں چرایا کرتے تھے۔

حکمت کا اطلاق انصاف، علم، حلم نبوت، قرآن اور انجیل سب پر ہوتا ہے کذا فی القاموس۔ حدیث ان من الشعر لحکمة میں حکمت سے مراد ہے علم۔ اور حدیث الاوفیٰ راسہ حکمة میں حکمت سے مراد عقل ہے آیت مذکورہ میں سب معنی مروا ہو سکتے ہیں۔ بغوی نے لکھا علماء کا اتفاق ہے کہ لقمان نبی نہیں تھے ایک دانشور عالم تھے۔

عکرمہ تنہا لقمان کی نبوت کے قائل تھے۔ ابن ابی حاتم کا بیان ہے کہ وہب بن منبہ سے دریافت کیا گیا..... کیا لقمان نبی تھے؟ وہب نے کہا نہیں۔ ان کے پاس وحی نہیں آئی تھی ہاں دانشمند آدمی تھے۔ ابن جریر نے مجاہد کا بھی یہی قول بیان کیا ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حضرت لقمان کو اختیار دے دیا گیا کہ وہ نبوت پسند کر لیں یا حکمت..... لقمان نے حکمت کو پسند کر لیا۔ بغوی نے لکھا ہے لقمان دوپہر کو سو رہے تھے۔ خواب میں ہاتف نے ندا دی، لقمان کیا تم چاہتے ہو کہ اللہ تم کو زمین میں اپنا خلیفہ بنادے اور لوگوں پر تم صحیح حکومت کرتے رہو؟ خواب ہی میں لقمان نے ہاتف کو جواب دیا، اگر میرے رب نے مجھے اختیار دیا ہے تو مجھے عافیت پسند ہے (میں حکومت کے جھگڑے میں نہیں پڑنا چاہتا) اور اگر یہ اللہ کا قطعی حکم ہے تو بسر و چشم۔ کیونکہ میں خوب جانتا ہوں کہ جب اللہ کا یہ قطعی حکم میرے لئے ہو گا تو وہی فیصلہ کرنے میں میری مدد بھی کرے گا اور غلطی سے مجھے محفوظ رکھے گا۔ ہاتف نے پردہ غیب سے آواز دی لقمان ایسا تم نے کیوں اختیار کیا؟ (یعنی عافیت کو کیوں پسند کیا۔) لقمان نے کہا سخت ترین اور اچھے ہوئے غیر واضح مقامات میں فیصلہ پر ہر طرف سے تاریکی چھائی ہوتی ہے ایسے مقام پر اگر لقمان کا فیصلہ صحیح پڑ گیا تو وہ نجات کا مستحق ہے اور اگر اس سے فیصلہ میں غلطی ہو گئی تو جنت کا راستہ کھو گیا، دنیا میں نیچا رہنا، سردار ہونے سے بہتر ہے۔ جو شخص آخرت پر دنیا کو ترجیح دیتا ہے اس کے ہاتھ سے دنیا بھی جاتی ہے اور آخرت بھی ہاتھ نہیں آتی۔ ملائکہ کو لقمان کی خوش گفتاری پر تعجب ہوا۔ اس کے بعد لقمان کو کسی روز سوتے میں اللہ نے حکمت عطا فرمادی اور بیدار ہونے کے بعد آپ ہر بات پر حکمت کرنے لگے۔

حضرت داؤد کو اس کے بعد (عطاء حکمت یا اختیار حکمت کی) نیبی ہاتف نے ندا دی تو حضرت داؤد نے بلا شرط اس کو قبول کر لیا۔ اسی کا نتیجہ ہوا کہ آپ کئی مرتبہ غلطی میں پڑ گئے مگر ہر مرتبہ اللہ نے معاف فرمادیا۔ حضرت لقمان اپنی حکمت سے حضرت داؤد کی مدد کرتے تھے۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت میں حکمت سے مراد عدل اور انصاف کے ساتھ کا فیصلہ کرنا نہیں ہے (کیونکہ حضرت لقمان نے اس بار کو اٹھانے سے انکار ہی کر دیا تھا)۔

جزی نے نہایہ میں کیا خوب کہا ہے کہ سب سے اعلیٰ چیز کا سب سے اعلیٰ علم حکمت ہے۔ میں کہتا ہوں سب سے اعلیٰ اور افضل چیز اللہ کی ذات ہے کوئی چیز اس کی طرح نہیں ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے لَیْسَ کَیْثُہٗ شَیْئٌ دُوسری جگہ فرمایا اَیُّ شَیْئٍ اَکْبَرُ شَہَادَۃً قُلِ اللّٰہُ اَکْبَرُ یعنی شئی کا اطلاق اللہ کی ذات پر ہوتا ہے۔ اللہ سب سے بڑی شئی ہے۔ گویا شئی بمعنی موجود کئے ہے اور موجود دو طرح کا ہے۔ مخلوق اور خالق یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ شئی مصدر ہے شَاءَ یَشَاءُ شَیْئًا مستعمل ہے اور مصدر کبھی اسم فاعل کے معنی میں آتا ہے کبھی اسم مفعول کے معنی میں۔ اول صورت میں شئی کا اطلاق اللہ پر ہو گا اور دوسری صورت میں تمام ممکنات پر۔ بعض علماء نے شئی کی تعریف میں کہا ہے۔ مَا یُمْکِنُ اَنْ یَّعْلَمَ وَیَخْبِرَ عَنْہُ۔ شئی وہ ہے جس کو جانتا اور اس کی حالت بیان کرنا ممکن ہو۔ مترجم (اور سب سے اعلیٰ علم جس پر غفلت کا پردہ نہیں پڑ سکتا علم حضوری ہے۔ علم حصولی غفلت سے خالی نہیں ہوتا۔ علاوہ ازیں اللہ کی ذات کا علم حصولی ممکن بھی نہیں ہے، علم حصولی نام سے کسی چیز کی تصویر کا ذہن میں آجانے کا۔ اور اللہ کی نہ کوئی صورت ہے نہ وہ کسی چیز اور ہیئت میں آسکتا ہے بلکہ اللہ کی ذات کا علم تو علم حضوری سے بھی بالاتر ہے علم حضوری جو کسی عالم کو ہوتا ہے اس کی نسبت ذات الہی کے علم کی طرف تو ایسی ہے جیسے علم حضوری سے علم حصولی کی نسبت۔ حصولی علم میں ذہن کے آئینہ میں صرف صورت ہوتی ہے اور حضوری علم میں ذہن کے سامنے نفس شئی ہوتی ہے مبداء انکشاف نفس شئی ہوتی ہے عکس اور صورت کا حصول علم کا ناقص درجہ ہے اور نفس شئی اگر ذہن کے سامنے حاضر ہو جیسے ہر شخص اپنی ذات کو جانتا ہے اور سمجھتا ہے میں ایسا ہوں یہ علم کا کامل درجہ ہے لیکن اللہ تو شررگ سے بھی زیادہ قریب ہے اس کا علم تو علم حضوری کے مقابلہ میں کامل نہیں اکمل ہے اعلیٰ اور افضل ہے کیونکہ علم حصولی ہو یا حضوری دونوں کا تعلق دماغ اور ذہن سے ہے اور ذات خداوندی کو جاننے کا تعلق قلب سے ہے۔ اسی لئے ایک حدیث قدسی میں آیا ہے کہ مجھے زمین و آسمان اپنے اندر نہیں سما سکتے۔ مگر مؤمن بندے کا دل مجھے اپنے اندر سما لیتا ہے۔

ذات الہی کا قلم بہت ہی خاص خاص لوگوں کو ہوتا ہے حاکم نے اور شعب الایمان میں یہی ہے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ لقمان حضرت داؤد کے غلام تھے، حضرت داؤد زہرہ بنی لور اس کو پسن لیا تو فرمایا یہ بہترین جنگی لباس ہے اس پر حضرت لقمان نے فرمایا، خاموش رہنا حکمت ہے۔ (بغیر دریافت کئے زہرہ بنانے کی حکمت اور غرض حضرت لقمان کو معلوم ہو گئی) لیکن ایسا کرنے والے کم ہیں۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت لقمان سے دریافت کیا گیا سب سے برا کون آدمی ہے؟ فرمایا آدمی سب سے برا ہے جو اس بات کی پرواہ بھی نہیں کرتا کہ لوگ مجھے گناہ کرتے دیکھ رہے ہیں یعنی (علی الاعلان بدکار)۔

ابن ابی شیبہ، امام احمد اور ابن جریر نے خالد بن ولیدؓ کا قول نقل کیا ہے کہ لقمان حبشی غلام تھے، بڑھئی تھے۔ ایک بار آقا نے حکم دیا، ایک بکری ذبح کر کے اس کی بہترین دو بوٹیاں لے آ۔ حضرت لقمان نے زبان لور دل لے جا کر حاضر کر دیا۔ کچھ دنوں کے بعد آقا نے دوبارہ حکم دیا کہ ایک بکری کو ذبح کر کے اس کی دو بدترین پارچے لے آ۔ حضرت لقمان نے پھر زبان لور دل لاکر حاضر کر دیے۔ آقا نے اس کی وجہ دریافت کی حضرت لقمان نے فرمایا، اگر یہ دونوں پاکیزہ رہیں تو سارے اعضاء سے بہتر ہیں اور اگر گندے ہوں تو سب سے زیادہ برے بھی یہی ہیں۔

اِنَّ الشُّکْرَ لِلّٰہِ کہ اللہ کا شکر کر یعنی ہم نے لقمان کو حکمت دی اور کہا کہ اس عطیہ حکمت کا شکر ادا کر۔ اکثر اہل تفسیر نے اُن کو مفسرہ قرار دیا ہے۔ کیونکہ عطائے حکمت میں قول کا معنی آجاتا ہے۔ میں کہتا ہوں، عطائے حکمت کا مطلب ہے حکمت سکھانا اور تعلیم حکمت اکثر قول ہی کے ذریعہ سے ہوتی ہے اس صورت میں حکمت دینے کا معنی ہو گا شکر گزاری کا حکم دینا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حکمت ہی شکر ہے اور حکمت ادا کرنے کا معنی ہی شکر ادا کرنے کا حکم دینا ہے۔

آیت میں امر سے مراد ہے نکوینی (تخلیفی، فطری) حکم۔ کیونکہ تکلیفی (اور تشرعی) حکم تو سب ہی لوگوں کو دیا گیا ہے، لقمان ہی کی خصوصیت نہیں پھر شکر گزاری کا حکم دینا (یعنی تکلیفی حکم دینا اس بات کا قطعاً موجب نہیں کہ ہر شخص ادا

کرنے پر مجبور ہو اور ضروری شکر کرے۔ البتہ نیکوئی امر کے لئے مامور بہ کا وجود ضروری ہے اگر امر نیکوئی مراد ہو تو پھر شکر گزاری لازم ہوگی جس طرح عطائے حکمت کے بعد حصول حکمت لازم ہے اسی طرح شکر کے امر نیکوئی کے بعد لقمان کا شکر گزار ہو جانا ضروری ہے۔

حکمت سے شکر مراد لینا بطور مجاہد ہے کیونکہ شکر حکمت کے لئے لازم ہے اور ملزوم سے لازم یا لازم سے ملزوم مراد ہو سکتا ہے۔

شکر کا معنی ہے منعم کی نعمت کا (اقرار) اظہار اور کفران کا معنی ہے منعم کی نعمت پر پردہ ڈال دینا، چھپا دینا (منعم کو منعم نہ قرار دینا)۔

صاحب قاموس نے لکھا ہے، شکر کا معنی ہے احسان شناسی۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ لفظ شکر اصل میں کشر تھا۔ کشر کے حروف کو مقدم موخر کر کے شکر کر دیا گیا، کشر کا معنی ہے کھول دینا، شکر کا معنی بھی نعمت کو ظاہر کرنا ہے۔ شکر کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) دل سے شکر کرنا یعنی منعم کے انعام کا تصور کرنا۔

(۲) زبان سے شکر کرنا یعنی منعم کی نعمت پر اس کی ثناء کرنا۔

(۳) اعضاء جسم سے شکر کرنا یعنی نعمت کے بدلہ میں منعم کی اطاعت کرنا۔ بعض علماء کا قول ہے کہ لفظ شکر عین شکر (بھرا ہوا چشم) سے ماخوذ ہے اس قول پر شکر کا معنی ہوگا۔ منعم کی نعمتوں کی یاد سے بھر جانا۔ اسی بنیاد پر اللہ نے فرمایا ہے، وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ۔ قرآن مجید میں اللہ نے دو شخصوں کو شکر گزار بندہ فرمایا ہے ایک حضرت ابراہیم جن کے متعلق فرمایا ہے۔

شَاكِرًاۤ اِلَّا نَعِيْهِ دوسرے حضرت نوح جن کے متعلق فرمایا ہے۔ اِنَّهٗ كَانَ عَبْدًا شَكُوْرًا۔

نہایت میں جزی نے لکھا ہے، نعمت کے مقابلہ میں شکر زبان سے بھی ہوتا ہے اور عمل سے بھی اور نیت سے بھی۔ زبان سے بھی منعم کی تعریف کرنی چاہیے اور اپنے اعضاء کو بھی ہمیشہ اس کی اطاعت میں لگادیا جائے اور یقین بھی رکھا جائے کہ منعم ہی میرا مولیٰ ہے۔ لفظ شکر شَكَرْتُ الْاِبِلَ شَكَرًا (لوٹ خوب چر کر موٹے ہو گئے) سے ماخوذ ہے۔

وَمَنْ يُّشْكِرْ فَاٰتٰمَآ يَشْكُرْ لِنَفْسِہٖؕ جو شکر کرے گا وہ صرف اپنے ہی فائدے کیلئے شکر کرے گا۔

شکر کرنے سے موجودہ اور حاصل شدہ نعمت زوال سے محفوظ ہو جاتی ہے اور آئندہ مزید نعمت حاصل ہو جاتی ہے اور اللہ کے قرب اور دوائی جنت کا حصول ہو جاتا ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَاَزِيْدَنَّكُمْ

وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ عَنِ جَمِیْعٍ ۝۱۳ اور جو (اللہ کی نعمت کی) ناشکری کرے گا تو (ناشکری کا وبال اسی پر پڑے گا) اللہ تو کسی کے شکر کا ضرورت مند اور محتاج نہیں ہے اور (بہر حال) وہ مستحق ستائش ہے۔ خواہ ناشکر اس کی حمد نہ کرے۔ تمام مخلوق بزبان حال اس کی شکر گزار ہے۔

فَاِذْ قَالَ لِقٰمٰنُ لِاٰیٰتِہٖ وَہُوَ یَعْطٰہُ یَبْنٰی لَا تَشْرِکْ بِاِلٰہِکَ اِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ ۝۱۷

لور یاد کرو جب لقمان نے اپنے بیٹے سے اس کو نصیحت کرتے ہوئے کہا تھا، میرے پیارے بیٹے! اللہ کا کسی کو ساجھی مت قرار دینا شرک بڑا ظلم ہے۔

لقمان کے بیٹے کا نام انعم یا اشکر یا مانان تھا۔ بعض اقوال میں آیا ہے کہ لقمان کا بیٹا مشرک تھا پھر باپ کی نصیحت کی وجہ سے مؤمن ہو گیا۔ ظلم کا معنی ہے کسی چیز کو اس کے مخصوص (مناسب) مقام کے علاوہ کسی دوسری جگہ رکھ دینا خواہ اس میں کمی کردی جائے یا بیشی یا مکان میں تغیر کر دیا جائے یا وقت بدل دیا جائے۔ ظلم کا اطلاق حق سے تجاوز کرنے پر بھی ہوتا ہے۔ تجاوز تھوڑا ہوا بہت اسی لئے چھوٹے گناہ کو ظلم کہا جاتا ہے اور بڑے گناہ کو بھی اور ظاہر ہے کہ شرک (بڑا گناہ ہے اس لئے) بڑا ظلم ہے

جس میں معبود ہونے کی صلاحیت نہ ہو اس کی عبادت کرنا یقیناً حق سے تجاوز عظیم ہے حقیقی معنوں کو اس کس کے ساتھ برابر قرار دینا جو معنوں ہونے کی اہلیت نہیں رکھتا بڑا ظلم (اور بڑی بے جا حرکت) ہے۔

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ
ان کا شکر ادا کرنے کا حکم دے دیا ہے یہ لقمان کے قول کے درمیان (اللہ کا قول) بطور جملہ معترضہ آگیا ہے۔

حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ
اس کی ماں نے ضعف پر ضعف اٹھا کر اس کو پیٹ میں رکھا۔ ماں کے

ساتھ حسن سلوک کرنے کی اس جملہ میں مؤکد ہدایت ہے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا میرے حسن معاشرت (یعنی حسن سلوک) کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے؟ فرمایا، تیری ماں، پھر تیری ماں، پھر تیری باپ اس کے بعد اقارب حسب درجہ۔ (متفق علیہ)

حضرت مغیرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے تمہارے لئے ماؤں کی نافرمانی حرام کر دی ہے (متفق علیہ) حضرت ابن عباسؓ نے وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ کا ترجمہ سختی پر سختی کیا ہے۔ ضحاک نے ضعف بالائے ضعف اور مجاہد نے مشقت بر مشقت۔ جب عورت حاملہ ہو جاتی ہے تو اس پر کمزوری اور مشقت طاری ہو جاتی ہے۔ حمل کا ضعف، خون چھوٹنے (وضع حمل) کا ضعف اور دودھ پلانے کا ضعف (اس طرح ضعف پر ضعف بڑھتا جاتا ہے)

وَرَفِضْلُهُ فِي غَمَامِينَ
اور اس کی دودھ چھڑائی دو سالوں (کے اختتام) میں ہے۔ اس آیت سے امام شافعیؒ نام

ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے استدلال کیا ہے کہ دودھ پلانے کی (زیادہ سے زیادہ) مدت دو سال ہے۔ ہم نے سورہ بقرہ کی آیت وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ الخ کی تفسیر کے ذیل میں مسئلہ رضاعت کو مفصل بیان کر دیا ہے۔

أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ
کہ میرا شکر لو اگر اور اپنے ماں باپ کا۔

اس آیت کی تفسیر میں سفیان بن عیینہ نے کہا جس نے پانچوں نمازیں پڑھ لیں اس نے اللہ کا شکر لو اگر دیا اور جس نے نمازوں کے بعد ماں باپ کے لئے دعائے خیر کی اس نے ماں باپ کا شکر کیا۔

إِلَى الْمَصِيرِ
میری ہی طرف لوٹنا ہے۔ اس فقرہ میں وعدہ بھی ہے اور وعید بھی یعنی میں شکر لو اگر ناشکری

دونوں کا بدلہ دوں گا۔

وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا

اور اگر وہ دونوں تجھ پر زور ڈالیں کہ میرے ساتھ (عبادت میں) اس چیز کو شریک ٹھہرا جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں ہے تو ان کا کہنا نہ مان۔

لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ یعنی جس معبود باطل کے شریک الوہیت ہونے کا تجھے علم بھی نہ ہو اس کو اللہ کی معبودیت میں

شریک بنانے پر اگر ماں باپ حکم دیں تو ان کا کہنا نہ مان۔ چہ جائیکہ اولہ قطعہ سے شرک کا باطل ہونا جب تجھے معلوم ہے تو ایسی

حالت میں ماں باپ کا حکم نہ ماننا تو بدرجہ اولیٰ لازم ہے۔ اللہ کا حق ہر مخلوق کے حق پر غالب ہے اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا خالق

کی نافرمانی (کی صورت) میں مخلوق کا حکم ناقابل اطاعت ہے۔ رواہ احمد والحاکم عن عمران والحمکیم ابن عمر والفخاری حاکم نے اس

روایت کی تصحیح کی ہے صحیحین، سنن ابوداؤد اور نسائی میں ایسی ہی حدیث حضرت علیؓ کی روایت سے آئی ہے۔

وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعَكُمْ وَفَازَ
اور دنیا میں ماں باپ کے ساتھ اچھے طور پر (جو عقلاً اور شرعاً پسندیدہ

ہو کر ہو۔

مسئلہ :- اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ماں باپ خواہ کافر ہوں لیکن اگر صاحب احتیاج ہیں تو ان کی مالی مدد کرنی اور

قربتداری کو نہ توڑنا واجب ہے۔

حضرت ابو بکرؓ کی صاحبزادی حضرت اسماءؓ کا بیان ہے میرے پاس میری ماں آئی اس زمانہ میں وہ مشرک تھی قریش کے

حلقہ میں داخل تھی۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میری ماں آئی ہے اور (مدد کی) خواہشمند ہے کیا میں اس کے ساتھ قرابت داری کا سلوک کر سکتی ہوں؟ فرمایا ہاں اس سے قرابت کا تعلق جوڑے رکھو۔ (متفق علیہ)

تفسیر سورہ علقوت میں بیان کیا جا چکا ہے کہ یہ دونوں آیات حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور ان کی والدہ کے متعلق نازل ہوئی تھیں۔

وَأَتَيْنَا سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيْنَا
اور اسی کی راہ پر چلنا جو میری طرف رجوع ہو۔

سَبِيلَ سے مراد دین ہے اور مَنْ أَنَابَ سے مراد ہیں رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرامؓ۔ عطاء نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ مَنْ أَنَابَ إِلَيْنَا سے اللہ کی مراد حضرت ابو بکرؓ کی ذات ہے۔ واقعہ یوں ہوا کہ جب حضرت ابو بکرؓ اسلام لے آئے تو حضرت عثمان، طلحہ، زبیر، سعد بن ابی وقاصؓ اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم نے آکر حضرت ابو بکرؓ سے پوچھا، کیا آپ (مسلمان ہو گئے اور) اس شخص پر ایمان لائے اور اس کو سچا سمجھ لیا۔ حضرت ابو بکرؓ نے جواب دیا ہاں وہ سچے ہیں تم بھی ان پر ایمان لے آؤ، پھر آپ سب کو ساتھ لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور یہ حضرات بھی مسلمان ہو گئے۔ یہ ہی لوگ اسلام کے پیش رو جو حضرت ابو بکرؓ کی راہنمائی سے مسلمان ہوئے اللہ نے حضرت ابو بکرؓ ہی کے متعلق فرمایا وَأَتَيْنَا سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيْنَا۔

مسئلہ :- اگر والدین فریضہ خدو ندی کو ترک کرنے یا فعل حرام کا ارتکاب کرنے کا حکم دیں تو ان کا کما مانتا جائز ہے۔ اللہ کے حکم کی تعمیل کے ساتھ ساتھ اس کے مخالف مخلوق کے حکم کو ماننا شرک معنوی ہے۔ ہم حدیث مبارک نقل کر چکے ہیں کہ خالق کی نافرمانی ہوتی ہو تو مخلوق کے حکم کو ماننا جائز ہے، ہاں والدین کے حکم کو ماننا اس وقت واجب ہے جب وہ کسی ایسے مباح کام کا حکم دیں جو خلاف عقل و شرع نہ ہو۔

اگر والدین کثرت ذکر و نوافل کو روکیں یا ضرورت سے زائد مال کمانے کا حکم دیں تو کیا ان کی بات ماننی واجب ہے؟ میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ ایسے حکم کو ماننا واجب نہیں ہے۔ کیونکہ اصحاب انابت کی راہ پر چلنے کا اللہ نے اس آیت میں حکم دیا ہے اور نوافل کی کثرت ترک دینا اور اللہ کے سوا سب کا ترک اور ہر وقت اللہ سے لو لگانا اہل انابت کا طریقہ ہے۔ یہ حقیقت ناقابل انکار ہے کہ صحابہ کرامؓ نے اپنا وطن چھوڑا، ہجرت کی اور مال باپ کی مرضی کے خلاف راہ خدا میں اپنی جانی اور مالی قربانی دی۔ اللہ نے فرمایا ہے قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ الْخَالُصُونَ كَمَا تَدْعُونَ فَاذْهَبُوا بِهِمْ إِلَىٰ مَكَانَاتِهِمْ فَمَا لَهُمْ قَلِيلٌ مِّنْ بَعْدِ اللَّهِ إِنْ كَانُوا عَاذِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِآيَاتِ رَسُولِهِ وَقَدْ كَانُوا ظَالِمِينَ (اس سے معلوم ہوا کہ جہاد فی سبیل اللہ کے لئے ترک کل نہ فقط جائز ہے بلکہ فرض ہے) پھر اللہ کی راہ میں شیطان اور نفس امارہ سے، مال باپ کے کہنے سے جہاد ترک کر دینا (یعنی نوافل و ذکر کی کثرت چھوڑ دینا اور ضرورت سے زائد کمائی کی طرف راغب ہونا۔ مترجم) کس طرح جائز ہو سکتا ہے۔

حاکم نے بوساطت عامر ابن عبد اللہ حضرت عبد اللہ بن زبیر کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت زبیر نے فرمایا ابو قحافہ (حضرت ابو بکر کے والد) نے حضرت ابو بکر سے کہا میں دیکھ رہا ہوں کہ تم کمزور باندی غلاموں کو آزاد کرتے ہو اگر طاقتور غلاموں کو آزاد کرتے تو بہتر ہوتا کہ وہ تمہاری حفاظت کر سکتے۔ اور تمہاری طرف سے (دشمنوں کے مقابلہ میں) کھڑے ہو سکتے۔

حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا ابائیں اس ثواب کا طلبگار ہوں جو اللہ کے پاس ہے۔ آیت وَسَبَّحْنَاهَا لَكَ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ نَازِلٌ هُوَ۔ یہ واقعہ اس زمانہ کا ہے جب حضرت ابو بکرؓ نے حضرت بلال، حضرت عامر بن نبیر، حضرت ام عیسٰی اور حضرت زبیرہ کو (خرید کر) آزاد کیا تھا۔

حضرت ابو بکرؓ نے چار ہزار روپے ہم ساتھ لے کر رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب ہجرت کی تھی گھر والوں کے لئے کچھ بھی

چھوڑ کر نہیں گئے تھے اور یہ بات باپ کی مرضی کے خلاف تھی۔ سورۃ توبہ کی آیت **إِنْ لَا تَنْصُرُوا اللَّهَ فَاصْطَبِرُوا** تفسیر میں ہم نے ہجرت کی تفصیل لکھ دی ہے۔

اُتْمَ اِلٰی مَرْجِعُکُمْ
 اور تم سب کی آمد (یعنی تمہاری اور تمہارے والدین کی) میری ہی طرف ہوگی۔
 فَاَنْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۵﴾
 تم کو اسلام کی جزا اور تمہارے والدین کو کفر کی سزا دوں گا۔
 پھر تم جو کچھ کرتے رہے تھے میں تم کو بتا دوں گا۔ یعنی بدلہ دوں گا۔

حضرت لقمان کے قصہ میں یہ دونوں جملے بطور معترضہ ذکر کر دیئے گئے ہیں۔ والدین کے کہنے سے شرک کی ممانعت کا حکم بطور مبالغہ کیا گیا ہے۔ اللہ کے بعد ماں باپ سب سے زیادہ تعظیم و اطاعت کے مستحق ہیں لیکن شرک میں ان کی اطاعت بھی حرام ہے دوسروں کا تو ذکر ہی کیا ہے۔

يٰۤاَيُّهَا اَنْ تَاْكُلْ مِنْ حَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمٰوٰتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ يٰۤاَيُّهَا اللّٰهُ

اے میرے پیارے بیٹے بلاشبہ اگر رانی کے دلہ کے وزن کے برابر کوئی حرکت ہوگی اور وہ کسی پتھر کے اندر یا آسمانوں میں یا زمین میں ہوگی تو اللہ اس کو لا حاضر کرے گا۔

اِنْتَهَا یعنی کوئی خصلت کوئی بات اچھی ہو یا بری بھلائی کی ہو یا برائی کی۔ قادی نے کہا اِنْتَهَا کی ضمیر خطا کی طرف راجع ہے کیونکہ حضرت لقمان کے بیٹے نے حضرت لقمان سے کہا تھا اے میرے باپ اگر میں چھپ کر کوئی گناہ کروں کہ کسی کو اطلاع نہ ہو تو اس کو خدا کیسے جان لے گا اس کے جواب میں اِنْتَهَا اِنْ تَنْکُ حضرت لقمان نے فرمایا جس کو اللہ نے اس جگہ نقل فرمادیا۔
حَبَّةُ خَرْدَلٍ سے مراد ہے حقیر ترین مقدار۔ پتھر یا آسمان یا زمین کے اندر ہونے سے مراد ہے پوشیدہ ترین انتہائی محفوظ مقام میں ہونا۔ جیسے پتھر کا جو فیا سب سے اونچا مقام آسمان یا زمین کی انتہائی پست ترین گہرائی۔

قائدہ نے کہا صَخْرَہ (پتھر) سے مراد ہے پہاڑ۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا صَخْرَہ سے مراد وہ پتھر ہے جو ساتوں زمینوں کے نیچے ہے جس میں کافروں اور بدکاروں کے اعمال کا اندارج ہوتا ہے۔ آسمان کی نیل گوئی اسی کے عکس کی وجہ سے ہے۔ سدی نے کہا اللہ نے زمین کو مچھلی کے اوپر پیدا کیا یہ مچھلی وہی نون (مچھلی) ہے جو آیت ق وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ میں مذکور ہے۔ یہ مچھلی پانی کے اندر پتھر کی ایک چٹان کے اوپر ہے اور چٹان ایک فرشتے کی پشت پر رکھی ہوئی ہے اور فرشتہ ایک پتھر پر قائم ہے۔ یہ وہی پتھر ہے جس کا ذکر حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرنے کے ذیل میں کیا ہے۔ یہ پتھر آسمان میں ہے نہ زمین میں بلکہ ہوا پر ہے۔

یَا بَہَا اللہ اللہ اس کو لا کر حاضر کر دے گا یعنی اس کی حساب فہمی کرے گا۔
 إِنَّ اللہَ لَطِیْفٌ خَبِیْرٌ ﴿۱۶﴾
 اس میں شک نہیں کہ اللہ باریک بین باخبر ہے یعنی اس کے علم کی رسائی و
 احاطہ سے کوئی پوشیدہ دقیق ترین چیز بھی خارج نہیں ہر چیز کی حقیقت کو خوب جانتا ہے۔

حسن نے کہا آیت میں ہر چھوٹی بڑی چیز کا کامل احاطہ مراد ہے (یعنی ہر چیز کو چھوٹی ہو یا بڑی اللہ گھیرے ہوئے ہے) بغوی نے لکھا ہے بعض کتابوں میں آیا ہے کہ حضرت لقمان کے یہ آخری الفاظ تھے، اس جملہ کے زبان سے نکلے ہی ان پر ایسی دہشت اور ہیبت طاری ہوئی کہ یہ پتہ پھٹ گیا۔

يَبْنِيْ اَقْوَمَ الصَّلَاةِ وَاْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ
(اپنے نفس کی تکمیل کے لئے) نماز قائم کر اور دوسروں کی درستی کے لئے نیک باتوں کا حکم دے اور بری باتوں کی ممانعت کر۔
وَاصْبِرْ عَلَى مَا اَصَابَكَ
لو (سر دہنی کے راستہ میں) تجھ کو جو دکھ پہنچے (اور تکلیف اٹھانی پڑے) اس پر مبرر رکھ۔

إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٤﴾ بلاشبہ یہ (ثبات و صبر) فرائض میں سے ہے یعنی ان امور میں سے ہے جو اللہ نے فرض کر دیے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا خَيْرُ الْأُمُورِ عَوَازُ مُهَايَعِنِ بَہترین امور وہ ہیں جن کا کرنا

اللہ نے فرض کر دیا ہے۔

نعت میں عزم کا معنی ہے کسی کام کو کرنے کا اہل ارادہ۔ اس تشریح پر آیت میں عزم (مصدر) بمعنی معزوم (اسم مفعول) کے ہوگا۔

وَلَا تَصْبِرْ خَدَاكَ لِلْمَنَاسِكِ
اور اپنے گال لوگوں کے لئے نہ پھلا یعنی ان سے رخ نہ موڑ لوگوں سے اعراض نہ کر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یعنی غرور نہ کر، دوسروں کو حقیر نہ سمجھ کہ وہ تجھ سے بات کریں اور تو ان کی طرف سے منہ پھیر لے۔

وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا
اور زمین پر اتر کر نہ چل
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ
بلاشبہ اللہ کسی اتر کر چلنے والے شخی باز کو پسند نہیں کرتا۔
مُخْتَالٍ اتر کر چلنے والا۔

فَخُورٍ دوسرے لوگوں پر فخر کرنے والا۔

وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ
اور اپنی چال درمیانی رکھو یعنی نہ ریگتے چلو کہ یہ غرور کی علامت ہے اور اہل غرور کی چال ہے۔ نہ بہت لپک کر چلو کہ یہ چھپچھوروں کی چال ہے۔ وقار کو زائل کرتی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سرعت رفتار کو زائل کر دیتی ہے۔ آخر جبہ ابن عدی و ابو نعیم فی الخلیۃ عن ابی ہریرہ (و آخر جبہ ابن عدی من حدیث ابی سعید و ابن عمر)

جس تیز رفتاری کی ممانعت کی گئی ہے اس سے مراد وہ سرعت رفتار ہے جو طبعی چال سے بڑھ کر کوشش کر کے اختیار کی جائے۔ معمولی تیزی رفتار جس کی عادت ہو وہ تو مستحب ہے۔ ابن سعد نے حضرت یزید بن مرعمہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب چلتے تھے تو اتنی تیزی سے چلتے تھے کہ آپ کے پیچھے لپکنے والا آپ تک پہنچ نہ سکتا تھا۔ طبرانی اور بیہقی نے حضرت ابو موسیٰ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وقار کو (چال میں) قائم رکھو اور جنازے لے جانے میں میانہ روی کو اختیار کرو۔ صحاح ستہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جنازے کو تیز لے جاؤ کیونکہ اگر وہ نیک ہے تو تم اس کو پہلے پہنچا دو گے اور اگر بد ہے تو اپنے کندھوں سے (جلد) اتار دو گے۔ ان تمام احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رفتار کی تیزی حسب عادت قبیح نہیں ہے اور قصد سے مراد تیزی رفتار ہی ہے جو دوڑ سے کم درجہ کی ہو۔

وَاعْظُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ
اور اپنی آواز پچی رکھ
بلاشبہ شبہ بڑی ناگوار آواز گدھوں کی آواز ہوتی ہے۔

مقاتل نے اَعْظُضْ کا ترجمہ کیا ہے پست رکھ یعنی گدھوں کی آواز بہت ہی مکروہ ہوتی ہے بالکل بھٹی ہوئی، دوزخیوں کی آواز بھی گدھوں کی آواز کی طرح ہوگی۔ ابتداء میں زفیور اور اختتام پر شمیم۔ (سینہ کے اندر ہی اندر گڑ گڑ کی آواز) سفیان ثوری نے آیت مذکورہ کی تشریح میں کہا اس سے مراد چھینک کی دہشت ناک قبیح آواز ہے۔ وہب نے کہا لقمان نے اپنے کلام میں حکمت کے بارہ ہزار دروازے کھول دیئے (یعنی بارہ ہزار پُر حکمت مقولے لقمان کے ہیں) جن کو لوگوں نے اپنے کلام اور معاملات میں شامل کر لیا ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَنَافِيَ السَّمُوتِ وَمَنَافِيَ الْأَرْضِ
معلوم نہیں کہ جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے سب کو اللہ نے تمہارے کام پر لگا رکھا ہے۔

مَنَافِيَ السَّمُوتِ یعنی اللہ نے تمہارے کام پر چاند، سورج اور ستاروں اور پہاڑوں کو لگا دیا ہے۔ وَمَنَافِيَ الْأَرْضِ اور زمین میں جو کچھ ہے اس کو بھی تمہارے کام پر لگا دیا ہے۔ موجودات ارضی سے مراد ہیں کانیں، نباتات اور حیوانات ان سب کو اللہ نے براہ راست یا بالواسطہ انسانوں کے کام پر لگا دیا ہے یعنی انسانوں کو یہ قدرت عطا فرمادی ہے کہ بالواسطہ یا بلاواسطہ ان سے

فائدہ اندوز ہوں۔

وَاسْبِغْ عَلَيْنَا نِعْمَةَ ظَاهِرَةٍ وَبَاطِنَةٍ

پوری دے رکھی ہے۔

ظاہری نعمتوں سے مراد ہیں محسوس نعمتیں خوبصورتی، اعضاء کی درستی، رزق، عافیت اور دوسری دنیوی نعمتیں۔ ان کے علاوہ دشمنوں پر غلبہ، اسلام، رسول، قرآن، ضوابط شریعت کا ثقل نہ ہونا، اجاع رسول کی توفیق، اسلام کا غلبہ وغیرہ یہ سب بھی ظاہری نعمتوں میں شامل ہیں۔

باطنی نعمتوں سے مراد ہے دل، عقل، باطنی حواس، حسن اخلاق، اعتقاد حق، دل میں صحیح اعتقاد و اہل دینا گناہوں کی فوری پکڑ نہ ہونا، ملائکہ کے ذریعہ سے مدد پہنچانا معرفت الہی کا نور اللہ اور اللہ کے رسول سے محبت، رسول کی شفاعت وغیرہ۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝

اور بعض لوگ اللہ کے بارے میں بے دلیل اور بغیر (پیغمبر کی) رہنمائی کے اور بدون کسی روشن کتاب کے جھگڑا کرتے ہیں۔

يُجَادِلُ یعنی اللہ کے رسول سے جھگڑا کرتے ہیں۔

فِي اللَّهِ اللہ کی توحید اور صفات کے بارے میں۔

بِغَيْرِ عِلْمٍ کسی استدلال سے حاصل شدہ علم کے بغیر۔ بغوی نے لکھا ہے کہ اس آیت کا نزول نصر بن حارث اور ابی بن خلف اور ان جیسے لوگوں کے حق میں ہوا۔

وَلَا هُدًى اور رسول کی ہدایت کے بغیر

وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ اور بغیر کسی روشن کتاب کے جو اللہ کی طرف سے نازل کی گئی ہو۔ غرض یہ کہ ان کے جھگڑے کی بناء محض باپ دادا کی پیروی پر ہے۔ (نہ ان کو عقلی علم حاصل ہے نہ نقلی)

وَاِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا اَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَنْتَبِعُ مَا وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَانُوا

اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کا اتباع کرو جو اللہ نے نازل فرمائی ہے وہ کہتے ہیں کہ (نہیں) ہم تو اس پر چلیں گے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو (چلتے) پایا۔

یعنی ہم اللہ کی اتاری ہوئی کتاب کی پیروی نہیں کریں گے بلکہ جس (دین) پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا اسی پر ہم چلیں گے۔ آیت میں اصول دین میں تقلید کی ممانعت ہے (فروعی اجتہادی مسائل میں تقلید کی ممانعت نہیں ہے)

اَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ اِلٰى عَذَابِ الشَّعِيرِ ۝
 (داوا) کو بھڑکتی آگ کے عذاب کی طرف بلارہا ہو (جب بھی یہ لوگ باپ دادا کے پیچھے چلے جائیں گے)

عذاب دوزخ کی دعوت یہ ہے کہ شیطان تقلید یا شرک کی خویاں ان کے دلوں میں ڈال دیتا ہے سوال انکاری تجبی ہے
 وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ اِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۚ وَاِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝

اور جو شخص اپنا رخ اللہ کی طرف جھکا دے اور مخلص بھی ہو تو اس نے بڑا مضبوط قبضہ تھام لیا اور اخیر سب کاموں کا اللہ ہی کی طرف پہنچے گا۔

وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ یعنی جو اپنی توجہ اللہ کی طرف کر دے اور کامل طور پر ہمہ تن اللہ کا ہو جائے اپنے تمام کام اللہ کے سپرد کر دے ہر کام کو کرنے یا نہ کرنے میں اللہ کی خوشنودی کا حصول اس کے پیش نظر ہو۔

وَهُوَ مُحْسِنٌ اور اپنے اعمال میں مخلص ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا احسان (اعمال کی خوبی) یہ ہے کہ تم اللہ کی عبادت اس طرح کرو کہ گویا (عبادت کے وقت وہ تمہاری آنکھوں کے سامنے ہے اور) تم اس کو دیکھ رہے ہو یعنی کامل حضور قلب کے ساتھ۔

فَقَدْ اسْتَمْسَكَ یعنی اس نے مضبوط ترین قبضہ پکڑ لیا اور ایسا محکم ذریعہ اپنی گرفت میں لے لیا جس کے ٹوٹنے کا احتمال بھی نہ ہو۔ یہ نہایت لطیف تشبیہ ہے، متوکل کو اس شخص سے تشبیہ دی ہے جس نے کوئی مضبوط قبضہ پکڑ رکھا ہو۔ ہر کام کا اخیر انجام اللہ ہی کی طرف ہے یعنی سب کو آخر میں اللہ ہی کے پاس جانا ہے۔

وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ إِنَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿۳۱﴾

اور جو شخص (اللہ کی طرف اپنا رخ نہ کرے اور) انکار کر دے تو اس کے انکار سے آپ کو رنجیدہ نہ ہونا چاہئے ان سب کی واپسی ہماری ہی طرف ہوگی۔ پھر ہم ان کو ان کے کئے ہوئے اعمال بتائیں گے (یعنی عذاب دیں گے) بیشک اللہ دلوں کی باتوں سے واقف ہے۔

فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ پورا اکلام اس طرح تھا جو شخص کفر کرے گا وہ اپنا نقصان خود کرے گا۔ آپ کو کچھ ضرر نہ پہنچا سکے گا نہ دنیا میں نہ آخرت میں۔ عدم ضرر عدم حزن کا موجب ہے اس لئے بجائے عدم ضرر کے عدم حزن کا ذکر کیا۔

عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ یعنی دلوں کے اندر چھپے ہوئے عقائد اور اندرونی خیالات سے اللہ بخوبی واقف ہے ظاہر کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ ہر شخص کے عقیدے اور عمل کے مطابق بدلہ دے گا۔

نَمُنَّبِّئُهُمْ قَلِيلًا ہم ان کو کچھ مدت تک (یعنی اجل مقرر آنے تک یا کسی قدر تھوڑے سے) مزے اڑانے دیں گے۔ یعنی تھوڑی مدت تک ان کو مصلحت دیں گے۔

ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿۳۲﴾ پھر ہم مجبور کر کے ان کو بھاری عذاب کی طرف لے جائیں گے یعنی دوزخ کے عذاب کی طرف۔

عذاب غلیظ، بھاری عذاب، زیادہ بھاری چیزوں کا جس طرح دباؤ پڑتا ہے۔ سخت عذاب کا بھی ایسا ہی بھاری باران پر پڑے گا۔

وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ (کافروں) سے دریافت کریں کہ آسمانوں کو زمین کو کس نے پیدا کیا تو بلاشبہ کہیں گے کہ اللہ نے (ان سب کو پیدا کیا) اگر آپ ان

یعنی دوسروں کی طرف خلاقیت کی نسبت کرنے سے روکنے والی اتنی واضح دلیلیں موجود ہیں کہ جن کی روشنی میں ان کو صرف اللہ کی خلاقیت کا اقرار کرنا پڑتا ہے۔

قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ آپ کہہ دیجئے اللہ سزاوار ستائش ہے (اللہ کا شکر ہے) جس نے تم سے تمہارے عقیدے کے خلاف اقرار کرنے پر مجبور کر دیا۔

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۳﴾ بلکہ ان میں سے اکثر نہیں جانتے (کہ اللہ کی توحید کا اقرار ان پر لازم ہے اور جب ان کو متنبہ کیا جاتا ہے تو متنبہ نہیں ہوتے)

يَلْبِسُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اللّٰهُ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہے۔ یعنی اللہ ہی سب کا خالق اور مالک ہے اس لئے معبود ہونے کا مستحق بھی اس کے سوا کوئی نہیں۔

إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿۳۴﴾ یہ سچی حقیقت ہے کہ ہر (تعریف کرنے والے کی) تعریف سے اللہ بے نیاز ہے اور وہ (فی نفسہ) ہر حمد کا مستحق ہے (خواہ کوئی اس کی تعریف کرے یا نہ کرے)

ابن اسحاق نے عطاء بن یدک کے حوالہ سے بیان کیا اور بغوی نے بھی یہ ہی ذکر کیا ہے کہ آیت وَمَا أَوْفَتْهُمْ مِنَ الْعِلْمِ الْاَقْلِيَامُ کے میں نازل ہوئی، پھر جب رسول اللہ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ تشریف لے گئے تو علمائے یہود نے حاضر ہو کر دریافت کیا ہم کو اطلاع ملی ہے کہ آپ وَمَا أَوْفَتْهُمْ مِنَ الْعِلْمِ الْاَقْلِيَامُ کہتے ہیں اس سے مراد آپ کی اپنی قوم ہے (جو واقعی جاہل اور امی ہے) یا ہم لوگ مراد ہیں (ہم تو بڑے بڑے علماء ہیں) حضور ﷺ نے فرمایا سب لوگ مراد ہیں (قریش بھی اور تم بھی) یہودی

بولے کیا وہ کلام جو تمہارے پاس (تمہارے دعوے کے مطابق اللہ کی طرف سے) آیا ہے اس میں یہ بات نہیں ہے کہ ہم کو توریت عطا کی گئی ہے اور توریت میں ہر چیز کا بیان ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ کے (بے پائے) علم کے مقابلے میں توریت کا علم قلیل ہے۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ

اور اگر زمین میں جتنے درخت ہیں سب قلم ہو جائیں اور (محیط کل) سمندر کو اس کے پیچھے سے مزید سات سمندر مدد پہنچائیں (یعنی سب سیاہی بن جائیں اور اللہ کے معلومات لکھے جائیں تو قلم ٹھس کر ختم ہو جائیں گے اور روشنائی تمام ہو جائے گی مگر) اللہ کے کلمات (معلومات) ختم نہیں ہوں گے۔

یٰٰمَدُّہ یعنی اس محیط کل سمندر میں پیچھے سے مزید سات سمندر روشنائی بڑھائیں اور اس میں آکر گریں۔ یٰٰمَدُّہ مَدَّ الدَّوَاتِ سے مشتق ہے۔ دوات میں روشنائی پڑنے کو مددوات کہتے ہیں۔

کَلِمَاتُ اللَّهِ یعنی اللہ کی معلومات (غیر متناہی ہیں کتنے ہی قلم ہوں اور کتنی ہی روشنائی ہو اللہ کے قلیل معلومات لکھنے کے لئے کافی نہیں کثیر معلومات کا تو ذکر ہی کیا ہے)

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمٌ ۝۵۰ بلاشبہ اللہ غالب ہے (اس کو کوئی طاقت مغلوب نہیں کر سکتی) حکمت والا ہے (اس کے علم و حکمت کے دائرے سے کوئی چیز باہر نہیں)

ابن جریر نے عکرمہ کا بیان نقل کیا ہے کہ جب اہل کتاب (یعنی یہودیوں) نے رسول اللہ ﷺ سے روح کی بابت دریافت کیا تو آیت وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا نازل ہوئی۔ اہل کتاب نے کہا آپ کا ہمارے متعلق یہ خیال ہے کہ ہم کو کلیل علم دیا گیا ہے حالانکہ ہم کو توریت عطا کی گئی جو سراسر حکمت و علم ہے اور جس کو حکمت عطا کر دی گئی اس کو خیر کثیر عطا کر دی گئی (پھر ہمارا علم ناقص اور قلیل کیسے ہو سکتا ہے) اس پر آیت مذکورہ زیر تفسیر نازل ہوئی۔ مندرجہ بالا روایات کی بناء پر آیت کو مدنی کہا جائے گا۔

لیکن کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ آیت مذکورہ مکی ہے یہودیوں نے قریش کو مشورہ دیا تھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ سے روح کے متعلق دریافت کریں۔ اس وقت تک حضور نے مکہ نہیں چھوڑا تھا۔

ابن جریر نے نیز ابو الشیخ نے کتاب العظمت میں بیان کیا ہے کہ مشرکوں نے کہا تھا یہ کلام (قرآن مجید) عنقریب ختم ہو جائے گا اس پر آیت وَلَوْ أَنَّ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنَ الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَوْ نَخْلٍ لَنَكْتُبَنَّ بِهَا مِنْ نِعْمَتِ اللَّهِ عَلَيْكَ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَلَا تَقْلُبُوا أَعْقَابَكُمْ ۝۵۱

اور سب کو (قیامت کے دن زندہ کر کے) اٹھانا (اللہ کے لئے) بس ایک شخص (کے پیدا کرنے اور اٹھانے) کی طرح ہے بلاشبہ اللہ خوب سننے والا اور دیکھنے والا ہے۔

یعنی اللہ کے نزدیک تم سب کو پیدا کرنا اور پھر دوبارہ اٹھانا ایسا ہی ہے جیسے ایک شخص کو پیدا کرنا اور اٹھانا اس کی ذاتی قدرت سے جب اس کے ارادہ کا تعلق ہو جائے تو سب کو پیدا کرنے اور اٹھانے کے لئے بس یہی کافی ہے ایسا نہیں ہے کہ ایک کام میں مشغول ہونے کے وقت دوسرے کام سے غافل ہو جائے آن کی آن میں جس طرح ایک کی تخلیق اس کے ارادے سے ہو جاتی ہے۔ اسی طرح ایک پل میں سب کی تخلیق بھی اس کے ارادے سے ہو سکتی ہے وہ ہر سنی جانے والی آواز کو سنتا اور ہر چیز کو دیکھتا ہے ایک شے کی شنوائی اور بینائی اس کو دوسری چیزوں کی شنوائی اور بینائی سے مانع نہیں ہو سکتی۔

یا سَمِيعٌ بَصِيرٌ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ مشرک جو قیامت کا انکار کرتے ہیں اللہ ان کے اس انکار کو سننے والا اور ان کے اعمال کو دیکھنے والا ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِيهِ الْإِلَّٰلَ فِي السَّمَاءِ وَيُولِيهِ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْعِبُ

إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى
داخل کرتا ہے اور دن کو رات میں داخل کرتا ہے اور سورج و چاند کو اس نے فرماں بردار بنا رکھا ہے ہر ایک مقررہ وقت تک چلا رہے گا یعنی روز قیامت تک۔

وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝
اور (کیا تم کو نہیں معلوم) کہ اللہ بلاشبہ تمہارے اعمال سے باخبر ہے۔

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ ۝
یہ (اللہ کی علمی وسعت احاطہ قدرت اور قدرت صنعت) اس سبب سے ہے کہ اللہ ہی حق ہے (یعنی اس کا وجود اور تمام صفات کمالیہ محقق اور ثابت ہیں یا اس کی الوہیت ثابت شدہ ہے) اور اللہ کے سوا جن معبودوں کو وہ پکارتے ہیں وہ باطل ہیں (یعنی معدوم الاصل ہیں یا ان کی الوہیت کا دعویٰ بے حقیقت ہے)

وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيمُ الْكَبِيرُ ۝
اور (اس سبب سے ہے) کہ اللہ ہی سب سے بالا اور غالب ہے اور بزرگی والا ہے۔ اس کی بزرگی اور عظمت ظاہر ہے اور جس ذات کی یہ عظمت ہے یقیناً اس کے علم و قدرت کے احاطہ سے کوئی چیز باہر نہیں ہو سکتی۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُوكَ تَجُورِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُريَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ۝
کیا آپ کو نہیں معلوم کہ سمندر میں کشتیاں اللہ کے کرم سے چلتی ہیں تاکہ اللہ تم کو اپنی قدرت کی کچھ نشانیاں دکھا دے۔
اللہ کی قدرت و کرم کے عموم پر یہ دوسری دلیل ہے۔ نعمت سے مراد ہے احسان یعنی اللہ کا یہ کرم کہ اس نے اسباب نعمت فراہم کر دیئے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ مِنْ مِّنْ نَّبْعِضِهِ يَعْنِي سَمَدٌ ۝
بے شک اس میں ہر ایسے شخص کے لئے جو صابر و شاکر ہو بہت نشانیاں ہیں۔
إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝

صَبَّارٌ سے وہ شخص مر لو ہیں جو آفاق اور انفس (یعنی اندرون و بیرون یا اپنی ذات اور سارے جہاں) کا گہرا مطالعہ کرتا ہے اور اس سوچ و چار میں تکلیفیں بر لوشٹ کرتا ہے اور شُکُور وہ شخص جو اللہ کی نعمتوں کو پہچانتا اور نعمتیں عطا فرمانے والے کا شکر ادا کرتا ہے۔ یا صَبَّار و شُکُور سے مراد ہیں اہل ایمان کیونکہ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، ایمان کے دو نصف ہیں۔ آدھا ایمان صبر میں ہے اور آدھا شکر میں۔ رواہ البیہقی فی شعب الایمان یعنی مؤمن سکھ میں شکر کرتا ہے اور دکھ میں صبر کرتا ہے (اور انسان کی زندگی دکھ اور سکھ کا ہی نام ہے)

وَلَا إِذَا غَشِيَہُمْ مَوْجٌ كَالظُّلُلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ۝
اور جب ان پر کوئی لہر سائبانوں کی طرح چھا جاتی ہے تو اللہ کو خالص اطاعت کے ساتھ پکارتے ہیں پھر جب اللہ ان کو بچا کر خشکی تک پہنچا دیتا ہے تو (اس وقت) کچھ تو ان میں سے اعتدال پر رہتے ہیں۔
غَشِيَہُمْ ان کو ڈھانک لیتی ہے ان کے اوپر آ جاتی ہے ظُلُلٌ ظِلَّة کی جمع ہے (ظِلَّة سائبان) مراد پہاڑ (مقاتل) یا بادل (کلبی)

مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ یعنی اللہ کے سوا کسی دوسرے کو نہیں پکارتے کیونکہ ان کے دماغوں میں فطری طور پر یہ بات جمی ہوئی ہے کہ مصیبتوں کو دور کرنے والا اللہ کے سوا اور کوئی نہیں سخت خطرے اور خوف کے وقت وہ میلان نفسانی اور تقلید اسلاف جو فطرت پر پردہ ڈالے ہوئے تھی یکدم زائل ہو جاتی ہے۔
فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ اس جملہ کو بعض اہل تفسیر نے شرط کی جزا قرار دیا ہے لیکن غلط ہے جزا محذوف ہے۔ اصل کلام اس

فَلَا تَغُرَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۖ إِنَّهَا غُرُورٌ
اس کا عیش بھی مصائب آگیاں ہے۔

وَلَا يَعْزُبُ عَنْكَ بِاللَّهِ الْعَزِيزُ ۝

اور اللہ کے متعلق تم کو کوئی فریب دینے والا دھوکہ نہ دے پائے۔ یعنی اللہ کے علم اور عذاب کی تاخیر سے یہ دھوکہ نہ کھانا چاہئے کہ عذاب نہیں ہوگا، غرور سے مراد ہے شیطان۔ شیطان اللہ کی (عمومی) مغفرت دکھا کر گناہوں کی جرأت دلاتا ہے (یہ اس کا فریب ہوتا ہے تم اس کے فریب میں نہ آ جانا) ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے مجاہد کی مرسل روایت نقل کی ہے کہ صحرا نشین لوگوں میں سے ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ بنوئی نے اس شخص کا نام حارث بن عمرو بن حارث بن محارب بن حصہ بتلایا ہے اور اس نے رسول اللہ ﷺ سے قیامت کے متعلق دریافت کیا یعنی یہ پوچھا کہ قیامت کب ہوگی؟ اس شخص نے یہ بھی کہا کہ میری بی بی حاملہ ہے بتائیے کیا پیدا ہوگا (لڑکا یا لڑکی؟) اور ہمارا ملک خشک سالی میں مبتلا ہے بتائیے بارش کب ہوگی؟ اور جس زمین پر میں پیدا ہوا تھا وہ تو مجھے معلوم ہے لیکن کس جگہ مروں گا یہ آپ بتائیے۔ اس پر آیات ذیل نازل ہوئیں۔

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ

وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ ۝

اللہ ہی کے پاس ہے (آخری) ساعت یعنی قیامت (برپا ہونے کے

اور وہی (جب چاہتا ہے) بارش نازل کرتا ہے (اس کے سوا بارش کے وقت کو کوئی نہیں

وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ ۝

جانتا)

اور رحم کے اندر کی چیز کو بھی وہی جانتا ہے (کہ وہ لڑکا ہے یا لڑکی اس کے سوا

وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ۝

کوئی نہیں جانتا)

وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا كَتَبَ غَدًا

وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ۝

اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کل کیا کرے گا۔

اور کوئی نہیں جانتا کہ وہ کس زمین میں مرے گا۔

حضرت ابن عمرؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا غیب کے خزانے پانچ ہیں جن سے سوائے خدا کے کوئی واقف نہیں۔ سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا کہ کل کیا ہوگا، سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا کہ رحم کے اندر کیا ہے، سوائے خدا کے کوئی واقف نہیں کہ قیامت کب برپا ہوگی، سوائے خدا کے کوئی شخص نہیں جانتا کہ اس کی موت کس سرزمین پر آئے گی اور سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا کہ بارش کب آئے گی۔ رواہ احمد و البخاری۔

بنوئی نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے اس آیت کی تفسیر میں حدیث مذکور الفاظ ذیل کے ساتھ بیان کی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا غیب کے خزانے (یا انجیاں) پانچ ہیں پھر حضور ﷺ نے آیت إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ سے بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ تک تلاوت فرمائی۔

تجین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے سوال جبر علیؓ والی حدیث میں آیا ہے۔ یہ پانچ چیزوں میں سے ہے یعنی قیامت کا علم ان پانچ چیزوں میں سے ہے جو آیت إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ الخ میں مذکور ہیں۔

ابن ابی شیبہ نے المصنف میں خبیثہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ملک الموت حضرت سلیمان کے پاس آئے اور حضرت سلیمان کے پاس جو لوگ بیٹھے ہوئے تھے ان میں سے ایک شخص کی طرف گھور کر دیکھنے لگے۔ اس شخص نے پوچھا یہ کون شخص ہے۔ حضرت سلیمان نے فرمایا ملک الموت ہے۔ اس شخص نے کہا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ مجھے (مارتا) چاہتا ہے آپ ہوا کو حکم دیجئے کہ وہ مجھے اٹھا کر ہندوستان پہنچادے۔ حضرت سلیمان نے ہوا کو حکم دے دیا (ہوانے اس شخص کو ہندوستان پہنچا دیا) ملک الموت نے کہا میں تعجب سے اس شخص کو برابر دیکھ رہا تھا کیونکہ یہ آپ کے پاس موجود تھا اور مجھے حکم دیا گیا تھا کہ ہندوستان میں اس کی روح قبض کروں۔ (واللہ اعلم)

اللہ نے اپنے علم کو ظاہر کرنے کے لئے لفظ عِلْمُ السَّاعَةِ اور يَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ فرمایا اور مخلوق سے علم کی نفی کے لئے ماتدری فرمایا علم اور درایت میں کیا فرق ہے؟

درایت اگرچہ علم ہی کو کہتے ہیں لیکن درایت کے اندر تدبیر کا مفہوم داخل ہے یعنی کسی تدبیر سے علم حاصل کرنا۔ صاحب قاموس نے لکھا ہے ذریتہ (یعنی) علیمتہ بضرب من الحیلۃ میں نے کسی تدبیر سے اس کو جان لیا۔ گویا (آیت میں) اشارہ اس طرف کیا گیا کہ (مخلوق کوئی تدبیر کرے اور جتنی طاقت ممکن ہو صرف کر دے پھر بھی اس کو معلوم نہیں ہو گا وہ کیا کرے گا اور اس کا خاتمہ کب (اور کہاں) ہو گا دوسروں کے عمل اور موت کو جاننے کا تو ذکر ہی کیا ہے ہاں اگر اللہ کے پیغمبروں کے ذریعہ سے یا دلائل کی روشنی میں اللہ اس کو علم عطا فرمادے تو یہ صورت مستحکم ہے۔

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
بِالْغُيُوبِ (مکمل) باخبر ہے۔ ہر چیز کے ظاہر و باطن سے واقف ہے۔

ایک حکایت ہے کہ منصور (عباسی خلیفہ) نے خواب میں ملک الموت کو دیکھا، منصور نے اس سے اپنی عمر کی مدت دریافت کی۔ ملک الموت نے اپنی پانچ انگلیاں دکھادیں۔ اہل تعبیر سے تعبیر دریافت کی تو کسی نے کہا پانچ برس کسی نے کہا پانچ مہینے کسی نے کہا پانچ دن۔

امام ابو حنیفہؒ سے دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ اشارہ ہے اس آیت کی طرف کہ یہ پانچوں چیزیں سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔

بحمد اللہ سورہ لقمان کی تفسیر ۲۲ / رجب ۱۲۰۶ھ اور اس کا ترجمہ ۱۲ / ربیع الثانی ۱۳۹۱ھ کو ختم ہوا۔

.....سورة السجدة.....

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۳۰ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم ط

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْنَا الْكِتَابَ لَا سَائِبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾
یہ (کتاب) رب
العالَمین کی طرف سے اتاری ہوئی کتاب ہے اس میں کوئی شک (کی بات) نہیں ہے۔
أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ
دل سے بنایا ہے (ایسا نہیں ہے) بلکہ یہ سچی (کتاب) ہے آپ کے رب کی طرف سے۔
بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ كَلَامٌ سَابِقٌ كُنِيَ تَأْكِيدٌ هُوَ، مضمون آیت کی ترتیب اس طرح ہوئی کہ پہلے اَلَمْ فَرَمَا قرآن
کے معجزہ ہونے کی طرف اشارہ کیا (یعنی قرآن مجید کی ہر آیت اور عبارت کی ساخت انہی حروف سے جو عام لغت عربی کی بنیاد
ہیں لیکن اسلوب ادوار طرز ترکیب ایسا ہے کہ کوئی مخلوق ایسا کلام نہیں بنا سکتی معلوم ہوا کہ ایسا کلام بنانا طاقت بشری سے خارج
ہے اسی کا نام معجزہ ہے۔ مترجم بحسب اعجاز کی طرف اشارہ کر دیا تو لازمی یہ نتیجہ نکلا کہ یہ اللہ کی طرف سے نازل کردہ ہے۔
منزل من اللہ ہونے کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ اس کے اندر کوئی قابل شک چیز نہیں۔ اس سے آگے کلام کا رخ بدل
کر بطور انکار عجبی کے کافروں کا قول نقل کیا جو قرآن کو رسول اللہ ﷺ کا خود ساختہ قرار دیتے تھے، پھر کافروں کے اس قول
پر تعجب آمیز انکار کے بعد قرآن کی حقانیت اور منزل من اللہ ہونے کی صراحت فرمادی، اس سے آگے کی آیت میں غرض
متذیل بیان فرمائی ہے۔ اور ارشاد فرمایا:

لِيُثَبِّتَ رِقَابَهُمْ مِمَّا أَتَاهُمْ مِنْ تَنْزِيلٍ مِنْ قِبَلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٢﴾
کہ آپ ان لوگوں کو ڈرائیں جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی پیغمبر نہیں آیا تاکہ (آپ کے ڈرانے سے) وہ ہدایت پالیں۔
حضرت عیسیٰؑ کے بعد رسول اللہ ﷺ کی بعثت تک (عرب میں) کوئی پیغمبر نہیں آیا یہ دور فترت کا دور کہلاتا ہے۔
اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ
اللہ وہی تو ہے جس نے آسمان و زمین اور ان دونوں کے درمیان کی کائنات چھ روز میں پیدا کی اتوار کے دن آغاز تخلیق کیا اور جمعہ
کے دن فراغت۔

ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ
سورۃ یونس اور سورۃ اعراف میں اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ کی مکمل تشریح کر دی گئی ہے۔
مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا شَفِيعٍ
اس کے بغیر نہ تمہارا کوئی دوست ہو گا نہ سفارشی یعنی
جب تم اللہ کی مرضی کو چھوڑ دو گے اور رضائے الہی سے ہٹ جاؤ گے تو ضرورت مدد کے مقام پر کوئی تمہارا مددگار نہ ہو گا نہ
سفارشی۔

أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾
سو کیا تم سمجھتے نہیں ہو۔
ف حرف عطف ہے اس کا عطف ایک محذوف جملہ پر ہے پورا کلام اس طرح تھا أَلَا تَتَفَكَّرُونَ فَلَا تَتَذَكَّرُونَ کیا تم

غور نہیں کرتے اور سمجھتے نہیں ہو۔

يَذِيرُ الْأَمْرَ
مِنْ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ
یعنی اسباب سلویہ کے ذریعہ سے جن کی تاثیرات زمین کی طرف اترتی ہیں۔

ثُمَّ يَعْرِجُ الْأَمْرَ
فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ⑤
پھر ہر امر اسی کے حضور میں پہنچ جائے گا۔

ایک ایسے دن جس

کی مقدار تہمدی گنتی کے ایک ہزار برس کے برابر ہوگی۔

ثُمَّ يَعْرِجُ الْأَمْرَ، حضرت مفسر نے اس کا ترجمہ اس طرح کیا ہر امر اس کی طرف چڑھتا ہے اور اس کے علم میں موجود رہتا ہے۔

يَذِيرُ الْأَمْرَ (کا معنی ایک تو وہ ہے جو اوپر ذکر کیا گیا دوسرا معنی یہ ہے کہ وہ حکم دیتا ہے، جبرئیل کے ذریعہ سے وحی نازل کرتا ہے یا خدمت پر مامور فرشتے کے ذریعہ سے حکم قضاء آسمان سے زمین کی طرف اترتا ہے، پھر جبرئیل یا مامور فرشتہ چڑھ جاتا ہے اللہ کی طرف یعنی اس مقام کی طرف جو اللہ کی مرضی میں ہوتا ہے۔

فِي يَوْمٍ، یوم سے مراد دن نہیں ہے مطلق وقت مراد ہے۔ فرشتوں کا چڑھنا ترنا صرف دن کو ہی نہیں رات کو بھی ہوتا ہے۔

كَانَ مِقْدَارُهُ یعنی اس کے عروج و نزول کی مدت تہمدی گنتی کے ہزار برس کے برابر ہوتی ہے مطلب یہ کہ اگر کوئی آدمی اس مسافت کو طے کرے تو ہزار برس سے کم میں طے نہیں کر پائے گا لیکن اللہ کی قدرت کے کمال کے زیر اثر اس کا عروج و نزول پل بھر میں ہو جاتا ہے۔

بغوی نے لکھا ہے اس آیت میں آسمان سے زمین تک اور زمین سے آسمان تک ملائکہ کے عروج و نزول کا بیان ہے۔ لیکن دوسری آیت میں جو آیا ہے تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِی يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ تو اس میں زمین سے سدرۃ المنتہی تک کی مسافت کا اظہار کیا گیا ہے۔ سدرۃ المنتہی ہی جبرئیل کا مقام ہے اس تفسیر پر اس آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ جبرئیل اپنے مقامی ساتھی ملائکہ کو ہمراہ لے کر سدرۃ المنتہی سے زمین تک کی مسافت بہت ہی تھوڑے وقت میں طے کر لیتے جو تہمدی رفتار کی گنتی کے پچاس ہزار برس کے برابر ہوتا ہے۔ لیکن اتنی بڑی مسافت جبرئیل مع ملائکہ ان کی آن میں طے کر لیتے ہیں۔ یہ ساری تشریح حسب تفسیر مجاہد و ضحاک ہے۔ میرے نزدیک دونوں آیتوں میں زمین سے سدرۃ المنتہی تک کی مسافت مراد ہو سکتی ہے لیکن ایک ہزار اور پچاس ہزار کی گنتی کا اختلاف چلنے والوں کی رفتار کی بنا پر بیان کیا گیا ہے کیونکہ ترمذی نے حضرت عباس بن مطلب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا زمین اور آسمان کے درمیان کی مسافت اکثر یا بہتر یا تہتر سال کی راہ کے برابر ہے۔ نیز ترمذی اور احمد نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا زمین و آسمان کے درمیان لوہر آسمان سے دوسرے آسمان تک پانچ سو برس کی راہ ہے۔ یہاں بھی اختلاف مدت محض چلنے والوں کی رفتار کے تفاوت کی بنا پر ظاہر کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم

بعض اہل علم نے یہ مطلب بھی بیان کیا کہ اللہ دنیوی امور کا انتظام سماوی اسباب یعنی ملائکہ وغیرہ کے ذریعہ سے کرتا ہے جن کے آثار زمین تک آتے ہیں پھر جب دنیا فنا ہو جائے گی، حاکموں کا حکم اور اقتدار والوں کا اقتدار ختم ہو جائے گا تو ہر حکم و انتظام کا رجوع (براہ راست) اللہ کی طرف ہو جائے گا اور یہ اس روز ہو گا جس کی مقدار ہزار برس کے برابر ہوگی یعنی ایسا قیامت کے دن ہو گا اس تفسیر کی تائید حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ اس حدیث سے ہوتی ہے جو ترمذی نے نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نادار لوگ مالداروں سے پانچ سو برس اور آدھے دن پہلے (یعنی قیامت کے آدھے دن کی بقدر پہلے) جنت میں داخل ہوں

گے۔ رہی آیت تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ الخ تو اس میں بھی قیامت ہی کا دن مر لو ہے لیکن بخاری و مسلم نے حجین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو خزانہ والا اپنے خزانہ کی زکوٰۃ ادا نہیں کرے گا اس کا خزانہ جہنم کی آگ میں پٹکا جائے گا۔ پھر اس کی چٹانیں بنائی جائیں گی اور چٹانوں سے اس شخص کے دونوں پہلوؤں اور پیشانی پر داغ لگائے جائیں گے (اور ایسا) اس وقت تک ہو تا رہے گا جب تک اللہ اپنے بندوں کا فیصلہ اس دن کرے گا جس کی مقدار پچاس ہزار برس کی مدت کے برابر ہوگی (اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ قیامت ہی کا دن پچاس ہزار برس کے برابر ہوگا لیکن ترمذی کی روایت مندرجہ صدر اور اس روایت میں مدت کا اختلاف ہے، اول روایت میں ایک ہزار اور اس روایت میں پچاس ہزار برس کے برابر قیامت کے دن کی مدت بیان کی گئی ہے) دونوں حدیثوں کے تضاد کو دور کرنے کے لئے کہا جاتا ہے کہ مدت کا اختلاف اشخاص کے تاثر کے اختلاف پر مبنی ہے۔ بعض لوگوں کے لئے وہ پچاس ہزار برس کا دن ہو گا اور بعض کے لئے ایک ہزار برس کا اور بعض لوگوں کے لئے دنیا کے اس دن سے بھی کم مدت محسوس ہوگی۔ حاکم اور بیہقی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے مرفوعاً اور موقوفاً بیان کیا ہے کہ مؤمنوں کے لئے قیامت کے دن کا طول اتنا ہو گا جتنی مدت ظہر و عصر کے درمیان ہوتی ہے۔

بغوی نے ابراہیم حقی کا قول بھی نقل کیا ہے اور ابو یعلیٰ و ابن حبان و بیہقی نے حسن سند کے ساتھ حضرت ابو سعیدؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس دن کے متعلق دریافت کیا گیا جس کی مدت پچاس ہزار برس کی ہوگی اور عرض کیا گیا یہ تو بڑا لمبا دن ہو گا۔ حضور ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے مؤمن کے لئے تو وہ اس فرض نماز سے بھی زیادہ خفیف ہو گا جو دنیا میں وہ پڑھا کرتا تھا۔

بغوی نے لکھا ہے کہ ابن ابی مسکیہ نے بیان کیا میں اور حضرت عثمانؓ کے آڑو کردہ غلام عبد اللہ بن فیروز حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس آیت نیز خَمْسِينَ اَلْفَ سَنَةٍ والی آیت کی بابت دریافت کیا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جن پیام کا اللہ نے ذکر کیا ہے مجھے ان کی بابت کچھ معلوم نہیں اور بغیر جانے اللہ کے کلام کے متعلق کچھ کہنا میں مناسب نہیں سمجھتا۔

جلال الدین محلیؒ نے اپنی تفسیر میں اسی روایت کو پسند کیا ہے۔ بعض علماء نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ (یکدم) ایک ہزار تک ہونے والے امور کے فیصلے اللہ ایک وقت میں کر دیتا ہے۔ فرشتہ اس فیصلہ کو لے کر اترتا ہے پھر ہزار برس گزرنے کے بعد دوبارہ آنے والے ہزار کے فیصلے حاصل کرنے کے لئے لوپر کو چڑھتا ہے۔

ذَلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
یہ ہی (خالق مدبر عالم مخلوق سے پوشیدہ امور کو اور ان امور کو بھی جو مخلوق کے سامنے حاضر ہیں جاننے والا ہے۔ اور اپنی حکمت کے موافق تمام امور کا انتظام کرتا ہے۔
الْغَالِبُ (اپنے امر پر) غالب ہے۔

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿۱۰﴾ اپنی تدبیر و انتظام میں بندوں پر (زبردست) بہت مہربان ہے۔

اس لفظ میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ اللہ اپنی مہربانی اور عنایت سے مصالح عباد کا لحاظ رکھتا ہے۔

الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (اللہ) جس نے جو چیز بنائی خوب بنائی۔ یعنی ہر چیز کی استعداد اور

قابلیت کے مطابق اللہ نے اس کی تخلیق با حسن و جوہ کی۔ قادی نے بھی مطلب بیان کیا لیکن حضرت ابن عباسؓ نے أَحْسَنَ کا ترجمہ أَحْكَمَ وَاَتَقَنَ کیا یعنی اللہ نے ہر چیز کو محکم بنایا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا بندوں کے سرینوں کا شکاف اللہ نے خوبصورت نہیں بنایا، بلکہ محکم بنایا ہے۔ مقاتل نے أَحْسَنَ کا ترجمہ عَلِمَ کیا یعنی اللہ جانتا ہے کہ ہر چیز کو وہ کس طرح پیدا کرتا ہے۔ عرب کہتے ہیں فلان یحسن کذا۔ فلاں شخص خوب جانتا ہے کہ ایسا کام کس طرح کرے۔

وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿۱۱﴾ اور آدمی کی ابتدائی پیدائش مٹی سے کی۔ الْإِنْسَانِ سے مراد حضرت آدمؑ ہیں۔

پھر اس کی نسل کو ایک خلاصہ سے یعنی

ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ①

حقیر پانی سے بنایا۔

نسل کا لغوی معنی ہے جدا ہونا، آنے والی اولاد بھی باپ ہی کا جدا شدہ حصہ ہوتی ہے۔ سُلَالَةٍ سے مراد ہے نطفہ (نسل کا معنی ہے کھینچنا) نطفہ انسان (کے بدن) سے کھینچ کر آتا ہے اسی لئے اس کو سلالہ کہا گیا۔

ثُمَّ سَوَّاهُ ② پھر اس کو (اعضاء کی شکل دیکر) ٹھیک کیا۔

وَلَقَعْنَا فِيهِ مِنْ رُّوحِہِ ③ اور اس میں اپنی روح پھونکی۔

مِنْ رُّوحِہِ میں اضافت تخلیق انسانی کی عزت و بزرگی کو بتا رہی ہے۔ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ انسان کی تخلیق ایسی عظیم الشان ہے جس کی نسبت ایسی چیز کی طرف ہے جس کی نہ کوئی نظیر ہے نہ کوئی کیفیت۔

وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ④

بنائے۔

یعنی پہلے تم نطفہ بے جان تھے پھر اللہ نے سننے کے لئے کان دیکھنے کے لئے آنکھیں اور سمجھنے کے لئے دل تم کو عطا کئے تاکہ تم سنو، دیکھو اور سمجھو۔

قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ⑤

تم بہت کم شکر ادا کرتے ہو۔ یعنی تھوڑا شکر کرتے ہو یا تھوڑے وقت شکر

کرتے ہو۔

مَا (زائد ہے) قَلَّتْ کے معنی کی تاکید کر رہا ہے۔ مطلب یہ کہ تم ان نعمتیں عطا کرنے والے کا شکر بہت کم ادا کرتے ہو، اس کی توحید کا اقرار کم کرتے ہو اور اس کی عبادت کم کرتے ہو۔

وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ⑥

اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ

جب ہم زمین میں گم ہو گئے تو کیا ہم پھر نئے جنم میں آئیں گے، یعنی جب ہم زمین میں غائب ہو جائیں گے اور مٹی بن کر مٹی میں مل جائیں گے، زمین کی خاک میں اور ہماری خاک میں کوئی فرق نہیں رہے گا تو کیا ہم کو دوبارہ از سر نو زندہ کیا جائے گا۔ ضل الماء فی اللہ عرب کا محاورہ ہے، یعنی دودھ میں پانی اس طرح مل کر کھو گیا کہ کوئی امتیاز باقی نہ رہا۔

یہ قول ابی بن خلف کا تھا لیکن اور سب لوگ اس کے موید تھے اس لئے سب کی طرف قول کی نسبت کر دی۔ استفہام انکاری ہے محض سوالیہ نہیں ہے۔

بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّہِمْ كَفِرُونَ ⑦

(یہ لوگ صرف دوسری زندگی ہی کا انکار نہیں کرتے

بلکہ اپنے رب کی پیشی کے منکر ہیں یعنی آخرت میں ہونے والی ہر جزا و سزا کے منکر ہیں۔

قُلْ يَتُوبُ إِلَہُ مَلٰٓئِکَ الْمَوْتِ الَّذِیْ ذُوکُلْ بِکُمْ ⑧

آپ کہہ دیجئے کہ موت کا وہ فرشتہ

تمہاری جانیں قبض کر لے گا جو تمہارے لئے مقرر کیا گیا ہے۔

یَتُوبُ فِیْ بِمَعْنٰی یَسْتَوْفِیْ ہے باب تفعیل اور استعمال باہم ایک دوسرے کی جگہ استعمال کر لئے جاتے ہیں۔ جیسے نَقَصَیْتُمْ اور اسْتَقْصَیْتُمْ، نَعَجَلْتُمْ اور اسْتَعْجَلْتُمْ یعنی موت کا فرشتہ تمہاری جانوں کو پورا پورا لے لے گا، جان کا کوئی حصہ نہیں چھوڑے گا کسی کو نہیں چھوڑے گا۔

موت کے فرشتہ سے مراد عزرائیل ہیں۔ بغوی نے لکھا ہے کہ عکرمہؓ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام مرد و مکہ موت کے قاصد ہیں۔ جب وقت مقرر آجاتا ہے تو موت کا فرشتہ آپہنچتا ہے اور کہتا ہے اے بندے کتنی ہی خبروں کے بعد خبریں آتی رہیں، قاصدوں کے بعد قاصد اور پیاموں کے بعد پیام بھی آتے رہے۔ اب میں آخری خبر ہوں میرے بعد (تیرے پاس) کوئی خبر نہیں آئے گی میں (آخری) قاصد ہوں میرے بعد کوئی قاصد نہیں آئے گا۔ اب چارو

ناچار حکم رب پر تجھے لیک کرنا ہے۔ جب موت کا فرشتہ روح قبض کر لیتا ہے اور (اقرباء اعزہ) اس پر چبختے پینتے ہیں تو موت کا فرشتہ کہتا ہے تم کس پر چبختے ہو، کس پر درو ہے ہو۔ خدا کی قسم میں نے اس کی مدت حیات میں کوئی کمی نہیں کی، نہ میں نے اس کا رزق کھلایا، بلکہ اس کے رب نے اس کو بلا لیا ہے، رونے والا اپنے اوپر روئے۔ خدا کی قسم میرے بار بار لوٹ لوٹ کر پھیرے ہوتے رہیں گے یہاں تک کہ میں تم میں سے کسی کو نہیں چھوڑوں گا۔

الَّذِي وَكَّلَ بِكُمْ مَوْتَ كَامَقَرَّرَ فَرَسْتَهُ۔ ملک الموت کے مددگار اور بہت سے ملائکہ ہیں، سورۃ انعام کی آیت حَتَّىٰ اِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا الْخ کی تفسیر کے ذیل میں ملک الموت اور اس کے مددگاروں کے متعلق جو احادیث ہیں ان کو ہم ذکر کر چکے ہیں۔

مسئلہ :- ملک الموت کو کسی کے مرنے کا مقرر وقت معلوم نہیں جب کسی کی روح قبض کرنے کا اس کو حکم ہوتا ہے اس وقت اس کو معلوم ہوتا ہے۔

ابن ابی الدنیا نے ابن جریر کا قول نقل کیا ہے ہم تک یہ بات یعنی حدیث پہنچی ہے کہ ملک الموت سے کہا جاتا ہے، فلاں شخص کی روح فلاں وقت فلاں دن قبض کر لے۔

مسئلہ :- موت کا فرشتہ مؤمن کے سامنے مرنے کے وقت خوبصورت ترین شکل میں آتا ہے اور کافر کے سامنے بدترین شکل میں۔ ابن ابی الدنیا کا بیان کہ حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب اللہ نے ابراہیمؑ کو اپنا خلیل جن لیا تو ملک الموت نے (بارگاہ الہی میں) درخواست کی کہ مجھے اجازت عطا فرمائی جائے میں ابراہیمؑ کو جا کر یہ بشارت دیدوں، اللہ تعالیٰ نے اجازت عطا فرمادی۔ ملک الموت نے جا کر ابراہیمؑ کو یہ بشارت سنائی، حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا، الحمد للہ۔ پھر فرمایا، اے فرشتہ موت مجھے دکھا دے تو کافروں کی رو میں کیسے قبض کرتا ہے۔ ملک الموت نے کہا آپ اس کی تاب نہیں لاسکتے۔ حضرت ابراہیمؑ نے کہا کیوں نہیں فرشتہ موت نے اپنا منہ ابراہیمؑ کی طرف سے پھیر لیا۔ اور فوراً پھر ابراہیمؑ کی طرف رخ کیا تو ابراہیمؑ نے دیکھا ایک سیاہ قام شخص سامنے کھڑا ہے جس کا سر آسمان کو چھو رہا ہے اور اس کے منہ سے آگ کے شعلے نکل رہے ہیں۔ یہ منظر دیکھ کر حضرت ابراہیمؑ بے ہوش ہو گئے کچھ دیر کے بعد ہوش میں آئے تو دیکھا کہ ملک الموت اپنی پہلی شکل میں آچکا تھا، حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا، اے ملک الموت اگر (مرنے کے وقت) کوئی کافر سوائے آپ کی اس (بہیت ناک) صورت کے کسی اور مصیبت و غم سے دوچار نہ بھی ہو تب بھی (اس کی مصیبت و غم کے لئے) یہ صورت ہی کافی ہے۔ اچھا اب بتائیے آپ مؤمنوں کی روحیں کیسے قبض کرتے ہیں۔ ملک الموت نے اپنا منہ پھیر لیا پھر فوراً دوبارہ حضرت ابراہیمؑ کی طرف رخ موزا تو ابراہیمؑ نے دیکھا کہ وہ نہایت حسین جوان مرد تھے خوشبو پاکیزہ مک رہی تھی اور لباس سفید تھا۔ حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا، اے فرشتہ موت اگر مرنے کے وقت مؤمن آپ کی اس (حسین پاکیزہ) صورت کے سوا کوئی اور چشم نواز خشکی اور عزت نہ بھی دیکھے، تب بھی اس کے لئے یہی حسین صورت کافی ہوگی۔

حضرت کعب کا بیان ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کو ملک الموت نے اپنی وہ حسین صورت دکھائی جو مؤمن کی روح قبض کرتے وقت ان کی ہوتی ہے تو ان کی صورت پر ایسی چمک دمک اور رونق دیکھی جس کی کیفیت سوائے اللہ کے اور کوئی نہیں جانتا اور کافروں، فاجروں کی روح قبض کرنے کے وقت جو صورت ان کی ہوتی ہے جب وہ دکھائی تو ابراہیمؑ خوف زدہ ہو گئے، یہاں تک کہ آپ کے شانے لرزنے لگے اور پیٹ زمین کو لگا دیا، قریب تھا کہ آپ کی جان نکل جائے۔

مسئلہ :- جانوروں کی موت کس طرح ہوتی ہے۔ ابوالشیخ اور دیلمی نے اور عقیلی نے الصفاء میں انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چوپایوں اور زمین کے کیڑوں مکوڑوں کی مدت زندگی اللہ کی پاکی بیان کرنے سے رہتی ہے۔ جب ان کی تسبیح ختم ہو جاتی ہے تو اللہ خود ان کی جانیں قبض کر لیتا ہے، موت کے فرشتہ کو اس میں کوئی دخل نہیں ہوتا۔ ایک اور سند سے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے خطیب نے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔ ابن عطیہ اور قرظی نے کہا اس کا مطلب یہ

ہے کہ ملک الموت کے دخل کے بغیر اللہ خود ان کی زندگیاں ختم کر دیتا ہے۔

میں کہتا ہوں آدمیوں کی روحمیں قبض کرنے کے لئے ملک الموت اور اس کے مددگاروں کی وساطت مؤمنوں کی عزت افزائی اور کافروں کی توہین و سزا کے لئے قائم کی گئی ہے۔

خطیب نے اپنی تفسیر میں بوساطت ضحاک حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ملک الموت کو آدمیوں کی روحمیں قبض کرنے کے لئے مقرر کیا گیا ہے اور ایک فرشتہ جنات کے لئے مقرر ہے اور ایک فرشتہ شیاطین کی موت پر اور ایک فرشتہ چرندوں، پرندوں، درندوں، مچھلیوں اور چوہنیوں کی موت کے لئے مقرر ہے یہ چار فرشتے ہیں (تمام) فرشتے پہلی بے ہوشی میں (یعنی پہلا صورت پھونکتے ہی) مرجائیں گے۔ ملک الموت ان کی روحمیں قبض کرنے پر مقرر ہے پھر ملک الموت (خود) مرجائے گا لیکن (جہاد پر جانے والے) وہ لوگ جو سمندر میں شہید ہوتے ہیں اللہ ان کی روحمیں خود قبض کرتا ہے ان کی عزت افزائی کے پیش نظر ملک الموت کو ان کا معاملہ سپرد نہیں کرتا وہ راہ خدا میں نکلنے والے ہوتے ہیں۔ جو سمندر میں شہید ہو جاتے ہیں، اس روایت کی سند میں جوہر انتہائی ضعیف راوی ہے، پھر ضحاک کا حضرت ابن عباسؓ سے اقتطاع بھی ہے، البتہ اثر مذکور کے آخری حصہ کا ایک شاہد مرفوع ہے۔

ابن ماجہ نے حضرت ابوامامہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے ملک الموت کو سوائے شہداء بحر کے سب کی روحمیں قبض کرنے پر مقرر فرمایا ہے۔ شہداء بحر کی روحمیں قبض کرنے کی ذمہ داری اللہ نے خود (اپنے ہاتھ میں) لی ہے..... میں کہتا ہوں عشق و معرفت کے سمندر میں ڈوبنے والے تو اس عزت افزائی کے زیادہ مستحق ہیں۔ واللہ اعلم۔

ثُمَّ لِي رَيْبُكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾

یعنی مرنے کے بعد مؤمن کی روح کو رحمت کے فرشتے آسمانوں پر چڑھا لے جائیں گے یہاں تک کہ ساتویں آسمان تک پہنچا دیں گے، اور کافر کی روح کو عذاب کے فرشتے لے کر چڑھیں گے اور جب پہلے ہی آسمان تک پہنچ کر (دروازہ) کھولنا چاہیں گے تو کافر کی روح کے لئے آسمان کا دروازہ نہیں کھولا جائے گا، بلکہ اوپر سے اس کو پھینک دیا جائے گا (کہ وہ مقام بحین میں پہنچ جائے گی) پوری حدیث سورہ انعام میں نقل کی جا چکی ہے۔

یابہ مطلب ہے کہ قبروں سے اٹھا کر زندہ کر کے تم کو مقام حساب تک لے جایا جائے گا اور حساب کے بعد ہر شخص کو اس کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا۔ حشر کے بعد کیا حال ہو گا؟ اس کا ذکر اللہ نے اگلی آیت میں فرمایا ہے۔

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ

اور (اے محمد ﷺ) اگر آپ (وہ منظر) دیکھیں گے (تو بڑا ہیبت ناک منظر آپ کو دکھائی دے گا) جب کہ مجرم (یعنی وہ مشرک جو کہا کرتے تھے کہ جب ہم خاک میں مل جائیں گے تو کیانتے جہنم میں اٹھ سکیں گے ندامت اور غم کے مارے) اپنے رب کے سامنے سر جھکائے حاضر ہوں گے۔

رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿٧﴾

(کہیں گے) اے ہمارے مالک ہم نے دیکھ لیا اور سن لیا اب ہم کو (دنیا کی طرف) لوٹا دے ہم نیک کام کریں گے اب ہم کو یقین آگیا۔ اَبْصَرْنَا یعنی تو نے جو ہم کو عید سنائی تھی اور ہم اس کی تکذیب کرتے تھے وہ عید آج ہم نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لی۔ سَمِعْنَا یعنی تو نے اپنے پیغمبروں کی تصدیق کر دی جن کو ہم جھوٹا کہتے تھے۔ ہم نے آج تیری طرف سے تصدیق سن لی۔ اَبْصَرْنَا اور سَمِعْنَا کا یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ ہم نے اپنے گناہ دیکھ لئے اور ہمارے متعلق جو کہا گیا ہم نے سن لیا۔ اِنَّا مُوقِنُونَ یعنی جس چیز میں ہم کو پہلے شک تھا آج اس کا یقین آگیا۔

وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ

اور اگر ہم چاہتے تو جن دالں میں سے ہر

أَجْمَعِينَ ﴿٨﴾

مخلص کو اس کی ہدایت دیتے (یعنی ایسی چیز دے دیتے جس کے ذریعہ سے وہ قطعی ہدایت یاب ہو جاتا) لیکن میری طرف سے (جو) بات (طے ہو چکی تھی وہ) پوری ہو گئی کہ میں دوزخ کو جنات انسانوں سے سب سے بھر دوں گا۔

الْجَنَّةُ لُور النَّارِ میں الف لام عمدی ہے اس سے مراد ہیں مجرم لوگ۔ حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اللہ نے کچھ لوگوں کو پیدا کئی جنہی بنایا، جب وہ اپنے آباء کی پشت میں تھے اسی وقت ان کو جنت کے لئے بنادیا تھا اور کچھ لوگوں کو پیدا کئی دوزخی بنایا جب وہ پشت پر میں تھے اسی وقت ان کو دوزخ کے لئے بنادیا تھا۔ رواہ مسلم۔

حضرت علیؓ رلوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے ہر ایک کے لئے دوزخ میں ٹھکانا یا جنت میں ٹھکانا (میلے سے) لکھ دیا گیا ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر ہم اسی تحریر پر بھروسہ کیوں نہ کر لیں اور کیوں نہ عمل ترک کر دیں؟ فرمایا عمل کئے جاؤ، ہر ایک کو اسی کام کی توفیق دی جاتی ہے جس کے لئے اس کو پیدا کیا گیا ہے جو خوش نصیب لکھ دیئے گئے ہیں ان کے لئے اہل سعادت کے عمل آسان کر دیئے جاتے ہیں۔ اور جو بد بخت لکھ دیئے گئے ہیں ان کو بد نصیبوں کے اعمال کی توفیق دی جاتی ہے، اس کے بعد حضور ﷺ نے آیت فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ثُمَّ تَلَا تِلْكَ الْآيَاتِ الذِّكْرَ الْبَاقِيَ

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ کی روایت ہے کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ دست مبارک میں دو تحریریں لئے برآمد ہوئے اور فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ یہ دونوں تحریریں کیسی ہیں؟ ہم نے عرض کیا ہم کو کچھ علم نہیں حضور ﷺ نے دائیں ہاتھ والی تحریر کے متعلق فرمایا۔ یہ رب العالمین کی تحریر ہے اس میں تمام جنتیوں کے نام مع ان کے آباء و قبائل کے لکھے ہوئے ہیں پھر اس کو بند کر دیا گیا ہے آئندہ کبھی اس میں کمی بیشی نہیں کی جاسکتی اور بائیں ہاتھ والی تحریر کے متعلق فرمایا یہ تحریر بھی رب العالمین کی ہے اس میں دوزخیوں کے نام ان کے آباء و قبائل سمیت لکھے ہوئے ہیں پھر آخر میں اس کو بند کر دیا گیا۔ آئندہ کبھی اس میں کمی بیشی نہیں کی جاسکتی۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جب معاملہ طے ہو چکا ہے تو پھر عمل کس غرض سے کیا جائے؟ فرمایا سیدھی چال چلتے رہو اور گئے گئے چلو، جنتی کا خاتمہ اہل جنت کے عمل پر ہوتا ہے خواہ زندگی میں اس نے کوئی عمل بھی کیا ہو اور دوزخی کا خاتمہ دوزخیوں کے عمل پر ہوتا ہے خواہ زندگی میں اس نے کچھ بھی کیا ہو، پھر حضور ﷺ نے تحریروں کی طرف اشارہ کر کے پھینک دیا (یعنی ایسا اشارہ کیا جیسا کوئی پھینکنے والا کرتا ہے اور وہ تحریریں غائب ہو گئیں) پھر فرمایا تمہارا رب بندوں (کے فیصلے) سے فارغ ہو چکا ہے۔ ایک فریق جنتی اور دوسرا فریق دوزخی ہے۔ رواہ الترمذی۔

لَا تَنْتَظِرْ جَهَنَّمَ الْخَالِدَ کَیْنِ ہے۔ مقاتل نے کہا الْقَوْلُ سے مراد ہے اللہ کا یہ قول جس میں ابلیس سے خطاب کر کے فرمایا ہے لَا تَنْتَظِرْ جَهَنَّمَ الْخَالِدَ کَیْنِ وَمِنْ لَنْ تَبْعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ۔

آیت میں صراحت ہے کہ لوگوں کا ایمان نہ لانا اللہ کی مشیت کے زیر اثر ہے۔ حَقُّ الْقَوْلِ عدم مشیت کی تاکید ہے مطلب یہ ہے کہ میری ہی مشیت سے ان کا کافر ہونا اور جہنم میں داخل ہونا ہے۔

یَا لَا تَنْتَظِرْ جَهَنَّمَ الْخَالِدَ کَیْنِ میں ایک سابق تقدیری فیصلہ کا اظہار کیا گیا ہے جو عدم مشیت ایمان کی علت ہے۔ عذاب کا مزہ چکھنے کا سبب نسیان قیامت کو اگلی آیت میں قرار دیا ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تقدیری فیصلہ علت سابقہ نہ ہو۔

فَذُوُوا بِمَنَاسِبِہُمْ لِقَاءَ یَوْمِکُمْ هَٰذَا پس تم چونکہ اس دن کے سامنے آنے کو بھول گئے تھے اس لئے عذاب کا مزہ چکھو، ہم نے بھی (آج) تم کو بھولا بسر کر دیا۔ بھولنے سے مراد ہے رحمت سے محروم کر دینا عذاب میں اس طرح چھوڑ دینا جیسے کوئی چیز بھولی بسری ہو جاتی ہے۔

لِقَاءَ یَوْمِکُمْ هَٰذَا سے مراد ہے قبروں سے اٹھ کر اللہ کی طرف یعنی مقام حساب کی طرف جانا۔

لَا تَنْتَظِرْ یَوْمَکُمْ وَذُوُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا کُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۷۷﴾

ہم نے تم کو بھلادیا اور اپنے کرتوت کی پاداش میں دوامی عذاب کا مزہ چکھو۔

امر کی تکرار مفید تاکید ہے اس آیت میں کفر و معاصی کو ذوق عذاب کا سبب قرار دیا ہے، اور گزشتہ سابقہ آیت میں ذوق

عذاب کا سبب نسیان قیامت و حساب اور انجام پر عدم تفکر و تدبر کو قرار دیا ہے گویا اس سے اشارہ اس امر کی طرف ہے کہ نسیان قیامت اور ارتکاب سیئات دونوں موجب عذاب ہیں۔

اس آیت میں جبر یہ اور قدر یہ کے مسلک کے خلاف دلیل موجود ہے (جبر یہ انسان کو مجبور محض پھر کی طرح خیال کرتے ہیں اور قدر یہ انسان کو اپنے اعمال کا خود خالق قرار دیتے ہیں۔ مترجم) بِمَا نَسِيتُمْ سے جبر یہ فرقہ کی تردید ہو رہی ہے۔ اللہ نے نسیان قیامت کو موجب عذاب قرار دیا ہے، معلوم ہوتا ہے کہ تدبر و تفکر کو چھوڑنا اور ایمان کو ترک کرنا اور معاصی کا ارتکاب کرنا انسان کے اختیار میں ہے۔ قدر یہ قائل ہیں کہ اللہ بندوں سے ایمان اور نیک اعمال چاہتا ہے مگر انسان خود اپنی مشیت و اختیار سے ایمان اور اعمال صالحہ کو ترک کرتا ہے اور اپنی بد اعمالی کا خود خالق ہے اس کی تردید آیت وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى سے ہو رہی ہے اور ثابت ہو رہا ہے کہ انسان کا کوئی عمل اللہ کی مشیت کے بغیر نہیں ہوتا، پس نہ کامل جبر کا قول صحیح ہے نہ تفویض مطلق کا، بلکہ دونوں کے بیچ کی راہ سیدھی ہے (یعنی کاسب بندہ ہے اور خالق اللہ ہے۔ انسان کفر و معاصی اللہ کے حکم کے خلاف کرتا ہے۔ مشیت خداوندی کے خلاف نہیں کر سکتا۔ مترجم)

إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَلَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿۱۵﴾

پس ہماری آیتوں پر تو وہ لوگ ایمان لاتے ہیں کہ جب ان کو وہ

آیتیں یاد دلانی جاتی ہیں تو وہ سجدے میں گر پڑتے ہیں اور اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرنے لگتے ہیں اور وہ تکبر نہیں کرتے۔

ذُكِّرُوا۔ یعنی ان کو نصیحت کی جاتی ہے۔ خروا منہ کے بل گر پڑتے ہیں اللہ کے عذاب کے خوف سے

سَبَّحُوا ہر نامناسب بات سے اللہ کے پاک ہونے کا اعتراف کرتے ہیں (اللہ ہر عیب، نقصان، عجز و جمالت سے پاک

ہے)۔

بِحَمْدِ رَبِّهِمْ اللہ کی حمد کرتے ہوئے یعنی اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں کہ اس نے ان کو ایمان کی توفیق دی اور ہدایت نصیب کی، مطلب یہ کہ وہ (دل کی شہادت کے ساتھ زبانوں سے) سبحان اللہ و بحمدہ کہتے ہیں۔

لَا يَسْتَكْبِرُونَ اور ایمان و اطاعت سے غرور نہیں کرتے۔

تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا

ان کے پہلو خواب گاہوں سے دور رہتے ہیں وہ اپنے رب (کے عذاب و ناراضگی) کے خوف سے اور (رحمت و ثواب کی) امید رکھتے ہوئے اس کو پکارتے ہیں۔

خواب گاہوں سے پہلو دور رکھنے سے مراد یہ ہے کہ وہ بستروں سے جدا ہو جاتے ہیں۔ حضرت اسماء بنت یزید رلوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، قیامت کے دن اللہ ایک ہموار میدان میں لوگوں کو جمع کرے گا، پکارنے والے کی آواز سب کو (ایک جیسی) سنائی دے گی اور چونکہ درمیان میں کوئی چیز حائل نہیں ہوگی اور نشیب و فراز نہیں ہوگا اس لئے نظر سب کے پار جائے گی۔ منادی پکارے گا کہاں ہیں وہ لوگ جو دکھ سکھ میں اللہ کی حمد کرتے تھے یہ آواز سن کر کچھ تھوڑے سے کھڑے ہو جائیں گے اور بلا حساب جنت میں داخل ہو جائیں گے۔ پھر منادی پکارے گا کہاں ہیں وہ لوگ جن کے پہلو خواب گاہوں سے الگ رہتے تھے یہ آواز سن کر کچھ تھوڑے سے لوگ کھڑے ہو جائیں گے اور بلا حساب کے جنت میں چلے جائیں گے اس کے بعد باقی مخلوق اٹھے گی اور ان سے حساب لیا جائے گا (ہناد) ابن راہویہ اور ابو یعلیٰ نے اپنی مندوں میں بھی حضرت اسماء کی روایت سے حدیث مذکور اسی طرح بیان کی ہے اس روایت میں اتنا تغیر ہے کہ منادی اول ایسی آواز سے جو سب لوگوں کو سنائی دے گی یہ الفاظ پکار کر کہے گا اس سے مجمع والوں کو بھی معلوم ہو جائے گا کہ کرم کاسب سے زیادہ مستحق کون ہے۔

حسن بصری، مجاہد، امام مالک، اوزاعی اور علماء کی ایک جماعت کا قول ہے کہ آیت تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ میں تجدد گزار لوگ مراد ہیں جو تہجد کی نماز کے لئے اٹھتے ہیں۔

سورہ مزمل کی تفسیر میں ہم نے نماز تہجد کی فضیلت کو ظاہر کرنے والی حدیثیں ذکر کر دی ہیں۔

ترمذی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے اور اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے کہ آیت تَتَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ۔ ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جو (مغرب کی نماز پڑھ کر) عتَمہ یعنی عشاء کی نماز کے انتظار میں رہتے تھے۔ بغوی نے حضرت انسؓ کا قول نقل کیا ہے حضرت انسؓ نے فرمایا، یہ آیت ہمارے گروہ انصار کی بابت نازل ہوئی، ہم مغرب کی نماز پڑھ کر گھروں کو نہیں لوٹتے تھے (اور مسجد میں انتظار کرتے رہتے تھے) یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز ادا کرتے تھے (پھر گھروں کو لوٹتے تھے)۔

یہ بھی حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ اس آیت کا نزول کچھ صحابہ کے متعلق ہوا تھا جو مغرب کی نماز پڑھ کر عشاء کی نماز تک مسجد میں رہتے تھے، یہ روایت ابن مرددہ نے نقل کی ہے اس کی اصل سنن ابوداؤد میں موجود ہے۔ ابن ابی حاتم اور محمد بن منجد کا بھی یہی قول ہے ان دونوں بزرگوں کا قول ہے کہ (آیت میں جس نماز کا ذکر ہے) وہ صلوٰۃ الہیہ ہے۔ بزار نے کزور سند سے بیان کیا ہے کہ حضرت بلالؓ نے فرمایا ہم مجلس میں بیٹھے ہوتے تھے اور کچھ صحابی مغرب سے عشاء تک نماز پڑھتے رہتے تھے اس پر آیت مذکور نازل ہوئی۔

بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابودرداءؓ اور حضرت عبادہ بن صامت عشاء اور فجر کی نماز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جماعت سے پڑھتے تھے۔ مسلم اور امام احمد نے حضرت عثمان کے حوالہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے عشاء کی نماز جماعت سے پڑھی اس نے آدمی رات نماز پڑھی اور جس نے فجر کی نماز جماعت سے پڑھی اس نے گویا پوری رات نماز میں گزاری۔

حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اگر لوگ اذان دینے اور پہلی صف میں شریک ہونے کا ثواب جانتے اور پھر بغیر قرعہ اندازی اذان دینا اور پہلی صف میں شریک ہونا ان کو میسر نہ آتا تو وہ ضرور قرعہ اندازی کرتے۔ اور اگر ظہر کی (باجماعت) نماز کا ثواب ان کو معلوم ہو جائے تو دوڑتے ہوئے پہلے پہنچنے کی کوشش کریں اور اگر باجماعت عشاء اور فجر کی نمازوں کے ثواب سے وہ واقف ہو جائیں تو سرنیوں کے بل گھسیٹ کر بھی پہنچیں۔ (رواہ الشیخان فی التہجدین و احمد والنسائی)۔

اور ہماری دی ہوئی روزی میں سے کچھ رلہ خدا میں صرف کرتے ہیں۔
بعض اہل علم نے کہا اس سے مراد فرض زکوٰۃ ہے۔ بعض کے نزدیک ہر صریف خیر مراد ہے۔
فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ
تھنڈک ان کے لئے پوشیدہ رکھی گئی ہے۔

نَفْسٌ یعنی نہ کوئی نبی مرسل نہ مقرب فرشتہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اللہ فرماتا ہے کہ میں نے اپنے صالح بندوں کے لئے ایسی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جو نہ کسی اکٹھے نے دیکھیں کسی کان نے ان کا ذکر سنا نہ کسی انسان کے دل میں ان کا تصور آیا، اگر تم چاہتے ہو تو بڑھو، فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ الخ۔ (متفق علیہ) حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا، یہ وہ نعمت ہے جس کی کوئی تشریح نہیں بیان کی گئی۔

جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
واحدی اور ابن عساکر نے سعید بن جبیرؓ کی وساطت سے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت علیؓ اور ولید بن عقبہ بن ابی معیط کے درمیان کسی بات پر کچھ جھگڑا اور کلام کار و بدل ہو لولید نے حضرت علیؓ سے کہا تو پچھ ہے اور خدا کی قسم میں تجھ سے زیادہ تیز زبان اور جیوٹ اور لشکری پہلوان ہوں۔ حضرت علیؓ نے فرمایا چپ رہ تو اللہ کا فرمان ہے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔
أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا
سو کیا جو مؤمن ہے وہ اس فاسق کی طرح ہو سکتا ہے۔

ابن جریر نے عطاء بن یدر کی روایت سے بھی واحدی اور ابن عساکر کی روایت کی طرح تخریج کی ہے۔ خطیب نے تاریخ میں نیز ابن عدی نے بوساطت کلبی از ابو صالح حضرت ابن عباس کا بیان اسی طرح نقل کیا ہے۔ خطیب اور ابن عساکر نے بوساطت ابن ابیہ بحوالہ عمرو بن دینار حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت علی اور عقبہ بن ابی معیط کے حق میں ہوا اور دونوں میں کچھ کالم گلوچ ہو گئی تھی۔

فَإِسْقَا سِرَّادَہُ خَارِجَ اِیْمَانٍ یَّحْنٰی کَافِرًا۔

لَا یَسْتَوْنَ ۝۱۵ یہ سب (شوق اور ثواب میں) برابر نہیں ہیں، عدم استواء کی تفصیل آئندہ آیات میں مذکور ہے۔

اَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ فَلَهُمْ جَنَّٰتُ الْمَآوِیْ ذِیْۤ اٰیٰتٍ کَانَ لَوْ اَعْمَلُوْنَ ۝۱۶

جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے سوان کے لئے ہمیشہ کا ٹھکانہ جنتیں ہیں جو ان کے اعمال کے بدلہ میں بطور ان کی مہمانی کے ہیں۔

وَاَمَّا الَّذِیْنَ فَسَقُوْا فَاِنَّ لَهُمُ النَّارَ کُلَّمَا اَرَادُوْۤا اَنْ یَّخْرُجُوْۤا مِنْهَا اُعِیْذُوْا فِیْهَا وَقِیْلَ لَهُمْ دَوُّوْا عٰکِبَ النَّٰرِ الَّذِیْ نَزَّلْنٰ بِہِۭ حٰکِیْمًا ۝۱۷

اور جنہوں نے کفر کیا ان کا ٹھکانہ دوزخ ہو گا جب اس سے نکلنا چاہیں گے تو دوبارہ اسی میں لوٹا دیئے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ جس عذاب آتش کی تم تکذیب کرتے تھے (آج) اس کا مزہ چکھو۔

اصل قیام گاہ جنت ہے، دنیا تو رہ گزر ہے مومنوں کا ٹھکانہ جنت میں ہی ہو گا اور کافروں نے چونکہ شرک اختیار کیا ہے اس لئے گویا جنت میں داخل ہونے سے منکر ہو گئے۔ اور دوزخ کو جنت کے بدلہ میں لے لیا۔

اُعِیْذُوْا فِیْہَا سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے۔

وَقِیْلَ لَهُمْ اَلْخِ یعنی کافروں کو ذلیل کرنے اور شدت غضب میں مبتلا کرنے کے لئے ان سے یہ بات کہی جائے گی۔

وَلَنْ یُّیْقَنَهُمْ فِیْنَ الْعَذَابِ اِلَّا الَّذِیْنَ اٰلَکٰیۤ اَلَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ ۝۱۸

اور بڑے عذاب (یعنی عذاب آخرت) سے پہلے ہم ان کو کچھ عذاب دنیا چکھائیں گے تاکہ وہ (ایمان کی طرف) لوٹ آئیں۔

حضرت ابی بن کعب، ضحاک، حسن اور ابراہیم نے کہا عذاب دنیا سے مراد ہیں دنیاوی مصائب اور بیماریاں۔ والبی کی روایت میں حضرت ابن عباس کا بھی یہی قول آیا ہے۔ عکرمہ نے کہا حدود مراد ہیں۔ مقاتل نے کہا اس سے مراد وہ ہفت سالہ قحط ہے جس میں اہل مکہ جلا کئے گئے تھے یہاں تک کہ مردار اور ہڈیاں اور کتوں تک کو کھا گئے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا، بدر کے دن کافروں کا مارا جانا مراد ہے۔ قتادہ اور سدی کا بھی یہی قول مروی ہے۔

ایمان کی طرف لوٹ آنے کا یہ مطلب ہے کہ جو لوگ قحط اور بدر میں مارے جانے سے بچ رہے وہ شاید ایمان لے آئیں۔

وَمَنْ اَظْلَمُ مِنْ ذٰلِکَ یَا لَیْتَ اِنَّمَا اَعْدٰیہُمْ عَنِہٗۤ اِنْ اَمِنَ الْمُجْرِمِیْنَ مُنْتَقِمُوْنَ ۝۱۹

اور اس شخص سے بڑھ کر ظالم کون ہے جس کو اس کے رب کی آیات کے ذریعہ سے نصیحت کی گئی، پھر اس نے آیات کی طرف سے رخ موڑ لیا، ہم مجرموں سے ضرور انتقام لیں گے۔

رخ موڑ لیا۔ یعنی آیات رب پر غور نہیں کیا۔ ثُمَّ (ترانی زمانہ کے لئے نہیں ہے بلکہ) اس بات پر تعجب کرنے کے لئے ہے کہ آیات کھل ہوئی ہیں اور دنیا آخرت کی کامیابی کا راستہ بتا رہی ہیں۔ پھر بھی یہ ظالم ان کی طرف سے کتراتا اور ان پر غور نہیں کرتا۔

مِنَ الْمُجْرِمِیْنَ یعنی ہم تو ہر مجرم سے انتقام لینے والے ہیں پھر یہ شخص تو سب سے بڑا مجرم ہے اس کو بغیر انتقام کے کیسے چھوڑ دیں گے۔

اور بلاشبہ ہم نے موسیٰ کو کتاب دی۔ یعنی جس طرح آپ کو قرآن عطا کیا

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ
اسی طرح موسیٰ کو توریت عطا کی تھی۔

فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ

یعنی قرآن کا نزول کوئی نئی بات نہیں اس سے پہلے کتاب نازل کی جا چکی ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ موسیٰ نے توریت اپنی رضا مندی سے قبول کی تھی آپ کو اس بات میں شک نہ کرنا چاہیے۔ سدی نے یہی مطلب بیان کیا ہے طبرانی نے اس آیت کی تشریح میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا فرمان گرامی نقل کیا ہے تم شک نہ کرو کہ موسیٰ اپنے رب سے ملے تھے (یعنی طور پر حضرت موسیٰ اپنے رب سے بلاشبہ ملے تھے۔ مترجم) بعض نے کہا اس بات میں کوئی شک نہ کرے کہ آپ شب معراج میں موسیٰ سے ملے تھے۔ اس تشریح کی نسبت بعض روایات میں حضرت ابن عباسؓ کی طرف کی گئی ہے۔ شیخین نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شب معراج میں میں نے موسیٰ کو دیکھا گندی رنگ، دراز قامت، گھونگریا لے بال ایسا معلوم ہوتا تھا کہ (قبیلہ ازد) شنوہ کے ایک مرد ہیں۔ میں نے عیسیٰ کو بھی متوسط القامت، سرخی سفیدی مائل رنگ اور سیدھے بالوں والا پایا، میں نے مجملہ دوسری آیات قدرت کے جو اللہ نے مجھے دکھائے، دوزخ کے دلمروغہ مالک کو اور دجال کو بھی دیکھا۔ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ یہ آیت حضور ﷺ نے بیان مذکور کے بعد تلاوت فرمائی۔

حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ ایک سفر میں چلے ایک وادی کی طرف سے ہمارا گزر ہوا، حضور ﷺ نے فرمایا یہ کونسی وادی ہے؟ صحابہ نے عرض کیا وادی ارزق ہے، فرمایا وہ منظر میری آنکھوں کے سامنے آگیا کہ میں (شب معراج میں) اس وادی سے گزر رہا تھا تو موسیٰ میری نظر کے سامنے دونوں کانوں میں انگلیاں دیئے لپیک کہہ رہے تھے اور اللہ کو پکار رہے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، پھر ہم آگے چلتے چلتے ایک گھاٹی پر پہنچے حضور ﷺ نے فرمایا یہ کونسی گھاٹی ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا مرشا۔ فرمایا، وہ سین میری نظروں کے سامنے ہے کہ یونسؑ سرخ اونٹنی پر سوار چنچہ پسے اونٹنی کی مہار پکڑے اس وادی میں لپیک کہتے ہوئے گزر رہے تھے۔ رواہ مسلم

سورہ بنی اسرائیل میں حدیث معراج کے بیان میں ذکر کر دیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت موسیٰ کو چھٹے آسمان میں دیکھا اور نماز کی (تحقیف کی) بابت گفتگو کی تھی۔ حضرت انسؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مجھے رات کو آسمان کی طرف لے جایا گیا تو (انشاء راہ میں) میں نے موسیٰ کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا۔

وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ

یعنی جو کتاب موسیٰ پر نازل کی اس کتاب کو بنی اسرائیل کے لئے رہنمائی کا ذریعہ قرار دیا۔ قتادہ نے کہا مفعول کی تفسیر موسیٰ کی طرف راجع ہے یعنی ہم نے موسیٰ کو بنی اسرائیل کا ہادی بنایا، طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی ہے۔ بروایت طبرانی، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، ہم نے موسیٰ کو بنی اسرائیل کے لئے راہنما بنا دیا۔

وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَاتٍ ۚ

اور ہم نے ان (بنی اسرائیل) میں سے کچھ لیڈر بنائے (یعنی انبیاء اور بقول قتادہ انبیاء کے پیرو) جن کی ہر بھلائی میں اقتدا کی جاتی تھی۔

يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا
وہ ہمارے حکم سے لوگوں کی رہنمائی کرتے یا ہماری دی ہوئی توفیق سے لوگوں کو ہدایت کرتے تھے۔

لَمَّا صَبَرُوا ۖ

جب کہ انہوں نے اپنے دین پر اور مصر کی سکونت کی حالت میں دشمن کی طرف سے پہنچنے والی مصیبتوں پر صبر کیا تھا۔ اس لفظ سے ثابت ہو رہا ہے کہ صبر موجب لامت ہے (شدائد و مصائب پر صبر کرنے والے لوگوں کے پیشوا بن جاتے ہیں)۔

وَكَاٰنُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ۝

لور وہ ہماری آیات پر یقین رکھتے تھے۔ کیونکہ انہوں نے آیات الہیہ کا مطالعہ

گمری نظر سے کیا تھا۔

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَقْضِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

ان کے درمیان عملی فیصلہ کر دے گا۔ یعنی اہل حق کو اہل باطل سے جدا کر دے گا۔ کوئی شبہ نہیں کہ آپ کا رب قیامت کے دن

فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝

قیامت کے دن اللہ کر دے گا۔ جن (دینی) امور میں وہ باہم اختلاف کرتے تھے (ان کا عملی فیصلہ

أَوَّلَهُمْ يَهْدِي لَهُمْ كَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ

ہدایت نہیں ہوتی کہ ان سے پہلے گزری ہوئی کتنی ہی امتوں کو ہم نے (ان کے کفر و عصیان کی وجہ سے) تباہ کر دیا۔

يَمْشُونَ فِي مَسْكِينَهُمْ

جن کے مکانوں میں یہ لوگ (یعنی مکہ والے اپنے سفر کے دور ان) چلتے ہیں۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ۝

نشانیاں ہیں (جن سے ان قوموں کے کفر و معاصی کی ہلاکت آفرینی اور اللہ کی قدرت کی ہمہ گیری اور انتقامی طاقت ثابت ہوتی ہے) کیا یہ لوگ (صحیح پذیر کانون سے) نہیں سنتے۔

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ

یعنی کیا ان کو معلوم نہیں) ہم سو بھی زمین کی طرف پانی کو چلاتے ہیں۔

الْجُرُزِ وَهَ زَمِينَ جَس كِي سِر سِزِي كَث كَمِي هُو، جَالِي رَهِي هُو (لغت عربی میں جُرُز کا معنی ہے کاٹنا، اس جگہ مراد ہے

سر سبزی کا کٹ جانا یعنی خشک ہو جانا۔ مترجم)

فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ

کرتے ہیں جس (کے بھوسے اور پتوں وغیرہ) کو ان کے چوپائے کھاتے ہیں اور (غلہ پھل وغیرہ کو) یہ خود کھاتے ہیں۔

أَفَلَا يُبْصِرُونَ ۝

کیا ان کو (یہ سامنے کی بات سمجھی) نہیں سو جھتی مردہ (زمین کو زندہ کرنا پھر اس سے جانوروں اور آدمیوں کا رزق پیدا کرنا دلالت کر رہا ہے کہ اللہ کی قدرت ہمہ گیر ہے اس کا فضل وسیع ہے اور قیامت کے دن مردوں کو زندہ کرنے پر وہ قادر ہے۔

ابن جریر نے قاعدہ کی روایت نقل کی ہے جس کو بلوی نے بھی ذکر کیا ہے کہ صحابہ نے مشرکوں سے کہا تھا عنقریب ہم

سکھ پائیں گے، مزے اڑائیں گے اللہ ہمارے تمہارے درمیان (عملی) فیصلہ کر دے گا۔

میں کہتا ہوں صحابہ کی مراد یہ تھی کہ اللہ قیامت کے دن بندوں کا فیصلہ کر دے گا۔ کلبی نے کہا صحابہ کی عنقریب فیصلہ

کر دینے سے مراد تھی مکہ کی فتح۔ سدی نے کہا بدر کی لڑائی مراد تھی، صحابہ کہا کرتے تھے کہ اللہ ہمارا مددگار ہے وہ ہم کو تم پر غلبہ عنایت فرمائے گا، کافر بطور مذاق کہتے تھے ایسا کہ ہو گا اس کے متعلق آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

اور وہ (کفار مکہ) کہتے ہیں (یعنی بطور استہزاء کہتے ہیں) کہ تمہاری یہ فتح ہو گی اگر سچے ہو (تو اس کا وقت کھول کر بتاؤ)۔

قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ

کہ جنہوں نے (ساری زندگی) کفر کیا ان کو فتح کے دن ایمان لے آنا مفید نہ ہو گا۔ اے محمد ﷺ! آپ کہہ دیجئے

اس آیت سے بظاہر یہی سمجھا جاتا ہے کہ یَوْمَ الْفَتْحِ سے مراد ہے قیامت کا دن کیونکہ قیامت ہی کے دن کافروں کا

ایمان لانا مفید نہیں ہو گا۔ جو علماء کہتے ہیں کہ یَوْمَ الْفَتْحِ سے مراد فتح مکہ کا یا جنگ بدر کا دن ہے، انہوں نے آیت کا یہ مطلب

بیان کیا کہ جو لوگ کفر کی حالت میں مر گئے یا مارے گئے تو مرنے کے بعد جب ان کے سامنے عذاب آئے گا اس وقت ایمان لانے اور مان لینے سے کوئی فائدہ نہ ہو گا۔

اور نہ ان کو مہلت دی جائے گی۔

وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿۱۹﴾

سوال تھا یوم الفتح کی تعیین کا اور جواب دیا گیا یوم الفتح میں ایمان کے غیر مفید ہونے کا۔ بظاہر سوال جواب میں کوئی مطابقت نہیں ہے اس کی توجیہ اس طرح کی جائے گی کہ کافروں کا سوال در حقیقت طلب علم کے لئے نہیں تھا بلکہ بطور استہزاء تھا وہ تو یوم الفتح کو مانتے ہی نہیں تھے اس لئے جواب کا رنگ بھی وہی اختیار کیا گیا جو غرض سوال کے مطابق تھا گویا جواب کا حاصل یہ ہو گا کہ عذاب کے لئے جلدی نہ چاؤ جلد آنے کی طلب نہ کرو میں دیکھ رہا ہوں کہ یوم الفتح آگیا اور اس کو دیکھ کر تم ایمان لے آئے اور اس وقت ایمان لانا تمہارے لئے سود مند نہ ہو پھر تم نے مہلت طلب کی تو مہلت بھی تم کو نہیں ملی۔

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ

(جب ان کا حال اور مال آپ کو معلوم ہو گیا) تو ان کی پرواہ نہ کیجئے، (اور ان کی تکذیب کا کوئی خیال نہ رکھئے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ جملہ منسوخ ہے آیت قال سے اس کا حکم منسوخ کر دیا۔

وَأَنْتَظِرُ إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ ﴿۲۰﴾

اور (جس فتح کا ہم نے وعدہ کیا ہے اس کا) انتظار کیجئے وہ بھی (اس بات کے) منتظر ہیں (کہ آپ حوادث زمانہ اور مصائب میں مبتلا ہو جائیں) بعض اہل علم نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہمارے عذاب کا آپ انتظار کیجئے وہ بھی عذاب ہی کے منتظر ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ فجر کی نماز میں رسول اللہ ﷺ اَلَمْ تَنْزِيلُ اور هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ پڑھتے تھے حضرت جابرؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سوتے نہ تھے جب تک اَلَمْ تَنْزِيلُ اور تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ نہ پڑھ لیتے تھے۔ رواہ احمد والترمذی والداری ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

حضرت خالد بن معدان کا بیان ہے کہ اَلَمْ تَنْزِيلُ کے متعلق مجھے یہ خبر پہنچی ہے اور یہ ہی اطلاع تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ کے متعلق بھی ملی ہے کہ ایک شخص یہی دونوں سورتیں پڑھتا تھا اور کچھ نہیں پڑھتا تھا اور تھا بڑا گناہ گار مرنے کے بعد انہی سورتوں نے اس کو اپنے سایہ میں لے لیا اس پر اپنے پر پھیلا دیئے اور دعا کی اے رب اس کو بخش دے یہ مجھے بہت پڑھا کرتا تھا اللہ نے ان سورتوں کی شفاعت قبول فرمائی (اور اس کو بخش دیا) اور فرمایا ہر بدی کے عوض اس شخص کے لئے نیکی لکھ دو اور اس کے درجہ کو اونچا کر دو۔

یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ یہ سورت قبر کے اندر اپنے پڑھنے والے کی طرف سے وکالت کرے گی اور عرض کرے گی اے رب اگر میں تیری کتاب کی سورت ہوں تو اس شخص کے متعلق میری شفاعت قبول فرما اور اگر میں تیری کتاب کا حصہ نہیں ہوں تو مجھے کتاب کے اندر سے مٹا دے۔ یہ سورت اپنے پڑھنے والے پر اپنے پر پھیلا دے گی اس کو اپنے سایہ میں لے لے گی اس کے لئے شفاعت کرے گی اور عذاب قبر سے اس کو بچالے گی۔

یہ بھی روایت ہے کہ قرآن کی ہر سورت پر ان دونوں سورتوں کی فضیلت ساٹھ نیکیوں کے برابر ہے۔ رواہ الداری۔ حضرت ابن عباسؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اَلَمْ تَنْزِيلُ اور تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ پڑھی اس کو اتنا ثواب ملا کہ گویا شب قدر میں اس نے رات بھر عبادت کی۔ رواہ ابی داؤد والترمذی وابن مردویہ۔ ابن مردویہ نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث اسی طرح بیان کی ہے۔ سیوطی نے کہا یہ حدیث موضوع ہے۔

الحمد لله بروز دو شنبہ ۲۴ رجب ۱۲۰۶ھ کو اَلَمْ تَنْزِيلُ کی سورت ختم ہوئی اس سے آگے سورۃ احزاب کی تفسیر آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

﴿..... سورۃ الاحزاب﴾

یہ سورۃ مدنی ہے اس میں ۷۳ آیات ہیں۔

حضرت ابی بن کعب نے حضرت زرارے سے فرمایا سورۃ الاحزاب کی کتنی آپ کے نزدیک کتنی ہے؟ حضرت زرارے نے جواب دیا تتر۔ حضرت ابی نے فرمایا، قسم ہے اس خدا کی جس کی قسم نبیؐ لکھا کرتا ہے کہ یہ سورۃ سورۃ بقرہ کے برابر یا اس سے بڑی تھی ہم نے اس سورۃ میں یہ آیت بھی پڑھی تھی الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَبَا فَأُزْنِمُوهُمَا نِكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جوہر نے بوساطت ضحاک حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ اہل مکہ نے جن میں ولید بن مغیرہ اور شیبہ بن ربیعہ بھی شامل تھے رسول اللہؐ سے گزارش کی تھی کہ آپ اپنے قول سے باز آجائیں۔ ہم آپ کو اپنے مال میں سے ایک حصہ دے دیں گے مدینہ میں منافقوں نے اور یہودیوں نے آپ کو دھمکی دی تھی کہ اگر آپ باز نہ آئے تو ہم آپ کو قتل کر دیں گے اس پر آیات ذیل کا نزول ہوا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ

اے نبی اللہ سے ڈرتے رہو۔ نبی کے لفظ سے خطاب کر کے تقویٰ کا حکم دیا، محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے تقویٰ کی اہمیت اور عظمت بتانا مقصود ہے کہ نبیؐ کو بھی اللہ سے ڈرنا اور تقویٰ رکھنا ضروری ہے۔ بغوی نے لکھا ہے ان آیات کا نزول ابوسفیان بن حرب، عکرمہ بن ابوجہل اور ابوالاعور، عمرو بن سفیان سلمیٰ کے حق میں ہوا۔ جنگ احد کے بعد یہ تینوں شخص مدینہ میں آکر سرگردہ منافقین عبد اللہ بن ابی کے پاس ٹھہرے (اور رسول اللہؐ سے گفتگو کرنے کی درخواست کی) حضورؐ نے ان کو اجازت دے دی، چنانچہ عبد اللہ بن ابی عبد اللہ بن سعد اور طلحہ بن امیرق خدمت گرامی میں حاضر ہوئے اور رسول اللہؐ سے درخواست کی آپ لات، عزی اور مناتہ کا تذکرہ چھوڑ دیجئے ہمارے ان معبودوں کا ذکر برائی کے ساتھ نہ کیجئے اور یہ کہہ دیجئے کہ جو شخص ان کو پوجے گا یہ معبود اس کی شفاعت کریں گے اگر آپ ایسا کر لیں گے تو ہم آپ کے اور آپ کے رب کا ذکر برائی کے ساتھ نہیں کریں گے اور آپ کے کام میں مداخلت نہیں کریں گے۔ اس وقت حضرت عمرؓ بن خطابؓ رسول اللہؐ کے پاس موجود تھے۔ حضورؐ کو کافروں کی یہ بات بہت شاق گزری۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا، یا رسول اللہؐ! مجھے اجازت دیجئے میں ان کو قتل کر دوں، فرمایا، میں ان کو امن دے چکا ہوں۔ پھر فرمایا نکل جاؤ تم پر اللہ کی لعنت اور غضب۔ چنانچہ حضورؐ نے ان کو مدینہ سے نکال دینے کا حکم دے دیا اس پر اللہ کی طرف سے یہ آیت نازل ہوئی۔

بعض اہل علم نے لکھا ہے خطاب کا رخ اگرچہ رسول اللہؐ کی طرف ہے لیکن تقویٰ کا حکم امت کو دینا مقصود ہے۔ ضحاک نے کہا، آیت کا مطلب یہ ہے کہ اے نبیؐ آپ اللہ سے ڈریں اور ان لوگوں سے آپ نے جو عہد کیا ہے اس کو نہ توڑیں۔ بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ امر بالتقویٰ سے مراد ہے تقویٰ پر قائم رہنے کا حکم تاکہ دوسرے ممنوعات سے بازداشت

ہو جائے۔

وَلَا تَطِيعُ الْكٰفِرِيْنَ
وَالْمُنٰفِقِيْنَ ۝

اور ان کافروں کا کہنا نہیں یعنی عکرمہ، ابوسفیان اور ابوالاعور کا کہنا نہیں۔

اور (مدینہ کے) منافقوں کا بھی کہنا نہیں، یعنی عبد اللہ بن ابی، عبد اللہ بن سعد اور طعمہ بن امیرق

کی بات نہ مانیں۔

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا ۝

بے شک اللہ علیم و حکیم ہے یعنی اپنی مخلوق کو جانتا ہے، مخلوق کے

مصالح و مفاسد سے واقف ہے اور اپنی حکمت کے مطابق حکم دیتا ہے۔

وَاَتَّبِعْ مَا يُوْحٰى اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ ۝

اور آپ کے رب کی طرف سے جو وحی آپ کے پاس آتی ہے

اس کی پیروی کیجئے۔ یعنی توحید و اخلاص پر قائم رہیں۔ یہ جملہ حکم تقویٰ کی تائید اور کفار کی بات ماننے کی ممانعت کی تاکید ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ يَمَّا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ۝

اور کوئی شک نہیں کہ اللہ تمہارے اعمال سے باخبر ہے۔

یہ خطاب رسول اللہ ﷺ اور صحابہؓ کو ہے کیونکہ تقویٰ کے حکم کا روئے سخن رسول اللہ ﷺ اور امت سب کی طرف تھا

اگرچہ صیغہ مفرّد کا استعمال کیا گیا تھا۔ اس تشریح پر یہ جملہ امتثال حکم کی تاکید کا حامل ہو گا تاکہ سزا کا خوف اور جزا کی رغبت پیدا

ہو اور دونوں جذبات کے زیر اثر امتثال امر کیا جائے۔

تَوَكَّلْ عَلٰى اللّٰهِ

اور اللہ پر پورا بھروسہ رکھئے۔

وَكُفَىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلًا ۝

اور (تمام امور کا) اللہ پورا ذمہ دار ہے اور اس کی ذمہ داری کافی ہے۔ یہ حکم تو

کل کا تہمہ ہے۔ زجاج نے کہا یہ جملہ خبر یہ ہے لیکن امر کے معنی میں ہے یعنی بمعنی انشاء ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ کی ذمہ

داری کافی ہے آپ اس پر پورا کافی اعتماد رکھیں یعنی اللہ کی قدرت کامل ہے اس کا علم کامل ہے اور اس کی رحمت کاملہ ہے تمام امور

اسی کے سپرد ہیں کسی دوسرے کو سپرد کرنے کی ضرورت نہیں اگر یہ (تمام باتیں جانتے ہوئے بھی) کوئی اپنے امور کو کسی غیر

کے سپرد کرتا ہے وہ احمق ہے سبک سر ہے۔

مَا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ ۝

اللہ نے کسی کے سینہ میں دو دل نہیں بنائے۔

دل روح حیوانی اور تمام قوتوں کا سرچشمہ ہے اسی وجہ سے ایک آدمی کے دو دل نہیں ہو سکتے اگر بالفرض دو دل ہوں تو وہ یا

ایک دل سے ساری قلبی افعال سرانجام دے گا اس صورت میں دوسرا دل بے کار ہو گا یا دونوں دلوں سے ایک ہی کام کرے گا تب

بھی دو ہونے کی کوئی ضرورت نہ ہو گی یا ایک دل سے ایک کام اور دوسرے دل سے پہلے کام کے خلاف کام لے گا اس سے افعال

قلبی میں کھلا ہوا تناقض پیدا ہو جائے گا۔

بغوی اور ابن ابی حاتم نے سدی اور ابن نجیح کی روایت سے مجاہد کا قول بیان کیا ہے کہ ایک شخص تھا ابو معمر جمیل بن معمر

قمری اس شخص کی سمجھ بھی تیز تھی اور حافظہ بھی اتنا قوی کہ جو کچھ سنتا تھا یاد کر لیتا تھا، قریش کہتے تھے ابو معمر کا جو حافظہ اتنا قوی

ہے اس کی وجہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ اس کے دو دل ہیں۔ وہ خود بھی کہتا تھا کہ میرے دو دل ہیں محمد ﷺ جو کچھ سمجھتے

ہیں اس سے زیادہ سمجھ تو میرے ہر ایک دل میں ہے میں ایک دل سے بھی ان سے زیادہ جانتا ہوں بہتر سمجھتا ہوں، اسی کے متعلق

اس آیت کا نزول ہوا۔

بدر کے دن جب قریش کو شکست ہو گئی تو ابو معمر بھی بھاگ کھڑا ہوا ایک پاؤں میں جوتی تھی اور دوسری جوتی ہاتھ میں

تھی۔ اسی حالت میں ابوسفیان کا سامنا ہو گیا ابوسفیان نے پوچھا ابو معمر لوگوں کا کیا حال ہے؟ ابو معمر نے کہا شکست کھا گئے۔

ابوسفیان نے کہا تیرا یہ کیا حال ہے کہ ایک جوتی پاؤں میں اور ایک ہاتھ میں ہے۔ ابو معمر نے کہا رے میں تو دونوں

جوتیاں پاؤں میں سمجھتا تھا، اس وقت لوگوں کو معلوم ہوا کہ اس کے دو دل نہیں ہیں اگر دو دل ہوتے تو ہاتھ میں پکڑی ہوئی جوتی کو

نہ بھولتا۔

ابن ابی حاتم نے سند ضعیف سعید بن جبیر اور مجاہد اور عکرمہ کا بیان نقل کیا ہے کہ ایک شخص تھا جس کو دودل والا کہا جاتا تھا اسی کے بارے میں اس آیت کا نزول ہوا۔ ابن جریر نے بوساطت عوفی حضرت ابن عباس اور بوساطت قتادہ حسن بصری کا بھی یہی بیان نقل کیا ہے۔ اس بیان میں اتنا زائد ہے کہ وہ شخص کہتا تھا کہ میرا ایک دل مجھے (کسی کام کو) کرنے کا حکم دیتا ہے اور دوسرا دل منع کرتا ہے۔

ترمذی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک بار کھڑے ہوئے اس وقت آپ کے دل میں کسی بات کا خطرہ پیدا ہوا، منافق جو آپ کے پاس اس وقت موجود تھے کہنے لگے دیکھو اس شخص کے دو دل ہیں ایک تمہارے ساتھ ہے اور دوسرا اپنے رفیقوں کے ساتھ۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

زہری اور مقاتل نے کہا آیت میں کوئی دودل والا آدمی مراد نہیں ہے نہ ظاہری ترجمہ مراد ہے بلکہ بطور مثال اللہ نے اس شخص کی حالت بیان کی ہے جو اپنی بیوی سے ظلم کرتا ہے اور اس شخص کی کیفیت بیان کی ہے جو دوسرے کی اولاد کو اپنا بیٹا بنا لیتا ہے (ایک دل سے وہ بیوی اور دوسرے دل سے اسی کو ماں کہہ دیتا ہے اسی طرح کبھی کسی لڑکے کو اپنا بیٹا کہتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ وہ اس کا بیٹا نہیں کسی اور کا بیٹا ہے) گویا کنایہ مقصود ہے کہ جس طرح ایک آدمی کے دودل نہیں ہو سکتے، اسی طرح ظلم کرنے والے کی بیوی اس کی ماں نہیں ہو جاتی اور منہ بولا بیٹا حقیقی بیٹا نہیں بن جاتا۔

وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ أَفْوَجَ تَطْهَرُونَ مِنْهُمْ أَفْوَجَ
تمہاری ان بیویوں کو جن سے تم ظلم کرتے ہو تمہاری مائیں کر دیا ہے۔

دور جاہلیت میں ظلم کو طلاق سمجھا جاتا تھا۔ اسلامی شریعت میں طلاق نہیں قرار دیا گیا بلکہ ظلم کرنے والا جب تک کفارہ ادا نہ کرے اس وقت تک بیوی سے قربت صغی کی ممانعت کر دی۔

ظلم کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی بی بی کو کہہ دے تو میرے لئے ایسی ہے جیسے میری ماں کی پشت۔ ظلم کے مسائل ہم نے سورہ مجادلہ میں بیان کر دیئے ہیں۔

بیضاوی نے لکھا ہے ظلم میں لفظ ظہر پشت سے بطور کنایہ پیٹ (شکم) مراد ہوتا تھا۔ پشت ہی شکم کا سہارا ہے اس لئے پشت بول کر بطن مراد لیا جاتا تھا۔ یا لفظ ظلم سے شدت حرمت کا اظہار مقصود ہوتا تھا کیونکہ دور جاہلیت میں پشت اوپر کر کے (یعنی پٹ کر کے) عورت سے جماع کو حرام سمجھا جاتا تھا۔

وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ
اور نہ اللہ نے تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارے حقیقی بیٹے قرار دیا ہے۔

أَدْعِيَاءَ خلاف قیاس دَعِيَ کی جمع ہے اگر فَعِيل بمعنی مفعول ہو تو اس کی جمع فَعْلَى کے وزن پر آتی ہے جیسے جَرِيح کی جمع جَرَحِي اس لئے دَعِيَ کی جمع قِيَا سَدَعُوْا آتی چاہئے تھی لیکن جو فَعِيل بمعنی فاعل ہو اس کی قیاسی جمع أَفْعِلَاءَ کے وزن پر آتی ہے جیسے بَقِي کی جمع أَبْقِيَاءَ اور سَخِي کی جمع أَسْخِيَاءَ۔ دَعِيَ اگرچہ فَعِيل بمعنی مفعول ہے لیکن ایک گونہ اس فَعِيل سے مشابہت ہے جو بمعنی فاعل ہوتا ہے اس لئے اس کی جمع أَدْعِيَاءَ آتی ہے۔

کسی کو بیٹا بنانے سے حقیقی بیٹے کے احکام اس پر جاری نہیں ہو جاتے، نہ وہ میراث کا مستحق قرار پاتا ہے، نہ اس سے نکاح حرام ہو جاتا ہے۔ آیت مذکورہ میں عرب کے ان جاہلی اقوال کی تردید کر دی گئی ہے کہ دانشمند قوی حافظہ والے کے دودل ہوتے ہیں۔ اور ظلم کرنے سے طلاق بائنہ پڑ جاتی ہے۔ اور عورت شوہر کے لئے ہمیشہ کے واسطے ماں کی طرح حرام ہو جاتی ہے اور بنایا ہوا بیٹا حقیقی بیٹے کی طرح ہو جاتا ہے، میراث کا بھی مستحق بن جاتا ہے اور اس سے نکاح بھی حرام ہو جاتا ہے اور بنوئی بیٹے کے وہ تمام رشتہ دار حرام ہو جاتے ہیں جو حقیقی بیٹے کے ہوتے ہیں اور حرام ہوتے ہیں (جیسے حقیقی بیٹے کی بیوی بہن وغیرہ) نبوت سے پہلے رسول اللہ ﷺ نے حضرت زید بن حارثہ بن ثعلبہ کو آزلو کر کے بیٹا بنالیا تھا اور حضرت حمزہ بن عبد المطلب سے ان کا

رشتہ اخوت قائم کر دیا تھا۔ حضرت زید نے اپنی بیوی حضرت زینب بنت جحش کو طلاق دے دی اور رسول اللہ ﷺ نے ان سے نکاح کر لیا، منافق کہنے لگے کہ محمد ﷺ نے خود تو اپنے بیٹے کی بیوی سے نکاح کر لیا اور دوسروں کو منع کرتے تھے اس پر آیت ذیل اللہ نے نازل فرمائی اور فرمایا۔

ذٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ
(الفاظ سے حقیقت نہیں بدلتی۔)

یہ تمہاری زبانی باتیں ہیں۔ یعنی اس کی کوئی واقعی حقیقت نہیں

اور اللہ حق بات کہتا ہے جو واقعی اور سچی ہوتی ہے۔

وَهُوَ نَهْيَايَ السَّبِيلِ ⑤

اور وہی راہ حق دکھاتا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ کی بیوی سہلہ بنت سہل بن عمرو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ابو حذیفہ کا آزاد کردہ غلام جس کو ابو حذیفہ نے بیٹا بنا لیا ہے ہمارے گھر میں آتا ہے اور میں اس وقت ایک کپڑا پہنے ہوتی ہوں ہم سالم کو بیٹا ہی سمجھتے ہیں اس کا کیا حکم ہے؟ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

ادْعُوهُمْ لِابْنِهِمْ
هُوَ اَقْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ
اَقْسَطُ اسْمُ الْفَحْشٰى

ان کو ان کے باپوں کی طرف منسوب کرو۔ یعنی حقیقی باپوں سے ان کا نسب ملاؤ۔ یہی بات اللہ کے نزدیک بڑے انصاف کی ہے۔ لیکن نسبت زیادتی مراد نہیں ہے بلکہ فی نفسہ عدل کی زیادتی مراد ہے یعنی کامل سچی بات۔ بخاری نے حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا ہے ہم زید کو زید بن حارثہ نہیں کہتے تھے بلکہ زید بن محمد کہتے تھے یہاں تک کہ آیت ادْعُوهُمْ لِابْنِهِمْ هُوَ اَقْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ نازل ہوئی (اس کے بعد ہم زید بن حارثہ کہنے لگے)۔

فَاَنْ لَّمْ تَعْلَمُوْا اَبَاءَهُمْ فَاُولٰٓئِكَ فِي الدِّيْنِ وَمَوَالِيكُمْ
باپوں (کے ناموں) سے واقفیت نہ ہو تو وہ تمہارے دینی بھائی ہیں اور دوست ان کو دینی بھائی اور اپنے دوست کو۔

وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِیْہَاۤ اَخْطَاۤتُہُمْ
ممانعت کی بھولے سے بے ساختہ غلطی ہو گئی اس کا تم پر کوئی گناہ نہیں۔

وَلٰكِنْ مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوْبُکُمْ
گناہ تو اس کا ہے جو تمہارے دلوں نے قصداً غلطی کی ہو۔

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت ابو بکرؓ روای ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جانتے ہوئے (اپنے باپ کو چھوڑ کر) کسی دوسرے کو اپنا باپ ظاہر کیا اس پر جنت حرام ہے رواہ الشیخان فی التَّحْقِیْنِ واحمد وابوداؤد وابن ماجہ۔

حضرت انسؓ روای ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے (اپنے باپ کو چھوڑ کر) کسی دوسرے کو اپنا باپ بتلایا کسی (آزاد کردہ غلام) نے اپنے مول کے علاوہ کسی دوسرے کی طرف اپنا مولیٰ ہونے کی نسبت کی اس پر قیامت کے دن تک اللہ کی مسلسل لعنت ہوگی۔ رواہ ابوداؤد۔ سیوطی نے کہایہ حدیث صحیح ہے۔

وَكَانَ اللّٰهُ عَفُوًّا رَحِيْمًا ⑥
اور اللہ بڑا معاف کرنے والا نہایت مہربان ہے۔ خطا کار سے درگزر فرماتا ہے۔

بیضاوی نے لکھا ہے منہ بولا بیٹا بنانا ہمارے یعنی امام شافعیؒ کی نزدیک ناقابل اعتبار ہے اس دعویٰ سے بیٹا ہونے کا حکم جاری نہیں ہوتا لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر غلام کو بیٹا بنایا تو غلام آزاد ہو جائے گا اور کسی مجہول النسب کو اپنا بیٹا ظاہر کیا اور وہ شخص ایسا ہے جس کا الحاق (عمر وغیرہ کے لحاظ سے) اس مدعی ابوت سے ہو سکتا ہے تو اس کو اس مدعی ابوت کا بیٹا مان لیا جائے گا۔ لیکن یہ قاضی بیضاوی کی بھول ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کسی غلام کو صرف اتنا کہہ دینے سے کہ میں نے تجھے بیٹا بنالیا اس مجہول النسب کا نسب ثابت نہیں ہو جاتا بلکہ امام ابو حنیفہؒ کا قول یہ ہے کہ اگر کسی آقا نے اپنے غلام کو جو عمر میں آقا سے کم ہو یا زیادہ یہ بات کہہ دی کہ یہ میرا بیٹا ہے تو غلام آزاد ہو جائے گا اور آقا کے کلام کو درست قرار دینے کے لئے مجازی معنی پر محمول کیا

جائے گویا آقا نے جو غلام کے متعلق کہلایہ میرا بیٹا ہے اس کا مجازی معنی یہ ہے کہ آزاد ہے، سب بول کر مجازاً سبب مراد لیا جاسکتا ہے بنوت (بیٹا ہونا) آزادی کا سبب ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو اپنے محرم قرابتہ کا (وراثت یا خرید کر یا بطور ہبہ) مالک ہو گیا تو وہ محرم آزاد ہو جائے گا۔ رواہ احمد و اصحاب السنن۔

صاحبین کا قول امام کے قول کے خلاف ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے کہ اگر کسی آقا نے اپنے غلام کو جو آقا سے عمر میں زائد ہے یہ بات کہہ دی کہ یہ میرا بیٹا ہے تو غلام آزاد نہ ہوگا اس اختلاف کی بنیاد ایک دوسرا اختلافی ضابطہ ہے جس کی تفصیل اصول فقہ میں مذکور ہے۔ اصل اختلافی قاعدہ یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک مجازی معنی مراد لینے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ حقیقی معنی ممکن بھی ہو فقط تکلم میں حقیقی معنی کی صحت مجازی معنی کی طرف رجوع کرنے کے لئے کافی ہے اس لئے آقا سے زیادہ عمر والے غلام کو اگر آقا نے اپنا بیٹا کہہ دیا تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ صاحبین کے نزدیک مجاز حقیقت کے قائم مقام حکم میں ہوتا ہے اگر کسی جگہ حقیقی معنی کا امکان ہی نہ ہو تو مجازی طرف رجوع کرنا درست نہیں، پس صورت مذکورہ میں غلام آزاد نہ ہوگا۔

اور اگر کسی مجہول النسب کو اپنا بیٹا قرار دیا اور مجہول النسب ایسا ہے کہ اس کے نسب کا الحاق اس مقرر سے ہو سکتا ہے یعنی آقا سے اتنا چھوٹا ہے کہ اس کا حقیقی بیٹا ہونا ممکن ہے تو چونکہ آقا نے خود اقرار کیا ہے اس لئے اس مجہول النسب کا بیٹا ہونا مقرر کے حق میں مان لیا جائے گا مگر دوسرے کے حق میں اس مقرر کے اقرار سے مجہول کی اہمیت ثابت نہ ہوگی اسی لئے اگر کسی مجہول النسب کو کسی نے اپنا بھائی ہونا ظاہر کیا تو نہیں مانا جائے گا اور مقرر کے باپ سے مجہول النسب کا نسب نہیں جوڑا جائے گا۔ ہاں اگر مرتے وقت تک مقرر اپنے اقرار پر قائم رہا اور کوئی دوسرا وارث بھی نہ ہوا، نہ اصحاب فرائض میں سے نہ عصبات میں سے نہ ذوی الارحام میں سے تو مقرر کو مقرر کا ترکہ دے دیا جائے گا، بیت المال پر ایسے مقرر کو مقدم قرار دیا جائے گا۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ اگر کسی کے متعلق پورے مال کی وصیت کی ہو تو اس پر بھی مقرر مذکور کو تقدم حاصل نہ ہوگا۔

بخاری نے لکھا ہے رسول اللہ ﷺ لوگوں کو جہاد کی دعوت دیتے تھے۔ کچھ لوگ اس کے جواب میں کہتے تھے ہم جہاد پر جانے کے لئے تیار ہیں لیکن اپنے اپنے والدین سے دریافت کر لیں اس پر ذیل کی آیت نازل ہوئی۔

الَّذِينَ آوَلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ
تعلق رکھتے ہیں۔

یعنی مؤمنوں کو جو تعلق ایک دوسرے کے ساتھ ہے ان سب سے زیادہ نبی کا مؤمنوں سے تعلق ہے۔ اسی تعلق کی وجہ سے نبی کا حکم مؤمنوں پر نافذ ہے اور پیغمبر کی اطاعت سب پر واجب ہے ماں باپ کا حکم بھی اگر نبی کے حکم کے خلاف ہو تو اس کی مخالفت بھی لازم ہے پس پیغمبر کو ہی جہاد پر بھیجنے اور راہ خدا میں جان خرچ کرنے کا حکم دینے کا حق حاصل ہے۔

حضرت ابن عباسؓ اور عطاء نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جب نبی کسی کو کسی کام کی دعوت دیں اور اس کا نفس کسی دوسری بات کا خواہش مند ہو تو نفس کی اطاعت سے نبی کی اطاعت لوٹی ہے کیونکہ نبی تمام مسلمانوں کے مصالح اور مفاسد سے بوجہ الہی خوب واقف ہیں۔ نبی مؤمنوں کے لئے اسی بات کو پسند کرتے اور اسی کام کا حکم دیتے ہیں جس میں مؤمنوں کی بہبودی اور کامیابی ہوتی ہے اللہ نے فرمایا ہے حَرِّضَ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤْفَ رَحِيمٍ۔

انسان کا نفس ہمیشہ بدی کا حکم دیتا ہے سوائے اس کے جس پر اللہ کا کرم ہو انسان کا نفس بڑا ناحق کوش اور بہت ہی نادان ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ مؤمنوں کو اللہ کے رسول ﷺ کی محبت اپنے نفسوں سے بھی زیادہ ہو اللہ کے رسول ﷺ کا حکم نفس کی حکومت پر غالب ہو اور رسول خدا کی مؤمنوں پر شفقت اتنی ہو کہ خود ان کی اپنے نفس پر نہ ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، تم میں سے کوئی مؤمن نہیں ہو سکتا تا وقتیکہ میں اس کی نظر میں اس کے باپ اور تمام انسانوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤ، رواہ البخاری و مسلم فی صحیحہما عن انس۔

حضرت ابوہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، ہر مؤمن سے دنیا و آخرت میں میرا تعلق سب سے زیادہ ہے اگر اس کا ثبوت چاہتے ہو تو پڑھو آیت النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ پس جو مؤمن مال چھوڑ کر مرے تو اس کے مال کے وارث اس کے عصبات ہوں گے جو بھی ہوں۔ اور جو مؤمن نادار بیوی بچوں کو چھوڑ جائے تو وہ میرے پاس آجائیں میں ان کا متولی ہوں۔

وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ

اور نبی کی بیویاں مومنوں کی مائیں ہیں، یعنی ان کا حق (ماؤں کی طرح) بڑا ہے ان سے ہمیشہ کے لئے (ہر مومن کا) نکاح حرام ہے یہ مطلب نہیں ہے جس طرح ماؤں کو دیکھنا اور ان کے ساتھ تنہائی میں بیٹھنا جائز ہے اسی طرح پیغمبر کی بیویوں کو دیکھنا اور ان کے ساتھ تنہائی میں بیٹھنا جائز ہے۔ امہات المؤمنین کو دیکھنا اور خلوت میں ان کیساتھ بیٹھنا تو ایسا ہی ناجائز ہے جیسے اجنبی عورتوں کے ساتھ۔ اللہ نے فرمایا ہے وَإِذَا سَأَلَ الْمُسْلِمُونَ مَتَاعًا فَسْأَلُوا هُنَّ مِنْ زَوَاجِهِنَّ حِجَابًا اگر امہات المؤمنین سے تم کو کوئی سامان مانگنا ہو تو پردہ کی اوٹ سے مانگو۔

امہات المؤمنین کی بیٹیوں کو امت کی بہنیں نہیں کہا جاتا، نہ ان کے بہن بھائی امت کی خالائیں اور ماموں ہیں (نسبی رشتہ نہیں ہے) امام شافعی نے فرمایا..... حضرت زبیرؓ نے اسماءؓ سے نکاح کیا اور اسماء حضرت عائشہ کی بہن تھیں لیکن کسی نے نہیں کہا کہ حضرت اسماء مومنوں کی خالہ تھیں۔ اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے اپنی لڑکیوں کا نکاح حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ سے کیا تھا اور (اگر حضور ﷺ کی صاحبزادیاں امت کی بہنیں ہوتیں تو ان سے کسی کا نکاح نہیں ہوتا۔

شعبی نے مسروق کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک عورت نے حضرت عائشہؓ کو اماں کہا، آپ نے فرمایا، میں تمہاری ماں نہیں ہوں تمہارے مردوں کی ماں ہوں۔ بیہقی نے سنن میں بھی یہ روایت نقل کی ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ اللہ نے جو حضور ﷺ کی بیویوں کو مؤمنوں کی مائیں فرمایا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ماؤں کی طرح ازواج مطہرات سے امت کا نکاح حرام ہے۔ حضرت ابی بن کعب کی قرأت میں آیا ہے وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَهُوَ أَبُ لِهْمٍ۔ یعنی رسول اللہ ﷺ مومنوں کے دینی باپ تھے ہر پیغمبر اپنی امت کا دینی باپ ہوتا ہے۔ سب کی ابدی زندگی کی جز پیغمبر ہی ہوتا ہے اسی لئے سب مؤمن آپس میں دینی بھائی قرار دیئے گئے ہیں۔

وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ

اور اللہ کی کتاب میں (دوسرے) مؤمنوں اور مہاجرین کی نسبت رشتہ دار ایک دوسرے سے زیادہ تعلق رکھتے ہیں۔ کتاب اللہ سے مراد ہے فیصلہ خدائے یالوح محفوظ یا قرآن کی یہی آیت یا آیت میراث۔ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ کا یہ مطلب ہے کہ میراث کے زیادہ مستحق ہیں، اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ جس نے مال چھوڑا تو اس کے وارث اس کے عصبات ہوں گے جو بھی ہوں۔

وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ میں سے تفضیلہ ہے ابتداء اسلام میں مہاجر مہاجر کا وارث ہو تا یا دینی مولات (انصار و مہاجرین کی اخوت دینی) موجب میراث تھی اس آیت سے وہ حکم منسوخ ہو گیا (اور دوسرے مہاجرین و مومنین کے مقابلہ میں قرابت دار اپنے قرابت دار کی میراث کا مستحق قرار دیا گیا) قتادہ نے کہا مسلمان ہجرت کی بنیاد پر ایک دوسرے کے وارث ہوتے تھے (بغوی) کلبی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں میں باہم رشتہ اخوت قائم کر دیا تھا حضور ﷺ و دود مسلمانوں کو بھائی بھائی بنا دیتے تھے آخر یہ آیت نازل ہوئی (تو پچھلا دستور منسوخ ہو گیا)۔

أُولُوا الْأَرْحَامِ یعنی وہ قرابت دار جو ذوی الفروض بھی نہیں اور عصبات بھی نہیں ہیں۔ امام شافعی کے نزدیک کسی حال میں وارث نہیں ہوتے ہمارے نزدیک ذوی الفروض اور عصبات کے موجود نہ ہونے کی صورت میں ترکہ کے وارث ذوی الارحام ہوتے ہیں۔ آیت مذکورہ سے ہمارے قول کا ثبوت ملتا ہے (ذوی الفروض وہ قرابت دار ہوتے ہیں جن کا میراثی حصہ قرآن میں مقرر کر دیا گیا ہے اور عصبات وہ لوگ ہیں جو ذوی الفروض کے موجود نہ ہونے کی صورت میں کل ترکہ کے وارث ہو جاتے ہیں۔

اور زوی الفروض موجود ہوں تو ان کے مقررہ حصے دینے کے بعد اگر کچھ مال بچتا ہو تو اس کے وارث یہ عصباء ہو جاتے ہیں ان کے بعد لولوالارحام کا درجہ ہے لام شافعی کہتے ہیں کہ لولوالارحام وارث ہی نہیں ہوتے اگر عصباء موجود نہ ہوں تو ترکہ کا مال بیت المال میں داخل کر دیا جائے ہم کہتے ہیں کہ آیت میں لولوالارحام کو دوسرے مؤمنوں کے مقابلہ میں ترجیح دی گئی ہے اس لئے اگر عصباء نہ ہوں تو دوسرے رشتہ داروں کو ترکہ تقسیم کر دیا جائے اور کوئی رشتہ دار نہ ہو تو مجبوراً بیت المال میں داخل کیا جائے۔ (مترجم)

إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا آيَاتِي أُولَئِكَ مَكْرُؤًا
سے یا کسی مؤمن سے) سلوک کرنا چاہو (تو جائز ہے)۔

مَعْرُوف سے مراد وصیت ہے جس دوست کے متعلق وصیت کی جائے اس کا حق وارثوں سے مقدم ہے۔ فعل معروف کا لفظ اگرچہ عام ہے لیکن سنت اور اجماع نے اس عموم کو کل ترکہ کے ایک تہائی کے ساتھ مخصوص کر دیا ہے یعنی صرف ایک تہائی ترکہ کی وصیت کرنے کا حق میت کو ہے۔

أُولُوا الْأَرْحَامِ کو میراث کا سب سے زیادہ مستحق قرار دیا گیا اس سے وصیت والے دوستوں کو مستثنیٰ کر لیا (یعنی جن دوستوں کو مال دینے کی وصیت کی ہو ان پر قرابتاً ترجیح نہیں رکھتے)۔

یا استثناء منقطع ہے موالات اور ہجرت کو پہلے استحقاق میراث کا موجب قرار دیا گیا تھا۔ اب اس کو منسوخ قرار دیا اور حسب منشاء دوستوں کے لئے ایک تہائی مال کی وصیت کرنے کو جائز کر دیا۔ بعض علماء نے بینَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ میں لفظ مین کو بیان کیا ہے یعنی جو مؤمن اور مہاجر میت کے رشتہ دار ہوں وہ میراث کے زیادہ مستحق ہیں مطلب یہ کہ کافر و مسلم اور مہاجر و غیر مہاجر کے درمیان سلسلہ توارث قائم نہیں ہو گا ہاں اگر کافر یا غیر مہاجر قرابتاً ہوں تو ان کے لئے وصیت کی جاسکتی ہے، بغوی نے لکھا ہے یہ قول قادمہ عطاء اور عکرمہ کا ہے۔

میں کہتا ہوں اگر مین کو بیان کیا جائے گا تو اولیٰ (جو اسم تفہیل کا صیغہ ہے) کا استعمال عام افعل التفہیل کے خلاف ہو جائے گا۔ کیونکہ اولیٰ پر نہ توالف لام ہے، نہ یہ مضاف ہے، نہ اس کے صلہ میں مین ہے اور استعمال اسم تفہیل کے یہی تین طریقے ہیں اس کے علاوہ مین کو بیان کیا قرار دینے سے مسلم و کافر کے درمیان توارث کی نفی پر نہ صراحت کوئی لفظ دلالت کر رہا ہے نہ معنوی مفہوم کے طور پر ہی یہ بات معلوم ہوتی ہے مؤمن کے اولیٰ بالمیراث ہونے سے یہ بات سمجھ میں آسکتی ہے کہ اگر مؤمن وارث موجود نہ ہو تو مؤمن کی میراث کافر کو (اس صورت میں بھی) نہ دی جائے۔

كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ④
یہ (حکم) کتاب میں لکھا ہوا ہے یعنی لوح محفوظ میں یا قرآن میں بعض علماء کے نزدیک الکتاب سے مراد توریت ہے۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا
اور یاد کرو۔ اس وقت کو جب ہم نے (تمام) انبیاء سے اور (خصوصاً) آپ سے اور نوح سے اور ابراہیم سے اور موسیٰ سے اور عیسیٰ بن مریم سے عہد لیا تھا اور ان (سب) سے پکا وعدہ لیا تھا۔

یہ عہد اس وقت لیا گیا تھا جب پشت آدم سے سب کو برآمد کیا گیا تھا۔ اللہ نے سب سے عہد لیا تھا کہ وہ اللہ ہی کی عبادت کریں گے دوسروں کو بھی اللہ ہی کی عبادت کی دعوت دیں گے اپنی اپنی امت کے ہی خواہ رہیں گے اور ہر ایک دوسرے کی مدد کرے گا۔

النَّبِيِّينَ کا لفظ تمام انبیاء کو شامل ہے سب ہی پیغمبر اس میں آگئے لیکن اس کے بعد چند پیغمبروں کا نام بنام خصوصی تذکرہ اس لئے کیا کہ یہ پیغمبر لولوالاعزم تھے ان پر کتابیں اور صحیفے نازل کئے گئے تھے ان کو الگ الگ مستقل شریعتیں دی گئی تھیں۔ پھر

رسول اللہ ﷺ کی عظمت شان ظاہر کرنے کے لئے دوسرے پیغمبروں کے ذکر سے پہلے آپ کا ذکر بطور خطاب کیا گیا۔ اس تقدیم ذکر سے اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے جو رسول اللہ ﷺ نے فرمائی تھی کہ پیدائش کے آغاز کے لحاظ سے سب لوگوں سے مقدم ہوں اور بعثت و نبوت کے لحاظ سے سب سے پیچھے (آیا ہوں) رواہ سعد عن قتادہ مرسل۔ ولکن رواہ البغوی عن قتادہ عن الحسن عن ابی ہریرہ متصل (بروایت بغوی) قتادہ نے (حدیث مذکور بیان کرنے کے بعد) کہا یہ ہی (مضمون) ہے آیت **وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ** الخ۔ اس میں اللہ نے رسول اللہ ﷺ کا ذکر نوح ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ سے پہلے کیا ہے۔

ابن سعد نے اور ابو نعیم نے حلیہ میں میسرہ فجر بن سعد کی وساطت سے بروایت ابو الجذعاء اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابن عباس کی روایت سے حدیث مذکور ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے حضور ﷺ نے فرمایا، میں اس وقت نبی تھا جب آدم روح اور جسم کے درمیان (کشاکش میں) تھے۔

مِيثَاقِي غَلِيظٌ بِكَوَعَدِهِ، عَظِيمُ الشَّانِ عَمْدِيَا وَوَعْدِهِ جس کو ایمان کے ساتھ پختہ کیا گیا تھا۔
لِيَسْتَلِ الضَّالِّقِينَ عَنْ صَلَاتِهِمْ
سچائی کے متعلق سوال کرے۔

یعنی ایسا کرنے کی غرض یہ تھی کہ انبیاء صادقین سے دریافت کیا جائے گا کہ تم نے اپنی اپنی امتوں سے کیا کیا تھلکا کافروں کو ذلیل کرنے اور لا جواب بنانے کے لئے کافروں سے دریافت کیا جائے گا (کہ کیا تم نے انبیاء کی تصدیق کی تھی) کیونکہ سچے کی تصدیق کرنے والا بھی سچا ہوتا ہے یا ان مؤمنوں سے جنہوں نے اپنے وعدوں کو سچ کر دکھایا تھا ان کے صدق کی باز پرس ہوگی یہاں تک کہ ان کو خود اپنے اوپر گواہ بنایا جائے گا۔

وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۝
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا أَلَمْ تَرَوْهَا ۝
اے ایمان والو! یاد کرو اللہ کی عنایت کو جو تم پر اس وقت ہوئی تھی جب تم پر فوجیں آپڑی تھیں تو ہم نے ان پر ہوائی طوفان اور ایسے لشکر بھیجے جو تم کو دکھائی نہیں دیئے تھے۔ (اس آیت میں غزوہ خندق کی طرف اشارہ ہے)۔

جُنُودٌ سے مراد ہیں کفار قریش، بنی عطفان اور قبیلہ بنی قریظہ کے یہودی جن کی مجموعی تعداد تقریباً ہزار تھی، مدینہ کے مسلمانوں کا ان سب نے آکر محاصرہ کر لیا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کے گرد ایک خندق کھدوائی تھی۔

رِيحًا پر دھواں تھا، موسم بھی سردی کا تھا، رات بھی بہت سرد تھی۔ پردا ہوا کا ایک طوفان آیا جو انتہائی سرد تھا جس کی وجہ سے ڈیروں اور خیموں کی میخیں اکھڑ گئیں، رسیاں ٹوٹ گئیں، آگ (جو حملہ کرنے والوں نے اپنی فرود گاہ میں کھانا پکانے اور تاپنے کے لئے روشن کر رکھی تھی) بجھ گئی، ہانڈیاں الٹ گئیں ٹھوڑے رسیاں توڑ کر بھاگ نکلتے۔

جُنُودًا یعنی ملائکہ کا لشکر (جو غیبی امداد کے لئے بھیجا گیا تھا اور) جو لشکر کے گردا گرد تکبیر کی آوازیں بلند کر رہے تھے کافروں پر رعب چھا گیا خوف زدہ ہو گئے، ہر قبیلہ کے سردار نے اپنے قبیلہ کو آواز دے کر اپنے پاس بلایا جب سب آگئے تو کما جلد بھاگو جلد بھاگو نتیجہ میں بغیر لڑائی کے سب بھاگ کھڑے ہوئے۔ اس روز فرشتوں نے لڑائی میں حصہ نہیں لیا تھا (صرف مسلمانوں کو اطمینان دلانے اور کافروں کے دلوں میں رعب ڈالنے کے لئے آئے تھے)۔

وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝
اور (اے مسلمانوں) تم جو (لڑائی کی تیدی خندق کی کھدائی) کر رہے تھے اللہ اس کو دیکھ رہا تھا۔

بخاری نے حضرت ابن عباس کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پروا ہوا سے میری مدد کی گئی اور چھپی

ہو اسے قوم عاد کو تباہ کیا گیا۔

غزوہ خندق کا واقعہ ماہ شوال ۵ھ میں ہوا، مواہب لدینیہ کے مصنف نے یہی لکھا ہے اور موسیٰ بن عقبہ کو اس کارلوی کہا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے بنی نضیر کو مدینہ سے نکال دیا تھا ان کی جلاوطنی سے آٹھ ماہ کے بعد یہ واقعہ ہوا تھا، بنی نضیر مدینہ سے نکل کر اطراف ملک میں گھومتے پھرے۔ سلام بن ابی الحقیق اور کنانہ بن ربیع اور حبی بن اخطب ربیع الاول ۵ھ میں خیبر میں پہنچے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ واقعہ ربیع الاول یا اس کے کچھ بعد کا ہے، لیکن مشہور یہ ہے کہ شوال ۵ھ میں غزوہ خندق کا واقعہ ہوا (کذا قال محمد بن اسحاق)۔

بنغوی نے لکھا ہے کہ محمد بن اسحاق نے کہا مجھ سے یزید بن رومان نے جو خاندان زبیر کے آزاد کردہ غلام تھے غزوہ بن زبیر کی روایت سے بیان کیا اور عبد اللہ بن کعب بن مالک اور زہری اور عاصم بن عمرو بن قتادہ نیز عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم اور محمد بن کعب قرظی کا بھی بیان ہے اور یہ تمام روایات باہم ملتی جلتی ہیں (جن کا خلاصہ یہ ہے کہ) یہودیوں کی ایک جماعت جس میں رسول اللہ ﷺ کے خلاف قبائل عرب کو مدینہ پر چڑھا کر لانے والے سلام بن ابی الحقیق اور حبی بن اخطب اور کنانہ بن ربیع بن ابی الحقیق اور حودہ بن قیس اور ابو عامر الوائی شامل تھے اور بنی نضیر دینی وائل کے لوگوں کی کچھ تعداد بھی ساتھ تھی مدینہ سے نکل کر مکہ میں قریش کے پاس پہنچے اور رسول اللہ ﷺ کے خلاف جنگ کرنے کی ان کو دعوت دی اور یہ بھی کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی بیعت مٹانی کرنے میں ہم تمہارے ساتھ رہیں گے۔ قریش نے جواب دیا اے گروہ یہود تم اہل علم ہو۔ تمہاری کتاب سابق ہے ہمارا محمد ﷺ سے مذہبی اختلاف ہے تم یہ بتاؤ کہ ہمارا مذہب بہتر ہے یا محمد کا۔ یہودیوں نے جواب دیا، تمہارا مذہب بہتر ہے تم حق پر ہو۔ انہی کے متعلق اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِیْنَ اَوْتُوْا نَصِیْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ یُؤْمِنُوْنَ بِالْحَبِیْبِ وَالطَّاعُوْنَ وَكَفٰی بِجَهَنَّمَ سَعِیْرًا۔ یہودیوں کا یہ فیصلہ سن کر قریش خوش ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ سے جنگ کرنے کی یہودیوں کی دعوت ماننے پر تیار ہو گئے اور سب اس فیصلہ پر متفق ہو گئے۔ اس کے بعد یہ یہودی قبیلہ غطفان کے پاس پہنچے قبیلہ غطفان قیس بن غیلان کی ایک شاخ تھی ان کو بھی وہی دعوت دی جو قریش کو دی تھی اور ان سے بھی کہا ہم تمہارے ساتھ شریک رہیں گے اور یہ بھی بتا دیا کہ قریش سے ہمارا اس پر معاہدہ ہو چکا ہے قریش نے مان لیا ہے یہ سن کر قبیلہ غطفان نے بھی ان کی دعوت قبول کر لی۔

میں کہتا ہوں بعض روایات میں آیا ہے کہ بنی نضیر اور بنی وائل کے تقریباً بیس آدمیوں کی جماعت قریش کے پاس گئی ابوسفیان نے ان کو خوش آمدید کہا اور یہ بھی کہا تم سب سے زیادہ ہمارے منظور نظر ہو تم نے محمد کے خلاف ہم سے معاہدہ کیا ہے یہودیوں نے ابوسفیان سے کہا قبیلہ قریش میں سے تم پچاس آدمی منتخب کر لو اور تم بھی ان کے ساتھ شامل رہو پھر ہم تم سب مل کر کعبہ کے پردوں کے اندر گھس کر کعبہ کی دیواروں سے سینہ چمنا کر اس بات کی قسمیں کھائیں کہ محمد ﷺ کی عداوت پر ہم سب متفق اور یک زبان رہیں گے ہم باہم عہد کریں کہ جب تک ہم میں سے ایک آدمی بھی زندہ رہے گا ہم محمد ﷺ سے لڑتے رہیں گے، حسب مشورہ سب نے یہ معاہدہ کر لیا۔

قریش سے معاہدہ کرنے کے بعد یہودی قبیلہ غطفان کے پاس پہنچے اور ان کو رسول اللہ ﷺ کے خلاف جنگ پر ابھارا اور ان سے وعدہ کیا کہ اگر تم ہمارے ساتھ مل کر مسلمانوں سے جنگ کرو گے تو خیبر کے درختوں پر جتنے چھوڑے ایک سال یا چھ ماہ تک آئیں گے وہ سب ہم تم کو دے دیں گے (یعنی نخلستان خیبر کی پوری فصل یا آدمی فصل تمہاری ہوگی) قبیلہ غطفان کے سردار عیینہ بن حصین فزاری نے شرط مذکور پر یہودیوں کی بات مان لی اور بنی اسد میں جو عیینہ کے حلیف (معاہد) تھے ان کو بھی بلوایا اس کے بعد قریش کو لے کر ان کا کمانڈر ابوسفیان بن حرب اور بنی غطفان کو مع بنی فزارہ کے لے کر ان کا قائد عیینہ بن حصین بن حذیفہ بن بدر اور بنی مرہ کو لے کر حارث بن عوف بن ابی حارثہ اور بنی النجج میں سے اپنے ساتھیوں کو لے کر مسعر بن حلیہ بن نویرہ بن طریف نکل کھڑے ہوئے۔

ابوسفیان نے چار ہزار کا لشکر جمع کیا اور اس لشکر کا جھنڈا عثمان بن ابی طلحہ کو دیا کہ سے برآمد ہونے کے وقت اس کے لشکر میں تین سو گھوڑے اور ایک ہزار اونٹ تھے یہ لشکر مکہ سے چل کر مر الکھمران پہنچ کر اتر پڑا اسی جگہ بنی اسلم، بنی النبیع، بنی مرہ، بنی کنانہ، بنی فزارہ اور بنی غطفان کے لشکر آ پہنچے۔ یہ ساری فوج دس ہزار ہو گئی، مر الکھمران سے روانہ ہو کر سب مدینہ کو چل دیئے۔ (چونکہ مختلف جماعتیں اور گروہ اس لشکر میں شامل تھے) اسی لئے اس جنگ کا نام غزوہ احزاب ہو گیا۔

بغوی نے لکھا ہے جب رسول اللہ ﷺ نے احزاب کے جمع ہونے اور معاہدہ کر کے چلنے کی خبر سنی تو مدینہ کے باہر آپ نے ایک خندق کھدوائی۔ خندق کھدوانے کا مشورہ رسول اللہ ﷺ کو حضرت سلمان فارسی نے دیا تھا۔

حضرت سلمان اس زمانہ میں آزاد تھے (غلام نہیں تھے) اور رسول اللہ ﷺ کے ہر کام پر وہ شریک معرکہ ہونے کا آپ کے لئے پہلا موقع تھا۔ حضرت سلمان نے عرض کیا تمہارا رسول اللہ ﷺ ہم جب فارس میں تھے اور دشمن ہمارا محاصرہ کر لیتا تھا تو ہم اپنے گروہ اگر خندق کھود لیا کرتے تھے (دشمن کی پیش قدمی روکنے کی یہ تدبیر تھی) رسول اللہ ﷺ نے اس مشورہ کو مان لیا اور خندق کو مضبوط کر دیا۔

میں کہتا ہوں روایت میں آیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے قبائل عرب کے متفق ہو کر چڑھائی کرنے کی خبر سنی تو فرمایا **حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ** اللہ ہمارے لئے کافی ہے وہی ہمارا اچھا کارساز ہے۔ پھر آپ نے مہاجرین و انصار کے سرداروں کو جمع کر کے مشورہ طلب کیا، حضرت سلمان نے خندق کھدوانے کا مشورہ دیا، حضور ﷺ نے یہ مشورہ پسند فرمایا، مدینہ (کے انتظام) پر حضرت عبداللہ بن ام مکتوم کو اپنا جانشین بنایا اور خود جہاد کے لئے نکل کھڑے ہوئے تین ہزار مہاجر اور انصار آپ کے ساتھ نکلے۔ حضرت زید بن حارثہ کو مہاجرین کا اور حضرت سعد بن عبادہ کو انصار کا جھنڈا عطا فرمایا۔

میں کہتا ہوں روایت میں آیا ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ اس وقت (صرف) ۳۶ گھوڑے تھے۔ کچھ نابالغ لڑکے بھی جہاد میں شریک ہونے کے لئے آپ کے ساتھ نکلے آپ نے پندرہ سال سے کم عمر کے لڑکوں کو واپس کر دیا اور پندرہ سال کی عمر کے لڑکوں کو جہاد میں شریک ہونے کی اجازت دے دی۔ ان بالغوں میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت براء بن عازبؓ بھی تھے۔ پھر حضور ﷺ نے خندق کھدوانے کے لئے مدینہ کے بعض اطراف میں جگہ تلاش کرائی آخر کوہ سلع کے قریب ایک جگہ مقرر کر دی گئی۔ پہاڑ کو لشکر کے عقب میں رکھا گیا اور خندق کے لئے حضور ﷺ نے خود خط کھینچ دیئے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ عبداللہ بن عمرو بن عوف کے والد نے بیان کیا کہ جنگ احزاب کے سال رسول اللہ ﷺ نے خود انہیں ڈالی تھیں اور ہر دس آدمیوں کے لئے چالیس گز شرعی یعنی چالیس ہاتھ زمین کھودنے کے لئے کاٹ دی تھی۔ رلوی کا بیان ہے کہ حضرت سلمان قوی آدی تھے، مہاجرین و انصار کے درمیان حضرت سلمان کے متعلق کچھ اختلاف ہو گیا مہاجرین نے کہا سلمان ہم میں سے ہیں اور انصار نے کہا سلمان ہمارے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سلمان ہم میں سے یعنی ہمارے اہل بیت میں سے ہیں۔ عمرو بن عوف نے فرمایا، میں اور سلمان اور حذیفہ اور نعمان بن مقرن مرنی اور چھ انصاری چالیس گز زمین کھودنے میں شریک تھے چنانچہ ہم نے کھودنا شروع کر دیا، اچانک بحکم خدا خندق کے اندر ایک سخت ترین چٹان آگئی جس کو توڑنا ہمارے لئے سخت دشوار ہو گیا ایسی سخت چٹان تھی کہ اس نے ہمارے لوہے کے اوزاروں کو توڑ دیا، میں نے کہا سلمان ذرا اوپر چڑھ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جاؤ اور حضور ﷺ کو اس چٹان کی کیفیت بتاؤ اگر حضور ﷺ مناسب سمجھیں گے تو ہم اس پتھر کی طرف سے کھدائی کا رخ موڑ دیں گے، موڑنے کا مقام قریب ہی ہے یا جو بھی حکم دیں گے ہم اس کی تعمیل کریں گے کیونکہ حضور ﷺ کے ڈالے ہوئے خط سے ہٹنا ہم نہیں چاہتے۔ سلمان لو پر چڑھ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچے آپ اس وقت ترکی خیمہ کے نیچے فروکش تھے۔ سلمان نے کہا یا رسول اللہ ﷺ خندق کے اندر ایک سخت سفید چٹان نکل آئی جس نے ہمارے آہنی اوزار کو توڑ ڈالا، ہمارے لئے سخت دشواری ہو گئی کچھ بھی تو اس پر اثر نہیں ہوا نہ زیادہ نہ کم۔ اب حضور کا کیا حکم ہے ہم

حضور ﷺ کے ڈالے ہوئے خط سے ہٹا پسند نہیں کرتے۔ رسول اللہ ﷺ (فوراً اٹھ کھڑے ہوئے اور جا کر) خندق کے اندر اتر گئے۔ سلمان بھی ساتھ تھے اور خندق کے اندر نو آدمی اور تھے پھر حضور ﷺ نے مسلمان کے ہاتھ سے کدال لے کر چٹان پر ایک سخت ضرب لگائی فوراً پتھر میں شکاف ہو گیا اور پتھر سے ایک ایسی چمک نکلی جس سے مدینہ کے دونوں کنارے روشن ہو گئے ایسا معلوم ہوا جیسے کسی تاریک ترین کوٹھری میں چراغ روشن کر دیا گیا ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے تکبیر فتح کسی مسلمانوں نے بھی آپ کے ساتھ اللہ اکبر کا نعرہ لگایا اس کے بعد آپ نے دوسری ضرب لگائی پتھر ٹوٹ گیا اور ایک بجلی چمکی جس سے مدینہ کے دونوں کنارے چمک اٹھے۔ ایسا معلوم ہوا جیسے کسی تاریک کوٹھری میں چراغ روشن کر دیا گیا ہو، حضور نے تکبیر فتح کسی اور مسلمانوں نے بھی اللہ اکبر کا نعرہ لگایا۔ حضور ﷺ نے پھر پتھر پر ایک ضرب لگائی پھر سلمان کا ہاتھ پکڑ کر اوپر چڑھ آئے۔ سلمان نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میرے ماں باپ قربان میں نے (آج) ایک بات دیکھی جو کبھی نہیں دیکھی تھی، حضور ﷺ نے لوگوں کی طرف رخ کر کے فرمایا تم نے دیکھا مسلمان کیا کہہ رہے ہیں۔ صحابہ نے عرض کیا جی ہاں (صحیح کہہ رہے ہیں) فرمایا، میں نے پہلی ضرب جو ماری تھی اور تم نے اس سے بجلی پیدا ہوئی دیکھی تھی اس کی روشنی میں حیرہ (یعنی شاہان عراق کے جن کی تخت گاہ حیرہ تھی) کے محلات اور کسری کی (تخت گاہ) مدائن میرے سامنے آگئی ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ کتوں کے نوکیلے دانت ہیں جبرئیل نے مجھے بتلایا کہ میری امت وہاں (یعنی حیرہ اور مدائن) تک غالب آئے گی۔ پھر میں نے دوسری ضرب لگائی جس سے بجلی کو ندی تم نے دیکھی اس کی چمک میں میں نے رومی سرخوں کے محلات دیکھ لئے جیسے کتوں کے نوکیلے دانت اور جبرئیل نے مجھے بتلایا کہ میری امت ان محلات پر قابض ہو جائے گی تم کو اس کی خوش خبری ہو یہ کلام سن کر مسلمانوں کے چہرے کھل گئے اور سب نے کہا ہر ستائش اسی اللہ کے لئے ہے جس کا وعدہ سچا ہے اس نے محصور ہونے کے بعد ہم سے فتح کا وعدہ فرمایا۔

منافق کہنے لگے لوگو کیا تمہارے لئے یہ بات اچھبے کی نہیں ہے کہ محمد تم کو آرزو مند کر رہے ہیں تم سے جھوٹے وعدے کر رہے ہیں اور تم کو خبر دے رہے ہیں کہ یثرب سے حیرہ کے محلات اور کسری کا مدائن ان کو دکھائی دے رہے ہیں اور ان سب پر تمہارا قبضہ ہو گا تمہارے اندر اتنی طاقت تو ہے نہیں کہ میدان میں نکلو۔ ڈر کے مارے خندق کھود رہے ہو۔ راوی کا بیان ہے اس پر آیت **وَاذْيَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا** نازل ہوئی اور اسی واقعہ کے سلسلہ میں اللہ نے فرمایا، **قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ الْخ** بخاری نے صحیح میں حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ خندق کی طرف تشریف لے گئے صبح سردی کی تھی مہاجرین اور انصار خود خندق کھود رہے تھے، غلام خادم ان کے پاس یہ کام کرنے کیلئے تھے نہیں حضور ﷺ نے ان کی بھوک اور تھکن کو ملاحظہ کیا تو فرمایا۔

ان العیش عیش الاخرة
فاغفر الانصار والمهاجرة
در حقیقت زندگی تو آخرت کی زندگی ہے، اے اللہ انصار اور مہاجرین کو بخش دے۔ صحابہؓ نے اس (شعر) کے جواب میں کہا۔

نحن الذين بايعوا محمدا
على الجهاد ما بقينا ابدا
یہودی تو ہیں جنہوں نے محمد ﷺ کے ہاتھ پر ہمیشہ کے لئے جب تک زندہ ہیں جہاد کرنے کی بیعت کی ہے۔
صحیح میں یہ بھی آیا ہے کہ حضرت براء بن عازبؓ نے فرمایا، جنگ احزاب کا زمانہ آیا اور رسول اللہ ﷺ نے خندق کھدوائی تو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ خود خندق کی مٹی نکال رہے ہیں اور غبار کی وجہ سے شکم مبارک کی جلد گرد آلود ہو کر چھپ گئی ہے حضور ﷺ کے پیٹ پر بال بہت تھے آپ مٹی ڈھونے میں ابن رواحہ کے یہ شعر بطور رجز کے پڑھ رہے تھے اور شعر کا قافیہ پر آواز کو کھینچتے تھے (یعنی کھینچ کر لو ا کرتے تھے)۔

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا

اے اللہ اگر تیری توفیق نہ ہو تو ہم ہدایت یا سبہ ہوتے نہ زکوۃ دیتے نہ نماز پڑھتے۔

فَأَنْزَلْنَا سَكِينَةً عَلَيْنَا وَثَبَّتْ الْأَقْدَامَ إِنَّ لَاقِبَنَا

ہم پر طمانیت خاطر نازل فرما اور مقابلہ کے وقت ہمارے قدم جمائے رکھ۔

إِنَّ الْأَعْلَى قَدْ بَغَّوْا عَلَيْنَا إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أُنَيْنَا

انہی لوگوں نے ہم پر زیادتی کی ہے جب انہوں نے فساد برپا کرنے کا ارادہ کیا تو ہم نے انکار کر دیا۔ دوسری روایت میں پہلا مصرع اس طرح آیا ہے۔

وَاللَّهُ لَوْلَا اللَّهُ مَا اهْتَدَيْنَا

روایت میں آیا ہے کہ حضرت سلمان قوی آدمی تھے خندق میں دس آدمیوں کے برابر کام کرتے تھے۔ یہ بھی روایت ہے کہ تنہا پانچ ہاتھ گہر اور پانچ ہاتھ لسیا چوڑا خندق روز کھودتے تھے۔ قیس بن ابی مصعب کی نظر آپ کو لگ گئی فوراً بے ہوش ہو کر گر گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے قیس کو حکم دیا کہ کسی برتن میں وضو کر دلو اور اس پانی سے سلمان کو غسل دو پھر اس برتن کو اپنی پشت کی طرف اوندھا کر کے پھینک دو، حکم کی تعمیل کی گئی اور حضرت سلمان اچھے ہو گئے۔

بخاری نے صحیح میں نیز لام احمد نے بیان کیا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا ہم خندق کے دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے خندق کھودتے میں ایک بہت سخت پتھر آگیا لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا پہلا کا یہ سخت پتھر سامنے آگیا (اب کیا کیا جائے) فرمایا میں خود اندر اتروں گا یہ فرماتے ہی کھڑے ہو گئے اس وقت فائدہ کے سبب حضور ﷺ کے پیٹ پر پتھر بندھا تھا، تین روز سے ہم کو بھی کوئی چیز چکھنے تک کو نہیں ملی تھی، حضور ﷺ نے کدال ہاتھ میں لے کر پتھر پر ضرب لگائی، پتھر ریزہ ریزہ ریگ رداں کی طرح ہو گیا۔ پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ا مجھے گھر جانے کی اجازت عطا فرما دیجئے، اجازت لے کر میں گھر پہنچا اور اپنی بیوی سے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو سخت بھوک کی حالت میں دیکھا ہے مجھ سے یہ دیکھ کر صبر نہ ہو سکا کیا تمہارے پاس کچھ ہے؟ بیوی ایک تھملا نکال کر لائی جس میں چار سیر جو تھے ہمارا ایک چھوٹا سا بکری کا بچہ بھی تھا، میں نے اس کو ذبح کیا اور بیوی نے آنا گوندھا جسنی دیر میں میں فارغ ہو لوہ بھی فارغ ہو گئی پھر میں نے گوشت ٹکڑے کر کے ہانڈی میں ڈالے اتنے میں گوندھا ہوا آٹا لس پا کر ٹھیک ہو گیا، گوشت کی ہانڈی پتھروں کے چولے پر چڑھا دی جب ہانڈی یک چکنے کے قریب ہو گئی تو میں لوٹ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا بیوی نے مجھ سے کہہ دیا کہ (زیادہ آدمیوں کو لا کر) مجھے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھیوں کے سامنے رسوا نہ کرنا، خدمت گرامی میں پہنچ کر میں نے چپکے سے حضور ﷺ سے واقعہ عرض کر دیا اور کہہ دیا یا رسول اللہ ﷺ بہت تھوڑا کھانا ہے حضور ﷺ تشریف لے چلیں اور ایک یادو آدمی اور بھی ساتھ لے لیں، فرمایا کتنا کھانا ہے؟ میں نے بتا دیا، فرمایا، بہت ہے پاکیزہ ہے تم بیوی سے کہہ دو کہ جب تک میں نہ پہنچ جاؤ ہانڈی چولے سے نہ اتارے اور روٹی تنور سے نہ نکالے (یعنی نہ پکائے) پھر آواز دے کر فرمایا، خندق والو، جابر نے تمہارے لئے کچھ کھانا تیار کیا ہے اور تمہاری دعوت کی ہے جلدی چلو، میں نے اپنی بیوی سے جا کر کہا، اری رسول اللہ ﷺ مہاجرین و انصار اور ان کے دوسرے ساتھیوں کو لے کر آرہے ہیں (اب کیا ہوگا) بیوی نے کہا اللہ کا حکم تمہارے متعلق یہ ہی ہے کیا رسول اللہ ﷺ نے تم سے کھانے کی مقدار بھی دریافت کی تھی؟ میں نے کہا ہاں بیوی نے کہا تو اللہ اور رسول (ہماری حالت) کو خوب جانتے ہیں۔ غرض رسول اللہ ﷺ گھر میں تشریف لے آئے اور صحابہ سے فرمایا، تم بھی اندر آ جاؤ لیکن بھینڑ نہ کرنا کسی کو دباننا نہیں۔ میں نے گوندھا ہوا آٹا لا کر رکھ دیا۔ آپ نے اس میں تھو تھو کر دیا اور برکت کی دعا کی پھر ہانڈی کے پاس گئے اس میں تھو تھو کیا اور برکت کی دعا کی پھر فرمایا جابر پکانے والی کو بلاؤ وہ آکر پکانا شروع کرے اور تم ہانڈی سے سالن نکالو لیکن ہانڈی کو نیچے نہ اتارنا، حضور ﷺ خود روٹی کے ٹکڑے کرنے لگے اور روٹی پر گوشت رکھنے لگے مگر اس مدت میں ہانڈی کو لوہ چولے کو ڈھانکے

رکھا، نکالتے جاتے تھے اور صحابہؓ کی طرف بڑھاتے جاتے تھے پھر نکالتے تھے اور صحابہؓ کو دیتے تھے یہاں تک کہ ایک ہزار آدمی تھے سب سیر ہو گئے۔ میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ سب نے اتنا کھایا کہ کھاتے کھاتے چھوڑ دیا اور رخ موڑ کر چل دیئے لیکن ہانڈی میں ویسا ہی ابال آتا رہا جیسا آ رہا تھا اور روٹی بھی برابر پکتی ہی رہی، پھر حضور ﷺ نے عورت سے فرمایا، اب تو بھی کھالے اور دوسرے لوگوں کو بھی بھیج دے لوگ سخت بھوکے ہیں چنانچہ ہم کھانے لگے اور دن بھر دوسروں کو بھی بھیجتے رہے۔ میں کہتا ہوں صحیح روایت میں آیا ہے کہ خندق کھودنے سے صحابہؓ چھ روز میں فارغ ہوئے تھے۔

بغوی نے (اس کے بعد) لکھا ہے اب ہم پھر ابن اسحاق کے بیان کی طرف لوٹتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ خندق کی تکمیل سے فارغ ہو چکے تھے کہ قریش اپنے احابیش اور دوسرے اہل تمامہ کو ساتھ لے کر دس ہزار کی تعداد میں آکر مجتمع الاسبال میں فروکش ہو گئے اور بنی عطفان اپنے نجدی ساتھیوں کے ساتھ کوہ احد کے ایک جانب قحطی کے پچھلے حصہ میں اترے۔ رسول اللہ ﷺ بھی تین ہزار مسلمانوں کے ساتھ برآمد ہوئے اور کوہ سلع کو اپنی پشت پر لے کر حضور ﷺ نے اپنی لشکر گاہ بنائی خندق آپ کے اور دشمنوں کے درمیان جا بھل گئی مسلمانوں نے حسب الحکم بچوں اور عورتوں کو پہاڑیوں کے اوپر پہنچا دیا۔

دشمن خدا حسی بن اخطب نصیری اپنے مقام سے اٹھا اور کعب بن اسد قرظی کی طرف چل دیا کعب نے بنی قریظہ کی طرف سے اپنی قوم کے لئے رسول اللہ ﷺ سے امن کا معاہدہ کر لیا تھا اور مصالحت کر لی تھی اس لئے حسی کے لئے اس نے اپنی گڑھی کا دروازہ نہیں کھولا، کھولنے سے صاف انکار کر دیا حسی نے ہر چند دروازہ کھولانے کی استدعا کی لیکن کعب ہر گز نہ مانا اور کہنے لگا حسی یہ بڑی بد بختی ہے میں محمد سے معاہدہ کر چکا ہوں اپنا معاہدہ ہر گز نہیں توڑوں گا محمد ﷺ کی طرف سے میں نے ہمیشہ عہد کی پابندی اور سچائی ہی پائی ہے اس لئے میں بھی نقص عہد کرنے والا نہیں۔ حسی نے کہا دروازہ تو کھولو میں تم سے بات کروں گا، کعب نے کہا میں ہر گز ایسا نہیں کروں گا۔ حسی نے کہا کعب تم مجھے باہر چھوڑ کر دروازہ بند کئے بیٹھے ہو اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ تم کو عہد شکن ہے کہ اگر میں اندر آ جاؤں گا تو تمہارے ساتھ حصہ بانٹ کر لوں گا کعب کو یہ بات سن کر غصہ آ گیا اور جوش میں آ کر دروازہ کھول دیا حسی اندر آ گیا اور کہا کعب میں زمانہ بھر کی عزت لے کر تمہارے پاس آیا ہوں لہٰذا ہر س مار تا ہوا ایک سمندر چڑھا لایا ہوں۔ میں نے قریش کو ان کے کمانڈروں اور سرداروں کے ساتھ لا کر دومتہ الجندل کے مقام مجتمع الاسبال میں اتار دیا ہے اور بنی عطفان کو ان کے سرداروں اور سپہ سالاروں کے ساتھ لا کر کوہ احد کے ایک پہلو پر قحطی کے پچھلے حصہ میں شام کو پڑاؤ ڈلوادیا ہے ان سب نے مجھ سے معاہدہ اور پختہ وعدہ کر لیا کہ جب تک محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں کو جڑ بنیاد سے اکھاڑ کر نہ پھینک دیں گے یہاں سے نہیں ہٹیں گے کعب بن اسد نے کہا خدا کی قسم تم ابدی ذلت لے کر آئے یہ ایک ایسا بادل ہے جس کا پانی برس چکا ہے اب اس میں سوائے گرج اور چمک کے اور کچھ بھی نہیں ہے تم محمد ﷺ کے سلسلہ میں مجھے میرے حال پر چھوڑ دو میں نے محمد کی طرف سے سواچ اور پابندی عہد کے کبھی غداری نہیں دیکھی۔ حسی بن اخطب کعب کو برابر اتار چڑھاؤ اور فریب دیتا رہا یہاں تک کہ حسی نے کعب کے سامنے اللہ کی پختہ قسم کھائی کہ اگر قریش محمد پر کامیابی حاصل کئے بغیر واپس چلے گئے تو تمہاری اس گڑھی کے اندر میں بھی آسوں گا تاکہ جو دکھ تم کو پہنچے اس میں تمہارا شریک رہوں، آخر کعب نے رسول اللہ ﷺ سے کیا ہوا معاہدہ توڑ دیا اور پابندی عہد جو اس پر لازم تھی اس سے الگ ہو گیا۔

رسول اللہ ﷺ کو اور مسلمانوں کو جب یہ اطلاع ملی تو حضور ﷺ نے سعد بن معاذ اشہلی سردار اس اور سعد بن عبادہ ساعدی سردار خزرج اور عبد اللہ بن رواحہ خزرجی اور خوات بن جبر عمری کو تحقیق واقعہ کے لئے بھیجا اور فرمایا تم لوگ جا کر دیکھو کہ ان لوگوں کے متعلق جو اطلاع مجھے ملی کیا وہ صحیح ہے اگر خبر صحیح ہو تو آکر ایسے الفاظ میں مجھے اطلاع دینا کہ میں سمجھ جاؤں (ایسا نہ کرنا کہ عام لوگوں کے سامنے اعلان کر دو جس سے ان کے دلوں میں خوف پیدا ہو جائے) اور لوگوں کے بازو نہ توڑ دینا اور اگر وہ ہم سے کئے ہوئے سابق معاہدہ پر قائم ہوں تو پھر علی الاعلان لوگوں کے سامنے اس کو بیان کر سکتے ہو۔ مذکور بالا حضرات حسب

الحکم گئے یہودیوں کے پاس پہنچے اور جو خبر ان کے متعلق ملی تھی اس سے زیادہ بگڑی ہوئی حالت پر ان کو پیار رسول اللہ ﷺ کی طرف سے وہ بالکل ہی برگشتہ ہو گئے تھے اور صاف کہہ دیا تھا اب ہمارا اور محمد ﷺ کا کوئی معاہدہ نہیں حضرت سعد بن عبادہ کے مزاج میں تیزی تھی آپ نے یہودیوں کو برا بھلا کہنا شروع کر دیا، حضرت سعد بن معاذ نے کہا، سعد بن عبادہ ان سے گالی گلوچ چھوڑو۔ ہمارا ان کا معاملہ اب اس سے بہت آگے بڑھ چکا ہے اس کے بعد دونوں سعد اور ان کے ساتھی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سلام کے بعد عرض کیا لا علاج مرض ہے اور رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کے ساتھ غداری بہت سخت ہے اللہ اکبر اے گردہ اہل اسلام تم کو بشارت ہو۔ غرض (صحابہ کے لئے) سخت مصیبت آپڑی اور سخت خوف کا وقت آگیا دشمنوں نے اوپر (گڑھی کی طرف) سے اور نیچے (خندق کے پار کفار) کی طرف سے گھیر لیا مسلمانوں کے دلوں میں بھی برے برے خیالات آنے لگے، بعض منافقوں کی طرف سے تو اس کا ظہور بھی ہو گیا۔ یہاں تک کہ معتب بن قیس عمری نے یہ الفاظ کہہ دیئے کہ محمد ہم سے تو وعدہ کر رہے ہیں کہ تم کسری اور قیصر کے خزانے کھاؤ گے لیکن ہماری یہ حالت ہو گئی ہے کہ ہم میں سے کوئی شخص رفع ضرورت کے لئے جنگل کو بھی نہیں جاسکتا، اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے ہم سے جو وعدہ کیا ہے وہ محض فریب ہے۔

اوس بن قبیلہ (منافق) نے کہا یا رسول اللہ ﷺ ہمارے گھروں میں کوئی ٹکراں نہیں اور گھر شہر کے باہر ہیں آپ ہم کو اجازت دے دیجئے کہ واپس گھروں کو چلے جائیں اس شخص نے یہ بات غلط کہی تھی ان لوگوں کے گھروں کی تمکبان انہیں کے قبیلہ کے مردوں کی ایک جماعت موجود تھی۔

میں کہتا ہوں کعب نے جب رسول اللہ ﷺ سے کیا ہوا معاہدہ توڑ دیا اور نقص عہد پر قائم رہنے کا پختہ ارادہ کر لیا تو اپنی قوم کے سرداروں کو جمع کیا جن میں زبیر بن بلطاء، نباش بن قیس اور عقبہ بن زید وغیرہ شامل تھے اور سب کو نقص عہد کی اطلاع دی یہ خبر سنتے ہی لوگوں نے اس کو سخت ملامت کی اور عہد شکنی کو پسند نہیں کیا اس وقت کعب اپنی حرکت پر پشیمان ہوا لیکن اس وقت پشیمانی سے کوئی فائدہ نہ تھا اس کے ہاتھ سے باگ ڈور نکل چکی تھی اللہ نے اسی سبب سے بنی قریظہ کو تباہ کر دینا چاہا۔

تخمین نے صحیحین میں بیان کیا ہے کہ حضرت زبیر بن العوامؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک روز ارشاد فرمایا کوئی شخص ہے جو جا کر بنی قریظہ کی خبر مجھے لا کر دے ارشاد گرامی سن کر میں روانہ ہو گیا اور واپس لوٹ کر بنی قریظہ کی خبریں حضور کو پہنچائیں حضور ﷺ نے فرمایا، تجھ پر میرے ماں باپ قربان۔ حضور ﷺ نے اس کلام میں اپنے ماں اور باپ دونوں لفظ فرمائے۔

میں کہتا ہوں حضرت زبیر کا بنی قریظہ کی طرف جانا، حضرت سعد بن معاذ اور حضرت سعد بن عبادہ کے واپس آجانے کے بعد ہوا تھا (یعنی پہلے خبر کی تحقیقات کے لئے حضرت سعد وغیرہ کو بھیجا گیا جب وہ تحقیق خبر کے بعد واپس آگئے تو حضرت زبیر کو بنی قریظہ کی تیاری کی کیفیت معلوم کرنے کے لئے روانہ کیا گیا)..... روایت میں آیا ہے کہ حضرت زبیر جب بنی قریظہ کی طرف سے واپس آکر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو اطلاع دی کہ وہ لوگ قلعوں کو درست کر رہے ہیں راستے اور سر حدیں بند کر رہے ہیں چوپایوں کو گڑھیوں کے اندر جمع کر رہے ہیں۔ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ہر نبی کا حواری ہوتا ہے اور میرا حواری (مخلص دوست) زبیر ہے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ کچھ اوپر میں روز رسول اللہ ﷺ اپنی فرد گاہ میں اور مشرک اپنے بڑاؤ پر قائم رہے کوئی لڑائی نہیں ہوئی سوائے تیر یا پتھر پھینکنے کے کسی طرف سے کچھ نہیں ہوا۔ رسول اللہ ﷺ کو جب تکلیف زیادہ ہوئی تو آپ نے بنی غطفان کے دو سرداروں یعنی عیینہ بن حصین اور ابو الحارث بن عمرو کو پیام صلح دے کر بلوایا اور ان سے فرمایا تم اپنے غطفانی ساتھیوں کو لے کر اس شرط پر واپس چلے جاؤ کہ تم کو مدینہ کے نخلستانوں کی کل پیداوار یعنی کھجوروں کا ایک تہائی حصہ دے دیا جائے گا، وہ لوگ اس پر راضی ہو گئے۔ تحریر لکھ دی گئی لیکن ابھی دستخط ہونا باقی تھا کہ حضور ﷺ نے سعد بن معاذ اور سعد بن عبادہ سے اس کا تذکرہ کیا اور مشورہ طلب کیا دونوں نے جواب دیا یا رسول اللہ ﷺ کیا ایسا کرنے کا اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے؟ اگر ایسا ہے تو اس کی تعمیل ہم پر واجب ہے یا آپ نے خود یہ تدبیر مناسب سمجھی ہے اور آپ اس کو پسند کرتے ہیں تب بھی ہمارے لئے مجبوری ہے یا

نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ مقتول کی لاش ہم کو بقیعت واپس دے دیجئے فرمایا ہم کو نہ اس کی لاش درکار ہے نہ قیمت کی ضرورت، لاش کو لے جاؤ۔ چنانچہ آپ نے لاش لے جانے کی اجازت دے دی۔

ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کا بیان ہے خندق کی لڑائی کے دن ہم بنی حارثہ کی گڑھی میں تھے مدینہ کے قلعوں میں یہ سب سے محفوظ قلعہ تھا سعد بن معاذ بھی ہمارے ساتھ گڑھی کے اندر تھے۔ یہ واقعہ پردہ کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے، سعد بن معاذ ایک چھوٹی زرہ پہنے ہوئے قلعہ سے باہر نکلے ہاتھ کی بانہ کھلی ہوئی تھی۔ ہاتھ میں چھوٹا برچھا تھا اور یہ شعر پڑھ رہے تھے۔ کاش لڑائی کو میرا اونٹ پالیتا جب موت کا مقرر وقت آجائے تو مرنے میں کوئی باک نہیں۔

سعد کی ماں نے کہا بیٹے بہت جلد (رسول اللہ ﷺ تک) جا پہنچ۔ بخدا تو نے دیر کر دی تو پیچھے رہ گیا میں نے کہا سعد کی اماں سعد جو زرہ پہنے ہیں میں چاہتی ہوں کہ اس سے بڑی زرہ ان کے بدن پر ہو مجھے اندیشہ ہے کہیں ان کے (برہنہ حصہ پر) کوئی تیر نہ آگے۔ سعد کی ماں نے کہا اللہ کا جو حکم ہو گا وہ پورا ہو کر رہے گا (آخر) سعد کے ایک تیر لگ گیا جس سے اگل رک گٹ گئی یہ تیر حیان بن قیس غرقہ عامری نے مارا تھا۔ سعد نے ابن غرقہ کو بدو عادی کہ اللہ تجھے دوزخ میں دردر سید کرے پھر کہا، اے اللہ اگر تو نے قریش سے لڑائی آئندہ باقی رکھی ہو تو مجھے اس میں شریک ہونے کے لئے باقی رکھ کیونکہ کسی قوم سے لڑنے کی مجھے اتنی خواہش نہیں جتنی اس قوم سے لڑنے کی ہے جس نے تیرے رسول ﷺ کو ستایا اور جھٹلایا اور وطن سے نکالا اور اگر تو نے ہماری اور قریش کی لڑائی ختم کر دی ہو تو اسی زخم کو مرے لئے سبب شہادت بنادے لیکن جب تک میری آنکھیں بنی قریظہ کی تباہی کو دیکھ کر ٹھنڈی نہ ہو جائیں مجھے موت سے محفوظ رکھ۔ دور جاہلیت میں حضرت سعد بن معاذ اور بنی قریظہ باہم حلیف اور معاہدہ تھے۔

مجاہد اور محمد بن اسحاق نے بحوالہ حمی بن عباد بن عبد اللہ بن زبیر عباد کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت صفیہ بنت عبد المطلب نے فرمایا، ہم حسان بن ثابت کی گڑھی میں تھیں حسان بھی عورتوں اور بچوں کے ساتھ موجود تھے، ہم نے دیکھا کہ ایک یہودی گڑھی کے آس پاس چکر لگا رہا ہے، اس وقت بنی قریظہ کی رسول اللہ ﷺ سے جنگ تھی (معاہدہ ٹوٹ چکا تھا) بنی قریظہ کے اور ہمارے درمیان کوئی محافظ موجود نہ تھا کہ یہودیوں کی ہماری طرف سے مداخلت کر سکتا کیونکہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کافروں کے مقابلہ میں مشغول جنگ تھے دشمن کی طرف سے منہ موڑ کر ہماری طرف متوجہ نہیں ہو سکتے تھے ایسی حالت میں وہ یہودی (گھومتا اور ٹوہ لیتا نظر) آیا تھا۔ میں نے حسان سے کہا حسان تم دیکھ رہے ہو کہ یہ یہودی گڑھی کے آس پاس چکر لگا رہا ہے مجھے اندیشہ ہے کہ یہ شخص کسی غیر محفوظ جگہ سے یہودیوں کو اندر لے آئے گا رسول اللہ ﷺ اور صحابہ مشغول مقابلہ ہیں (یہاں پہنچ کر ہماری مدد نہیں کر سکتے) تم گڑھی سے اتر کر جاؤ اور اس کو قتل کر دو حسان نے کہا اے بنت عبد المطلب اللہ آپ کی مغفرت کرے آپ تو واقف ہی ہیں کہ بخدا میں ایسا کرنے کا اہل نہیں ہوں جب میں نے حسان کا یہ جواب سن لیا اور سمجھ گئی کہ حسان کے اندر یہودی کو قتل کرنے کی بالکل جرأت نہیں ہے تو میں نے خود تہ بند کسی لور خیمہ کی ایک ٹکی لے کر گڑھی سے نکلی اور اس کی گردن پر ایسی ماری کہ وہ مر گیا قتل کر کے گڑھی میں لوٹی تو میں نے حسان سے کہا اب تم جا کر اس کے کپڑے اور ہتھیار اتار لو، یہ اجنبی مرد ہے اس لئے میں خود ایسا نہیں کر سکتی۔ حسان نے کہا بنت عبد المطلب مجھے اس کے سامان کی ضرورت نہیں۔

میں کہتا ہوں بعض روایت میں آیا ہے کہ بنی قریظہ نے مدینہ پر شب خون مارنا چاہا تھا اور قریش سے اس کام کے لئے مدد کی خواہش کی تھی رسول اللہ ﷺ کو اس کی اطلاع ملی تو آپ نے سلمہ بن اسلم کی سیادت میں دو سو آدمیوں کو اور زید بن حارثہ کی قیادت میں تین سو آدمیوں کو مقرر کر دیا کہ مدینہ کے مختلف مقامات اور گڑھیوں کی حفاظت رکھیں، یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ عباد بن بشیر اپنے ساتھیوں کو لے کر ہر رات رسول اللہ ﷺ کے خیمہ کی چوکیداری کرتے تھے۔ مشرک چاہتے تھے کہ خندق کے پار آجائیں اور مسلمان سنگباری کر کے اور تیر مار مار کر ان کو روک رہے تھے۔ اور رسول اللہ ﷺ خود بنفس نفیس بھی

چو کسائی رکھتے تھے۔

مسلم بخاری نے صحیحین میں بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا، رسول اللہ ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو ایک رات کو بیدار رہے اور فرمایا، کاش کوئی نیک مرد ایسا ہوتا جو میری چو کسائی کرتا اچانک ہم نے ہتھیاروں کی آواز سنی، حضور ﷺ نے فرمایا کون ہے؟ جواب ملا سعد ہے فرمایا کیوں آئے ہو؟ سعد نے کہا میرے دل میں رسول اللہ ﷺ کے متعلق ایک اندیشہ پیدا ہوا اس لئے میں حضور ﷺ کی چو کسائی کے لئے فوراً حاضر ہو گیا رسول اللہ ﷺ نے سعد کو عادی پھر سو گئے۔ ایک دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا، خندق کے زمانہ میں جس روز سے سعد نے رسول اللہ ﷺ کی چو کسائی کرنی شروع کی تھی جب ہی سے مجھے سعد سے محبت ہو گئی تھی۔

خندق میں ایک مقام ایسا تھا جہاں سے کافروں کے عبور کر آنے کا اندیشہ تھا رسول اللہ ﷺ خود اس جگہ کی نگرانی کرتے تھے اور جب سخت سردی محسوس ہونے لگتی تو میرے پاس آجاتے اور مجھ سے (ملکر) گرمی حاصل کرتے پھر چلے جاتے اور چو کسائی کرنے لگتے تھے۔ اور فرماتے تھے مجھے صرف اس جگہ سے لشکر (کے گھس آنے) کا اندیشہ ہے ایک بار جو میرے پاس سردی سے سکون حاصل کرنے کیلئے آئے تو فرمایا کاش کوئی نیک مرد ایسا ہوتا جو آج رات میری چو کیداری کرتا کہ میں سو جاتا اچانک ہم نے ہتھیاروں کی آواز سنی۔ حضور ﷺ نے فرمایا کون ہے؟ جواب ملا، سعد۔ سعد نے کہا ہم (لوگ) اس جگہ کی نگرانی کر رہے ہیں یہ جواب سن کر حضور ﷺ سو گئے۔ یہاں تک کہ میں نے آپ کی سانس کی آواز سن لی (یعنی خراٹے لینے لگے)۔

حضرت ام سلمہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ خود بنفس نفیس چو کسائی کرتے تھے اور سردی سخت ہوتی تھی ایک رات آپ نے اپنے ڈیرے میں نماز پڑھی پھر جا کر چو کسائی کرنے لگے اور فرمایا، مشرکوں کے سوا خندق کے گرد اگر دگھوم رہے ہیں پھر آواز دی عباد بن بشیر عباد نے جواب دیا حاضر یا رسول اللہ ﷺ فرمایا کیا تمہارے ساتھ کوئی ہے؟ عباد نے کہا جی ہاں میرے قبیلہ کے کچھ لوگ چو کیداری کر رہے ہیں فرمایا اپنے قبیلہ کے آدمیوں کو لے جاؤ خندق کے آس پاس کچھ مشرک موجود ہیں جو شتخون مارنا چاہتے ہیں جا کر ہماری طرف سے ان کی شرارت کو دور رکھو اور ان کو دور رکھنے کے لئے ہماری مدد کرو۔ فوراً عباد اپنے آدمیوں کو لے کر خندق کی طرف چلے گئے جا کر دیکھا کہ ابوسفیان اور کچھ دوسرے مشرک خندق کے تنگ مقام میں گھس آئے ہیں اور مسلمان تیر مار مار کر اور پتھر برسا کر ان کو روک رہے ہیں اتنے میں عباد جا پہنچے، عباد کا بیان ہے میں نے مسلمانوں کے ساتھ مل کر ان لوگوں پر پتھر برسائے آخر شکست کھا کر مشرک بھاگ گئے پھر میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں واپس آیا، آپ نماز میں مشغول تھے نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے واقعہ بیان کیا۔

حضرت ام سلمہؓ کا بیان ہے اس کے بعد رسول اللہ ﷺ سو گئے کہ میں نے آپ (کی سانس) کی آواز سن لی اور بلالؓ کی اذان فجر دینے تک بیدار نہیں ہوئے۔ اذان کے بعد باہر نکلے اور لوگوں کو نماز پڑھائی۔ حضرت ام سلمہؓ فرمایا کرتیں، اے اللہ عباد بن بشیر پر رحمت نازل فرما۔

حضرت ام سلمہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے خیمہ کے اندر سو رہے تھے آدھی رات ہوئی تو کچھ آوازیں انہیں میں نے سنا لوگ کہہ رہے تھے اے شہسواران خدا اسوار ہو جاؤ۔ اس جہاد میں مجاہدوں کا یہ امتیازی نعرہ (مقرر) تھا۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا۔ جب کافرات کو تم پر چھاپہ ماریں تو تمہارا امتیازی نعرہ حَمَّ لَا یُسْرُونَ ہو نا چاہیے۔ دونوں روایتوں کے اختلاف کو اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ یہ نعرہ انصار کا تھا اور پہلا نعرہ مجاہدین کا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نیند سے بیدار ہو کر خیمہ کے باہر تشریف لے گئے اور ملاحظہ فرمایا کہ کچھ لوگ جن میں عباد بن بشیر بھی تھے رسول اللہ ﷺ کے خیمہ کی چو کیداری کر رہے ہیں عباد سے دریافت فرمایا، یہ آوازیں کیسی تھیں؟ حضور ﷺ نے عباد کو حکم دیا کہ جا کر خبر لے، عباد چلے گئے اور حضور ﷺ ان کا انتظار کرتے رہے کچھ دیر کے بعد عباد آگئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ عمر بن عبدود مشرکوں کی ایک ٹولی لے کر مسلمانوں سے لڑ رہا ہے باہم تیر اندازی اور سنگباری کر رہے ہیں یہ خبر سن کر رسول اللہ ﷺ خیمہ کے اندر تشریف لے

گئے اور ہتھیار اٹھا کر برآمد ہوئے پھر گھوڑے پر سوار ہو کر صحابہ کی ایک جماعت کو ساتھ لے کر میدان جنگ کی طرف روانہ ہو گئے۔ تھوڑی دیر کے بعد خوش خوش واپس آگئے اور فرمایا اللہ نے ان کی شرارت کو دفع کر دیا اور وہ بہت زخم کھا کر شکست پا کر بھاگ گئے اس کے بعد حضور ﷺ لیٹ کر سو گئے کہ مجھے آپ کے سانس کی آواز سنائی دینے لگی کچھ مدت کے بعد پھر دوبارہ آوازیں انھیں رسول اللہ ﷺ بیدار ہو گئے اور فرمایا عباد دیکھو یہ کیسی آوازیں ہیں، عباد گئے اور واپس آکر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ضرار بن خطاب مشرکوں کا ایک ٹولہ لے کر مسلمانوں سے تیر اندازی اور سنگ باری کی جنگ کر رہا ہے، حضور مسلح ہو کر خیمہ سے برآمد ہوئے اور کافروں سے لڑتے رہے اسی میں صبح ہو گئی اور حضور ﷺ واپس آگئے اور فرمایا وہ لوگ بہت سے زخم کھا کر بھاگ گئے۔

حضرت ام سلمہؓ کا بیان ہے کہ میں غزوہ مریس، خیبر، حنین اور فتح مکہ کے زمانہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہی لیکن کوئی غزوہ بھی رسول اللہ ﷺ پر اتنا شاق اور دشوار نہیں گزر جتنا غزوہ خندق شدید گزرا، اس غزوہ میں مسلمانوں کو بھی بہت زخم آئے اور زمانہ بھی یہ سخت سردی اور جنگ حالی کا تھا۔

روایت میں آیا ہے کہ ایک روز کا فر جمع ہوئے اور پورے خندق کو آگھیر اور سخت لڑائی کی یہاں تک کہ سورج چھپ گیا اور رسول اللہ ﷺ کو کسی نماز کی فرصت نہیں ملی ظہر کی نماز بھی فوت ہو گئی اور عصر کی بھی اور مغرب کی بھی پھر عشاء کے وقت یہ نمازیں ادا کیں۔

ترمذی اور نسائی نے ابو عبیدہ کی روایت سے ان کے والد حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ خندق کی لڑائی کے دن مشرکوں نے رسول اللہ ﷺ کو چار نمازیں ادا کرنے کی فرصت نہیں دی جب حسب مشیت ایزدی رات کا کچھ حصہ گزر گیا تو حسب الحکم بلال نے اذان کی پھر اقامت پڑھی پھر رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز ادا کی پھر بلال نے اقامت کی اور رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز ادا کی پھر بلال نے اقامت کی اور رسول اللہ ﷺ نے مغرب کی نماز ادا کی پھر بلال نے اقامت کی اور حضور ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی۔ ترمذی نے کہا اس حدیث کی سند میں کوئی اور خرابی نہیں صرف اتنی بات ہے کہ ابو عبیدہ نے یہ حدیث اپنے باپ سے نہیں سنی اس لئے یہ روایت منقطع ہے۔

نسائی نے سنن میں لکھا ہے کہ حضرت ابو سعید خدریؓ نے بیان کیا خندق کے دن ہم کو ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازوں کی فرصت نہیں ملی آخر اللہ نے ہمارا کام پورا کر دیا اسی کے متعلق اللہ نے آیت وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ نازل فرمائی۔ پھر رسول اللہ ﷺ نماز کے ارادے سے کھڑے ہوئے بلال نے اقامت کی اور آپ نے اسی طرح ظہر کی نماز پڑھی جس طرح پہلے پڑھتے تھے، پھر اقامت کی اور حسب سابق عصر کی نماز پڑھی پھر اقامت کی اور عشاء کی نماز معمول سابق کے مطابق ادا کی۔ یہ واقعہ آیت فَرِحْنَا وَأَوْزَكْنَاا کے نزول سے پہلے کا ہے (اس آیت کے نزول کے بعد تو صلوٰۃ خوف کا حکم اور اس کا طریقہ بتا دیا گیا) ابن حبان نے اپنی صحیح میں یہ روایت بیان کی ہے لیکن صلوٰۃ عشاء کا اس میں ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ نماز عشاء تو اپنے وقت میں ادا کی تھی لیکن دوسری روایت میں جو عشاء کی نماز کا بھی ذکر ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عشاء کی نماز بھی اپنے معمول سے موخر ہو گئی تھی۔

بزار نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ خندق کے دن رسول اللہ ﷺ چار نمازوں کی مشغولیت جنگ کی وجہ سے فرصت نہ پاسکے۔ ظہر، عصر، مغرب، عشاء یہاں تک کہ ایک پہر رات گزر گئی تو حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ کو اذان دینے اور اقامت کہنے کا حکم دیا بلال نے اذان دی اور اقامت کی حضور ﷺ نے ظہر کی نماز ادا کی پھر بلال کو حکم دیا اور انہوں نے اذان دی اور اقامت کی حضور ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی پھر بلال کو حکم دیا اور بلال نے اذان دی اور اقامت کی اور حضور ﷺ نے مغرب کی نماز ادا کی۔ پھر حکم دیا اور بلال نے اذان دی اور اقامت کی اور حضور ﷺ نے عشاء کی نماز ادا کی، اس کے بعد فرمایا، اس وقت روئے زمین پر کوئی قوم تمہارے سوا ایسی نہیں جو اللہ کی یاد کر رہی ہو۔ اس سند میں عبد اللہ بن ابی

الحارثی راوی ہے جس کو ضعیف قرار دیا گیا ہے۔

صحیحین میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے آیا ہے کہ غروب آفتاب کے بعد حضرت عمر بن خطابؓ کفار قریش کو برا بھلا کہتے ہوئے آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں تو (عصر کی) نماز بھی نہیں پڑھ سکا یہاں تک کہ اب سورج ڈوبنا ہی چاہتا ہے حضور ﷺ نے فرمایا، میں نے بھی ابھی نماز نہیں پڑھی اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہم بطحان میں اترے حضور ﷺ نے نماز کے لئے وضو کیا اور حضور ﷺ نے عصر کی نماز غروب آفتاب کے بعد پڑھی پھر نماز عصر کے بعد مغرب کی نماز پڑھی۔

صحیحین میں حضرت علیؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خندق کے دن فرمایا اللہ ان کے گھروں کو اور ان کی قبروں کو آگ سے اسی طرح بھر دے جس طرح انہوں نے غروب آفتاب تک ہم کو درمیانی نماز (عصر کی نماز) پڑھنے کی فرصت نہیں دی۔ مسلم کی روایت میں آیا ہے پھر عصر کی نماز حضور ﷺ نے مغرب و عشاء (کی نمازوں) کے درمیان پڑھی۔ واقعہ خندق کے متعدد ایام تھے اس لئے ممکن ہے کہ مختلف احادیث کا تعلق جدا جدا واقعات سے ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ ایک ہی واقعہ سے تمام احادیث کا تعلق ہو۔ اختلاف احادیث کو دور کر کے سب کے درمیان موافقت پیدا کرنے کی تاویل مشکل نہیں۔

مسئلہ :- اگر چند نمازیں فوت ہو گئی ہوں تو پہلی نماز لوٹانے کے لئے اذان دی جائے (اور اقامت کہی جائے) پھر باقی نمازوں میں سے ہر نماز کی قضاء کے لئے صرف اقامت کہے۔ بہتر یہ ہے کہ ہر نماز کو لوٹانے کے وقت اذان بھی دی جائے اور اقامت بھی کہی جائے۔ بزار کی روایت کردہ حدیث سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

جب مسلمانوں پر تکلیف بہت زیادہ ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ نے کافروں کے لئے بددعا کی اور اللہ نے آپ کی دعا قبول بھی فرمائی، چنانچہ بخاری نے تصحیح میں حضرت عبد اللہ بن ابی اونی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے احزاب (وہ قبائل جو متفق ہو کر مدینہ پر چڑھ آئے تھے) کے لئے بددعا کی اور فرمایا اے اللہ، اے کتاب نازل کرنے والے اے جلد حساب نفی کرنے والے احزاب کو شکست دیدے اور ان کو جھنجھوڑ دے (ان کے قدم اکھاڑ دے)۔

میں کہتا ہوں، حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے احزاب کے لئے تین روز بیہم مسجد فتح میں بددعا کی۔ بعض اقوال میں آیا ہے کہ دو شنبہ، سہ شنبہ اور چار شنبہ کے دن بددعا کی، چار شنبہ کے دن ظہر اور عصر کے درمیان اللہ نے آپ کی دعا قبول فرمائی اور ہم نے خوشی کے آثار چہرہ مبارک پر دیکھ لئے۔ راوی کا بیان ہے اس کے بعد جو مصیبت ہم پر آئی اور ہم نے اس ساعت میں (یعنی ظہر و عصر کے درمیان) اللہ سے دعا کی تو اللہ نے ہماری دعا ضرور قبول فرمائی۔ بغوی کا بیان ہے اس کے بعد نعیم بن مسعود بن عامر بن غطفان نے پوشیدہ طور پر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں مسلمان ہو گیا ہوں لیکن میری قوم والوں کو میرا مسلمان ہو جانا معلوم نہیں ہے اب آپ ہم کو جو چاہیں حکم دیں (ہم اس کی تعمیل کریں گے) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم ہماری جماعت میں تنہا ہو اگر کر سکتے ہو تو (ان جماعتوں میں پھوٹ ڈال دو اور) ایسا کر دو کہ ہماری طرف سے ان کا رخ مڑ جائے اور ایک جماعت دوسری کی مدد نہ کرے کیونکہ لڑائی خفیہ تدبیر (کا نام) ہے۔

میں کہتا ہوں، دوسری روایت میں آیا ہے کہ نعیم نے عرض کیا تھا یا رسول اللہ ﷺ مجھے یہ اجازت دے دیجئے کہ میں ان سے جو کچھ چاہوں کہوں (خواہ بات جھوٹی ہو) حضور ﷺ نے اجازت دے دی۔ اجازت پا کر نعیم بنی قریظہ کے پاس پہنچے (اسلام سے پہلے نعیم بنی قریظہ کے ہم نشین تھے)۔ اور کہا اے بنی قریظہ تم واقف ہو کہ میں تمہارا خالص دوست ہوں۔ بنی قریظہ نے کہا تم نے سچ کہا، ہماری نظر میں تم مشکوک نہیں ہو۔ نعیم نے کہا تو سنو قریش اور غطفان لڑائی کے لئے آئے ہیں اور تم ان کے مددگار ہو لیکن ان کی حالت تمہاری حالت کی طرح نہیں ہے یہ شہر تمہارا شہر ہے اس میں تمہارا مال ہے اہل و عیال ہیں تم اس کو چھوڑ کر

دوسرے شر کو نہیں جاسکتے رہے قریش و غطفان (وہ یہاں کے باشندے نہیں ہیں) ان کے مال اور اہل و عیال یہاں سے دور ہیں اگر کامیابی کا موقع اور مال غنیمت ان کے ہاتھ آگیا تو بہتر ورنہ اپنے شہروں کو چلے جائیں گے اور تم کو اس شخص کے مقابلہ پر تنہا چھوڑ دیں گے اور یہ شخص تمہارے شہر میں رہتا ہے تمہارا مقابلہ کرنے کی تم میں طاقت نہیں۔ مناسب یہ ہے کہ تم اعتماد حاصل کرنے کے لئے ان لوگوں کے کچھ سرداروں کو اپنی تحویل میں بطور رہن رکھ لو تاکہ وہ تم کو چھوڑ کر بھاگ نہ جائیں اگر وہ ایسا کر لیں تو ان کے ساتھ مل کر تم محمد سے لڑو اور کھل کر ان کا مقابلہ کرو اگر وہ ایسا نہ کریں تو سمجھ لو کہ ان کی نیت بری ہے۔ بنی قریظہ نے کہا تم نے صحیح مشورہ دیا۔ پھر نعیم یہاں سے نکل کر قریش کے پاس پہنچے اور ابوسفیان و سردار بنی قریظہ سے کہا تم لوگ جانتے ہو کہ میں تمہارا دوست ہوں اور محمد کے متعلق جو رائے رکھتا ہوں اس سے بھی تم واقف ہو مجھے ایک اطلاع ملی ہے۔ میں بطور خیر خواہی اپنا فرض سمجھتا ہوں کہ وہ خبر تم تک پہنچا دوں لیکن اس کو پوشیدہ رکھنا قریش نے کہا ہم ایسا ہی کریں گے نعیم نے کہا تم کو معلوم ہونا چاہیے کہ گروہ یہودی اپنے کئے پر پشیمان ہیں اور محمد کے پاس انہوں نے پیام بھیجا ہے کہ ہم نے جو کچھ کیا ہم اس پر تادم ہیں اس کی حلانی میں اگر ہم قریش و غطفان کے کچھ سرداروں کو پکڑ کر تمہارے حوالے کر دیں تاکہ تم ان کی گردنیں اڑا دو تو کیا تم ہم سے راضی ہو جاؤ گے پھر ہم اور تم مل کر باقی لوگوں کا مقابلہ کریں گے محمد نے جواب میں کہلا بھیجا بہتر ہے ہم اس شرط پر تم سے مصالحت کے لئے تیار ہیں کہ یہودی اگر تمہارے پاس پیام بھیجیں اور تمہارے سرداروں کو اپنے پاس بطور گروی رکھنا چاہیں تو تم اپنا ایک آدمی بھی ان کے حوالے نہ کرنا۔ اس کے بعد نعیم غطفان کے پاس پہنچے اور کہا اے گروہ غطفان تم میرا کنبہ قبیلہ ہو اور میرے پیارے ہو میرا خیال ہے کہ تم مجھے مشکوک نہیں سمجھتے ہو بنی غطفان نے جواب دیا تم نے سچ کہا واقعی تم ہمارے دوست ہو نعیم نے کہا تو بات چھپی رکھنا (ظاہر نہ ہونے پائے) بنی غطفان نے کہا ایسا ہی کریں گے اس کے بعد نعیم نے جو بات قریش سے کہیں تھی وہی بنی غطفان سے بھی کہہ دی اور جس بات کا ان کو اندیشہ دلایا تھا اسی بات کا خوف بنی غطفان کو بھی دلایا۔

شعبہ کی رات ماہ شول ۵ھ کو اللہ نے اپنے رسول ﷺ کی کار سازی اس طرح کی کہ ابوسفیان نے درقہ بن غطفان اور عکرمہ بن ابی جہل کے ساتھ قبیلہ غطفان و قریش کے چند آدمیوں کو بنی قریظہ کے پاس بھیجا ان لوگوں نے جا کر بنی قریظہ سے کہا کہ ہم یہاں قیام کرنے تو آئے نہیں۔ ہمارے لونٹ اور ٹھوڑے ہلاک ہوئے جا رہے ہیں آپ لوگ لڑائی کے لئے تیار ہو جائیں تاکہ ہم کھل کر باہر نکل کر محمد سے جنگ کریں اور اس جھگڑے سے فارغ ہو جائیں جو ہمارا محمد سے ہے یہودیوں نے پیام بھیجا آج سینچر کا دن ہے سینچر کے دن ہم کوئی کام نہیں کرتے ہم میں سے بعض لوگوں نے سینچر کے دن کچھ بدعت کی تھی اس کی جو سزا ان کو ملی وہ تم سے پوشیدہ نہیں ہے پھر ایک بات یہ ہے کہ جب تک ہمارے پاس اپنے کچھ آدمی بطور رہن نہ چھوڑ دو گے ہم تمہارے ساتھ مل کر لڑنے والے نہیں ہیں اگر ایسا کر دو گے تو ہم کھل کر محمد سے لڑیں گے ہم کو اندیشہ ہے کہ اگر لڑائی سے تم کو کچھ نقصان پہنچا اور جنگ کی شدت ہوئی تو تم ہم کو چھوڑ کر اپنے شہروں کو لوٹ جاؤ گے اور یہ لوگ ہمارے اسی شہر کے باشندے ہیں ہم تمہارا لڑنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ قاصد جب بنی قریظہ کا یہ جواب لے کر لوٹے تو قریش و غطفان نے کہا تم کو معلوم ہونا چاہیے کہ نعیم بن مسعود نے جو کچھ کہا وہ بالکل صحیح ہے اس کے بعد ان لوگوں نے بنی قریظہ کو کہلا بھیجا کہ اپنا ایک آدمی بھی ہم تمہارے قبضہ میں نہیں دیں گے اگر بلا شرط تم محمد سے لڑنا چاہتے ہو تو نکلو اور جنگ کرو قاصد یہ پیام لے کر بنی قریظہ کے پاس پہنچے تو انہوں نے کہا نعیم بن مسعود نے جو بات کہی تھی وہ بالکل سچ تھی یہ لوگ چاہتے ہیں کہ اگر فتح کا ان کو موقع مل جائے تو اس کو غنیمت سمجھیں ورنہ سمٹ کر اپنے شہروں کو چلے جائیں اور تم کو تمہارے گھروں میں اس شخص کے مقابلہ تنہا چھوڑ جائیں اس کے جواب میں بنی قریظہ نے قریش اور غطفان کو وہی پیام بھیجا کہ یا تو اطمینان کیلئے تم اپنے کچھ سرداروں کو ہمارے پاس بطور رہن چھوڑ دو لیکن قریش نے نہ مانا اس طرح اللہ نے ایک کو دوسرے کی مدد سے محروم کر دیا شدید سردی کی رات تھی اور بہت ہی سخت ٹھنڈک تھی اللہ نے ایک طوفانی ہوا بھیج دی جس سے کافروں کی (چڑھائی ہوئی) بانڈیاں الٹ گئیں اور ہوانے برتنوں کو پھینک دیا۔ رسول اللہ ﷺ کو کافروں کی پھوٹ کی اطلاع ملی تو رسول اللہ ﷺ نے حذیفہ بن یمان کو یہ بات معلوم کرنے کے لئے

بھیجا کہ رات کو کیا واقعہ ہوا؟ محمد بن اسحاق نے بوساطت زید بن زید محمد بن کعب قرظی کا بیان نقل کیا ہے اور بعض اہل روایت نے ابراہیم جمہی کے والد کا قول بھی بیان کیا ہے دونوں کی روایت ہے کہ ایک کوئی جوان نے حضرت حذیفہ بن یمان سے دریافت کیا ابو عبد اللہ کیا آپ (حضرت) نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا تھا اور حضور ﷺ کی صحبت میں رہے تھے حضرت حذیفہ نے فرمایا ہاں بھتیجے (ہم حضور ﷺ کے ساتھ رہے تھے) جوان نے کہا پھر تمہارا سلوک حضور ﷺ سے کیا تھا، حضرت حذیفہ نے فرمایا، ہم تیری کرتے تھے جوان بولا اگر ہم اللہ کے رسول اللہ ﷺ کو پالیتے تو حضور ﷺ کو زمین پر پیدل نہ چلنے دیتے اپنی گردنوں پر اٹھائے رہتے اور آپ کی ہر وقت خدمت کرتے حضرت حذیفہ نے فرمایا، بھتیجے (تم کو کیا معلوم کہ وہ زمانہ کتنی مصائب کا تھا) خدا کی قسم وہ منظر میری آنکھوں کے سامنے ہے کہ احزاب کی ایک رات کو ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔ (اور انتہائی سخت سردی تھی) حضور ﷺ نے فرمایا کیا کوئی ایسا ہے کہ اٹھ کر جائے اور ہم کو ان لوگوں کی خبر لا کر دے جو کوئی ایسا کریگا، اللہ اس کو جنت میں داخلہ عطا فرمائے گا، یہ بات سن کر (بھی) ہم میں سے کوئی نہیں اٹھا پھر رسول اللہ ﷺ نے دیر تک نماز پڑھی اور نماز کے بعد ہماری طرف رخ موڑ کر وہی پہلی بات فرمائی لیکن سب لوگ خاموش رہے ہم میں سے کوئی بھی نہیں اٹھا، حضور ﷺ پھر دیر تک نماز پڑھتے رہے اور نماز کے بعد فرمایا جو شخص اٹھ کر جائے گا اور دیکھ کر ہم کو آکر بتائے گا کہ ان لوگوں نے کیا کیا تو وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا، یہ سننے کے بعد بھی سخت سردی، سخت بھوک اور شدت خوف کی وجہ سے کوئی شخص بھی نہیں اٹھا جب کوئی نہیں اٹھا تو حضور ﷺ نے مجھے طلب فرمایا اور پکار کر کہا حذیفہ اب میرے لئے اٹھ بے غیر کوئی چارہ نہ رہا، میں نے عرض کیا لایک یا رسول اللہ ﷺ پھر اٹھ کر حضور ﷺ کے پاس پہنچا اس وقت سردی کی وجہ سے میرے دونوں پہلو کپکپا رہے تھے حضور ﷺ نے میرے سر اور چہرے پر ہاتھ پھیرا پھر فرمایا ان لوگوں کے پاس پہنچ کر ان کی خبر لاؤ لیکن میرے پاس پہنچنے تک کچھ (چھیڑ چھاڑ) کرنے بیٹھنا اس کے بعد فرمایا اے اللہ آگے پیچھے دائیں بائیں اور اوپر نیچے سے اس کو اپنی حفاظت میں رکھ۔

میں نے اپنے تیرے لئے ہتھیار باندھے اور پیدل ان کی طرف روانہ ہو گیا۔ نکلا ہی ہوں تو ایسا معلوم ہوا کہ حمام میں چل رہا ہوں ساری سردی غائب ہو گئی چلتے چلتے ان لوگوں کے اندر داخل ہو گیا۔ اللہ کے حکم سے ان لوگوں پر ایک ہوا کا طوفان اور عیبی لشکر آگیا اور اللہ کے اس لشکر نے ان کے ساتھ ایسا سلوک کیا کہ ان کی ایک ہانڈی کو (چولے پر) اور آگ کو (چولے میں) اور ڈیرے چھول داری کو (زمین پر) قائم نہ رہنے دیا اس وقت ابوسفیان آگ کے پاس بیٹھا تپ رہا تھا میں نے تیر نکالا کمان کے چلہ پر چڑھایا اور چھوڑنا چاہتا ہی تھا کیونکہ اگر اس وقت میں تیر چھوڑ دیتا تو ٹھیک ابوسفیان کے لگ جاتا۔ لیکن مجھے اللہ کے رسول کا یہ فرمان یاد آگیا کہ کوئی حرکت نہ کر بیٹھنا جب تک میرے پاس واپس نہ پہنچ جائے۔ اس لئے میں نے تیر واپس نکال کر رکھ لیا۔ ابوسفیان نے جو یہ تاہی دیکھی تو کہا اے گروہ قریش تم میں سے ہر ایک اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے آدمی کا ہاتھ پکڑ لے اور دیکھ لے کہ وہ کون ہے؟ (تاکہ کوئی جاسوس ہمارے لشکر میں نہ گھس آئے۔ شناخت ہو جائے) یہ سن کر میں نے اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے آدمی کا ہاتھ پکڑ لیا اور پوچھا تو کون ہے؟ اس نے جواب دیا سبحان اللہ کیا تو مجھے نہیں جانتا میں فلاں بن فلاں ہوں وہ قبیلہ ہوازن کا آدمی تھا ابوسفیان نے کہا اے گروہ قریش تمہارے قیام کی یہ جگہ نہیں ہے (کہ ہمیشہ یہاں رہتا ہو) اونٹ اور گھوڑے ہلاک ہو گئے بنی قریظہ نے بھی ہم سے غداری کی اور ان کی طرف سے ہم کو وہ (پیام) ملا جو ہمارے لئے ناگوار تھا اور اس طوفان کی وجہ سے جو چہا ہم پر پڑی وہ تم لوگ دیکھ ہی رہے ہو لہذا کوچ کر چلو میں تو روانہ ہو رہا ہوں اس کے بعد ابوسفیان اٹھ کھڑا ہوا اور اونٹ کے پاس پہنچا اونٹ کے پاؤں میں اس وقت دھنگنا بندھا ہوا تھا (اور وہ بیٹھا ہوا تھا) ابوسفیان اس پر سوار ہو گیا اور اس کو مارا اونٹ فوراً زمین ٹانگوں پر کھڑا ہو گیا جو بھی ٹانگ کا دھنگنا کھڑا ہونے کی حالت میں کھولا گیا۔ میں نے نہ بے کہ جو عمل قریش نے کیا وہی غطفان نے بھی کیا اور سب اپنے شہروں کو لوٹ پڑے میں رسول اللہ ﷺ کی طرف لوٹ آیا ایسا معلوم ہوا تھا کہ میں حمام میں چل رہا ہوں۔ خدمت گرامی میں پہنچا تو آپ اس وقت کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ جب آپ نے سلام پھیرا تو میں نے ان لوگوں کا واقعہ عرض کیا۔ حضور ﷺ جس پڑے اتنے کہ رات کی تاریکی میں (سفید چمکدار) پکیاں نمودار ہو گئیں۔ جب میں اطلاع دے

چکا تو وہ سینک (جو اس آمد و رفت اور ٹوہ لگانے کے دوران حمام کی گرمی جیسی محسوس ہو رہی تھی) وہ بھی غائب ہو گئی (اور حسب سابق سردی محسوس ہونے لگی) حضور ﷺ نے مجھے اپنے قریب اپنے قدموں کے پاس کر لیا اور اپنے کپڑے کا ایک پلہ میرے اوپر ڈال دیا اور میرا سینہ اپنے تلووں سے چمٹا لیا اس طرح میں برابر سوتا رہا جب صبح ہو گئی تو حضور ﷺ نے فرمایا اے سونے والے اب اٹھ جا۔

میں کہتا ہوں ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے قتادہ کی روایت سے بیان کیا کہ جب مشرکوں کے لشکر پر اللہ نے ہوائی طوفان مسلط کر دیا اور اطراف لشکر میں فرشتوں نے تکبیر کسی (یعنی اللہ اکبر کا نعرہ لگایا) تو طلحہ بن خویلد اسدی نے کہا (لوگو) محمد ﷺ نے تم پر جادو کرنا شروع کر دیا اس لئے تیزی کے ساتھ نکل جاؤ جلدی کر دے ستنے ہی بغیر لڑے لوگ بھاگ نکلے۔

میں کہتا ہوں شیخ عماد الدین ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے اگر رسول اللہ ﷺ رحمۃ للعالمین نہ ہوتے تو ہوا پر کافر کو چوراچور کئے بغیر نہ چھوڑتی جیسا عادی قوم کے ساتھ ریح عقیقہ میں کیا تھا۔

دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت حذیفہ نے فرمایا جب میں کافروں کے لشکر کی طرف سے رسول اللہ ﷺ کی طرف لوٹا تو اثناء راہ میں میں نے بیس سوار دیکھے جن کے عمامے سفید تھے انہوں نے مجھ سے کہا اپنے ساتھی سے جا کر کہہ دینا کہ اللہ نے تمہارا کام پورا کر دیا اور تمہارے دشمنوں کے شر کو دفع کر دیا۔

شخصین نے صحیحین میں حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے احزاب کے دن فرمایا ان لوگوں (یعنی لشکر کفار) کی خبر کون ہم کو لا کر دے سکتا ہے؟ حضرت زبیر نے کہا میں، حضور نے پھر فرمایا ان لوگوں کی خبر کون ہم کو لا کر دے سکتا ہے؟ حضرت زبیر نے کہا میں، تیسری بار پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان لوگوں کی خبر ہم کو کون لا کر دے سکتا ہے؟ حضرت زبیر نے کہا میں، اس پر حضور ﷺ نے فرمایا ہر نبی کے حواری ہوتے ہیں اور میرا حواری زبیر ہے۔

بخاری نے صحیح میں لکھا ہے کہ حضرت سلیمان بن صرد نے فرمایا جب کافروں کی جماعتیں احزاب کے دن نکل کر چلی گئیں تو میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا (آئندہ) ہم ان سے جا کر جہاد کریں گے وہ آکر ہم سے نہیں لڑیں گے ہم ان کی طرف جائیں گے۔

صحیح بخاری میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے یہ بھی آیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کسی جہاد یا حج یا عمرہ سے لوٹ کر شہر میں پہنچتے تو تین بار اللہ اکبر کہہ کر فرماتے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وھو علی کل شئی قدید۔ ائبنون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق اللہ وعدہ و نصر عبدہ و ھزم الاحزاب وحدہ۔

تھا اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں اسی کی حکومت ہے اسی کیلئے ہر طرح کی حمد مناسب ہے وہ ہی ہر چیز پر قابو رکھتا ہے ہم اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں اسی کی طرف رجوع کرنے والے ہیں اسی کی عبادت اور سجدہ کرنے والے ہیں اپنے رب ہی کی ہم حمد کرنے والے ہیں اللہ نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا اپنے بندہ کو فتح یاب کیا اور تمام جماعتوں کو تنہا شکست دے دی۔ محمد بن عمر کا قول ہے کہ جنگ خندق میں چھ مسلمان شہید ہوئے اور چھ مشرک بھی مارے گئے۔

لَا ذِجَاءَ وَكَمْ مِّنْ قَوِّقُمْ
وادی کے بالائی جانب سے۔ یہ آنے والے بنی اسد بنی عطفان اور بنی قریظہ تھے مالک بن عوف نظری اور عینہ بن حصین فزاری ایک ہزار عطفانیوں کو لے کر مشرق کی طرف سے چڑھ آئے تھے طلحہ بن خویلد اسدی بھی قبیلہ بنی اسد کو لے کر ان کے ساتھ موجود تھا۔ بنی قریظہ کا لیڈر حبیب بن اخطب تھا۔

وَمِنْ أَسْفَلٍ مِنْكُمْ
اور تمہارے نیچے جانب سے یعنی بطن وادی سے مغرب کی طرف سے۔
مغرب کی طرف سے بنی کنانہ اور قریش اور ان کے ساتھی آئے تھے ابوسفیان ان کا کمانڈر تھا۔ اور ابوا عور عمرو بن سفیان سلمی خندق کی جانب تھا۔

اور جب کہ آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھیں۔
اور کلیجے منہ کو آنے لگے تھے۔

وَلَا ذَرَأَتْهُ الْاَبْصَارُ
وَبَلَغَتْ الْفُلُوبُ الْحَنَاجِرَ

خوف کی وجہ سے پھپھڑے پھول جاتے اور پھپھڑوں کے پھولنے کی وجہ سے دل اوپر کو حلق کی طرف اٹھنے لگتا ہے۔
کلیجے کا منہ کو آنا ایک نسل ہے جو شدت خوف کو ظاہر کرتی ہے۔

وَتَطْمَنُّونَ بِاللّٰهِ الظُّنُونُ ۝۱۰

اور تم لوگ اللہ کے متعلق طرح طرح کے گمان کرنے لگے تھے۔ منافق گمان کرنے لگے تھے کہ اب محمد ﷺ کی اور مسلمانوں کی جڑ اکھڑ جائے گی اور پختہ ایمان والے اللہ کے وعدہ کو سچا جانتے تھے اور فتح و ظفر کا ان کو یقین تھا اور ضعیف الایمان لوگ تذبذب میں مبتلا ہو گئے تھے کہ جانے کیا ہو گا۔

هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَوَسَّوْا زُلْزَلًا شَدِيدًا ۝۱۱

مسلمانوں کا امتحان لیا گیا اور ان کو سخت جھنجھوڑی دی گئی۔ امتحان اس لئے لیا گیا کہ مخلص قوی ایمان والوں کو چھانٹ لیا جائے اور منافقوں کو اور کمزور ایمان والوں کو الگ کر دیا جائے۔

وَاِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ
یہ منافق معتب بن قیس اور عبد اللہ بن ابی دغیرہ تھے۔

وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ

لورہ لوگ بھی جن کے دلوں میں مرض تھا (کہہ رہے تھے) یعنی اعتقاد کی کمزوری اور بزدلی تھی۔

مَّا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُولُهُ اِلَّا غَدُورًا ۝۱۲

کہ ہم سے اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے جو وعدہ کیا تھا وہ محض دھوکہ تھا۔

بنغوی نے لکھا ہے یہ قول اہل نفاق کا تھا منافقوں نے کہا تھا کہ محمد ﷺ ہم کو ملک شام و فارس کے محلات کی فتح کا وعدہ دے رہے ہیں باوجود یہ کہ ہماری حالت یہ ہے کہ ڈر کے مارے ہم میں سے کوئی بھی اپنے پڑاؤ سے ہٹ نہیں سکتا خدا کی قسم یہ وعدہ محض فریب ہے۔ ابن ابی حاتم نے بھی سدی کی روایت سے یہ واقعہ نقل کیا ہے اس روایت میں یہ قول ایک انصاری منافق بثیر بن معتب کا بیان کیا گیا ہے۔

وَاِذْ قَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ

اور جب کہ ان (منافقوں) کی ایک پارٹی (یعنی اوس بن قبطی اور اس کے ساتھیوں) نے کہا۔

يَا اَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ

اے یثرب والو (یہاں) تمہارے قیام کا کوئی موقع نہیں۔
یثرب سے مرا ہے مدینہ، ابو عبیدہ نے کہا یثرب ایک قطعہ زمین کا نام ہے جس کے ایک حصہ میں مدینہ و رسول واقع ہے۔

بنغوی نے لکھا ہے کہ بعض روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کو یثرب کہنے کی ممانعت فرمائی اور ارشاد فرمایا یہ طابہ ہے حضور ﷺ نے مدینہ کو یثرب کہنا اس لئے پسند نہیں فرمایا کیوں کہ یثرب کا لفظ ثَرْبٌ یَثْرِبُہ اور ثَرْبٌہ اور ثَرْبٌ عَلَیْہ اور اَثْرِبٌ سے مشتق ہے (یعنی مادہ سب کا ایک ہے لیکن استعمال فعل یفعل اور تفعیل اور افعال سے ہوتا ہے) اور ثَرْبٌ ہوا اَثْرَابٌ یا ثَرْبٌ سب کا معنی ہے ملامت کرنا، عار دلانا، کسی جرم پر ذلیل کرنا اور مُثْرَبٌ اس شخص کو کہتے ہیں جو بخشش میں دراز دست نہ ہو۔ (قاموس)۔ مقام یا اسم طرف ہے ٹھہرنے کا موقع یا مصدر ہے (باب افعال کا) فَاَرْجِعُوا

اس لئے (میدان جنگ سے گھروں کی طرف) لوٹ چلو محمد کی رفاقت چھوڑ دو۔ یا یہ مطلب ہے کہ اسلام پر تمہارا قیام نہیں ہو سکتا اس لئے شرک کی طرف لوٹ جاؤ۔ محمد ﷺ کی مدد چھوڑ دو تاکہ تم سالم رہو یا یہ مطلب ہے کہ یثرب میں تمہارا مقام نہیں ہو سکتا اس لئے اسلام اور محمد ﷺ کو چھوڑ دو تاکہ تم سالم رہو۔

وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ

مانگ رہا تھا۔

يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ

چور بھی آکر مال لے جاسکتے ہیں۔

وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنَّ يُرِيدُ الْإِفْرَاقَ ۝

ہونا چاہتے ہیں۔

وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِم مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَبَلُوا فَتَنَّا لَا تَوُهَّا

اس کے اطراف سے کوئی ان پر آگھے پھر ان سے فتنہ کی درخواست کی جائے تو وہ ضرور فتنہ کے مرتکب ہو جائیں۔

دُخِلَتْ یعنی اگر مدینہ میں احزاب کا داخلہ ہو جائے۔

عَلَيْهِمْ ان پر یعنی ان کے گھروں میں۔

الْفِتْنَةُ یعنی مشرک یا مسلمانوں سے جنگ۔

لَا تَوُهَّا یعنی ضرور فتنہ کے مرتکب ہو جائیں۔

وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَيِّنًا ۝

اور ان گھروں میں بہت ہی کم ٹھہریں۔

یعنی صرف اتنی دیر توقف کریں کہ ان سے درخواست کی جائے اور وہ جواب دے دیں۔ اکثر اہل تفسیر نے یہی تفسیر کی

ہے۔ بعض علماء نے کہا یہاں کی ضمیر مدینہ کی طرف راجع ہے یعنی مدینہ میں صرف تھوڑی مدت ٹھہریں پھر ان کو جلا وطن کر دیا

جائے یا ہلاک کر دیا جائے۔

وَلَقَدْ كَانُوا عٰهَدُوا اللّٰهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُوَلُّونَ الْاَدْبَارَ

پہلے انہوں نے اللہ سے معاہدہ کیا تھا کہ پیٹھ نہیں دکھائیں گے۔ یعنی میدان سے نہیں بھاگیں گے۔

یزید بن رومان کا بیان ہے کہ جنگ احد کے دن بنی حارثہ نے ارادہ کیا کہ بنی سلمہ کو قتل کر دیں گے لیکن جب ان کے حق

میں آیت کا نزول ہوا تو انہوں نے عہد کیا کہ آئندہ ایسی بات نہیں کریں گے۔

قائدہ نے کہا کچھ لوگ غزوہ بدر سے غیر حاضر تھے لیکن جب (لڑائی کے بعد) انہوں نے اہل بدر کی خدا دلوار عزت و برتری

دیکھی تو کہنے لگے کہ آئندہ اگر اللہ نے ہم کو کسی لڑائی میں شریک ہونے کی توفیق دی تو ہم ضرور ضرور لڑیں گے انہی لوگوں کی

طرف اللہ نے آیت مذکورہ میں اشارہ کیا ہے۔

وَكَانَ عٰهَدُ اللّٰهِ مَسْكُوٰرًا ۝

اور اللہ سے کئے ہوئے عہد کی باز پرس ہوگی یعنی پوچھا جائے گا کہ پورا کیوں

نہیں کیا مطلب یہ کہ عہد خدا کی خلاف ورزی کی سزا دی جائے گی۔

فَإِنْ لَّمْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ الْفَرَارَةُ فَالْمَوْتُ أَوْ الْفَتْلُ

(اے محمد ﷺ) آپ کہہ

دیجئے کہ اگر (میدان جنگ سے) تم بھاگو گے تو یہ فرار موت یا قتل سے (بچانے کے لئے) تمہارے لئے مفید نہ ہوگا کیونکہ جس کا

وقت مقرر آگیا وہ ضرور مرے گا قتل ہو یا اپنی معمولی موت سے مرے اور مقرر وقت نہیں آیا تو موت (کسی طرح) نہیں آئے

گی۔

وَاِذَا لَمْ تَمُوتُوا اِلَّا قَلِيْلًا ۝

اور ایسی حالت میں بجز تھوڑے سے یا تھوڑے دنوں کے فائدہ سے زیادہ

منتفع نہیں ہو سکتے یعنی دنیا میں زندہ رہ کر تم تھوڑی مدت تک یا تھوڑا سا مزہ حاصل کر سکو گے (زیادہ مدت فائدہ اندوز نہ ہو سکو

گے) آیت کا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ اگر بالفرض میدان جنگ سے فرار تمہارے لئے مفید بھی ہو تو یہ فائدہ زیادہ مدت

تک باقی نہیں رہے گا کیونکہ دنیا بہر حال فنا پذیر ہے۔

قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً

آپ کہہ دیجئے وہ کون ہے جو تم کو اللہ سے بچائے اگر وہ تمہارے ساتھ برائی کرنا چاہے یا وہ کون ہے جو خدا کے فضل کو تم سے روک سکے اگر وہ تم پر فضل کرنا چاہے۔

سُوءًا آ سے مراد ہے عذاب اَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً سے پہلے جملہ محذوف ہے جس کا ذکر ترجمہ میں کر دیا گیا ہے۔ عرب کہتے ہیں مستقلاً سیفاً ورمحاً یا یوں کہا جائے (کہ رحمت اگرچہ بری چیز نہیں جس سے بچاؤ کیا جائے لیکن) بچاؤ کے اندر روکنے کا مضموم ہے تو گویا بچانے سے مراد ہو اور کنا (ہم نے بھی یَعْصِمُ کا ترجمہ روک سکتا ہے کیا ہے)

وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝۱۵
اور وہ بجز خدا کے اپنے لئے نہ کارساز پائیں گے نہ مددگار۔

دیکھی کارساز، نفع رساں، قرابتدار

نَصِيرًا مددگار برائی کو دفع کرنے والا۔

قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلْ هُمْ آجِدُونَ
ان لوگوں کو جانتا ہے جو مانع ہوتے ہیں اور اپنے (کسی یا وطنی) بھائیوں سے کہتے ہیں کہ ہمارے پاس آجاؤ۔
إِخْوَان سے مراد ہیں مدینہ کے باشندے یعنی ہمارے پاس آجاؤ محمد ﷺ کا ساتھ چھوڑ دو ان کے ساتھ مل کر جنگ نہ کرو ہم کو تمہارے مارے جانے کا اندیشہ ہے۔ عَائِقُ مؤخر دینے والا عوق پھیر دینا عائق سے مراد ہوتا ہے خیر سے مانع یہاں مُعَوِّقِينَ سے مراد وہ منافق ہیں جو لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کا ساتھ دینے اور آپ کے ہمراہ رہنے سے روکتے۔ قتادہ نے کہا یہ لوگ منافق تھے جو انصار کو رسول اللہ کا ساتھ دینے سے روکتے تھے اور اپنے بھائی بندوں سے کہتے تھے محمد اور ان کے ساتھی کوشت (کی طرح) ہیں۔

ابوسفیان اور اس کے ساتھی ان کو لقمہ بنالیں گے۔ یہ شخص تو تباہ ہونے والا ہی ہے اس کو چھوڑ دو۔

مقاتل کا بیان ہے کہ یہودیوں نے منافقوں کے پاس پیام بھیجا اور کہا تم ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں کے ہاتھوں سے اپنے آپ کو کیوں قتل کرنا چاہتے اس بار اگر ابوسفیان اور اس کے ساتھی قابو پا گئے تو تم میں سے ایک کو بھی زندہ نہیں چھوڑیں گے تم لوگ ہمارے بھائی ہو ہمارے ہمسائے ہو ہم کو تمہارے متعلق (عام ہلاکت کا) اندیشہ ہے۔ ہمارے ساتھ آملو (تو ہلاکت سے بچ جاؤ گے) یہ پیام سن کر عبد اللہ بن ابی اپنے ساتھیوں کو لے کر مومنوں کی طرف متوجہ ہوا ان کو (شرکت جنگ سے روکنے لگا اور ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں کا خوف مسلمانوں کے دلوں میں بیٹھانے لگا۔ ان منافقوں نے مسلمانوں سے کہا اگر ابوسفیان وغیرہ نے تم پر قابو پایا تو تم میں سے ایک کو بھی جیتا نہیں چھوڑیں گے۔ تم کو محمد ﷺ سے کیا لالچ ہے ان کے پاس تو خیر نہیں ہے بس وہ تو ہم کو قتل کرنا چاہتے ہیں۔ ہمارے ساتھ مل کر ہمارے بھائیوں یعنی یہودیوں کے پاس چلے چلو۔ منافقوں کے اس اغواء سے مسلمانوں کے ایمان میں کوئی کمزوری نہیں آئی بلکہ ایمان کی پختگی اور ثواب کی امید اور بڑھ گئی۔ اسی کے متعلق آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَلَا يَأْتِيَنَّكَ النَّاسُ إِلَّا قَلِيلًا ۝۱۶

اور منافق لڑائی میں صرف تھوڑی دیر کے لئے شریک ہوتے ہیں۔
کیونکہ وہ (طرح طرح کی) عذر تراشی کرتے اور جہاں تک ممکن ہو تا مؤمنوں کو بھی روکتے تھے۔

یہ مطلب ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ میدان جنگ کی طرف نکلتے تو تھے ان کا مقصد صرف دکھاوٹ اور بناوٹ تھا لڑتے نہیں تھے اگر لڑنا ہی پڑ گیا تو خفیف حصہ لیتے تھے ان کو ثواب کی امید ہی نہ تھی اگر یہ خفیف شرکت جنگ بھی بوجہ اللہ ہوتی تو اللہ اس کا کثیر ثواب عطا فرمادیتا اور قلیل کو کثیر قرار دے دیتا مگر ان کی قلیل شرکت بھی دکھاوٹ اور نمود کے لئے تھی۔ بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ یہ آیت منافقوں کے کلام کا تتمہ ہے مطلب یہ ہے کہ محمد اور ان کے ساتھی جنگ خندق زیادہ جاری

نہیں رکھ سکیں گے اور لڑائی میں تھوڑی ہی دیر رکھ سکیں گے۔

أَشِحَّةٌ عَلَيْكُمْ ۖ تمہارے حق میں سخت بخیلی لئے ہوئے۔

یعنی تمہاری مدد کرنے میں یا راہ خدا میں مال صرف کرنے میں یا تمہاری فتح اور مال غنیمت حاصل ہو جانے میں بڑے کجسوس ہیں (یعنی تمہاری مدد اور راہ خدا میں خرچ کرنا نہیں چاہتے اور تمہاری فتح ان کو گوارا نہیں ہے) أَشِحَّةٌ شَجِيحٌ کی جمع ہے۔
فَإِذَا جَاءَ الْحَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ تَذَوُّرًا عَلَيْهِمْ كَالَّذِي يُغْشَىٰ مِنَ الْمَوْتِ

پھر جب خوف پیش آتا ہے تو آپ ان کو دیکھتے ہیں کہ وہ آپ کی طرف اس طرح دیکھنے لگتے ہیں کہ ان کی آنکھیں چکرائی جاتی ہیں جیسے کسی پر موت کی بے ہوشی طاری ہو۔

تَذَوُّرًا أَعْيُنُهُمْ یعنی خوف کے مارے حلقوں کے اندر ان کی آنکھیں چکرانے لگتی ہیں۔

كَالَّذِي يُغْشَىٰ مِنَ الْمَوْتِ میں شبہ بہ یاد ہوش ہونے والے کی نظر ہے یعنی كُنْظَرِ الَّذِي يُغْشَىٰ عَلَيْهِ یا شبہ بہ آنکھوں کا چکرانا ہے یعنی كَذَوْرَانِ عَيْنِي الْمُغْشَىٰ عَلَيْهِ یا شبہ بہ دونوں وصف ہیں بے ہوش ہونے والے کی نظر اور آنکھوں کا چکرانا۔ یا شبہ بہ بے ہوش ہونے والے کی آنکھیں ہیں جب موت کے اسباب چھا جاتے ہیں اور موت کے پسینے آنے لگتے ہیں تو حواس معطل ہو جاتے ہیں عقل زائل ہو جاتی ہے آنکھیں متحیر ہو جاتی ہیں اور ٹھٹھکی بندھ جاتی ہے۔

فَإِذَا ذَهَبَ الْحَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِاللِّسَانِ جَدًّا تیز تیز زبانوں سے طعنے دیتے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یعنی تمہاری تنقیص کرتے ہیں تمہاری غیبت کرتے ہیں۔ بعض اہل تفسیر نے کہا سَلَقُوكُمْ سے مراد ہے دکھ پہنچانا یعنی تم کو اذیت پہنچاتے ہیں اور حالت امن میں زبان کے تیر تم پر چلاتے ہیں۔ قتادہ نے کہا مال غنیمت کی تقسیم کے وقت تم سے زبان درازی کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہم لڑائی میں تمہارے ساتھ تھے۔ تم ہم سے زیادہ مال غنیمت کے حقدار نہیں ہو۔

مال پر حرص لئے ہوئے۔

وہ (خلوص نیت کے ساتھ شریک) مومن نہیں تھے۔

أَشِحَّةٌ عَلَى الْخَيْطِ اس لئے اللہ نے ان کے اعمال اکارت کر دیئے یعنی اخلاص اور حسن نیت نہ ہونے کی وجہ سے ان کے اعمال کا اعتبار نہیں کیا۔ اعمال نیتوں کے ساتھ ہوتے ہیں (کذا افسر بامجاد)

وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ اور یہ (اعمال کی برپادی) اللہ کے لئے آسان ہے کیونکہ ارادہ الہیہ کا کسی چیز سے متعلق ہو جائے اس چیز کے وجود کے لئے کافی ہے اس کے فعل کو کوئی رد نہیں کر سکتا۔

يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ابھی) نہیں گئے ہیں۔ وہ خیال کر رہے ہیں کہ قبائل (عرب جو حملہ کرنے آئے تھے

اسی لئے یہ لوگ بھاگ کر مدینہ کے اندر کھس گئے۔

وَلَإِنْ تَابَ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوا فِي الْأَعْدَابِ (دُبارہ) آجائیں تو پھر تو یہ یہی پسند کریں کہ کاش ہم دیہاتیوں میں باہر صحراء میں جا دیں۔

يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَاءِكُمْ (مدینہ سے آنے والوں سے) تمہاری خبریں پوچھتے رہیں۔ (کہ مسلمانوں کا کیا ہوا)

وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَتَاعًا قَتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ۝ اور اگر وہ تمہارے اندر شامل رہتے (اور بھاگ نہ جاتے اور لڑائی ہوتی) تب بھی تھوڑا ہی قتال کرتے (یعنی محض دکھاوٹ کے لئے اور عار سے بچنے کے لئے بہت کم ہی لڑتے زیادہ قتال نہ کرتے)

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
سیرت میں (اسوۂ حسنہ) نمونہ موجود ہے۔

تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی

اسوۂ بمعنی قدوۂ یعنی وہ طریقہ جس کی اقتدا کی جائے، اس جگہ مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی سیرت میں تمہارے لئے خصائل حمیدہ موجود ہیں جو تمہارے لئے واجب العمل ہیں مثلاً لڑائی میں ثابت قدم رہنا اور شدائد کو برداشت کرنا۔
یہ مطلب ہے کہ رسول اللہ ﷺ تمہارے مقتدا ہیں تمہارے لئے ان کی اقتدا ہی مناسب ہے۔ یہ مطلب عربی محاورہ کے موافق ہے عرب کہتے ہیں فی البیضاء عشرون منا حدید یعنی خود میں بیس سیر لوہا ہے۔ بعض نے کہا اسوۂ بروزن فَعَلَّةٌ ایتساء (باب اتعال) سے مشتق ہے جیسے قدوۂ اقتداء سے بنا ہے یہ اسم ہے جو مصدر کا قائم مقام ہے یعنی تم لوگوں کے لئے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اچھی ہمدردی (لازم) ہے۔ جیسے رسول اللہ ﷺ نے دین کی مدد کی تم بھی ویسی ہی دین کی مدد کرتے رہو۔ ان کا دانت جنگ میں ٹوٹا، چہرہ زخمی ہوا، ان کے چچا شہید ہوئے، ان کو طرح طرح کی لڑیتیں پہنچائی گئیں مگر انہوں نے ہر دک پر صبر کیا اور تمہاری ہمدردی کی لہذا تم بھی ان کی طرح مصائب و شدائد پر صبر رکھو اور ان سے ہمدردی کرو اور ان کے طریقہ پر چلو۔

لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ

امید رکھتا ہے یعنی اللہ کے ثواب اس کی ملاقات اور نعمت آخرت کا امیدوار ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے آیت کی یہی تفسیر فرمائی۔

بعض اہل علم نے کہا اللہ سے مراد ہے لیا م اللہ یعنی ان لوگوں کے لئے جو لیا م اللہ خصوصاً روز آخرت کی امید رکھتے ہیں جیسے عرب کہتے ہیں ارجو زیدا و فضلہ میں زید سے امید رکھتا ہوں خصوصاً اس کی مہربانی کی۔ مقاتل نے ترجمہ کیا جو اللہ سے ڈرتا ہے اور روز حشر سے جب کہ اعمال کا بدلہ ملے گا (گویا مقاتل کے نزدیک آیت میں رجاء بمعنی خوف ہے) وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا ﴿۱۱﴾ اور اللہ کی بہت یاد کرتا ہے۔

دکھ میں بھی اور سکھ میں بھی کثرت ذکر دوام طاعت کا سبب ہے اسی لئے رجاء کے ساتھ کثرت ذکر کا ذکر کیا۔ رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کرنے والا وہی ہو سکتا ہے جو امید بھی رکھتا ہو اور اللہ کا ہمیشہ اطاعت گزار بھی ہو۔ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴿۱۲﴾

اور جب ایمان والوں نے (کافروں کے) لشکروں کو دیکھا تو کہنے لگے یہ وہی ہے جس کا وعدہ اللہ اور اس کے رسول نے ہم سے کیا تھا اور اللہ اور اس کے رسول نے سچ فرمایا تھا۔ وعدہ سے اشارہ سورۃ بقرہ کی اس آیت کی طرف ہے۔ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مِّنْ الْآلِ اِنْ نَضَّرَ اللَّهُ قُرْبَنًا۔ اس آیت میں صراحت ہے کہ مسلمانوں کا کڑا امتحان لیا جائے گا، بڑی شدائد ان پر آئیں گی (لیکن آخر میں اللہ ان کی مدد کرے گا اور اللہ کی مدد قریب ہی ہے) شاید رسول اللہ ﷺ نے واقعہ احزاب کی اطلاع پہلے سے ہی دے دی ہو۔ وَمَا زَادَهُمْ اِلَّا اِيْمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿۱۳﴾ اور (کافروں کی اس لشکر کشی نے) مومنوں کے ایمان اور

۱۔ حضرت ابن عباسؓ روایت ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حجر اسود پر سر جھکا کر فرمایا میں بلاشبہ جانتا ہوں کہ تو پتھر ہے لیکن اگر میں نے اپنے پیارے ﷺ کو تجھے بوسہ دیتے اور چومتے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے نہ چومتا نہ بوسہ دیتا۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔
یعنی بن مذہب کا بیان ہے میں نے حضرت عمرؓ کے ساتھ طواف کیا جب میں حجر کے متصل دروازہ کے پاس رکن کے قریب پہنچا تو میں نے حضرت عمرؓ کا ہاتھ پکڑ لیا تاکہ آپ بھی چوم لیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا تم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ طواف نہیں کیا؟ میں نے جواب دیا کیوں نہیں حضرت عمرؓ نے فرمایا تو کیا تم نے رسول اللہ ﷺ کو اس کو چومتے دیکھا ہے میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو پھر اپنے سے اس کو دور رکھو لک فی رسول اللہ اسوۂ حسنہ۔

تسلیم کو اور پختہ کر دیا۔

ایمان سے مراد ہے رسول اللہ ﷺ کے قول کی تصدیق اور تسلیم سے مراد ہے اللہ کے حکم اور تقدیر کے سامنے سر جھکا دینا (اپنے آپ کو امر اور قضاء الہی کے سپرد کر دینا)

مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ
جنہوں نے اللہ سے کئے معاہدہ کو سچا کر دیا (یعنی سچ کر دکھایا)

اللہ کے رسول سے انہوں نے معاہدہ کیا تھا کہ ہم معرکہ جنگ میں آپ کے ساتھ ثابت قدم رہیں گے اور آپ کی معیت میں کافروں سے لڑیں گے عرب کہتے ہیں صَدَقْنِي اس نے مجھ سے سچ کہا۔ صَدَقُوا بھی اسی محاورہ سے ماخوذ ہے وعدہ پورا کرنے والا اپنے وعدہ کو سچا ثابت کر دیتا ہے (کہ جو کچھ میں نے معاہدہ کیا تھا دیکھو اس کو پورا کر دیا)

فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ
پس ان میں سے کچھ لوگوں نے تو اپنی نذر پوری کر دی اور عہد کو کامل طور پر پورا کر دیا اب کئے ہوئے وعدہ کا کوئی بار اس پر باقی نہیں رہا مطلب یہ کہ اس نے جہاد و طاعت پر صبر کیا یہاں تک کہ شہید ہو گیا یا مر گیا۔

نَحْبٌ کا معنی نذر بھی ہے اور موت بھی۔ قَضَىٰ نَحْبَهُ اس نے اپنی میعاد زندگی پوری کر لی یعنی مر گیا۔ نَحْبٌ اگر بمعنی موت لیا جائے تو یہ مطلب ہو گا کہ اس نے اپنا عہد پورا کر دیا اور اسی حالت میں اس کی موت آگئی جیسے حضرت حمزہ وغیرہ تھے۔

بعض علماء کے نزدیک قَضَىٰ نَحْبَهُ کا یہ معنی ہے کہ اس نے ایفاء عہد کے لئے اپنی پوری کوشش صرف کر دی۔ عرب کہتے ہیں نَحْبُ فلان فی مسیرۃ یومہ ولیلۃ اس نے شب و روز چلنے میں اپنی پوری کوشش خرچ کر دی۔
وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ
اور کچھ ان میں سے وہ ہیں جو انتظار کر رہے ہیں یعنی نذر سے فارغ ہونے کا انتظار

کر رہے ہیں اور وفاء عہد پر مرجانے کے امیدوار ہیں۔
وَمَا يَكُنْ لَّوَلَاءُ يُلَاقُوا
اور انہوں نے (کئے ہوئے عہد میں) کسی قسم کی تبدیلی نہیں کی۔

یہ بخین، ترمذی، ابن ابی شیبہ، ابو داؤد ابن سعد اور بغوی نے حضرت انس بن مالک کی روایت سے بیان کیا کہ انس بن مالک کے چچا حضرت انس بن نضر بدر کی لڑائی سے غیر حاضر رہے تھے ان کو یہ بات بڑی تکلیف دہ تھی اس لئے انہوں نے کہا تھا کہ سب سے پہلا معرکہ جس میں رسول اللہ ﷺ موجود تھے اور میں غیر حاضر رہا۔ (بڑے افسوس کی بات ہے) آئندہ اگر اللہ نے مشرکوں سے جنگ کرنے میں مجھے حاضر ہونے کی توفیق دی تو میری کارگزاری اللہ دیکھ لے گا چنانچہ احد کے دن جب مسلمانوں کو شکست ہوئی تو حضرت انس بن نضر نے کہا اے اللہ ان لوگوں نے یعنی ساتھیوں نے جو کچھ کیا میں تیرے سامنے اس کا عذر خواہ ہوں اور انہوں نے (یعنی مشرکوں) نے جو کچھ کیا اس نے تیرے سامنے اظہار بیزاری کرتا ہوں کچھ انصار و مہاجرین نے اپنے ہتھیار اپنے ہاتھوں سے پھینک دیئے تھے (اور فکر و غم میں ایک جگہ بیٹھے ہوئے تھے) حضرت ابن نضر ان کے پاس پہنچے اور کہا یہاں آپ لوگ کیوں بیٹھے ہیں۔ صحابہ نے جواب دیا رسول اللہ ﷺ شہید ہو گئے۔ ابن نضر نے کہا رسول اللہ ﷺ کے بعد جی کر کیا کرو گے اٹھو اور جس دین کی خاطر رسول اللہ شہید ہوئے تم بھی اسی پر مر جاؤ اس کے بعد مشرکوں کی فوج کی طرف رخ کر کے چل دیئے احد سے ورے حضرت سعد بن معاذ سے ملاقات ہوئی سعد نے کہا میں آپ کے ساتھ ہوں۔

حضرت سعد کا بیان ہے کہ انس کافروں کی طرف متوجہ ہوئے اور وہ کام کیا جو میں نہیں کر سکا مجھ سے کہا سعد (دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت انس نے کہا ابو عمر (ابا بایہ جنت کی ہوا ہے قسم ہے رب نضر کی مجھے احد کے قریب جنت کی ہوا محسوس ہو رہی ہے پھر آگے بڑھے اور اتنا لڑے کہ شہید ہو گئے آپ کے جسم پر تلوار تیر اور بھالے کی ضربوں کے کچھ اوپر اسی زخم لوگوں نے پائے۔ حضرت انس بن مالک کا بیان ہے آپ کی لاش کو کافروں نے مثلہ کر دیا تھا) یعنی ناک کاں پیشاب گاہ کو کاٹ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴

بغوی کی روایت ہے کہ حضرت خباب بن ارت نے فرمایا ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی ہم میں سے بعض لوگ تو چلے گئے (مر گئے) اور اپنی کوشش کا کوئی پھل (دنیا میں) نہ کھپائے جن میں سے ایک مصعب بن عمیر بھی تھے احد کے دن شہید ہو گئے تو سوائے ایک نمدہ کے اتنا کپڑا نہ تھا کہ ہم ان کو کفن دے سکتے، نمدہ بھی اتنا تھا کہ سر چھپاتے تھے تو قدم کھلتے تھے اور پاؤں پر ڈالتے تھے تو سر کھلا رہتا تھا حضور ﷺ نے فرمایا سر پر ڈال دو اور پاؤں کو تو خر (ایک قسم کی گھاس مرچا گند) سے چھپا دو اور کچھ لوگوں کی کوشش کا پھل پختہ ہو گیا جس کو (دنیا میں) وہ کھا سکے۔

ترمذی نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ (ایک بار) رسول اللہ ﷺ نے حضرت طلحہ بن عبید اللہ کو دیکھ کر فرمایا جو شخص پسند کرتا ہو کہ رومی زمین پر (زندہ) چلتے پھرتے ایسے آدمی کو دیکھے جس نے اپنی نذر پوری کر دی ہے (اور جنتی ہو گیا ہے) تو وہ اس کو دیکھ لے۔

بخاری کا بیان ہے کہ تیس بن حازم نے فرمایا میں نے حضرت طلحہ کا (ایک) ہاتھ شل دیکھا جنگ احد کے دن رسول اللہ ﷺ کو کافروں کے حملہ سے انہوں نے اس ہاتھ کے ذریعہ محفوظ رکھا تھا (جس کی وجہ سے ہاتھ اتنا زخمی ہو گیا کہ شل ہو گیا)۔
 لِيَجْزِيَ اللَّهُ الظَّالِمِينَ بِصَدْقِهِمْ
 تاکہ اللہ سچوں کو ان کی سچائی کا بدلہ عطا فرمائے۔ یا
 ان کی سچائی کے سبب ثواب عنایت کرے۔ صدق سے مراد ہے عہد کا پورا کرنا۔

وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنَّ شَاءَ أَوَّلُ تَوْبٍ عَلَيْهِمْ
یا ان کو توبہ کی توفیق عطا فرمادے۔ یعنی اگر اللہ کو منظور ہو کہ منافق کفر پر ہی مر جائیں تو ان کو عذاب دے اور اگر وہ چاہے کہ منافق توبہ کر لیں اور محض الایمان ہو جائیں تو ان کو توبہ کی توفیق عطا فرمادے۔

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝
 وَرَدَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِغِيْظِهِمْ
 الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سے مراد ہیں کفار قریش و بنی غطفان وہ اپنے لڑائیوں میں کامیاب نہ ہو سکے اس لئے غصہ میں بھرے ہوئے لوٹ
 گئے۔
 بے شک اللہ (توبہ کرنے والے کو) بہت بخشنے والا بڑا مہربان ہے۔
 اللہ نے کفار (قریش و غطفان) کو غصہ میں بھرا ہوا لوٹا دیا۔

لَعَنَ اللَّهُ الْوَخِشَاءَ
 وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ
 پوری مدد کی۔

انہوں نے کوئی بھلائی نہیں پائی یعنی نہ فتح ملی نہ مال۔
 اور (ہوائی طوفان ملا نہ کہہ گو بھیج کر) اللہ نے مؤمنین کی جنگ میں پوری

وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٦٠﴾
 اور اللہ ہے قوی غالب یعنی اللہ کا اقتدار قوی ہے وہ اپنے ملک میں جیسا چاہتا ہے کرتا ہے اور (نافرمانوں سے) انتقام لینے میں غالب ہے۔

۱۔ عیسیٰ بن طلحہ کا بیان ہے میں لور عائشہ بنت طلحہ (یعنی میری بہن) ام المومنین حضرت عائشہؓ کے پاس گئے عائشہ بنت طلحہ حضرت اسماء بنت صدیق اکبر سے کہنے لگی میں آپ سے لور میرے باپ آپ کے باپ سے افضل ہیں۔ حضرت اسماء عائشہ بنت طلحہ کو برا بھلا کہنے لگیں لور بولیں تم مجھ سے افضل ہو حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں تم دونوں کا جھگڑا طے کر دوں؟ دونوں نے کہا کیوں نہیں حضرت عائشہؓ نے فرمایا ایک بار ابو بکر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضور ﷺ نے فرمایا تم دوزخ سے آزاد ہو اسی روز سے حضرت ابو بکر کا لقب عتیق (آزاد) ہو گیا پھر حضرت طلحہؓ آئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا طلحہ تم ان لوگوں میں سے ہو جو اپنی نذر پوری کر چکے۔ **وَسَنُفْتِنُهُمْ مِّنْ قَضِيٍّ نَّحْبُهُ** صحابہ رلوی ہیں میں نے سنا رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے طلحہ ان لوگوں میں سے ہیں جو اپنی نذر پوری کر چکے۔ از مفسر رحمتہ اللہ

وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيّاصِيهِمْ
(یعنی بنی قریظہ) نے ان کی (یعنی قریش و غطفان کی جماعتوں کی) پشت پناہی کی تھی ان کو ان کی گڑھیوں (اور قلعوں) سے نیچے اتار لایا۔

صَيّاصِي صَيِّصَةٍ کی جمع ہے صَيِّصَةٌ گڑھی، قلعہ، مکان حفاظت، تیل اور ہرن کے سینگ، مرغ کا کاٹا اور جولا ہے کاٹا ٹھیک کرنے کا اور ان سب کو اسی مناسبت سے صیصۃ کہا جاتا ہے۔

وَقَدْ خَفِيَ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبُ فَرَیْقًا تَقَتَّلُونْ وَتَأْسِرُونَ فَرِیْقًا ۝
میں (مسلمانوں کا) رعب ڈال دیا چنانچہ ان کے ایک فریق کو تم قتل کر رہے تھے اور ایک فریق کو قید کر رہے تھے۔ یعنی مردوں کو قتل کر رہے تھے اور عورتوں اور بچوں کو قید کر رہے تھے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ مردوں کی تعداد چھ سو تھی۔ ترجمہ سعد بن معاذ میں ابو عمر نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ ابن عائد نے قنادہ کا مرسل قول بیان کیا ہے کہ مرد سات سو تھے۔ سہیل نے کہا زیادہ سے زیادہ تعداد بیان کرنے والوں کا قول ہے کہ آٹھ سو اور نو سو کے درمیان تھے۔ ابن حبان نے صحیح سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ چار سو جنگ جو تھے۔ ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ ان کی تعداد نو سو بھی بتائی گئی ہے تمام اقوال کے اختلاف باہمی کو دور کرنے کے لئے یہ توجیہ کی جاسکتی ہے کہ جنگ جو چار سو تھے باقی ان کے تابع تھے۔

عورتوں اور بچوں کی تعداد سات سو چاس یا نو سو تھی۔ سہیل الرشاد میں ذکر کیا گیا ہے کہ ایک ہزار تھے۔
وَأَوْرَثَهُمُ آَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ
اور باغوں کا) اور ان کے گھروں کا) (یعنی قلعوں اور گڑھیوں کا) اور ان کے مالوں کا) (یعنی نقد جنس اور مویشی کا) مالک بنادیا۔
وَأَسْرَضْنَا لَهُمْ تَطَوُّهًا
اور (اس) زمین کا بھی مالک بنادیا جس پر تم نے قدم (بھی) نہیں رکھا تھا۔

مقاتل اور ابن زید کے نزدیک اَرْضًا سے مراد خیر ہے۔ قنادہ نے کہا ہم سے بیان کیا جاتا ہے کہ اس سے مراد مکہ ہے حسن کے نزدیک فارس و روم مراد ہے۔ بکرمہ کے قول پر وہ ساری زمین مراد ہے جس کو قیامت تک مسلمان فتح کرتے رہیں گے۔
وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝
اور اللہ ہر چیز پر قابور رکھتا ہے لہذا اس پر بھی (یعنی اس زمین کی فتح پر بھی جس پر تمہارے قدم ابھی نہیں پہنچے ہیں) قدرت رکھتا ہے۔

غزوہ بنی قریظہ کا واقعہ

محمد بن عمر نے اپنے شیوخ کی سند سے بیان کیا کہ جب مشرک خندق سے واپس چلے گئے تو بنی قریظہ کو (اپنے تھما رہے جانے کی وجہ سے) بڑا خوف ہوا۔

امام احمد اور بیہقی نے مختصر طور پر اور بیہقی و حاکم نے صحیح سند سے تفصیل کے ساتھ حضرت عائشہؓ کی روایت سے بیان کیا۔ ابو نعیم اور بیہقی نے دوسری سند سے بھی یہ واقعہ نقل کیا۔ ابن عابد نے حمید بن ہلال کے واسطے سے بیان کیا۔

ابن جریر نے حضرت ابن ابی لونی کی روایت سے اور بیہقی نے عروہ کے حوالہ سے اور ابن سعد نے ماجشون و یزید بن اسلم کی وساطت سے بیان کیا، نیز محمد بن عمر نے اپنے شیوخ کے سلسلہ سے یہ واقعہ اس طرح بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور مسلمان جب تھکے ہارے خندق سے لوٹے تو ہتھیار کھول دیے۔ رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہؓ کے مکان میں تشریف لے گئے اور پانی طلب کر کے سرد ہونے لگے۔ بنوی نے لکھا ہے کہ حضور ﷺ حضرت زینب بنت جحش کے مکان میں تشریف لے گئے اور حضرت زینب آپ کا سردھونے لگیں اور ایک طرف کا سردھو بھی دیا تھا۔

حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ (باہر) کسی شخص نے ہم کو سلام کیا ہم گھر کے اندر تھے۔ محمد بن عمر نے کہا وہ شخص جنازوں کے رکھنے کے مقام میں کھڑا تھا اس نے پکار کر کہا اے جنگ کرنے والے (ہتھیار

کھول دینے کا) تمہارے پاس کیا عذر ہے؟ حضور آواز سنتے ہی گھبرا کر اچھل پڑے اور یک دم تیزی سے کود کر باہر نکل گئے، میں بھی آپ کے پیچھے کھڑی ہو گئی اور کیواڑوں کے سوراخ میں سے دیکھنے لگی مجھے وجہ کلبی کی صورت نظر آئی جو اپنے سر سے غبار جھاڑ رہے تھے۔

ابن اسحاق نے کہا وہ شخص عمامہ لپیٹے ہوئے تھا۔ اس شخص نے کہا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ نے بہت جلد ہتھیر کھول دیئے اللہ آپ کو محاف فرمائے آپ نے ہتھیر کھول کر رکھ دیئے حالانکہ جب سے دشمن اترے ملائکہ نے اس وقت سے اب تک اسلحہ نہیں کھولے۔ دوسری روایت میں ہے چالیس دن سے ملائکہ نے اسلحہ نہیں کھولے، ہم نے حراء الاسد تک ان کا تعاقب کیا اس وقت انہیں کے تعاقب سے لوٹ کر آئے ہیں اللہ نے ان کو بھگادیا اور آپ کو حکم دیا ہے کہ نبی قرطہ سے جا کر جنگ کرو میں اپنے ساتھ والے ملائکہ کو لے کر انہیں کی طرف جا رہا ہوں تاکہ ان کے قلعوں میں زلزلہ پیدا کر دوں۔ آپ بھی لوگوں کو لے کر نکل کر (میرے بعد) آئیے۔

حمید بن ہلال کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے ساتھی تھک چکے ہیں اگر آپ چند روز کی انہیں مہلت دے دیں تو بہتر ہے۔ جبریلؑ نے کہا آپ ﷺ اٹھ کر ان پر چڑھائی تو کریں میں ان کو اس طرح دے چکوں گا جیسے انڈا پتھر کی چٹان پر ٹپکا جاتا ہے پھر ان کو ہلاڈالوں گا (یعنی قلعوں سے باہر نکل پڑنے پر مجبور کر دوں گا اور ان کے دلوں میں رعب ڈال دوں گا)۔

حضرت عائشہؓ کا بیان ہے جب رسول اللہ ﷺ اندر تشریف لائے تو میں نے عرض کیا آپ جس شخص سے باتیں کر رہے تھے وہ کون تھا؟ فرمایا کیا تم نے اس کو دیکھا تھا؟ میں نے عرض کیا جی ہاں فرمایا تمہارے خیال میں اس کی شکل کس کے مشابہ تھی میں نے عرض کیا وجہ کلبی کے مشابہ تھی۔ فرمایا وہ جبریلؑ تھے انہوں نے مجھے حکم دیا کہ نبی قرطہ کی طرف جاؤں۔ حمید کا بیان ہے کہ پھر جبریلؑ اور ان کے ساتھ کے ملائکہ پشت پھیر کر چل دیئے یہاں تک کہ نبی غنم کے کوچوں میں (ان کی رفتار سے اٹھا ہوا) غبار اڑنے لگا۔ بخاری کی روایت ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا گویا اٹھتا ہوا غبار اب بھی میری آنکھوں کے سامنے ہے۔ قتادہ نے ابن عابد کی روایت کے بموجب بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس روز ایک منادی کو (مسلمانوں کی بستیوں میں) یہ ندا کرنے کے لئے بھیج دیا اے سواران خدا سوار ہو جاؤ اور حضرت بلالؓ کو اعلان کرنے کا حکم دیا کہ جو سننے والے فرمان بردار ہوں ان کو عصر کی نماز بنی قرطہ تک پہنچنے سے پہلے نہ پڑھنی چاہئے (یعنی ہر شخص پر لازم ہے کہ عصر کی نماز بنی قرطہ کی بستی میں پہنچ کر ہی پڑھے) شیخین نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے یہی نقل کیا ہے حضرت عائشہؓ اور ابن عبیدہ کی روایت سے اور طبرانی نے حضرت کعب بن مالک کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہؓ سے فرمایا میں تم کو تاکید حکم دیتا ہوں کہ عصر کی نماز (بنی قرطہ کی بستی تک پہنچنے سے پہلے کہیں نہ پڑھنا۔ مسلم نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ حضور ﷺ نے ظہر کی نماز کے متعلق حکم دیا تھا چنانچہ راستہ میں جب عصر کی نماز یا حسب روایت مسلم ظہر کی نماز کا وقت آگیا تو بعض لوگوں نے کہا ہم تو بنی قرطہ میں پہنچ کر عصر کی نماز پڑھیں گے اس سے پہلے نہیں پڑھیں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو تاکید حکم دیا ہے (اگر نماز میں تاخیر ہو گئی تو) ہم پر کوئی گناہ نہ ہوگا۔ غروب آفتاب کے بعد جب بنی قرطہ میں پہنچے تو ان لوگوں نے عصر کی نماز پڑھی۔ کچھ لوگوں نے کہا رسول اللہ ﷺ کا مقصد یہ نہ تھا کہ ہم نماز نہ پڑھیں (بلکہ جلد پہنچنے کی تاکید مقصود تھی) اس لئے ہم تو راستہ میں ہی نماز پڑھیں گے۔ رسول اللہ ﷺ کو اس کی اطلاع پہنچ گئی مگر آپ نے کسی فریق کو تنبیہ نہیں کی۔

فائدہ

ظہر اور عصر کی تعیین میں روایات کا اختلاف ہے۔ اختلاف کو دور کر سکتی یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ یقیناً ایک فریق پہلے روانہ ہوا ہو گا اور دوسرا کچھ (تیار کے) بعد۔ اول فریق کو حکم ہوا کہ ظہر کی نماز بنی قرطہ میں پہنچ کر پڑھیں اور دوسرے فریق کو حکم

ہوا تم عصر کی نماز بنی قریطہ میں پہنچ کر پڑھنا۔ یہ بھی تاویل کی گئی ہے کہ جو لوگ طاقتور تھے یا ان کے مکان قریب تھے ان کو نبی قریطہ میں پہنچ کر ظہر پڑھنے کا حکم: والور جو کمزور تھے یا ان کے گھر دور تھے ان کو عصر کی نماز پہنچ کر پڑھنے کا حکم ہوا۔ مسئلہ :- اس حدیث سے مستفاد ہوتا ہے کہ مجتہد سے اگر اجتہاد میں غلطی ہو جائے تب بھی وہ گناہ گار نہ ہو گا دیکھو رسول اللہ ﷺ دونوں فریقوں میں کسی پر درستی نہیں کرتے۔ جس نے راستہ میں نماز پڑھی لی اس کو بھی برا نہیں کہا اور جس نے پہنچ کر (مغرب ہونے کے بعد) پڑھی اس کو بھی تنبیہ نہیں کی۔

صاحب زاد المعاد نے لکھا ہے کہ ہر فریق نیت کے مطابق ثواب کا حقدار ہو گیا لیکن جس فریق نے راستہ میں نماز پڑھ لی اس کو دوہرا ثواب ہوا ایک بروقت نماز پڑھنے کا اور دوسرا تعمیل حکم میں تیزی کرنے کا کیونکہ نبی قریطہ میں پہنچنے سے پہلے نماز نہ پڑھنے کے حکم کا مقصد ہی یہی تھا کہ تعمیل حکم میں تاخیر نہ کی جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو طلب فرمایا اور اپنا جھنڈا ان کے سپرد کر دیا۔ خندق سے واپسی کے بعد سے جھنڈا کھولا نہیں گیا تھا۔

محمد بن عمرو اور ابن ہشام و بلاذری کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن ام مکتوم کو مدینہ کا حاکم (اپنی جگہ) بنایا۔ محمد بن عمر کا قول ہے کہ ۲۳ رزی القعدہ کو مدینہ سے برآمد ہوئے۔ بغوی نے کہا یہ واقعہ ۵ھ کا ہے حضور والا نے ہتھیار لگائے زرہ پہنی خود لوڑھا بھالا ہاتھ میں لیا ڈھال گلے میں لٹکائی اور نہیف گھوڑے پر سوار ہو گئے جلو میں صحابہ نے گھیر لڑال لیا جو مسلح تھے گھوڑوں پر سوار تھے اور تعداد میں چھتیس تھے۔ یہ سوار اور پیادے آپ کے گردا گرد تھے اس شان سے صحابہ کے ہجوم میں آپ روانہ ہو گئے۔

ابن سعد کی روایت کے بموجب ہم رکاب صحابی تین ہزار تھے۔

مسئلہ :- اس قصہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ماہ حرام میں ابتداء جہاد جائز ہے (کیونکہ خیبر کا واقعہ ذی القعدہ کے آخر کا ہے) لیکن حجتہ الوداع کے خطبہ میں حضور ﷺ نے ماہ حرام میں قتال کی ممانعت فرمادی تھی مگر یہ ممانعت اباحت کے بعد ہوئی تھی (فتح مکہ کا واقعہ فتح خیبر سے بعد کا ہے) یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جس طرح حرم مکہ میں ایک ساعت کے لئے حضور ﷺ کے لئے خصوصیت کے ساتھ قتال حلال کر دیا گیا تھا اسی طرح آپ کے لئے خصوصیت کے ساتھ خیبر کی فتح کے موقع پر بھی ماہ حرام میں جہاد کو مباح کر دیا گیا۔ یہ بھی توجیہ ہو سکتی ہے کہ یہ ابتداء جنگ نہ تھی بلکہ لڑائی کی ابتدا نبی قریطہ کی طرف سے ہو چکی تھی انہوں نے لڑائی میں قریش کی مدد اس سے پہلے کی تھی۔ واللہ اعلم۔

طبرانی نے حضرت ابورافع و ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بنی قریطہ پر (یعنی ان کی بستی کے قریب) پہنچے تو ایک برہنہ پشت گدھے پر جس کا نام بعفور تھا سوار ہو گئے۔ لوگ آپ کے گردا گرد تھے۔

حاکم، بیہقی اور ابو نعیم نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے نیز محمد بن عمرو اور ابن اسحاق نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ صورین کی طرف سے گزرے وہاں بنی نجار کے کچھ لوگ جمع تھے جن میں حارثہ بن نعمان بھی تھے سب مسلح اور صف بند تھے۔

حضور ﷺ نے دریافت کیا کیا تمہاری طرف سے کوئی گزرا تھا؟ انصار نے کہا جی ہاں وجیہ کلی خنجر پر سوار ادھر سے گزرے تھے۔ خنجر پر دیزریشم کی جھول بھی پڑی تھی ہم کو حکم دے گئے تھے کہ ہم بھی ہتھیار اٹھالیں (مسلح ہو جائیں) چنانچہ ہم

مسلح اور صف بند ہو گئے وہ یہ بھی کہہ گئے تھے کہ رسول اللہ ﷺ بھی ابھی برآمد ہونے والے ہیں۔ حارثہ بن نعمان نے بیان کیا ہم نے دو صفیں بنالی تھیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا وہ جبرئیل تھے جن کو بنی قریطہ کی طرف ان کے قلعوں میں زلزلہ برپا کرنے اور

ان کے دلوں میں رعب ڈالنے کے لئے بھیجا گیا ہے۔ حضرت علیؓ کچھ مہاجرین و انصار کی جماعت کو لے کر پہلے آگئے تھے انہیں میں حضرت ابو قتادہ بھی تھے۔

محمد بن عمر کی روایت ہے کہ حضرت ابو قتادہ نے فرمایا جب ہم بنی قریطہ پر پہنچے تو ہم نے محسوس کیا کہ ان لوگوں کو لڑائی کا

The first part of the document
describes the general situation
of the country and the
state of the population.
It is a very interesting
and useful work.
The second part of the
document describes the
state of the country and
the state of the population.
It is a very interesting
and useful work.

The third part of the document
describes the state of the
country and the state of the
population. It is a very
interesting and useful work.
The fourth part of the
document describes the
state of the country and
the state of the population.
It is a very interesting
and useful work.
The fifth part of the
document describes the
state of the country and
the state of the population.
It is a very interesting
and useful work.
The sixth part of the
document describes the
state of the country and
the state of the population.
It is a very interesting
and useful work.
The seventh part of the
document describes the
state of the country and
the state of the population.
It is a very interesting
and useful work.
The eighth part of the
document describes the
state of the country and
the state of the population.
It is a very interesting
and useful work.
The ninth part of the
document describes the
state of the country and
the state of the population.
It is a very interesting
and useful work.
The tenth part of the
document describes the
state of the country and
the state of the population.
It is a very interesting
and useful work.

بخدا تم خوب جانتے ہو کہ محمد نبی ہیں ہم کو ان کا سامھی ہونے سے سوائے اس حسد کے اور کوئی امر مانع نہیں تھا کہ یہ عرب میں سے ہیں۔ بنی اسرائیل میں سے نہیں ہیں مگر اللہ نے یہ مقام (نبوت) ان کو عطا فرمایا مجھے حمد بخشی اور وعدہ کی خلاف ورزی پہلے ہی پسند نہ تھی لیکن یہ مصیبت اور نحوست اس شخص (یعنی جی بنی اخطب) کی وجہ سے آئی جو بیٹھا ہوا ہے جب قریش اور بنی مضر نے واپس چلے گئے توجی کعب بن اسد سے کئے ہوئے وعدہ کے مطابق بنی قریظہ کے پاس قلعہ میں آگیا تھا (اسی کی طرف کعب نے اشارہ کیا) کیا ابن جو اس کی بات تم کو یاد ہے جو اس نے تم سے کہی تھی۔ یہودیوں نے پوچھا کیا کہا تھا؟ کعب نے جواب دیا ابن جو اس نے کہا تھا کہ اس بستی میں ایک نبی کا خروج ہو گا اگر میری زندگی میں اس کا خروج ہو گیا تو میں اس کی پیروی اور مدد کروں گا اور اگر میرے بعد وہ پیدا ہوا تو تم اس کا اتباع کرنا۔ خبردار کسی کے ہمکاوے میں نہ آجانا اس کے مددگار اور دوست رہتا اگر تم ایسا کرو گے تو دونوں کتابوں پر تمہارا ایمان ہو جائے گا اول کتاب پر بھی اور آخری کتاب پر بھی۔ ان کو میرا سلام کہہ دینا اور بتادینا کہ میں ان کو سچا جانتا ہوں اور ان پر ایمان رکھتا ہوں۔ کعب نے کہا (اے معشر یہود) آؤ ہم اس سے بیعت کر لیں اور اس کے سچے ہونے کا اعتراف کر لیں۔ بنی قریظہ نے کہا ہم توریث کا حکم تو کبھی نہیں چھوڑیں گے۔ اور شریعت توریث کی بجائے دوسری شریعت کو نہیں اختیار کریں گے۔ کعب نے کہا جب تم یہ بات نہیں مانتے۔

نمبر ۲۔ تو آؤ ہم پہلے اپنے بیوی بچوں کو قتل کر دیں پھر محمد اور ان کے ساتھیوں کے مقابلہ میں تلواریں سونت کر نکل آئیں یہاں تک کہ اللہ ہمارا اور محمد کا فیصلہ کر دیں اگر ایسی حالت میں مر جائیں گے تو اپنے پیچھے کسی کو چھوڑ کر نہیں جائیں گے کہ ہمیں اس کے متعلق اندیشہ ہو اور اگر غالب آجائیں گے تو یقیناً ہم کو اور بیویاں اور بچے مل جائیں گے یہودیوں نے کہا ہم ان بے چاروں کو کیسے قتل کر سکتے ہیں ان کے بعد جینے میں کیا لذت رہ جائے گی۔ کعب نے کہا جب یہ بات بھی تم تسلیم نہیں کرتے۔

نمبر ۳۔ تو یہ سمجھ لو کہ آج شنبہ کی رات ہے محمد اور ان کے ساتھی بے فکر ہوں گے (کہ یہودی آج حملہ نہیں کر سکتے) تم نیچے اترو ممکن ہے غفلت کی حالت میں محمد اور ان کے ساتھیوں پر حملہ کرنے میں ہم کو کامیابی مل جائے۔ یہودیوں نے جواب دیا ہم یوم السبت (کے حکم) کو بگاڑ نہیں سکتے تم جانتے ہو کہ ہم سے پہلے (ہمارے اسلاف میں سے) جن لوگوں نے یوم السبت میں بدعت (خلاف شرع حرکت) کی تھی ان پر کیسا مخ شل کا عذاب آیا تھا اس لئے ہم ایسی حرکت نہیں کر سکتے کہ ہم پر بھی وہ عذاب آجائے۔ کعب نے کہا تم میں سے کوئی بھی جب سے ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہے اب تک ایک دن کے لئے بھی کبھی سمجھدار (دانشمند) نہیں ہوا۔

ثعلبہ بن سعید اور اسید بن سعید اور اسد بن عبید نے کہا (یہ خاندان نہ تو بنی قریظہ میں سے تھے نہ بنی نضیر میں سے بلکہ بذیل میں سے تھے اوپر کسی جگہ بنی قریظہ سے ان کا رشتہ ملتا تھا) اے گروہ بنی قریظہ بخدا تم خوب جانتے ہو کہ یہ اللہ کے رسول ہیں اور انکا حلیہ اور اوصاف ہمارے پاس (ہماری کتابوں میں) موجود ہیں جو ہمارے علماء اور بنی نضیر کے علماء بیان کرتے رہے ہیں۔ ابن بیان ہمارے نزدیک بڑا سچا آدمی تھا یہ جی بن اخطب جو بنی نضیر کا اول شخص ہے اس کے حالات سے واقف ہے اس نے مرتے وقت اللہ کے رسول کے صفات (حلیہ، اخلاق وغیرہ) بیان کئے تھے۔ بنی قریظہ نے کہا ہم (شریعت) توریث کو نہیں چھوڑیں گے۔ جب ثعلبہ اور اسید وغیرہ نے دیکھا کہ بنی قریظہ نے ان کی بات نہیں مانی تو اسی تاریخ کو صبح ہوتے ہی گڑھی سے اتر گئے اور جا کر مسلمان ہو گئے اور اپنی جانوں مالوں اور اہل و عیال کو محفوظ کر لیا۔

عمرو بن مسعود نے کہا اے گروہ یہود تم نے محمد سے جن باتوں پر ہضم معاہدہ کیا تھا اس سے تم واقف ہو تم نے اس معاہدہ کو توڑ دیا میں تمہارا شریک نہ تھا نہ معاہدہ میں داخل تھا نہ معاہدہ بخشی میں۔ اب اگر (مسلمان ہونے سے) تم انکار کرتے ہو تو جزیہ قبول کرو اور یہودیت پر قائم رہو۔ بنی قریظہ نے کہا ہم عرب کو جزیہ دینے کا بار اپنی گردنوں پر نہیں لیں گے اس سے تو قتل ہو جانا بہتر ہے عمرو نے کہا تو میں تم سے الگ ہوں یہ کہہ کر اسی رات سحیہ کے دونوں بیٹوں کے ساتھ نکل کر چلا گیا۔ اسلامی لشکر کے محافظوں کے کمانڈر محمد بن مسلمہ تھے عمرو بن مسعود جب یہودیوں کے پاس سے نکل کر اسلامی لشکر کے محافظوں تک پہنچا تو محمد

بن مسلمہ نے کہا کون ہے؟ عمرو بن مسعود نے کہا عمرو بن مسعود۔ محمد بن مسلمہ نے کہا اے اللہ مجھے عزت والوں کی محبت سے محروم نہ کرنا پھر (عمرو کو داخلہ کی اجازت دے دی) راستہ چھوڑ دیا عمرو آیا اور رسول اللہ کی مسجد تک پہنچ گیا اور وہیں رات گزاری صبح ہوئی تو یہ کسی کو مظلوم نہ ہوا کہ وہ اس وقت تک کہاں رہا۔ بہر حال رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق دریافت کیا گیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس آدمی کو اللہ نے وفا عہد کی وجہ سے بچالیا (محفوظ رکھا)

اہل مغازی کا بیان ہے کہ یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیام بھیجا کہ ہم ابولہبہ سے اپنے معاملہ میں مشورہ کرنا چاہتے ہیں آپ ان کو ہارے پاس بھیج دیجئے۔ حضرت ابولہبہ خاندان عمرو بن عوف کے ایک فرد تھے اور یہودی قبیلہ اوس کے حلیف تھے۔ حضور ﷺ نے ابولہبہ کو ان کے پاس بھیج دیا ابولہبہ پہنچے تو یہودی مردان کے استقبال کے لئے کھڑے ہو گئے اور عورتوں اور بچوں نے ان کے سامنے روئے شروع کر دیا، ابولہبہ کو ان پر رحم آگیا۔ یہودیوں نے کہا ابولہبہ آپ کی کیا رائے ہے؟ کیا محمد کے کہنے سے ہم گڑھیوں سے اتر آئیں؟ ابولہبہ نے (زبان سے تو) کہا ہاں (لیکن) ہاتھ سے اپنے خلق کی طرف اشارہ کر دیا مرویہ تھی کہ قتل کر دیئے جاؤ گے حضرت ابولہبہ کا بیان ہے کہ میں اس جگہ سے ہٹے بھی نہ پایا تھا کہ مجھے خیال آیا کہ میں نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے ساتھ خیانت (بد عہدی) کی حضرت ابولہبہ وہاں سے چل کر سیدھے مسجد میں آئے اور ایک ستون سے اپنے کو بندھ لیا۔ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر نہیں ہوئے اور کہنے لگے میں اس جگہ سے نہیں ہٹوں گا یہاں تک کہ مر جاؤں یا جو حرکت مجھ سے ہوئی ہے اللہ اس کو معاف فرمادے۔ میں نے اللہ سے عہد کر لیا ہے کہ بنی قریظہ کی سرزمین پر قدم نہیں رکھوں گا اور جس آبادی میں میں نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے بد عہدی کی ہے اس میں کبھی مجھے کوئی نہیں دیکھے گا۔ رسول اللہ ﷺ کو میرے جانے کی اور اس عمل کی جو مجھ سے سرزد ہو گیا تھا اطلاع پہنچی تو فرمایا اس کو اس وقت تک یونہی رہنے دو جب تک اللہ اس کے بارے میں کوئی جدید حکم نازل نہ فرمادے وہ اگر میرے پاس آجاتا تو میں اللہ سے اس کے لئے معافی کی دعا کرتا لیکن جب وہ میرے پاس نہیں آیا اور خود چلا گیا تو اس کا معاملہ اللہ پر چھوڑ دو۔ اسی واقعہ کے سلسلہ میں آیت نازل آئی اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَخُونُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ وَتَخُونُوْا اٰمَنَانًا بَیْنَكُمْ وَرَآءُكُمْ تَعْلَمُوْنَ نازل ہوئی۔ اس کے بعد ابولہبہ کے توبہ قبول ہونے کی وحی رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوئی اس وقت حضور ﷺ حضرت ام سلمہ کے مکان میں تھے۔ حضرت ام سلمہ کا بیان ہے کہ میں نے رسول ﷺ کو جھپٹے سنا تو عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کو ہتھار کھے آپ کس وجہ سے ہنس رہے ہیں؟ فرمایا ابولہبہ کی توبہ قبول ہو گئی میں نے عرض کیا کیا میں اس کو اس کی بشارت دے دوں فرمایا اگر تم چاہتی ہو (تو ایسا کر لو) میں اٹھ کر حجرہ کے دروازہ پر پہنچی (یہ واقعہ حکم پردہ نازل ہونے سے پہلے کا ہے) اور کہا ابولہبہ تم کو بشارت ہو اللہ نے تمہاری توبہ قبول فرمائی یہ سنتے ہی لوگ ابولہبہ کو کھولنے کے لئے دوڑ پڑے لیکن ابولہبہ نے کہا نہیں۔ خدا کی قسم (مجھے کوئی نہ کھولے) رسول اللہ ﷺ ہی مجھے اپنے ہاتھ سے کھولیں تو خیر فجر کی نماز کے لئے حضور ﷺ برآمد ہوئے اور ابولہبہ کی طرف سے گزرے اور ان کو آزاد کیا۔

حماد بن مسلمہ نے علی بن زید بن جدعان کی وساطت سے بروایت حضرت علی زین العابدین بن امام حسین بیان کیا کہ حضرت سیدہ فاطمہ زہراء کھولنے کے لئے تشریف لے گئی تھیں تو حضرت ابولہبہ نے کہا میں نے اللہ کی قسم کھالی ہے کہ سوائے اللہ کے رسول ﷺ کے اور کوئی مجھے نہ کھولے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فاطمہ میری عکڑا ہے۔ امام زین العابدین کی یہ روایت مرسل ہے (درمیان کاروی بیان نہیں کیا گیا اور خود امام زین العابدین صحابی نہیں تھے) ابولہبہ کا بیان ہے جب ہم بنی قریظہ کا محاصرہ کئے ہوئے تھے تو میں نے ایک خواب دیکھا میں نے دیکھا تھا کہ میں بدبودار سیاہ کچڑ میں اندھ گیا ہوں اور اس کی بدبو سے مر جاتا ہوں مگر نکل نہیں پاتا۔ پھر میں نے ایک بستی نمر دیکھی اور اس میں غسل کرنے لگا یہاں تک کہ پاک صاف ہو گیا اور مجھے پاکیزہ خوشبو محسوس ہونے لگی میں نے اس کی تعبیر حضرت ابو بکر صدیق سے دریافت کیا حضرت ابو بکر نے فرمایا تم کسی غم آگیز بات میں پھنس جاؤ گے پھر اللہ کشائش عطا فرمادے گا۔ میں جس وقت ستون سے بندھا ہوا تھا اس وقت مجھے حضرت ابو بکر

کی بات یاد تھی اس لئے مجھے امید تھی کہ اللہ میری توبہ کی قبولیت نازل فرما دے گا۔

چنانچہ میں مسلسل اسی حالت میں رہا اور تکلیف کی وجہ سے نوبت یہاں تک پہنچ گئی کہ کانوں سے آواز بھی نہیں سنائی دیتی تھی اور رسول اللہ ﷺ میری حالت دیکھ رہے تھے۔ ابن ہشام کا بیان ہے کہ ابولبابہ چھ رات بندھے رہے ہر نماز کے وقت بیوی آکر کھول دیتی تھی آپ وضو کر کے نماز پڑھ لیتے تھے بیوی پھر باندھ دیتی تھی۔

ابن عقبہ کا بیان ہے لوگوں کا قول ہے کہ تقریباً بیس رات بندھے رہے بدایہ میں اس کو زیادہ صحیح قول قرار دیا ہے۔ ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ پچیس دن بندھے رہے نماز کے وقت یا قضاء حاجت کے لئے بیوی آکر کھول دیتی تھی فراغت کے بعد بیوی دوبارہ باندھ دیتی تھی۔

معلوم ایسا ہوتا ہے کہ کبھی بیوی کھول دیتی ہو گی کبھی بیٹی۔

ابولبابہ کی توبہ کے قبول ہونے کے سلسلہ میں اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی تھی **وَآخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرًا سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ**

بغوی نے لکھا ہے مسلمانوں نے بنی قریظہ کا محاصرہ پچیس روز جاری رکھا یہاں تک کہ محاصرہ کی تکلیف سے وہ تنگ آ گئے اور اللہ نے ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا تو اللہ کے رسول کے حکم کے مطابق وہ اتر آئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کی مشکلیں کسے کا حکم دے دیا اور محمد بن مسلمہ کو اس خدمت پر مامور فرمایا پھر ان کو ایک طرف کو لے گئے اور عورتوں بچوں کو قلعوں سے باہر لایا گیا اور یہ خدمت عبد اللہ بن سلام کے سپرد کی گئی پھر ان کا سامان جمع کیا جس میں پندرہ سو تلواریں، تین ذریں، دو ہزار بھالے، پندرہ سو چمڑے کی چھوٹی بڑی ڈھالیں، بہت سا اثاثہ الیبت، بکثرت ظروف اور شراب اور خشکی شربت ملا۔ شراب ساری بھادی گئی اس میں سے پانچواں حصہ نہیں نکالا گیا۔ آپ کس اونٹوں کی کافی تعداد اور مولیٰ بکثرت دست یاب ہوئے یہ سب مال جمع کیا گیا اور رسول اللہ ﷺ ایک گوشہ میں جا کر بیٹھ گئے پھر قبیلہ اوس والے قریب آئے اور انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ ہمارے حلیف ہیں خزرج کے حلیف نہیں ہیں۔ آپ جانتے ہیں کہ ابن ابی (سرور خزرج) کے حلیفوں یعنی بنی قریظہ کے معاملہ میں آپ نے کیا سلوک کیا، خزرج کی وجہ سے تین سو غیر مسلح اور چار سو زہ پوش لوگوں کو آپ نے معاف کر دیا۔ اب ہمارے حلیف بھی اپنی گزشتہ عمدہ شکنی پر پشیمان ہیں ان کو ہماری وجہ سے معاف فرما دیجئے۔ رسول اللہ ﷺ خاموش رہے کوئی بات نہیں کی اوس والوں نے جب زیادہ اصرار کیا تو فرمایا کیا تم اس بات کو پسند نہیں کرو گے کہ یہ فیصلہ تمہارے ہی ایک آدمی کے سپرد کر دیا جائے۔ اوس والوں نے کہا کیوں نہیں حضور ﷺ نے فرمایا تو فیصلہ سعد بن معاذ کے سپرد ہے۔ ابن عقبہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میرے صحابہ میں سے جس شخص کا چاہو (اس فیصلہ کے لئے) انتخاب کر لو۔ سفارش کرنے والوں نے حضرت سعد بن معاذ کو منتخب کر لیا۔

ایک مسلمان عورت تھی جس کو ریفیدہ کہا جاتا ہے وہ زخمیوں کا علاج کرتی تھی اور جس زخمی کا کوئی دیکھ بھال کرنے والا تیار نہ ہو تا تھا بامید ثواب اس کی خدمت خود کرتی تھی۔ اس کا خیمہ رسول اللہ ﷺ کے حکم سے مسجد کے اندر لگادیا گیا تھا اور حضرت سعد جب جنگ خندق میں زخمی ہو گئے تھے تو حضور ﷺ نے حکم دے دیا تھا کہ سعد کو ریفیدہ کے خیمہ میں رکھو تاکہ قریب سے میں ان کی عیادت اور خبر گیری کر سکوں چنانچہ اس محاصرہ کے زمانہ میں حضرت سعد مسجد کے اندر ریفیدہ کے ڈیرے میں مقیم تھے جب حضور ﷺ نے حضرت سعد کو بنی قریظہ کے معاملہ کا جج بنادیا تو ہمیں ریفیدہ کے خیمہ میں قبیلہ اوس والے حضرت سعد کے پاس آئے اور آپ کو ایک عربی گدھے پر سوار کیا گدھے پر ریٹوں سے بنا ہوا چار جامہ رکھا گیا تھا اور چار جامہ کے اوپر ایک کبیل ڈال دیا گیا تھا گدھے کی لگام بھی کھجور کے ریٹوں کی تھی حضرت سعد جسم دار آدمی تھے قبیلہ اوس والے آپ کو اپنے گھیرے میں لے کر چلے اور راستہ میں حضرت سعد سے کہنے لگے ابو عمر و اللہ کے رسول نے آپ کے بھائیوں (یعنی حلیفوں) کا معاملہ آپ کے سپرد کر دیا ہے تاکہ آپ ان کے معاملہ میں اچھا سلوک کریں اس لئے آپ بھی ان کے ساتھ بھلائی

کریں (یعنی سخت فیصلہ نہ کریں) آپ دیکھ چکے ہیں کہ ابن ابی نے اپنے حلیفوں کے ساتھ کیسا اچھا سلوک کیا تھا۔ یہ لوگ حضرت سعد سے بہت زیادہ سفارش کرتے رہے مگر آپ خاموش تھے کوئی بات زبان سے نہیں نکال رہے تھے آخر جب ان لوگوں نے زیادہ زور دیا تو آپ نے فرمایا اب سعد کے لئے وقت آگیا ہے کہ اللہ کے معاملہ میں کسی ملامت گرجے برا کہنے کی اس کو پروا نہ ہو۔ یہ سن کر ضحاک بن خلیفہ بن ثعلبہ انصاری اور دوسرے لوگ بول اٹھے۔ افسوس قوم والوں کی جاہی آگئی سعد کے منہ سے نکلی ہوئی بات ابھی اوس والوں کو پہنچی بھی نہ تھی کہ ضحاک نے ان کو جا کر بنی قریظہ کی موت کی (یعنی فیصلہ موت کی) اطلاع دے دی۔

صحبہ میں آیا ہے کہ جب حضرت سعد مسجد کے قریب پہنچے یعنی اس مسجد کے قریب پہنچے جو محاصرہ کے زمانہ میں بنی قریظہ کے احاطہ میں رسول اللہ ﷺ نے نماز کے لئے تیار کرائی تھی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے سردار کے (استقبال) کپٹے اٹھو۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ اپنے بہترین (سب سے اچھے) آدمی کے لینے کے لئے اٹھو مہاجرین قریش کے نزدیک یہ خطاب صرف انصار کو تھا اور انصار کہتے تھے رسول اللہ کا یہ خطاب تمام مسلمانوں کو تھا۔ امام احمد کی روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اپنے سردار کو لینے کے لئے کھڑے ہو جاؤ اور اس کو اتارو۔ بنی عبدالاشہل کا بیان ہے کہ (اس حکم کی تعمیل میں) ہم نے اپنے پیروں پر کھڑے ہو کر دو قطاریں بنالیں۔

بوساطت حضرت جابرؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سعد ان کے بارے میں فیصلہ کرو حضرت سعد نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول فیصلہ کرنے کا زیادہ حق رکھتے ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ ہی نے تم کو حکم دیا ہے کہ اپنے حلیفوں کے معاملہ کا فیصلہ کرو اور اچھی طرح کرو۔ حضرت سعد نے (انصاریاں اوس سے) کہا کیا بنی قریظہ کے معاملہ میں میرے فیصلہ پر تم راضی ہو سب نے کہا ہاں ہم تو اس وقت بھی راضی تھے جب آپ یہاں موجود نہ تھے ہم نے آپ کا انتخاب کیا تھا اور یہ امید تھی کہ آپ ہم پر احسان کریں گے جیسے دوسروں نے (یعنی ابن ابی نے) اپنے حلیفوں کے ساتھ یعنی بنی قریظہ کے ساتھ کیا تھا۔ سعد نے کہا کیا تم اللہ کے عہد و پیمان کے ساتھ کہتے ہو کہ جو کچھ میں فیصلہ کروں گا تم اس کو واجب الصفا قرار دو گے سب نے کہا ہاں۔ سعد نے اس گوشہ کی جانب جہاں رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے اشارہ کرتے ہوئے کہا (یہ فیصلہ) کیا ان پر بھی ہو گا جو یہاں ہیں عظمت رسول اللہ ﷺ کا احترام کرتے ہوئے حضرت سعد کا رخ اس وقت رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مڑا ہوا تھا۔ حضور ﷺ نے فرمایا ہاں سعد نے کہا تو میں فیصلہ کرتا ہوں کہ ان کے بالغ مرد قتل کر دیئے جائیں اور عورتوں بچوں کو باندی غلام بنالیا جائے اور ان کے مال کو ہاتھ لیا جائے اور ان کے گھر مہاجرین و انصار کو دے دیئے جائیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم نے یہ فیصلہ اس حکم خداوندی کے مطابق کیا جو سات ٹکڑوں (یعنی سات آسمانوں) کے اوپر سے اللہ نے نازل فرمایا ہے۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عمر کو یہی حکم لے کر فرشتہ میرے پاس آچکا تھا۔ جس رات کی صبح رسول اللہ ﷺ کے حکم کے مطابق بنی قریظہ اپنے قلعوں سے اترے تھے اسی رات کو حضرت سعد نے یہ دعا کی تھی کہ اے اللہ اگر قریش سے جنگ کرنے کے لئے مجھے زندہ رکھنا چاہتا ہے تو باقی رکھ کیونکہ جن لوگوں نے تیرے رسول کی تکذیب کی ان کو ستلایا اور جلاوطن کیا ان سے زیادہ کسی قوم سے لڑنے کی مجھے خواہش نہیں اور اگر قریش کی لڑائی ختم ہو چکی ہے تو اسی (زخم) کو میرے لئے باعث شہادت بنا دے لیکن جب تک بنی قریظہ کی طرف سے (یعنی ان کی شکست و تباہی کو) دیکھ کر میری آنکھیں ٹھنڈی نہ ہو جائیں میرے لئے موت مقرر نہ فرما۔

اللہ نے بنی قریظہ کی طرف سے سعد کی آنکھیں ٹھنڈی کر دیں۔ رسول اللہ ﷺ وہاں سے بروز منہ صبح نوایا مجذبی الحجہ کو واپس ہوئے اور حسب الحکم رملہ بنت حارث بخاریہ کے گھر میں یہودیوں کو بند کر دیا گیا۔ صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ مدینہ کے بازار کی طرف تشریف لے گئے وہ بازار وہی تھا جو آج بھی ہے۔ وہاں ایک گڑھا کھودنے کا حکم دیا چنانچہ ابوالجهم عدوی کے مکان کے پاس سے اجار الزیت تک بازار میں گڑھا صحابہ کھودنے لگے۔

رسول اللہ ﷺ تشریف فرما ہے پھر آپ نے بنی قریظہ کے مردوں کو بلوایا اور اس گڑھے میں ان کی گردنیں مادی جانے لگیں۔ کعب بن اسد سے جو یہودیوں کو دستہ دستہ (قطار در قطار) رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے جا رہے تھے یہودیوں نے کہا کعب تمہارا کیا خیال ہے محمد ہمارے ساتھ کیا سلوک کرنے والے ہیں؟ کعب نے جواب دیا کم بختو! تمہارے ساتھ وہ معاملہ کریں گے جو تم کو پسند نہ ہو گا۔ ہر حال تم کو دیت لے کر چھوڑا نہیں جائے گا تم میں سے جو جائے گا وہ لوٹ کر نہیں آئے گا۔ خدا کی قسم (اب تو تمہارے لئے) تلوار ہی ہے میں نے تم کو پہلے جس بات کی دعوت دی تھی (یعنی عہد شکنی نہ کرنے کی) تم نے اس کو نہ مانا۔ کہنے لگے یہ وقت عتاب (برا بھلا کہنے) کا نہیں ہے اگر ہم تمہاری رائے کو برا سمجھ کر نظر انداز نہ کر دیتے تو جو معاہدہ ہمارے اور محمد کے درمیان تھا اس کو توڑنے میں شریک نہ ہوتے۔ حی بن اخطب نے کہا اب ایک دوسرے کو برا بھلا کہنا چھوڑو اس وقت اس سے کچھ فائدہ نہیں مرنے پر تیار ہو جاؤ۔

حضرت علی بن ابی طالبؓ اور حضرت زبیر بن عوام نے بنی قریظہ کو قتل کیا تھا (یعنی قتل کرنے کی خدمت ان ہی دونوں بزرگوں نے انجام دی تھی) پھر حی بن اخطب کو لایا گیا اس وقت گردن سے اس کے دونوں ہاتھ بندھے ہوئے اور قہقہے جواز اس نے قتل ہونے کے لئے پسند کھا لیکن پھر اس کو پھاڑ دیا اور انگل انگل برابر ٹکڑے کر دیئے تاکہ اس کو اتار کر کوئی پسند نہ سکے۔ جب رسول اللہ ﷺ کے سامنے آیا تو حضور ﷺ نے فرمایا دشمن خدا کیا اللہ نے تجھے میرے قابو میں نہیں کر دیا؟ کہنے لگا کیوں نہیں لیکن آپ سے دشمنی رکھنے پر میں اپنے آپ کو قابل ملامت نہیں قرار دیتا کیونکہ اپنے خیال میں میں آپ پر غالب آجانے کا خواستگار تھا لیکن اللہ کو یہ منظور نہ تھا اس کو یہی منظور تھا کہ مجھ پر آپ کو قابو عطا کر دے میں نے ہر چند دوڑ لگائی لیکن جس کی مدد اللہ نہ کرے اس کی مدد کوئی نہیں کرتا۔ پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگا لوگو! اللہ کے حکم میں کوئی خرابی نہیں بنی اسرائل پر یہ خدا کی طرف سے لکھا ہوا اور مقدر کیا ہوا امر ہے۔ یہ کہنے کے بعد بیٹھ گیا پھر اس کی گردن مادی گئی۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ اپنے قیدیوں سے بھلائی کرو اور دوپہر کا وقفہ دو اور پانی پلاؤ تاکہ ان کو کچھ ٹھنڈک مل جائے۔ پھر جو باقی رہ گئے ہیں ان کو قتل کر دینا۔ دوہری گرمی کی مار ان پر نہ ڈالو۔ ایک تلوار کی گرمی دوسری سورج کی گرمی۔

گرمی کا موسم تھا اور وہ دن گرم بھی تھا لوگوں نے یہودیوں کو دوپہر کا کچھ وقفہ دیا اور پانی پلایا جب ٹھنڈک ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور جو لوگ باقی رہ گئے تھے ان کو قتل کر دیا گیا۔

کعب بن اسد کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا حضور ﷺ نے اس سے فرمایا ابن جو اس نے تم کو نصیحت کی تھی اور میرے متعلق اس نے سچ کہا تھا مگر تم نے اس کی نصیحت سے فائدہ نہیں اٹھایا کیا اس نے تم کو میرا اتباع کرنے کا مشورہ نہیں دیا تھا اور یہ نہیں کہا تھا کہ اگر تمہاری ملاقات مجھ سے ہو جائے تو مجھے اس کی طرف سے سلام پہنچا دینا۔ کعب نے کہا بے شک ابو القاسم توریت کی قسم (اس نے یہی کہا تھا) اگر یہ خیال نہ ہو تا کہ یہودی مجھے عار دلائیں گے اور کہیں گے تلوار سے ڈر گیا تو میں آپ کا اتباع ضرور کرتا لیکن اب تو دین یہودیت پر قائم ہوں۔ حضور ﷺ نے حکم دیا اس کو بھی (قتل گاہ میں) پیش کر دو۔ چنانچہ اس کی بھی گردن مادی گئی۔ رسول اللہ ﷺ نے ہر اس مرد کو قتل کر دینے کا حکم دیا تھا جس کے زیر ناف بال آگئے ہوں۔ امام احمد اور اصحاب اسنن نے بیان کیا ہے کہ عطیہ قرظی نے کہا میں (اس زمانہ میں) لڑاکا تھا زیر ناف بال نہیں جھے تھے اس لئے مجھے چھوڑ دیا۔

طبرانی نے حضرت اسلم انصاری کا بیان نقل کیا ہے حضرت اسلم انصاری نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مجھے بنی قریظہ کے قیدیوں پر مامور فرمایا تھا میں لڑکے کی شرمگاہ دیکھتا تھا اگر زیر ناف بال آگئے ہوئے نظر آتے تو میں اس کی گردن مادی دیتا تھا اگر زیر ناف بال نہ ہوئے تو اس کو میں مسلمانوں کے مال غنیمت میں شامل کر دیتا تھا۔

رفاعہ بن شمول قرظی بالغ ہو چکا تھا لیکن اس نے اسلیط بن قیس کی بہن ام الذر سلمی بنت قیس کی پناہ حاصل کر لی۔ ام

المنذر رسول اللہ ﷺ کی خالوں میں سے بھی یعنی آپ کے دادا عید المطلب کی خالہ تھی۔ عید المطلب کی ماں قبیلہ بنی نجار میں سے تھی سلسلی (قدیم الاسلام تھی اس) نے دونوں قبیلوں کی طرف نماز پڑھی تھی سلسلی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گزارش کی اے اللہ کے نبی آپ پر میرے ماں باپ قربان مجھے رفاعہ کو بخش دیجئے اس نے خیال ظاہر کیا ہے کہ وہ آئندہ نماز پڑھے گا اور لونٹ کا گوشت بھی کھائے گا (یعنی مسلمان ہو جائے گا اور اونٹ کے گوشت کو شریعت اسلامیہ کے مطابق حلال سمجھے گا) حضور ﷺ نے رفاعہ کو بطور ہبہ سلسلی کو دے دیا۔ رفاعہ کو زندہ چھوڑ دینے کا سبب سلسلی ہوئی اس کے بعد رفاعہ مسلمان ہو گیا یہ سلسلہ قتل (دن بھر) قائم رہا۔ یہاں تک کہ شوق چھپ گئی۔ اس کے بعد خندق کے اندر مقتولین پر مٹی ڈال دی گئی۔ یہ سب کچھ حضرت سعد بن معاذ کی نظر کے سامنے ہوا اور اللہ نے ان کی دعا قبول فرمائی۔

(اس روز) سوائے بنی نضیر کی ایک عورت کے اور کسی عورت کو قتل نہیں کیا گیا یہ عورت بنانہ تھی جو بنی قریظہ کے کسی مرد کے نکاح میں تھی اور زوجین میں بڑا پیار تھا جب یہودیوں کا محاصرہ سخت ہو گیا بنانہ شوہر کے سامنے روئی اور کہا تم مجھ سے جدا ہو جاؤ گے شوہر نے کہا تو ریت کی قسم تو اور کسی کام نہیں آسکتی صرف اس چکی کے پاٹ کو اوپر سے مسلمانوں پر لڑکا دے کیونکہ اب تک ہم ان میں سے کسی کو قتل نہیں کر سکے ہیں تو عورت ہے اگر محمد ہم پر غالب آگئے تو تجھے قتل نہیں کریں گے کیونکہ وہ عورتوں کو قتل نہیں کرتے ہیں اور یہ مجھے گوارا نہیں کہ تجھے باندی بنالیا جائے میں چاہتا ہوں کہ (میرے بعد) تجھے قتل کر دیا جائے۔ بنانہ اس وقت زبیر بن باطا کے قلعہ میں تھی اس نے قلعہ کے اوپر سے چکی کا پاٹ لڑکا دیا مسلمان سایہ لینے کے لئے قلعہ (کی دیوار) کے نیچے بیٹھ جایا کرتے تھے مسلمانوں نے جب یہ حرکت دیکھی تو منتشر ہو گئے فلا د بن سوید کے اوپر چکی گر پڑی اور ان کا سر پھٹ کے ٹکڑے ہو گیا اسی سے ان کی وفات ہو گئی۔ عروہ کا بیان ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا واللہ بنانہ میرے پاس موجود تھی اور خوب ہنس ہنس کر باتیں کر رہی تھی اور رسول اللہ ﷺ بنی قریظہ کو تلواروں سے قتل کر رہے تھے۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ بنانہ (ہنس ہنس کر) کہہ رہی تھی کہ بنی قریظہ کے سردار مارے جا رہے ہیں ایک دم کسی پکارنے والے نے بنانہ کا نام لے کر آواز دی فلاں عورت کہاں ہے؟ بنانہ نے کہا میں ہوں خدایکی قسم۔ میں نے کہا تم بخت تجھے اس سے کیا تعلق۔ کہنے لگی۔ (اب) میں ماری جاؤں گی میں نے کہا کیوں۔ کہنے لگی میں نے ایک بات کی ہے۔ چنانچہ وہ چلی گئی اور خلد بن سوید کے عوض اس کی گردن مار دی گئی۔ حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں میں بنانہ کی خوش طبعی اور ہنسی کی زیادتی نہیں بھولوں گی جب کہ وہ جان چکی تھی کہ اس کو قتل کیا جائے گا۔ (پھر بھی خوب ہنس رہی تھی)

مسئلہ :- جسور کا مسلک ہے کہ کسی بھاری چیز سے کوئی کسی کو قتل کر دے تو قصاص لیا جائے گا بنانہ کا واقعہ اس کی شہادت دے رہا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا بھاری چیز سے قتل کا کوئی قصاص نہیں خواہ ابو قتیس کسی پر پھینک مارا ہو قتل ہو یا زخم اس کا قصاص صرف اس وقت ہو گا جب آئندہ دارالاسے ہو۔ سورہ توبہ کی آیت کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ کی تفسیر کے ذیل میں ہم اس مسئلہ کی تفسیر کر چکے ہیں۔

محمد بن اسحاق نے بروایت زہری بیان کیا ہے کہ دور جاہلیت میں جنگ بعاث کے دن زبیر بن باطا قرظی جس کی کنیت ابو عبد الرحمن تھی ثابت بنی قیس بن شمس کو پکڑ کر لے گیا اور (بجائے قتل کرنے یا غلام بنانے کے) اس کی پیشانی کے بال کاٹ کر چھوڑ دیا جب بنی قریظہ کا یہ دن آیا تو زبیر قرظی بہت بوڑھا تھا ثابت نے اس سے کہا ابو عبد الرحمن کیا تم مجھے پہچانتے ہو؟ زبیر نے جواب دیا مجھ جیسا آدمی آپ جیسے آدمی سے کس طرح انجان رہ سکتا ہے ثابت نے کہا آپ نے جو احسان مجھ پر کیا تھا میں آج اس کا بدلہ دینا چاہتا ہوں زبیر نے کہا شریف لوگ بھلائی کا اچھا بدلہ دیتے ہی ہیں اس کے بعد ثابت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ زبیر کا مجھ پر ایک احسان تھا میں چاہتا ہوں کہ اس کا بدلہ اتار دوں۔ حضور ﷺ زبیر کی جان مجھے عطا فرمادیں فرمایا وہ تم کو بخش دیا گیا۔ ثابت یہ اختیار لے کر زبیر کے پاس آئے اور کہا رسول اللہ ﷺ نے میرے لئے تمہاری جان بخشی کر دی زبیر نے کہا ایک بڑا بوڑھا جس کے نہ بیوی نہ بچے زندہ رہ کر کیا کرے گا یہ بات سن کر ثابت پھر رسول

اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ زبیر کے بال بچوں کو معاف کر دیجئے۔ فرمایا وہ بھی تمہیں دے دیئے گئے۔ ثابت زبیر کے پاس پہنچے اور کہا تمہارے اہل و عیال رسول اللہ ﷺ نے مجھے بہہ کر دیئے اور اب میں وہ تم کو دیتا ہوں زبیر نے کہا وہ گھروالے جو حجاز میں ہوں اور ان کے پاس کچھ مال نہ ہو کس طرح جی سکتے ہیں۔ ثابت پھر رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے اور عرض کیا یا رسول اللہ اس کا مال بھی عطا فرما دیجئے فرمایا وہ بھی تم کو دے دیا گیا۔ ثابت نے زبیر سے جا کر کہا کہ اللہ کے رسول ﷺ نے تمہارا مال مجھے بخش دیا اب وہ تمہارا ہے۔ زبیر نے کہا ثابت اس شخص کا کیا ہوا جو خوبصورت چینی آئینہ تھا جس کے اندر (پورے) قبیلہ کا چہرہ دکھائی دیتا تھا یعنی کعب بن اسد ثابت نے کہا اس کو قتل کر دیا گیا۔ زبیر نے کہا اچھا اس کا کیا ہوا جو شہریوں کا بھی سردار تھا اور صحرائین لوگوں کا بھی دونوں کا سر گردہ تھا۔ لڑائی کے موقع پر لوگوں کو سواریاں عطا کرتا ہے اور قحط کے زمانہ میں کھانا کھلاتا تھا یعنی حمی بن اخطب کہاں گیا ثابت نے کہا وہ بھی مارا گیا۔ زبیر نے کہا غزالہ بن شمول کا کیا ہوا جو حملہ کرنے کے وقت ہمارا ہر لول تھا اور حملہ سے مڑنے کے وقت ہمارے لئے حاشیہ ہوتا تھا (یعنی سینہ اور میسرہ ہو جاتا تھا تاکہ ہمدی حفاظت ہو سکے) ثابت نے کہا وہ بھی قتل ہو گیا۔ زبیر نے کہا دونوں نشست گاہوں یعنی بنی کعب بن قریظ اور بنی عمرو بن قریظ کی مجلسوں کا کیا ہوا ثابت نے کہا (دونوں مجلسوں کے) لوگ چلے گئے اور مارے گئے زبیر کہنے لگا ثابت میں نے جو بھلائی تیرے ساتھ کی تھی اس کا واسطہ دے کر تجھ سے درخواست کرتا ہوں کہ تو مجھے بھی انہیں لوگوں کے پاس پہنچا دے۔ خدا کی قسم ان کے بعد زندگی کا کوئی مزہ نہیں جس گھر میں وہ لوگ فروکش اور متمتع تھے میں اس گھر میں جا کر ان کے بعد ہمیشہ رہوں مجھے اس کی ضرورت نہیں لیکن ثابت میرے بعد میرے اہل و عیال کا لحاظ رکھنا اپنے ساتھی سے درخواست کرتا کہ وہ ان کو آزاد کر دے اور ان کا مال ان کو دیدے چنانچہ ثابت کی درخواست پر رسول اللہ ﷺ نے زبیر کی بیوی بچوں کو اور بااستثناء اسلحہ باقی مال واپس کر دیا۔ زبیر نے کہا ثابت میرا جو حق تجھ پر ہے تجھے اس کا واسطہ مجھے (جلد) ان دوستوں سے ملادے مجھ سے اب اتنی دیر بھی صبر نہیں ہو سکتا جتنی دیر بھرے ہوئے ڈول کو حوض میں الٹ کر دوبارہ ڈول کو کتوں میں ڈالنے میں ہوتی ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے ثابت نے لے جا کر زبیر کی گردن مار دی۔

محمد بن عمر کا بیان ہے کہ ثابت نے کہا زبیر مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا کہ میں تجھے قتل کر دوں۔ زبیر نے کہا مجھے پرواہ نہیں کہ میرا قاتل کون ہو (تیرے ہاتھ سے مارا جاؤں یا کسی اور کے ہاتھ سے میرے لئے دونوں برابر ہیں) آخر حضرت زبیر بن عوام نے اس کو قتل کر دیا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو جب زبیر قرقی کے اس قول کی اطلاع ملی کہ میں اپنے دوستوں سے ملوں گا تو آپ نے فرمایا جنم کی آگ میں وہ اپنے دوستوں سے ہمیشہ ہمیشہ ملاقات کرتا رہے گا۔

اس کے بعد بنی قریظ کا مال متاع اور عورتوں کی تقسیم کی گئی۔ یہ سب سے پہلا مال مفت تھا جس میں (بعض لوگوں کو دہرا حصہ ملا۔ مسلمانوں کی تعداد تین ہزار تھی اور ان میں ۳۶ گھوڑے (سوار) تھے۔ کل مال کے ۳۰۷۲ تین ہزار بہتر حصے کئے گئے ہر آدمی کا ایک حصہ اور گھوڑے کا دو ہر حصہ۔

رسول اللہ ﷺ کے تین گھوڑے تھے لیکن حصہ صرف ایک ہی گھوڑے کا مقرر کیا گیا۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کا یہی قول ہے اور اسی واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک سوار کے گھوڑے خواہ ایک سے زائد ہوں لیکن حصہ صرف ایک ہی گھوڑے کا لگایا جائے گا۔ صاحبین کے نزدیک ایک سے زائد اگر کسی سوار کے گھوڑے ہوں تو صرف دو گھوڑوں کا حصہ لگایا جائے گا دو سے زائد گھوڑوں کے حصے لگانا بئلاقائے ممنوع ہے۔ سورہ انفال میں اس کی بحث گزر چکی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت خلد بن سید شہید کا بھی حصہ لگایا تھا خلد کو چکی کا پاٹ اوپر سے گرا کر بنانہ نے شہید کر دیا تھا۔ حضور ﷺ نے سنان بن محسن کا بھی حصہ لگایا جو محاصرہ کے دوران مسلمانوں کے ساتھ شریک تھے پھر وفات پا گئے تھے۔ سنان کے حصہ کا تقرر ائمہ ثلاثہ کے اس قول کو ثابت کر رہا ہے کہ معرکہ میں جو مسلمان شریک ہو او خواہ کافروں کے شکست کھانے اور ان کا مال دار الاسلام میں لا کر جمع کرنے سے پہلے اس کا انتقال ہو جائے اس کا حصہ ضرور لگایا جائے گا۔

ابن ابی شیبہ نے صحیح سند سے حدیث موقوف نفل کی ہے کہ مال غنیمت ان کا ہے جو معرکہ میں حاضر ہوئے ہوں۔ طبرانی نے اس حدیث کو مرفوعاً بھی نقل کیا ہے اور موقوفاً بھی لیکن اس کو موقوف کہنا زیادہ صحیح ہے۔ یہ حدیث حضرت عمرؓ پر موقوف ہے شافعی نے بھی یہ حدیث نفل کی ہے جو حضرت ابو بکرؓ پر موقوف ہے اور منقطع بھی ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے کہ مال غنیمت میں مجاہدین کا استحقاق اس وقت پختہ ہوتا ہے جب دلائل اسلام میں لا کرمال جمع کر دیا جائے جو مجاہد اس سے پہلے مر جائے گا یا مارا جائے گا اس کا حصہ مقرر نہیں کیا جائے گا اور اس کے وارثوں کو میراث میں تقسیم نہیں کیا جائے گا اور وہ ملک جو دلائل الحرب میں مسلمانوں کو مال غنیمت جمع کرنے سے پہلے پہنچ گئی ہو ان کا حصہ مقرر کیا جائے گا۔ ملک کا مسئلہ سورۃ انفال میں گزر چکا ہے۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ :- جمہور کے نزدیک سولہ کو تین حصے دیے جائیں گے ایک سوار کا دو گھوڑے کے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سولہ کو دو حصے دیے جائیں گے ایک سولہ کا اور ایک گھوڑے کا نئی قرطہ کے مال کی تقسیم کا طریقہ جمہور کے قول کو ثابت کر رہا ہے۔

فائدہ :- رسول اللہ ﷺ نے قیدیوں میں سے غنم لے لیا تھا ان میں سے آپ آزاد بھی کرتے تھے اور کسی کو بہہ بھی کرتے تھے۔ اسی طرح آپ نے غلستانوں میں سے بھی غنم لیا تھا۔ اس میں سے ہر ایک کے پانچ حصے کئے جاتے اور (رسول اللہ ﷺ کا) پانچواں حصہ حمیہ بن جزیید کی کے قبضہ میں دے دیا جاتا تھا باقی چار حصے ۵/۴ لوگوں کو تقسیم کر دیے۔

رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کا کوئی حصہ تو مقرر نہیں کیا تھا لیکن کچھ مال دیا ضرور تھا۔ اس معرکہ میں مندرجہ ذیل عورتیں موجود ہیں۔ حضرت صفیہ بنت عبدالمطلب، حضرت ام عمارہ نسہ، حضرت ام علاء انصاریہ، حضرت ام سلیط، حضرت سمیرہ بنت قیس، حضرت ام سعد بن معاذ، حضرت کعبہ بنت رافع۔

رسول اللہ ﷺ نے کچھ قیدی سعد بن عبادہ کے ساتھ فروخت کرنے کے لئے بھیج دیئے تاکہ ان کی قیمت سے اسلحہ اور گھوڑے خرید لئے جائیں۔ یہ روایت محمد بن عمر کی ہے لیکن ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ سعید بن زید انصاری کے ساتھ بنی قریظہ کے کچھ قیدی بھیجے تھے جن کی قیمت سے سعد نے گھوڑے اور اسلحہ خریدے تھے۔

حضرت عثمان بن عفان اور حضرت عبدالرحمن بن عوف نے کچھ قیدی عورتیں شرکت میں خریدی تھیں پھر حضرت عبدالرحمن نے خریدی ہوئی عورتیں دو حصوں میں باٹ دیں۔ بوڑھی عورتوں کو ایک طرف کیا اور جوان عورتوں کو دوسری طرف۔ پھر حضرت عثمان کو اختیار دے دیا کہ جو حصہ آپ چاہیں لے لیں۔ حضرت عثمان نے بوڑھی عورتوں والا حصہ لے لیا اور اس کی وجہ سے بڑے مالدار ہو گئے کیونکہ بوڑھی عورتوں کے پاس سے کثیر مال برآمد ہوا۔

ابن سیرہ نے کہا بوڑھی عورتوں کے پاس سے ایک سو دو ماہ کے بعد مال برآمد ہوا تھا اس لئے ان سے مال لے کر مال غنیمت میں شامل نہیں کیا گیا تھا۔ حضرت عثمان نے اپنی خریدی ہوئی عورتوں میں سے ہر عورت سے کہہ دیا کہ اتنے وقت میں اتنا مال جو عورت دے گی وہ آزاد کر دی جائے گی چنانچہ جس عورت نے مقررہ مدت میں مال کی مقدار دے دی وہ آزاد کر دی گئی حضرت عثمان نے اس سے کوئی تعرض نہیں کیا۔

عورتوں سے ان کے بچوں کو جدا کرنے کی رسول اللہ ﷺ نے ممانعت فرمادی تھی۔ تقسیم کے وقت بھی اور فروخت کے وقت بھی اور فرمایا تھا ماں اور اس کے بچے میں تفریق نہ کی جائے جب تک بچہ بالغ نہ ہو جائے دریافت کیا گیا یا رسول اللہ بالغ ہونے سے کیا مراد ہے فرمایا لڑکی کو حیض آنے لگے اور لڑکے کو احتلام ہونے لگے۔ ردو الحاکم و صحیح عن عبادہ بن الصامت۔ حضرت عبادہ بن صامت کی روایت ان الفاظ کے ساتھ بھی آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ماں اور اس کے بچے میں جدائی نہ کرو۔ عرض کیا گیا کہ تک فرمایا جب تک لڑکا بالغ نہ ہو جائے اور لڑکی کو حیض نہ آنے لگے۔

ابن جوزی نے دلائل قطعی کا قول نقل کیا ہے کہ اس سند میں عبد اللہ بن عمر بن حسن رلوی ضعیف ہے، علی بن مدینی نے اس کو متہم بالحدیب کیا ہے۔

ترمذی نے لکھا ہے کہ حضرت ابو ایوب انصاریؓ نے فرمایا میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے جس نے ماں اور اس کے بچہ میں جدائی کی قیامت کے دن اللہ اس کے اور اس کے درمیان جدائی کر دے گا۔ ترمذی نے اس روایت کو حسن غریب کہا ہے اور حاکم نے بشرط مسلم صحیح قرار دیا ہے لیکن اس قول میں کچھ ضعف ہے کیونکہ اس کی سند میں ایک راوی حسی بن عبد اللہ بھی ہے جس کے متعلق اختلاف ہے اسی وجہ سے ترمذی نے اس روایت کو صحیح نہیں کہا۔

حاکم نے مستدرک میں حضرت عمران بن حصین کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ملعون ہے وہ جس نے ماں اور اس کے بچہ میں جدائی کر دی ہو۔ حاکم نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے لیکن اس کی سند میں طلحہ بن محمد شامل ہے حاکم نے بھی یہ روایت از طلحہ بن محمد از عمران بن حصین بیان کی ہے کبھی از طلحہ بن محمد اور کبھی از طلحہ بن محمد عن رسول اللہ ﷺ (براہ راست)

میں کہتا ہوں اس تضاد بیان کی توفیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ طلحہ نے کبھی یہ حدیث عمران سے سنی ہو کبھی ابو بردہ سے اور تیسری روایت میں کسی صحابی کا ذکر نہ کیا ہو جس کی وجہ سے یہ روایت مرسل ہو گئی۔

ابن قطن نے کہا یہ روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ طلحہ نامعلوم ہے۔

ابن ہمام نے کہا ابن قطن کی مراد صرف اس سلسلہ روایت کی تغلیط ہے ورنہ یہ حدیث مختلف طریقوں سے روایت کی گئی ہے الفاظ کے اختلاف کی وجہ سے معنی مشترک ہیں جو صحیح ہے یعنی ماں کو بچہ سے جدا کرنے کی ممانعت کر دی گئی ہے۔

دار قطنی نے بوساطت میمون بن ابی شعیب حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ میں نے ایک باندی اور اس کے بچہ میں جدائی کر دی (یعنی ایک کو فروخت کر دیا دوسرے کو اپنے پاس رکھا رسول اللہ ﷺ نے اس کی ممانعت فرمادی اور بیع لوٹ وا دی۔ ابو داؤد نے منقطعاً یہ لفظ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو واپس کر دیا ابن ہمام نے کہا مرسل ہونا ہمارے نزدیک ضعف نہیں پیدا کرتا۔ حاکم نے اس کو صحیح سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور بیہقی نے اس کو ترجیح دی ہے۔

مسئلہ :- اسی حدیث سے امام ابو حنیفہ نے استنباط کیا ہے کہ بیع یا ہبہ وغیرہ کے ذریعہ سے ان دو چھوٹے غلاموں میں تفریق کرنا جو باہم قرابت دار محرم ہوں ناجائز ہے اسی طرح نابالغ اور بالغ میں تفریق کرنا بھی ناجائز ہے جو ایک دوسرے کے قرابت دار محرم ہوں۔ امام احمد کے نزدیک اگر دو بالغ باہم محرم ہوں تو ان کو جدا کرنا بھی جائز نہیں۔

امام مالک نے کہا عدم تفریق کا یہ حکم صرف ماں اور اس کے بچہ سے تعلق رکھتا ہے کیونکہ حدیث مذکور میں اتنا ہی آیا ہے۔ امام شافعیؒ نے کہا بچہ کو اس کے ماں باپ سے جدا نہ کیا جائے خواہ کتنے ہی لو بچے ہوں (یعنی داؤا پر داؤا ناپنا پر نانا داؤی پر داؤی نانی پر نانی وغیرہ) تمام اصول کا حکم وہی ہے جو ماں کا ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام احمد نے باہم محرم ہونے کو مانع تفریق قرار دیا ہے کیونکہ بعض احادیث میں اصول و فروع کے علاوہ بھی تفریق کرنے کی ممانعت آئی ہے۔ حضرت علیؓ کا بیان ہے مجھے رسول اللہ ﷺ نے دو غلام (نابالغ) عطا فرمائے جو بھائی بھائی تھے میں نے ایک کو فروخت کر دیا حضور ﷺ نے دریافت فرمایا علی وہ لڑکا کیا ہوا؟ میں نے واقعہ عرض کر دیا فرمایا اس کو واپس لے لو۔ ترمذی نے لکھا ہے یہ حدیث حسن غریب ہے لیکن ابو داؤد نے اس پر گرفت کی اور کہا یہ حدیث میمون بن شعیب نے

حضرت علیؓ کی روایت سے بیان کی ہے اور میمون نے حضرت علیؓ کو نہیں پایا اس لئے یہ حدیث مرسل ہوئی اور ہمارے نزدیک مرسل حدیث قابل استدلال ہے حاکم اور دار قطنی نے ایک اور طریق سے بوساطت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ حضرت علیؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس کچھ قیدی آئے حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ ان میں سے دو بھائیوں کو فروخت کر دوں

میں نے دونوں کو الگ الگ فروخت کر دیا پھر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اطلاع دے دی۔ حضور ﷺ نے فرمایا (جلد) پہنچو اور ان کو واپس لے لو اور یکجا کر کے ان کو فروخت کر دو۔ ایک کو دوسرے سے جدا نہ کرو۔ حاکم نے اس روایت کو بشرط صحیحین صحیح کہا ہے اور ابن قطن نے بھی کہا ہے اس سند میں کوئی عیب نہیں اس بحث میں یہ روایت سب سے زیادہ قابل

اعتماد ہے۔ ایک اور طریق سے امام احمد اور بزار نے بھی اس کو بیان کیا ہے ابن ہمام نے کہا اس روایت میں اتھار ہے لیکن ہمارے معروضہ ضابطہ کے بموجب اس میں کوئی نقص نہیں ہے۔

دار قطنی نے بوساطت طلح بن عمران از ابی بردہ حضرت ابو موسیٰ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص پر لعنت فرمائی جو اس کے بچے سے اور بھائی کو بھائی سے جدا کر دیتا ہے۔ جب بھائی کو بھائی سے جدا کرنے کی ممانعت (اس حدیث سے) ثابت ہو گئی تو معلوم ہوا کہ تفریق سے مانع قرابت محرمیت ہے اگر دودھ پینے کی وجہ سے محرمیت پیدا ہو گئی ہو یا قرابت ہو مگر محرمیت نہ ہو مثلاً دونوں باہم چچا دھو ہوں تو تفریق کی ممانعت ان پر لاگو نہ ہوگی۔

مسئلہ :- اگر ماں اور اس کے بچے میں جدائی کر دی اور ایک کو فروخت کر دیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک بیچ نافذ ہو جائے گی لیکن ایسا کرنے والا گناہ گار ہوگا۔

امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک بیچ ہی باطل ہوگی نافذ نہیں ہوگی۔ اسی طرح امام احمدؒ کے نزدیک اس صورت میں بھی بیچ باطل ہوگی جس میں قرابت ولادت کا تعلق نہ ہو (بلکہ رضاعت وغیرہ کا رشتہ ہو) امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صرف قرابت ولادت کی صورت میں بیچ فاسد ہوگی دوسری روایت میں امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں بیچ فاسد ہوگی خواہ دونوں میں قرابت ولادت ہو یا کوئی دوسری محرمیت ہو (جیسے رشتہ رضاعت وغیرہ)۔

ائمہ کے اس اختلاف کی بناء ایک بنیادی ضابطہ کے اختلاف پر ہے اگر بغیر کسی قرینہ کے مشروعات سے ممانعت کر دی گئی ہو تو ایسی ممانعت مشروعات کو باطل کر دیتی ہے یہ تینوں اماموں کا قول ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک ایسی ممانعت موجب فساد ہو نا چاہئے (موجب بطلان نہیں)۔ ارکان بیچ موجود ہیں تراخی طرفین بھی ہے پھر بیچ کے باطل ہونے کی کوئی وجہ نہیں (لیکن طرفین کے نزدیک تفریق کن بیچ کی ممانعت ایک بیرونی وجہ سے کر دی گئی ہے۔ جیسے اذان جمعہ کے وقت بیچ کی ممانعت کر دی گئی ہے اور امر خارجی کی وجہ سے اگر ممانعت ہو تو اس سے نفس بیچ میں فساد نہیں ہوتا ہاں اگر کسی وصف لازم کی وجہ سے ممانعت کی گئی ہو تو موجب فساد ہے۔

امام ابو یوسفؒ کے قول کی یہ وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو واپسی بیچ کا حکم دیا تھا اور واپسی اسی وقت ممکن ہے جب عقد فاسد ہو۔ امام ابو حنیفہؒ نے حکم واپسی کو طلب اقالہ قرار دیا ہے (اور طلب اقالہ سابق بیچ کے نسخ کرنے کی طلب ہوتی ہے اور سابق بیچ کو نسخ کر دینے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ پہلی بیچ فاسد ہو)۔

مسئلہ :- حضرت عبادہ بن صامت کی حدیث اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ اگر دونوں غلام یا باندیاں بالغ ہوں (خواہ دونوں کے درمیان کیسا ہی قریبی رشتہ ہو تو) دونوں کو الگ الگ کر دینا جائز ہے۔

امام احمد کے نزدیک ناجائز ہے کیونکہ احادیث کے الفاظ مطلق ہیں اور ابن جوزی نے حضرت عبادہ کی روایت کا رد کر دیا ہے۔

ہماری دلیل حضرت سلمہ بن اکوع کی حدیث ہے حضرت سلمہ نے بیان کیا کہ ہم حضرت ابو بکرؓ کے ہمراہ بنی فزارہ سے جہاد کرنے کو نکلے۔ اس بیان میں ہے کہ میں ان کو گرفتار کر کے لایا ان میں ایک عورت بھی تھی جس کے ساتھ اس کی بیٹی بھی جو عرب کی حسین ترین لڑکی تھی۔ حضرت ابو بکرؓ نے وہ لڑکی مجھے عطا فرمادی جب میں (اس کو لے کر) مدینہ میں آیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سلمہ یہ عورت مجھے دے دے۔ میں نے عرض کیا یہ آپ کی ملک ہو گئی۔ حضور ﷺ نے اس لڑکی کو دے کر تین (مسلمان) قیدیوں کو رہا کر لیا۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ مقوقس شاہ اسکندریہ نے دو باندیاں بطور ہدیہ رسول اللہ کی خدمت میں بھیجیں ایک ماریہ قبٹیہ دوسری سیرین۔ حضور ﷺ نے سیرین تو حسان بن ثابت کو عطا فرمادی جس کے بطن سے عبدالرحمن بن حسان پیدا ہوئے اور حضرت ماریہ کو اپنے پاس رکھا جن کے بطن سے حضور کے صاحبزادے حضرت ابراہیم پیدا ہوئے۔

ابن عبد البر نے یہ حدیث استیعاب میں ذکر کی ہے بڑا نے کیا یہ حدیث صحیح ابن خزیمہ میں بھی آئی ہے۔

مسئلہ :- اگر چھوٹے بچے کے ساتھ اس کے ماں باپ دونوں ہوں تو تینوں میں سے کسی ایک کو الگ فروخت نہیں کر سکتا اگر بچے کے ساتھ اس کی ماں اور بھائی ہو یا ماں اور پھوپھی ہو یا ماں اور خالہ ہو یا ماں اور بھائی (بڑا) ہو تو ماں (اور بچہ) کے علاوہ سب کی بیع انفراداً صحیح ہے کیونکہ ماں کی شفقت کے بعد کسی دوسرے قرابت دہ کی نگہداشت کی ضرورت نہیں رہتی اگرچہ بھائی ہوں تین بڑے تین چھوٹے اور ہر چھوٹے کے ساتھ ایک بڑے کو فروخت کر دے تو جائز ہے۔

اگر چھوٹے بچے کے ساتھ اس کی دادی اور پھوپھی اور خالہ ہو تو پھوپھی اور خالہ کو الگ کر کے فروخت کر دینا جائز ہے۔ اگر بچے کے ساتھ صرف اس کی پھوپھی اور خالہ ہو دادی نہ ہو تو تنہا خالہ اور پھوپھی کو بیچنا جائز نہیں۔

اس کا ضابطہ یہ ہے کہ اگر بچے کے ساتھ اس کے رشتہ داروں کی ایک تعداد ہو جس میں کچھ قریب ترین رشتہ رکھتے ہوں کچھ دور کا تو دور والے کو الگ فروخت کرنا جائز ہے اور تنہا اقرب کی بیع درست نہیں اور سب ایک ہی درجہ میں ہوں اور مختلف الجنس ہوں جیسے ماں اور باپ ہوں اور خالہ پھوپھی ہوں تو الگ کر کے کسی کو فروخت کرنا صحیح نہیں یا سب کو فروخت کیا جائے یا کسی کو نہ بیچا جائے اور اگر ایک ہی جنس کے ہوں جیسے دو بھائی ہوں دو چچا ہوں تو چھوٹے بچے کے ساتھ ایک کو چھوڑ دینا اور باقی کو فروخت کر دینا جائز ہے۔

مسئلہ :- سنیل الرشاد میں بیان کیا گیا ہے کہ بنی قریظہ کی قیدی مائیں اور ان کے چھوٹے بچے ساتھ ساتھ عرب کے مشرکوں اور یہودیوں کے ہاتھ فروخت کئے جاتے تھے لیکن جس چھوٹے بچے کے ساتھ اس کی ماں نہ ہوتی تو اس کو سوائے مسلمان کے نہ یہودی کے ہاتھ فروخت کیا جاتا تھا نہ مشرک کے ہاتھ۔ کیونکہ چھوٹا بچہ اگر اپنے کافر باپ یا ماں کے ساتھ گرفتار ہو کر آئے تو اس کو کافر قرار دیا جاتا ہے اس لئے اس کی فروخت کافر کے ہاتھ بھی درست ہے اور جو بچہ تنہا آیا ہو نہ ماں اس کے ساتھ ہو نہ باپ تو تبدیل دار ہونے کی وجہ سے اس کو مسلمان سمجھا جائے گا۔

واقعہ بنی قریظہ کے دن خلاہ بن سوید اور منذر بن محمد شہید ہو گئے۔

فائدہ :- بنی نصیر کے خاندان کی ایک عورت تھی جس کا نام تھا ریحانہ بنت زید بن عمرو بن خدا فہ یہ بنی عمرو بن قریظہ میں بیاہی گئی تھی عورت تھی خوبصورت۔ رسول اللہ ﷺ کو بھاگی آپ نے اس کے سامنے اسلام پیش کیا لیکن اس نے مسلمان ہونے سے انکار کر دیا۔ حضور ﷺ اس سے کنارہ کش ہو گئے لیکن دل میں اس کا خیال رہا۔ اس لئے ابن سعید کو طلب فرما کر ان سے اس کا تذکرہ کیا ابن سعید نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ پر میرے ماں باپ قربان وہ مسلمان ہو جائے گی۔ ابن سعید یہاں سے نکل کر ریحانہ کے پاس پہنچے اور اس سے کہنے لگے اب اپنی قوم کی طلب چھوڑ دو تم نے دیکھ لیا کہ حبشی بن اخطب کیسی مصیبت ان پر لے آیا اب مسلمان ہو جاؤ رسول اللہ ﷺ تم کو اپنے لئے پسند فرمائیں گے۔ ریحانہ نے ابن سعید کی بات مان لی۔ ادھر رسول اللہ ﷺ صحابہ کے ساتھ تشریف فرما تھے اچانک حضور ﷺ کو جو توتوں کی آواز سنائی دی فرمایا یہ تو ابن سعید کے جو توتوں کی آواز ہے مجھے ریحانہ کے مسلمان ہونے کی بشارت دینے آرہا ہے۔ چنانچہ ابن سعید آگئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ریحانہ مسلمان ہو گئی یہ بات سن کر حضور ﷺ خوش ہو گئے۔ ریحانہ حضور ﷺ کی وفات تک آپ کے پاس رہی اور مملوک ہونے کی حالت میں ہی رہی۔ رسول اللہ ﷺ چاہتے تھے کہ ریحانہ سے نکاح کر لیں اور اس کو پردہ میں رکھیں لیکن ریحانہ نے کہا یا رسول اللہ ﷺ مجھے یوں ہی اپنی ملکیت میں ہی رہنے دیجئے (آزاد نہ کیجئے) میرے اور آپ کے لئے یہی بات آسان ہے (نہ اس میں آپ کو کوئی تکلیف نہ مجھے) اس لئے حضور ﷺ نے ان کو باندی (ہی کی صورت میں) رکھنے دیا۔

فائدہ :- جب بنی قریظہ کا قصہ ختم ہو گیا تو حضرت سعد بن معاذؓ کا زخم بھی کھل گیا۔ حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ سب سعدؓ کے پاس (ان کو دیکھنے) گئے (عمر رونے لگے) اس وقت میں اپنے حجرہ میں تھی اس خدا کی قسم جس کے قبضہ میں محمد ﷺ کی جان ہے میں نے عمر کے رونے کی آواز ابو بکر کے رونے کی آواز سے الگ

پہچان لی اور یہ لوگ ایسے ہی تھے جیسا اللہ نے فرمایا ہے۔ رَحَمَاءُ بَيْنَهُمْ
مناقب سعد بن معاذ

حضرت انسؓ روی ہیں کہ جب سعد کا جنازہ اٹھایا تو منافقوں نے کہا سعد کا جنازہ کتنا ہلکا ہے اس کی وجہ وہ فیصلہ تھا جو بنی قریظہ کے متعلق حضرت سعد نے کیا تھا۔ حضور ﷺ کو یہ اطلاع پہنچی تو فرمایا فرشتے اس کو اٹھائے ہوئے ہیں۔ رواہ الترمذی
حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے سعد بن معاذ کے مرنے سے رحمن کے عرش میں لرزہ آگیا رواہ الشیخان فی صحیحہما۔

حضرت براء بن عازبؓ کی روایت ہے کہ کپڑوں کا ایک جوڑا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں (کیس سے) بطور ہدیہ آیا صحابہؓ اس کو ہاتھوں سے چھونے لگے اور اس کی نرمی پر تعجب کرنے لگے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم لوگ اس کی نرمی پر کیا تعجب کرتے ہو۔ جنت میں سعد بن معاذ کے رد مال اس سے اچھے اور نرم ہیں۔ متفق علیہ۔

بغوی وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ امہات المؤمنینؓ نے رسول اللہ ﷺ سے کچھ دنیوی سازد سامان مانگا اور مصارف میں کچھ وسعت کی طلب مگار ہوئیں۔ اس سے رسول اللہ ﷺ کو کچھ اذیت ہوئی اس لئے آپ سب بیویوں سے کنارہ کش ہو گئے اور قسم کھالی کہ ایک ماہ تک کسی کے پاس نہیں جائیں گے اور کاشانہ نبوت سے برآمد بھی نہیں ہوئے۔ صحابہؓ کو فکر ہوئی کہ جانے کیا بات ہے کچھ لوگ کہنے لگے رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی۔ حضرت عمرؓ نے کہا میں تم کو بتاؤں گا کہ اصل بات کیا ہے۔ حضرت عمرؓ کا بیان ہے میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گیا اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا حضور نے بیویوں کو طلاق دے دی۔ فرمایا نہیں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مسجد میں مسلمان کہہ دے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے طلاق دے دی کیا میں اب جا کر ان سے کہہ دوں کہ حضور نے طلاق نہیں دی۔ فرمایا ہاں اگر تم چاہو تو میں جا کر مسجد کے دروازہ پر کھڑا ہو گیا اور انتہائی اونچی آواز سے پکار کر کہا رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیویوں کو طلاق نہیں دی ہے۔ اور یہ آیت نازل ہوئی وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدْعَوْا بِهِمْ وَلَقَدْ دُفِعَ إِلَى الْإِسْوَءِ وَالنَّارِ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهُمُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ أَوْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدْعَوْا بِهِمْ لَقَدْ دُفِعَ إِلَى الْإِسْوَءِ وَالنَّارِ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهُمُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ

اگر ان کے پاس خوف یا امن کی کوئی خبر آتی ہے تو (بلا تحقیق) اس کو پھیلاتے ہیں اور اگر اس خبر کو رسول کی جانب اور اپنے سمجھدار لوگوں کی جانب راجع کر دیتے تو اصل واقعہ کا استنباط کرنے والوں کو اس کا (صحیح) علم ہو جاتا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا میں نے اس خبر کی حقیقت دریافت کی تھی۔ امہات المؤمنینؓ کے اس واقعہ کے متعلق اللہ نے آیات ذیل نازل فرمائیں۔
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّزَوْجِكَ مَا نَكَحَ النَّبِيُّ مِنْ زَوْجَاتِهِ وَهُوَ حَرَامٌ عَلَيْكَ وَأَسْرَحَكَ لَمْ يَسْرَحْكَ سِرًّا حَاجِمِيًّا ۝۵

اے نبیؐ اپنی بیویوں سے کہہ دو کہ اگر تم دنیوی زندگی اور اس کی سجاوٹ کی خواست مگار ہو تو آؤ میں تم کو سامان دے دوں اور خوبصورتی کے ساتھ تم کو رخصت کر دوں۔
زَيْنَتُهَا يَعْنِي رَوْزِي كِي وَسَعَتِ رَاحَتِ اور دنیوی آرائش کی چیزیں۔

فَتَعَالَيْنِ اس کا اصل لغوی ترجمہ ہے اوپر چڑھ آؤ لیکن عرف عام میں اس کا معنی ہو گیا آؤ اس جگہ مطلب یہ ہے کہ اپنے ارادے اور اختیار سے طلاق مانگنے آ جاؤ۔

أَسْرَحَكَ لَمْ يَسْرَحْكَ سِرًّا حَاجِمِيًّا یعنی تم کو آزاد کر دوں یعنی طلاق دے دوں۔
سِرًّا حَاجِمِيًّا یعنی بغیر ضرر پہنچائے تم کو آزاد کر دوں۔

فَلَمَّا كُنْتُمْ تَدْعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّارِ الْاُخْرَىٰ مَعِيَ مَعِيَ (کی اور اس کے رسول (کے قرب) کی اور دار آخرت (کی راحت و آسائش کی) خواست مگار ہو۔
فَلَمَّا كُنْتُمْ تَدْعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مَعَكُمْ أَعْدَاءُ عِظِيمًا ۝۶

تو بلاشبہ اللہ نے تم میں سے نیکوکاروں کے لئے اجر عظیم تیار کر رکھا ہے یعنی ان عورتوں کے لئے اجر عظیم تیار کر رکھا ہے جو اللہ اس کے رسول اور دار آخرت کی طلبگار

ہیں۔ میں میں مور تھیں کہیں ہیں۔ ان کا معنی یہ ہے کہ رب کی عہدت اتنے حضور قلب سے کی جائے کہ گویا رب انہوں کے سامنے ہے۔

نبوی نے لکھا ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نو بیویاں تھیں پانچ قریشی حضرت عائشہ بنت عبد بن کعب، حضرت حفصہ بنت عمر، حضرت اُمّ حبیبہ بنت ابوسلیمان، حضرت ام سلمہ بنت امیہ، حضرت سودہ بنت زمعہ، باقی چار قریشی نہیں تھیں۔ حضرت رباب بنت عبد بن، حضرت میمونہ بنت حارث ہلالی، حضرت صفیہ بنت علی ابن ابیطالب خیمہ کی اسرائیلی، حضرت زینب بنت جحش مدنی۔

سنت نسیم (منہ ۱۰۱۱ھ) کہاہاں ہونی تو سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا آپ رسول اللہ ﷺ کی سب سے زیادہ متعلقہ بی بی تھیں۔ حضور نے ان کے سامنے آیت چڑھی اور ان کو (طلاق حاصل کرنے یا ساتھ رہنے کا اختیار دیا۔ حضرت عائشہ نے اس کے رسول اور دل آخرت کو اختیار کیا اور اس بات سے حضور کے چہرہ پر خوشی ہوئی۔ اور بی بیوں نے انہی حضرت عائشہ کی پیروی کی۔

تو وہ بی بیانے کہ جب نبی امویین نے انہوں کے رسول اور دل آخرت کو اختیار کیا تو انہوں نے بھی ان کی قدر افزائی کی۔ اور رسول اللہ ﷺ کو ان بی بیوں پر پس کرنے کا اور آئندہ نکاح نہ کرنے کا حکم دے دیا اور فرمایا لَا یَجِئُکَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ هَذِهِنَّ اِلَّا بِاِذْنِیْ۔

اسم احمد اور نسائی نے بواسطت ابوالزبیر حضرت جابر کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکر نے بدر کا نہوت میں داخلہ کی اجازت طلب کی لیکن آپ کو اجازت نہیں ملی، پھر حضرت عمر آئے اور انہوں نے اجازت طلب کی ان کو بھی اجازت نہیں ملی، بعد ان دونوں کو اجازت آپ دے دی۔ دونوں حضرات اندر پہنچ گئے۔ رسول اللہ ﷺ اس وقت مجلس خاموش بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ نے بی بیوں کو جواز نہیں دیا۔ حضرت عمر نے (اپنے دل میں) کہا مجھے کوئی ایسی بات کہنی چاہئے جس سے رسول اللہ ﷺ کو آگاہ ہو جائیں انہوں نے عمر کا بیان سنا (یہ خیال کر کے) میں نے عرض کیا کیسے اگر خدا ج کی بی بی (یعنی میری بی بی) مجھ سے (زائد) نہ آئے گی تو میں خود اس کی زبان توڑ دیتا۔ یہ بات سن کر رسول اللہ ﷺ کو نفی آگئی اور فرمایا تم کچھ کہو کہ میرے گرد اگر وہ بی بیوں میں سے کوئی ہو تو مجھ سے زیادہ خرچ دینے کی خواہش رکھیں گی۔ یہ بات سنتے ہی حضرت ابو بکر عائشہ کی گردن پر ضرب رسید۔ یہ خود عائشہ سے ہوئے اور حضرت عمر بھی حصہ کی طرف گردن پر ضرب لگانے کے لئے بڑھے اور دونوں نے کہا رسول اللہ ﷺ سے یہ بات کہیں نہیں ہے اس کا سوال رسول اللہ ﷺ سے ہر گز بھی نہ کرنا۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ سب مور تھیں سے ایک بیوی نہ تھیں اور اندویش رہے پھر یہ آیت نازل ہوئی۔

ان بی بیانے کہ رسول اللہ ﷺ نے ابتدا میں حضرت عائشہ سے کی اور فرمایا عائشہ میں ایک بات تمہارے سامنے رکھنا۔ یہ بات وہ بی بیوں کو پیش ہے۔ اپنے والدین سے مشورہ کئے بغیر تم جواب دینے میں جلدی نہ کرنا۔ حضرت عائشہ نے کہا اے اللہ کے رسول! وہ بیویات ہیں جنہوں نے آپ سے مشورہ کیا (ایسا نہیں ہو سکتا) میں تو انہوں کے رسول اور دل آخرت کو اختیار کرتی ہوں لیکن آپ سے میری رخصت ہے کہ اپنی بیویوں میں سے کسی کو میرے اس فیصلہ کی اطلاع آپ نہ دیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا مجھ سے تو جو عورت بھی چاہے میں اس کو ان کا اللہ نے مجھے تقدیر کیا ہے نہیں بد سعادہ دہندہ اور معلوم بنا کر مبعوث کیا ہے۔

صحیح میں زہری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ماہ تک اپنی بیویوں کے پاس نہ جانے کی قسم کھائی تھی۔ بعد ازاں حضرت عائشہ با قول نقل کیا ہے کہ ۹ روز کے بعد رسول اللہ ﷺ سب سے پہلے میرے پاس تشریف لائے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے تو قسم کھائی تھی کہ ہمارے پاس ایک ماہ تک نہیں آئیں گے اور آج تو وہ خون ہوئے ہیں۔ ان بی بیوں کو فرمایا صبیحہ ۹ ص ۱۰۱۱ھ

فائدہ :- بغوی نے لکھا ہے کہ علماء میں اختلاف ہے کہ یہ اختیار جو رسول اللہ ﷺ نے بیویوں کو دیا تھا کیا یہ تفویض طلاق تھی کہ اگر عورتیں اپنے نفس کو اختیار کر لیتیں تو فوراً طلاق پڑ جاتی (مزید طلاق دینے کی ضرورت نہیں ہوتی) کیا ایسا نہ تھا (بلکہ) اس سے محض عورتوں کی مرضی کا اظہار ہو جاتا اور پھر بھی طلاق کا اختیار رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں رہتا (بعض علماء کہتے ہیں یہ تفویض طلاق تھی لیکن حسن، قتادہ اور اکثر اہل علم کا قول ہے کہ یہ تفویض طلاق نہ تھی بلکہ طلب طلاق کا اختیار دیا گیا تھا اگر عورتیں دنیا کو پسند کر لیتیں تو رسول اللہ ﷺ ان کو چھوڑ دیتے (یعنی طلاق دے دیتے) کیونکہ آیت میں آیا ہے فَتَعَالَيْنَ اُنْمِئِكُنَّ وَاسْرِحُنَّ (اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ اگر عورتیں دنیا کو اختیار کر لیتیں تب بھی آزاد کرنے کا اختیار رسول اللہ ﷺ کے ہی ہاتھ میں رہتا)

مسئلہ :- اگر شوہر نے بیوی سے کہا تجھے اپنا اختیار ہے اور اس جملہ سے اس کا مطلب تفویض طلاق ہو یعنی یہ مقصد ہو کہ عورت چاہے تو خود اپنے کو طلاق دے لے تو اس مجلس میں عورت جب تک رہے گی اس کو اختیار رہے گا کہ اگر چاہے تو اپنے آپ کو خود طلاق دے لے لیکن اگر اس جگہ سے اٹھ جائے گی یا کسی اور کام میں مشغول ہو جائے گی تو طلاق کا اختیار ہاتھ سے نکل جائے گا کیونکہ یہ تملیک فعل ہے اور تملیک فعل کا تقاضا ہے کہ اسی مجلس میں جواب دیا جائے جیسے بیع میں (قبول کا اختیار اسی مجلس عقد میں رہتا ہے) صاحب ہدایہ نے لکھا ہے عورت کو خیار مجلس یا جماع صحابہ ثابت ہے۔

ابن ہمام کا بیان ہے کہ ابن منذر نے کہا اگر مرد عورت کو اختیار (یعنی تفویض طلاق) دے دے تو یہ اختیار کب تک رہتا ہے، اس میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت ابن مسعود کا قول ہے کہ عورت کو آخر مجلس تک اختیار رہتا ہے مجلس سے اٹھ جائے گی تو اختیار ساقط ہو جائے گا، مختلف اسنادوں سے ان بزرگوں کا یہ قول مروی ہے لیکن ان سندوں میں کلام کیا گیا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ، عطاء مجہد، شعبی، غمی، امام مالک، سفیان ثوری، لوزاعی، شافعی، ابو ثور اور اصحاب رازی کا یہی مسلک ہے لیکن زہری، قتادہ، ابو عبیدہ، ابن نصر اور بعض دوسرے علماء کہتے ہیں کہ عورت کو اختیار اس مجلس کے بعد بھی رہتا ہے۔ ابن منذر نے کہا ہم بھی اسی کے قائل ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ سے فرمایا تھا اپنے والدین سے مشورہ کئے بغیر (جواب دینے میں) جلدی نہ کرنا۔ صاحب مغنی نے یہی قول حضرت علی کا روایت کیا ہے۔

ابن ہمام نے ابن منذر کے جواب میں کہا ہے کہ حضرت علی کا قول مذکور متفق علیہ نہیں ہے۔ دوسری روایت میں حضرت علی کا قول بھی جماعت صحابہ کے قول کے موافق آیا ہے۔ امام محمد نے بلاغات میں اس کی صراحت کی ہے لکھا ہے ہم کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن مسعود اور حضرت جابر نے فرمایا جو شخص اپنی بیوی کو اس کے نفس کا اختیار دے دے تو عورت کو اختیار اس وقت تک رہتا ہے جب تک وہ اس مجلس میں رہے جب مجلس سے اٹھ جائے گی تو اس کو اختیار نفس نہیں رہے گا۔ کسی دوسرے صحابی کا قول بھی اس کے خلاف منقول نہیں لہذا اس پر اجماع سکوتی ہو گیا۔ یہی بات کہ روایات کی اسنادوں میں کلام کیا گیا ہے تو اس سے اصل مسئلہ پر اثر نہیں پڑتا کیونکہ امت اسلامیہ نے اس قول کو بالاتفاق قبول کر لیا ہے اس کے علاوہ عبد الرزاق نے جو حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت ابن مسعود کا قول جس سند سے نقل کیا ہے وہ کھری ہے (اس سند میں کوئی کلام نہیں) کہ ابن منذر کا حدیث کے لفظ لَا تَسْرَحُنَّ سے استدلال تو یہ بھی غلط ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے طلاق کی تفویض نہیں کی تھی (طلب طلاق کا اختیار دیا تھا اور ہماری بحث اس مسئلہ میں ہے جب کہ شوہر نے تفویض طلاق کر دی اور خود اپنے آپ کو طلاق دے لینے کا اختیار دے دیا ہو) آیت فَتَعَالَيْنَ اُنْمِئِكُنَّ وَاسْرِحُنَّ بھی اس پر دلالت کر رہی ہے۔

مسئلہ :- اگر شوہر نے بیوی سے کہا تجھے اپنا اختیار ہے تو تفویض طلاق کی نیت ضرور اس وقت ہونی چاہئے کیونکہ ممکن ہے کہ شوہر بیوی کو کسی اور چیز کا اختیار دے رہا ہو اور یہ مقصد ہو کہ تجھے خود اس کام کو کرنے یا نہ کرنے کا اختیار ہے)

مسئلہ :- اگر شوہر نے بیوی سے کہا تجھے اپنا اختیار ہے اور اس نے جواب میں کہا میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو حضرت عمر، حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت امین عباس کے نزدیک ایک رجعی طلاق ہو جائے گی کیونکہ شوہر کی طرف سے تنویض اختیار کا معنی ہے تنہا طلاق اور جب عورت نے اختیار نفس کا اختیار کر دیا تو ایسا ہو گیا جیسے اس نے یہ لفظ کہہ دیے کہ میں نے اپنے آپ کو طلاق کر لی اور اس طرح لفظ طلاق سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اس کے علاوہ آیت قرآنی سے بھی ثابت ہے کہ تیسری طلاق بعد تو خیر رجوع نہیں کیا جاسکتا البتہ پہلی اور دوسری طلاق کے بعد رجوع کا حق باقی رہتا ہے۔

حضرت زید بن ثابت کا قول آیا ہے کہ صورت مذکور میں تین طلاقیں پڑ جاتی ہیں۔ جس عورت سے قربت کی جائیگی ہو اس سے معاملہ میں امام مالک کا قول بھی حضرت زید کے قول کے موافق ہے اور غیر مذکورہ کے معاملہ میں اگر ایک طلاق مرد کو ہونے کا دعویٰ کیا جائے تو قیام کر لیا جائے گا۔ حضرت زید کے قول کی وجہ یہ ہے کہ تنویض اختیار کی صورت میں اختیار طلاق کا حق صرف عورت کو ہوتا ہے، یہی ہے عورت کی رضامندی کے بغیر شوہر کو اس پر حق تسلط باقی نہ رہتا چاہئے اگر مرد کو رجوع کا حق بتا ہو تو عورت کو تنویض طلاق کا کیا فائدہ عورت چاہے یا نہ چاہے مرد ہر طور رجوع کر سکے گا اور عورت کو اس قسم کا نقصان ہی حق اس وقت ہو سکتا ہے جب عورت کی اختیار کردہ طلاق کو بائن کہا جائے غیر بائن طلاق کے بعد تو تین طلاقیں کے بعد رجوع کی صورت سے حق رجوع ساقط نہیں ہو بلکہ عورت کی اختیار کردہ طلاق کو تین طلاقیں قرار دینا ضروری ہے۔

حضرت علی کا قول روایت ثابت ہے کہ ایک بائن طلاق واقع ہوگی، یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے کیونکہ تنویض اختیار کے بعد طلاق کا اختیار صرف عورت ہی کو مل جاتا ہے (مرد کو رجوع کا حق نہیں رہتا) اور یہ جب ہی ہوگا کہ عورت کی اختیار کردہ طلاق کو بائن کہا جائے اور طلاق بائن بغیر تین طلاقیں کے بھی بھی ہوتی ہے جیسے طلاق بالملک ہو یا طلاق تکلیف الخول ہو اس لئے اس طلاق بائن کو تین طلاقیں قرار دینے کی کوئی ضرورت نہیں (کیونکہ بائن ایک ہو یا تین اس کے بعد بیعت ہو جاتی ہے اور حق رجوع ہر نوع ساقط ہو جاتا ہے) لہذا یہی کی روایت میں حضرت امین مسعود اور حضرت عمر کا قول آیا ہے کہ صورت مذکورہ میں طلاق بائن ہوگی۔

دوسری روایت میں ان دونوں بزرگوں کی طرف طلاق رجعی ہونے کی نسبت کی گئی ہے پس روایات میں اختلاف ہو گیا (اور کوئی ایک روایت بھی قابل استدلال نہیں رہی)۔

میں متنبہوں بیعت دو طرح کی ہوتی ہے غلط اور خفیہ۔ اگر شوہر نے بیعت غلط کی نیت کی ہو تو لامحالہ تین طلاقیں نیت میں کی لیکن امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ تجھے اپنا اختیار ہے کہنے سے بیعت پر دلالت نہیں ہوتی بلکہ یہ کلام تو صرف اس مقصد سے ہے کہ خالص طور پر عورت کو اختیار حاصل ہو گیا کہ وہ اپنے آپ کو طلاق دے لے بیعت تو بمقتضاء کلام (بیعت نہ انتی) بھی جاتی ہے لہذا بیعت عمومی نہیں بلکہ بقدر ضرورت لینا کافی ہے۔ برخلاف انت باتن یا اس جیسے کلام کے (کہ یہ صحاح و لالت مطابقی بیعت پر دلالت کر رہا ہے) اگر ایسے کلام میں تین طلاقیں کی نیت کی تو تین طلاقیں پڑ جائیں گی لیکن جو جملہ ماہ الذرائع سے اس میں تو بیعت پر صراحت دلالت ہی نہیں ہے اس لئے اگر صورت مذکورہ میں شوہر نے تین طلاقیں تنویض کرنے کی نیت بھی کی ہو تب بھی ایک بائن پڑے گی کیونکہ نیت وہیں عمل کرتی ہے جہاں نیت کے مطابق معنی مراد لینے کا لفظ برداشت کر سکے اور لفظ میں اس مراد ہی معنی کا احتمال ہو اگر تین مرتبہ اختاری (تجھے اپنا اختیار ہے) کہا تو چونکہ الفاظ تنویض تین بار کہے اس لئے مقصود کا تعدد معلوم ہوتا ہے (پس ایسی صورت میں اگر عورت نے طلاق کو اختیار کر لیا اور احتیاط نہ کیا تو تین طلاقیں پڑ جائیں گی)۔

مسئلہ :- اگر شوہر نے جواب میں عورت نے کہا میں نے اپنے شوہر کو اختیار کر لیا تو جمہور کے نزدیک کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ شوہر نے طلاق نہیں دی تھی بلکہ عورت کو تنویض طلاق کی تھی اور عورت نے طلاق کو اختیار نہیں کیا بلکہ بقاء نکاح کو اختیار کیا۔

ایک روایت میں حضرت علیؓ کا قول آیا ہے کہ ایک رجس طلاق واقع ہو جائے گی گویا آپ نے لفظ اختیار کو ایقاع طلاق قرار دیا۔ (مفعول کا لحاظ نہیں کیا) ابن ہمام نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہ کا قول (جمہور کے مسلک کی تائید کرتا ہے حضرت عائشہ کا یہ قول) ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو اختیار دیا تھا مگر ہم نے رسول اللہ ﷺ ہی کو اختیار کیا اور حضور ﷺ نے اس اختیار کو کچھ نہیں قرار دیا۔

میں کہتا ہوں پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے امہات المؤمنینؓ کو طلاق کا اختیار نہیں دیا تھا بلکہ طلب طلاق کا اختیار دیا تھا لہذا حضرت عائشہ کے قول سے حضرت علیؓ کے قول کے خلاف استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ :- (تفویض طلاق کے لئے) نفس کا لفظ ذکر کیا جانا ضروری ہے اگر مرد نے کہا تجھے اختیار ہے اور عورت نے جواب میں کہا میں نے اختیار کر لیا تو طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ اختیار کا لفظ طلاق کا لفظ نہیں ہے کیونکہ کسی کو کسی چیز کا مالک بنانے کا تقاضا ہے کہ وہ چیز پہلے مالک بنانے والے کی ملک میں ہو (جب خود ہی مالک نہ ہوگا تو دوسرے کو اس چیز کا مالک کیسے بنا سکے گا) اور لفظ اختیار کہہ کر شوہر خود ہی طلاق واقع نہیں کر سکتا تو اس لفظ کو استعمال کر کے ایقاع طلاق کا مالک کیسے کر سکتا ہے۔ قیاس کا یہی تقاضا ہے لیکن اجماع صحابہ ہے کہ عورت اگر اپنے نفس کو اختیار کر لے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے اس لئے ہم خلاف قیاس بھی اجماع صحابہ کی وجہ سے وقوع طلاق کے قائل ہیں مگر وقوع طلاق پر اجماع صحابہ اسی وقت ہے جب زوجین میں سے کسی نے کھل کر لفظ نفس استعمال کیا ہو (یا شوہر نے کہا ہو تجھے اپنے نفس کا اختیار ہے یا عورت نے کہا ہو میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا) فقط اختیار کا لفظ تو مبہم ہے اختیار نفس بھی مراد ہو سکتا ہے اور کسی دوسرے کام کا اختیار بھی اور جب زوجین میں سے ہر ایک نے اختیار کا لفظ مبہم بولا تو تعین مبہم نہیں ہوئی مبہم کی تشریح نہیں بن سکتا۔

(اگر نص کتاب یا حدیث یا اجماع کی وجہ سے کوئی حکم خلاف قیاس ہو تو اس کا اقتضار اس کے مورد پر کیا جاتا ہے اس پر کسی دوسرے مسئلہ کو قیاس نہیں کیا جاسکتا یہ ضابطہ تفسیری فقہی ہے) اور اختیار نفس کے لفظ سے طلاق کا وقوع خلاف قیاس ہے اس لئے اس حکم کو اسی مقام پر محصور رکھا جائے گا جس پر اجماع ہوا ہو لہذا قرینہء حال کی موجودگی میں بھی باوجود نیت کے بغیر لفظ نفس کے استعمال کے طلاق واقع نہ ہوگی کہ زوجین کی طرف سے صرف لفظ اختیار کو استعمال کرنے سے طلاق کے وقوع پر اجماع نہیں ہے۔

امام شافعی اور امام احمدؒ کہتے ہیں کہ اگر قرینہء حال موجود ہو اور لفظ اختیار سے شوہر کی مراد وقوع طلاق ہو اور زوجین اس مبہم کے مراد ہونے پر متفق ہوں تو شوہر کی نیت کافی ہے (مطلق لفظ اختیار استعمال کر کے طلاق واقع ہو جائے گی) امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں اگر لفظ میں کسی مبہم کے مراد ہونے کا احتمال ہی نہ ہو تو نیت بیکار ہے ورنہ کسی لفظ کو بھی بول کر کوئی مبہم مراد لینا صرف اس وجہ سے صحیح قرار پائے گا کہ بولنے والے کی نیت میں وہ مبہم تھا مثلاً کوئی شخص بیوی سے کہے مجھے پانی پلا دے اور اس لفظ سے اس کی مراد ایقاع طلاق ہو تو کیا طلاق ہو جائے گی؟ پس لفظ اختیار سے بھی طلاق مراد نہیں ہو سکتی خواہ طلاق کی نیت ہی ہو مگر اس قیاسی نظریہ کو ہم نے اجماع صحابہ کی وجہ سے چھوڑ دیا ہے۔

میں کہتا ہوں دوسرے الفاظ کو لفظ اختیار کے مساوی قرار دینا بے محل ہے کیونکہ بغیر نیت کے لفظ اختیار میں تو دونوں احتمال ہیں۔ اختیار نفس بھی مراد ہونے کا احتمال ہے اور کسی دوسرے کام کے اختیار کا بھی احتمال ہے اب اگر شوہر نے اس لفظ سے تفویض طلاق کی نیت کی ہو اور عورت کہہ دے میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو طلاق ہو جائے گی کیونکہ عورت کا کلام شوہر کے کلام کی تفسیر ہو جائے گا اور حسب نیت شوہر لفظ اختیار میں تو تفویض طلاق کا احتمال موجود تھا ہی۔

مسئلہ :- اگر شوہر نے کہا تجھے اختیار ہے اور عورت نے مضارع کا صیغہ بولا تو طلاق ہو جائے گی قیاس کا تقاضا تھا کہ طلاق واقع نہ ہو کیونکہ عورت کا لفظ یا تو مستقبل میں وعدہ اختیار کو ظاہر کر رہا ہے یا ایسا لفظ ہے جس میں وعدہ مستقبل کا احتمال ہے اور اختیار مستقبل سے طلاق واقع نہیں ہوتی جیسے شوہر نے اگر صراحۃً کہہ دیا ہو کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے لے اور عورت

جواب میں کہے میں اپنے کو طلاق دے لوں گی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

صاحب ہدایہ نے لکھا ہے ظاہری قیاس کے خلاف استحسان کی وجہ حضرت عائشہؓ کا وہ قول ہے جس میں آپ نے فرمایا تھا لا ینل اختار اللہ و رسولہ (حضرت عائشہؓ نے اس کلام میں لفظ اختار بصیغہ مضارع بولا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے اس کو حضرت عائشہؓ کی طرف سے صحیح جواب مان لیا۔

ایک شبہ :- پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ رسول اللہ کی طرف سے حضرت عائشہؓ کو تغیر خود طلاق دے دینے کی تغیر نہ تھی بلکہ طلب طلاق کی تغیر تھی پھر حضرت عائشہؓ کے جواب سے کس طرح استدلال کیا جاسکتا ہے۔

جواب شبہ :- موضوع بحث سے ہی امہات المؤمنین کو حاصل شدہ خیار خارج ہے، اس شبہ کو زائل کرنے کے لئے کہا جاسکتا ہے کہ اس سے ہرے مقصد میں کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کے قول کو تغیر کا جواب مان لیا خواہ تغیر کا تعلق طلاق سے تھا یا طلب طلاق سے۔

اس کے علاوہ اختار اور اطلق میں یہ فرق بھی ہے کہ لفظ اختار نفسی کو حالت موجودہ کی تعبیر قرار دیا جاسکتا ہے یعنی اس کلام کو اختیار نفس کی حکایت کہتے ہیں لیکن لفظ اطلق نفسی کو حالت موجودہ کی حکایت نہیں کہا جاسکتا۔

لَیْسَ الْکَیِّ مِّنْ یَّاتٍ مِنْکُمْ بَعْدَ حَشَةٍ مُّبَیِّنَةٍ یُضَعِّفُ لَهَا الْعَذَابَ ضِعْفَيْنِ

اے نبی کی بی بیو! جو تم میں سے کھلی ہوئی بیہوشی کرے گی اس کو دوسری سزا دی جائے گی۔

حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک فاحشہ سے مراد ہے نافرمانی بد خلقی (چڑھ کر بولنا)

یُضَعِّفُ یعنی دوسری عورتوں کے مقابلہ میں دو گنا۔ لفظ ضعف اضافی اور نسبی الفاظ میں سے ہے جن میں سے ہر ایک کا سمجھنا دوسرے لفظ کے سمجھنے پر موقوف ہوتا ہے (جیسے فوق و تحت میں تضایف ہے باپ ہو یا اور بیٹا ہو یا اضافی مفہوم رکھتا ہے)

جیسے نصف (اور کل میں تضایف ہے) اور زوج (مرد کا جوڑا عورت، عورت کا جوڑا مرد، جوڑا کا لفظ اضافی ہے) ضعف کا معنی ہے دو مساوی مقدار والی چیزوں کا مجموعہ اضعفت الشئی اور ضعففت الشئی دونوں ہم معنی ہیں (باب افعال و تفعیل میں اس

جگہ کوئی فرق نہیں) یعنی اس چیز کے ساتھ اس کی مثل چیز کو جمع کر دیا ملا دیا (یہ ترجمہ اضعفت کا بھی ہے اور ضعففت کا بھی اور ضاعفت کا بھی) ضَعْفَتْنِ ایسی دو ہم مثل چیزیں جن میں سے ہر ایک کو دوسری سے ملا دیا گیا ہو جمع کر دیا گیا ہو ان کو

یُضَعِّفُ کہا جاتا ہے جیسے زوجین بھی ایک مقدار اور ایک طرح کی دو چیزوں کے مجموعہ کو ضعف کہا جاتا ہے جیسے اللہ نے کافروں کے زیر دست لوگوں کے اس قول کو جو وہ دوزخ کے اندر کہیں گے بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے فَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا

یَسَّ النَّارَ ان کو دوزخ کا دو گنا عذاب دے کیونکہ یہ خود بھی گمراہ ہوئے اور ہم کو بھی گمراہ کیا یعنی جتنا عذاب ہم پر ہے اس سے دو چند عذاب ان کو دے۔

اگر لفظ ضعف کی اضافت کسی عدد کی طرف کی جائے تو دو گنا عدد مراد ہوتا ہے جیسے دس کا ضعف بیس اور سو کا ضعف دو سو۔ ایک کا ضعف دو۔ اگر ضعفین کی اضافت واحد کی طرف ہو تو ایک عدد دو ہم مثل عددوں سے مل کر ان کو تین بنا دیتا ہے۔

قاموس میں ہے کسی چیز کا ضعف یعنی اس کی مثل دوسرا۔ کسی چیز کے ضعفین یعنی اس جیسے دو اور۔ یا ضعف شئی کا معنی ہے ایک چیز کا مثل (ایک گناہ اور ہو یا دو گنا یا تین گنا یا کتنے ہی گنا) عرب کہتے ہیں لک ضیعفہ

تمہارے لئے اس کا ضعف ہے یعنی دو گنا تین گنا چار گنا وغیرہ۔ زیادتی محدود نہیں۔ ابو حذاف کی روایت میں جو لفظ ضعف آیا ہے اس کی تشریح جزری نے نہایت میں دو مثل کی ہے اور تائید میں کہا ہے کہ عرب جب ان اعطیتنی درهما فلک ضعفہ کہتے ہیں دو درہم مراد ہوتے ہیں اگر تو مجھے ایک درہم دے گا تو تجھے دو درہم ملیں گے۔

زہری نے لکھا ہے کلام عرب میں ضعف شئی سے مراد ہوتی ہے اس کی طرح اور صرف دو گنا ہی مراد نہیں ہوتا۔ ضعف کا کم سے کم درجہ ایک گنا ہے اور زیادہ کی کوئی حد نہیں۔ ایک حدیث آئی ہے یضعف صلوۃ الجماعة علی صلوۃ

الفذ خمساً وعشرين درجة جماعت کی نماز (کا ثواب) منفرد کی نماز سے بچیں درجہ زائد ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے يُضَاعَفُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً اس کے لئے بہت گنا بڑھا دیا جائے گا۔ اضعاف (باب افعال) تضعیف (باب تفعیل) اور مضاعفة (باب مفاعلة) سب کے معنی ہیں زیادہ کر دینا بڑھا دینا۔

یعنی نے لکھا ہے ضعف اور ضاعف (یعنی تفعیل و مفاعلة) دونوں آتے ہیں اور ہم معنی ہیں جیسے بعد اور باعد لیکن ابو عمر اور ابو عبیدہ کا کہنا ہے کہ باب تفعیل سے تضعیف کا معنی ہے دو گنا کر دینا اور باب مفاعلة سے مضاعفة کا معنی ہے چند گنا کر دینا چونکہ آیت مذکورہ میں لَفْظٌ ضِعْفَيْنِ آیا ہے اس لئے ابو عمرو نے اس جگہ بجائے یضاعف کے یضعف کی قرأت کی ہے۔

امہات المؤمنین کو اور کتاب فاحشہ پر دوہری سزا کی تجویز اس لئے کی گئی کہ اللہ کے انعامات ان پر زائد تھے اور انعامات کی زیادتی کی صورت میں گناہ کا لڑکاب زیادہ برا ہوتا ہے۔ اس لئے (زیادہ غیرہ کی) آزدلو آدمی کے لئے سزا انعام کی سزا سے دو گنی مقرر کی گئی ہے اس کے علاوہ دوہرے عذاب کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس سے رسول اللہ ﷺ کی مصاحبت کی آبرورہ بنا لیتا ہے جو بہت ہی بری حرکت ہے۔

وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ اور یہ (دوہرے عذاب دینا) اللہ کے لئے آسان ہے۔ یہ جملہ معترضہ ہے۔

بائیسواں پارہ

وَمَنْ يَّقْنُتْ

وَمَنْ يَّقْنُتْ مِنْكُنَّ بِئِهٖ وَرَسُولِهٖ وَتَعْمَلْ صَالِحًا تَرْجُوْهَا أَجْرَهَا مَرْتَبَتَيْنِ ۖ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيْمًا ۝

اور تم میں سے جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گی اور نیک کام کرے گی ہم (دوسری عورتوں کے مقابلہ میں) اس کو دوبارہ (یعنی دو گنا) اجر دیں گے اور اس کے لئے ہم نے بہت عمدہ روزی تیار کر رکھی ہے۔ ہر ثواب دیا جائے گا ایک تو اللہ اور رسول کی اطاعت کا دوسرا اس بات کا کہ قناعت اور حسن معاشرت کے ساتھ وہ اللہ کے رسول کی مرضی کی طلبگار ہوئیں۔ مقاتل نے کہا ہر نیکی کا ثواب دس نیکیوں کے برابر ہوگا۔ رزق کریم: عالی قدر روزی یعنی جنت جو اصل ثواب کے بعد مزید عطا کی جائے گی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی متابعت میں ان کو وہ ملے گا جو رسول اللہ کو عطا کیا جائے گا۔

لِيُنْسَاءَ النَّبِيُّ لَسْتَنْ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ
اے نبی کی عورتوں تم کسی دوسری عورت کی طرح نہیں ہو۔

یعنی نہ تم میں سے کوئی ایک کسی غیر عورت کی طرح ہے اور نہ تمہاری جماعت دوسری عورتوں کی جماعت کی طرح ہے یعنی فضیلت میں کوئی دوسری عورت تمہاری طرح نہیں ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے یہ مطلب بیان کیا کہ دوسری نیک مؤمن عورتوں کے برابر میرے نزدیک تمہارا مرتبہ نہیں ہے بلکہ میرے نزدیک تمہاری عزت اور تمہارا ثواب بہت زیادہ ہے۔

أَحَدٍ کی اصل وحد تھی اور وحد بمعنی واحد ہے۔ لفظ احد کی وضع ثانوی عمومی نفی کے لئے ہے مذکر مونث اور واحد جمع سب کے لئے اس کا استعمال کیا جاتا ہے۔

آیت مذکورہ دلالت کر رہی ہے کہ امہات المؤمنینؓ کو تمام دوسری عورتوں پر فضیلت حاصل ہے۔ لیکن ایک اور آیت میں حضرت مریمؑ کو سارے جہان کی عورتوں پر فضیلت عطا فرمانے کا ذکر کیا گیا۔ فرمایا ہے إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ اے مریم اللہ نے تجھے چن لیا اور پاک کر دیا اور دنیا کی عورتوں پر تجھے برتری عطا کی۔

اگر اس کے جواب میں کہا جائے کہ سارے جہان کی عورتوں سے مراد ہیں حضرت مریمؑ کے زمانہ کی عورتیں (یعنی فضیلت جزئیہ زمانیہ مراد ہے اور امہات المؤمنینؓ کی برتری عمومی ہے) تو یہ جواب اس حدیث کے خلاف ہوگا جو ترجمہ نے نقل کی ہے۔

حضرت انسؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سارے جہان کی عورتوں سے تمہارے لئے کافی ہیں (یعنی سب پر برتری رکھتی ہیں) مریم بنت عمرؓ، خدیجہ بنت خویلدؓ، فاطمہ بنت محمدؓ اور آسیہؓ فرعون کی بی بی۔ آیت کا مناسب مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی زوجیت کا شرف تم کو حاصل ہے اس شرف میں اور کوئی عورت تمہاری شریک اور مساوی نہیں ہے۔

جسور کا بالاتفاق طے شدہ مسئلہ ہے کہ تمام عورتوں سے افضل حضرت فاطمہؓ بنت رسول اللہ ﷺ اور ازواج مطہرات

میں سب سے بہتر حضرت حدیجہ بنت خویلد نیز حضرت مریم بنت عمران اور حضرت آسیہ زوجہ فرعون اور حضرت عائشہ بنت صدیق اکبر تھیں۔

شیخین نے صحیحین میں اور احمد و ترمذی و ابن ماجہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مرد و عورتوں میں تو بہت لوگ کامل ہوئے مگر عورتوں میں سوائے آسیہ زوجہ فرعون اور مریم بنت عمران کے اور کوئی عورت کامل نہیں ہوئی۔ اور عائشہ کی فضیلت عورتوں پر ایسی ہے جیسے دوسرے کھانوں پر شید کی فضیلت۔ صحیحین میں آیا ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ اس کی برترین عورت مریم بنت عمران اور حدیجہ بنت خویلد تھیں۔ کریب کی روایت میں ہے کہ وکیع نے یہ حدیث بیان کرتے وقت آسمان اور زمین کی طرف اشارہ کیا یعنی آسمان و زمین کی برترین عورتیں۔ صحیحین میں حضرت عائشہ کی روایت سے آیا ہے کہ حضرت فاطمہ نے بیان کیا (مجھ سے) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم اس پر خوش نہیں ہو کہ اہل جنت (یا فرمایا مؤمنوں) کی عورتوں کی تم سردار ہو۔

حضرت حدیفہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ فرشتہ (آیا ہے جو) اس رات سے پہلے کبھی زمین پر نہیں اتر اس نے اپنے رب سے اجازت مانگی کہ مجھے (آکر) سلام کرے اور مجھے اس بات کی بشارت دے کہ فاطمہ اہل جنت کی سردار ہے اور حسن و حسین جو اہل جنت کے سردار ہیں (اجازت طلب کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو اجازت مل گئی اور اس نے آکر یہ پیام سنا دیا کہ واہ الترمذی، ترمذی نے اس کو حدیث غریب کہا ہے۔

إِنْ اتَّقَيْتُنَّ ۱ اگر تم اللہ کے حکم اور اللہ کے رسول کی رضامندی کی مخالفت سے بچی رہو گی۔

اس جملہ شرطیہ کی جزا پر کلام سابق دلالت کر رہا ہے اس لئے اس جگہ جزا ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ ۲ سو تم چپا کر بات نہ کیا کرو۔ مطلب یہ کہ جب بشرط تقویٰ تمہاری فضیلت دوسری عورتوں پر ثابت ہے تو تقویٰ کے خلاف تم سے کوئی حرکت سرزد نہ ہونی چاہئیں۔ (دوسرے) مردوں سے چپا چپا کر بات نہ کیا کرو (یہ تقویٰ کے خلاف ہے) یعنی اگر عورت کسی غیر مرد سے چپا چپا کر باتیں کرے گی تو اس کے دل میں لالچ پیدا ہو گا لہذا اتم ایسا نہ کرو۔

جزی نے نہایہ میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مرد کو غیر عورت سے اس طرح نرم نرم باتیں کرنے کی ممانعت فرمائی ہے کہ عورت اس کی طرف کچھ رچھنے لگے۔ خضوع کا معنی ہے اطاعت۔ جزی نے یہ بھی نہایہ میں لکھا ہے کہ حضرت عمر کے دور خلافت میں ایک شخص کسی مرد و عورت کی طرف سے گزرا جو باہم نرم نرم باتیں کر رہے تھے اس شخص نے اس مرد کے سر پر ایسی ضرب لگائی کہ اس کا سر پھٹ گیا۔ حضرت عمر نے اس کو کچھ بدلہ نہ دلویا (ضرب کو بلا قصاص قرار دیا)

طبرانی نے اچھی سند سے حضرت عمرو بن عاص کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو بغیر شوہروں کی اجازت کے (غیر مردوں سے) کلام کرنے کی ممانعت فرمادی ہے۔

دار قطنی نے افراد میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ممانعت فرمادی ہے کہ کوئی مرد نماز میں یا اپنی بیوی اور باندیوں کے علاوہ دوسری عورتوں کے سامنے انگڑائی لے۔

قَيْطَمَةُ الدَّجِي فِي قَلْبِهِ مَوَضُّ ۳ (کہیں) اس شخص کو جس کے دل میں بیماری ہے کچھ لالچ ہونے لگے۔ مرض سے مراد ہے نفاق کا شائبہ۔ مومن کامل کا دل تو ایمان پر مطمئن ہوتا ہے اس کو تو اپنے رب کی شان ہر وقت نظر آتی ہے وہ تو کبھی بھی حرام بات کی طرف مائل ہی نہیں ہو سکتا۔ ہاں جس کے ایمان میں ضعف ہوتا ہے اس کے دل میں نفاق کا شائبہ ہوتا ہے وہ ممنوعات خداوندی کی طرف مائل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ :- اجنبی مردوں سے کلام کرنے کے وقت عورت کو حکم ہے کہ لہجہ میں درشتی اختیار کرے تاکہ میلان و لالچ کا لہ اس کی یعنی آسمان و زمین کی۔

احتمال ہی نہ پیدا ہونے پائے۔

وَقُلْنَا قَوْلًا مَعْرُوفًا

نہ پیدا ہو۔

وَقَرَنَ فِي بَيِّنَاتٍ

اور قاعدہ (عفت) کے مطابق بات کرو۔ یعنی اس طرح بات کرو کہ شک

اور اپنے گھروں میں ٹھہری رہو۔ یہ گھروں میں ٹھہرے رہنے کا اور گناہ کے ارادہ

سے گھروں سے باہر نہ نکلنے کا حکم ہے اہل آیت سے اسی کی تاکید و تائید ہو رہی ہے۔

وَلَا تَبْرَحْنَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى

اور قدیم زمانہ، جاہلیت کے موافق مت پھرو۔

امہات المؤمنین کے گھروں سے باہر نکلنے کی ممانعت عمومی نہیں کہ نماز یا حج یا ضرورت انسانی کے لئے بھی باہر نہ

نکلیں۔ وہ لوگ جن کے دلوں میں نفاق کی بیماری ہے یعنی شیعہ، آیت میں عمومی ممانعت سمجھ بیٹھے ہیں اس لئے حضرت صدیقہ

الکبریٰ بنت صدیق اکبر حبیبہ رسول اللہ ﷺ پر طعن کرتے ہیں کہ وہ اپنے گھر سے نکل کر مکہ کو پہنچیں پھر مکہ سے بصرہ پہنچیں

جہاں جنگ جمل کا واقعہ ہوا یہ سارا سفر ممانعت آیت کے خلاف ہوا کیا ان لوگوں کو نہیں معلوم کہ اس زمانہ میں مدینہ کی فضا

پر امن نہیں رہی تھی۔ ام المؤمنین کے مدینہ سے نکلتے ہی حضرت عثمان کو شہید کر دیا گیا اور مصر والوں نے مدینہ میں ایسا فساد مچایا

کہ حضرت طلحہ اور حضرت زبیر بھی خروج پر مجبور ہو گئے اور مدینہ کو چھوڑ کر مکہ کو پہنچے اور انہیں دونوں بزرگوں نے حضرت عائشہ

کو مشورہ دیا کہ مسلمانوں کی خانہ جنگی دور کرنے کے لئے بصرہ کو تشریف لے جائیں جب حضرت عائشہ نے انکار کیا تو آیت

لَا خَيْرَ فِیْ کَثِیْرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ اِلَّا اَمْنٌ اَمْرٌ بِصِدْقَةٍ اَوْ مَعْرُوفٍ اَوْ اِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ سے استدلال کرتے ہوئے

خروج کو ضروری قرار دیا۔ اس مشورہ کے بعد حضرت عائشہ بصرہ کو تشریف لے گئیں اور اس خروج ہی کے سبب حضرت عائشہ

کے ساتھیوں میں اور حضرت علی کے رفقاء میں صلح ہو گئی لیکن عبد اللہ بن سبا یہودی منافق نے جو اپنے کو شیطان علی میں سے

کہتا تھا صحیح قائم نہ رہنے دی اور دونوں جماعتوں میں فتنہ کی آگ ایسی بھڑکانی کہ جنگ جمل کا واقعہ ظہور پذیر ہو گیا اور مسلمانوں

میں باہم بڑا کشت و خون ہوا۔ ہم نے اس واقعہ کا تذکرہ اپنی کتاب سیف مسلول میں مفصل طور پر کر دیا ہے۔

تَبْرُجَ کَالْفَرْجِ سے نکلا ہے بُرُوج کا معنی ہے ظہور، اس جگہ تَبْرُج سے مراد ہے اظہار زینت اور مردوں کے سامنے

بناؤ سنگھار کر کے نکلتا۔ ابن حجر نے کہا تَبْرُج کا معنی ہے اٹھلا کر چلنا۔ اس لئے لَا تَبْرَحْنَ کا تفسیری ترجمہ کیا ہے اٹھلا کر نہ چلو۔

جاہلیت اولیٰ سے مراد ہے دور اسلامی سے پہلے کا زمانہ جاہلیت اور جاہلیت دوم ہے اسلام کے بعد گناہ کبیرہ کا ارتکاب۔

شعبی نے کہا رسول اللہ ﷺ سے اوپر حضرت عیسیٰ کے زمانہ تک جاہلیت اولیٰ کا دور تھا۔ ابو العالیہ نے کہا حضرت داؤد علیہ السلام

اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا زمانہ جاہلیت اولیٰ کا زمانہ تھا۔ عورتیں ایسی قمیصیں پہن کر نکلتی تھیں جو دونوں طرف سے بغیر سلی

ہوئے ہوتے تھے اور ان کا بدن دونوں طرف سے برہنہ دکھتا تھا۔

عکرمہ نے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ جاہلیت اولیٰ کا وہ زمانہ تھا جو حضرت نوحؑ اور حضرت اور لیسؑ کے

درمیان تھا حضرت آدمؑ کی نسل سے دو قبیلے ہوئے ایک پہاڑ پر رہتا تھا، دوسرا میدانی علاقہ میں پہاڑی مردوں کے چرے شگفتہ اور

گورے تھے مگر عورتیں بد صورت تھیں اور میدانی باشندوں کی عورتیں حسین تھیں اور مرد بد صورت

ایک بار ایلیم انسان شکل میں ایک میدانی باشندے کے پاس آیا اور اس کے پاس نوکر ہو گیا اور خدمت کرنے لگا پھر اس

نے چرواہوں کی بانسری جیسی ایک چیز بنائی اور ایسی آواز سے بجانے لگا جو لوگوں نے کبھی نہیں سنی تھی۔ اس پاس کے لوگوں کو

آواز پہنچی تو وہ سننے کے لئے جمع ہو گئے اور اس کو ایک تیوہار بنالیا جہاں مقرر وقت پر جمع ہونے لگے اس طرح بن سنور کر عورتیں

مردوں کے سامنے آنے لگیں اور مرد عورتوں کے سامنے۔ ایک روز کوئی پہاڑی اس تیوہار میں پہنچ گیا اور اس نے مردوں

عورتوں کو یک جا دیکھا اور عورتوں کا حسن اسکی نظر کے سامنے آیا اس نے جا کر پہاڑی باشندوں سے اس کا تذکرہ کیا اس کے بعد

پہاڑی باشندے بھی اپنے مسکن چھوڑ کر میدانی لوگوں کے ساتھ ہی آئے اور آپس میں بدکاریاں ہونے لگیں۔ آیت میں

تہرج جاہلیت اولیٰ سے یہی مراد ہے لیکن اولیٰ کہنے کا یہ مطلب نہیں کہ جاہلیت دوم بھی کوئی گزری ہے کبھی اولیٰ کا لفظ بغیر آخری کے بھی استعمال کیا جاتا ہے جیسے آیت اَہْلَکَ عَادَہِ الْاُولٰی میں اولیٰ کا لفظ ہے (عاد آخری کوئی قوم نہیں ہوئی پھر بھی قوم عاد کو عَادَہِ الْاُولٰی فرمایا۔

یا جاہلیت سے مراد قبل از اسلام کا دور ہے۔ (جس کی کوئی حد بندی نہیں)

وَاَقِمْنَ الصَّلٰوۃَ وَآتِیْنَ الزَّکٰوۃَ وَاطِعْنَ اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ
اور اللہ اس کے رسول کی فرماں برداری کرو یعنی تمام اوامر و نواہی کی پابندی کرو یہی تقویٰ ہے جو تمہاری فضیلت یاب ہونے کی ضروری شرط ہے۔

اِنَّمَا یُرِیْدُ اللّٰہُ لِيُذْہِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ اَہْلَ الْبَیْتِ وَیُطَہِّرَکُمْ تَطْہِیْرًا

اے اہل بیت (نبی) اللہ تم سے گندگی کو دور کرنا اور کامل طور پر تم کو پاک کرنا چاہتا ہے۔

یہ کلام استثنائی ہے (پہلے کلام سے وابستہ نہیں ہے) اس کلام کا حکم اہمات المؤمنین کو بھی شامل ہے اور لولا اور رسول اللہ ﷺ کو بھی اسی لئے نہ کا خطابی صیغہ استعمال کیا گیا ہے۔

یہ کلام سابق کلام کی غلطی کے طور پر ذکر کیا گیا ہے گویا یوں فرمایا کہ تم کو جو اوامر و نواہی کی پابندی کرنے اور تقویٰ اختیار کرنے کا حکم دیا گیا وہ تم سے اور تمہارے علاوہ دوسرے اہل بیت سے رجس یعنی مکمل شیطانی کو دور کرنے کے لئے دیا گیا ہے۔

رِجْس سے مراد ہے عمل شیطانی یعنی گناہ اور ہر وہ حرکت جس میں کوئی شرعی یا ایسی طبعی برائی ہو جو اللہ کو ناپسندیدہ ہو۔ اَہْلَ الْبَیْتِ رسول اللہ ﷺ کے گھر کے لوگ۔ عکرمہ اور مقاتل کے نزدیک اہمات المؤمنین مراد ہیں۔ حضرت ابن عباس کا قول سعید بن جبیر کی روایت سے بھی یہی آیا ہے حضرت ابن عباس نے (اہل البیت کے مفہوم کے تعیین کے لئے)

آیت وَادْکُرْنَ مَا یُنٰثِلُ فِیْ بُیُوْتِکُمْ مِنْ اٰیٰتِ اللّٰہِ وَالْحِکْمَہِ تلاوت فرمائی رواہ ابن ابی حاتم وروی ابن جریر عن عکرمہ نحوہ۔ ان حضرات نے آیت کے سیاق و سباق سے بھی اسی پر استدلال کیا ہے لیکن عورتوں کے ساتھ حکم کی تخصیص کیسے ہو سکتی ہے جب کہ کم ضمیر مذکر مخاطب کی استعمال کی گئی ہے (اس سے معلوم ہوا کہ آیت کا حکم مردوں کو بھی شامل ہے اور بطور

تغلیب مذکر کی ضمیر ذکر کی گئی ہے۔ مترجم)

حضرت ابو سعید خدری اور تابعین کی ایک جماعت کا قول ہے جن میں مجاہد اور قتادہ بھی شامل ہیں کہ اہل بیت ہیں، حضرت علی حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین کیونکہ حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سیاہ بالوں کی

اونی چادر اوڑھے باہر تشریف لے گئے۔ چادر پر کجاوے کے نقوش تھے اتنے میں حسن بن علی آئے حضور ﷺ نے ان کو چادر میں لے لیا پھر حسین بن علی آئے حضور ﷺ نے ان کو بھی چادر میں لے لیا۔ پھر (سیدہ) فاطمہ آئیں حضور نے ان کو بھی چادر میں داخل کر لیا۔ پھر علی آئے آپ نے ان کو بھی داخل کر لیا پھر فرمایا اِنَّمَا یُرِیْدُ اللّٰہُ لِيُذْہِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ اَہْلَ الْبَیْتِ وَیُطَہِّرَکُمْ تَطْہِیْرًا، رواہ مسلم۔

حضرت سعد بن ابی وقاص روای ہیں کہ جب آیت نَذَّعْ اَبْنَاءَنَا وَاَبْنَاءَکُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَکُمْ وَانْفُسَنَا وَانْفُسَکُمْ نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے علی، فاطمہ، حسن اور حسین کو طلب فرمایا۔ اور فرمایا اے اللہ! یہ میرے اہل بیت ہیں۔ رواہ مسلم۔

حضرت وائلہ بن اسحق روای ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت اِنَّمَا یُرِیْدُ اللّٰہُ لِيُذْہِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ الخ تلاوت فرمائی اور حضرت علی، حضرت فاطمہ اور دونوں صاحبزادوں کے متعلق فرمایا اے اللہ! یہ میرے گھر والے اور میرے خاص لوگ ہیں ان سے گندگی کو دور فرما دے اور ان کو کامل طور پر پاک کر دے۔

حضرت ام سلمہ کی روایت ہے کہ جب آیت اِنَّمَا یُرِیْدُ اللّٰہُ لِيُذْہِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ اَہْلَ الْبَیْتِ الخ نازل

ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین کو طلب کیا اور کھلی میں داخل کر لیا، پھر فرمایا اے اللہ یہ میرے اہل بیت ہیں ان سے گندگی کو دور کر دے اور ان کو کامل طور پر پاک کر دے۔

مذکورہ احادیث اور ان جیسی دوسری اخبار سے آیت تطہیر کی حضرات اربعہ (حضرت علی، حضرت سیدہ، حضرت حسن، حضرت حسین کے ساتھ تخصیص ثابت نہیں ہوتی۔ ماقبل اور مابعد کا کلام بھی اس تخصیص سے انکار کر رہا ہے اور عرف و لغت کی شہادت بھی اسکے خلاف ہے۔ اصل میں اہل بیت کے لفظ کا اطلاق صرف بیویوں پر ہوتا ہے لولاد اور دوسرے گھروالے ذیلی طور پر اس میں آجاتے ہیں۔ بیویوں کے ہی رہنے کے مکان (یا گھر) عام طور پر الگ الگ ہوتے ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیوی سارہ کو خطاب کر کے ملائکہ نے کہا تھا اَنْتَ عَجَبٌ مِّنْ اَمْرِ اللّٰهِ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ کیا تجھے اللہ کے حکم پر تعجب ہو رہا ہے، اے گھر والو تم پر اللہ کی رحمت ہے۔

حق بات یہ ہے کہ رفتار کلام اگرچہ امہات المؤمنین پر دلالت کر رہی ہے لیکن آیت تطہیر سب کو شامل ہے۔ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا تھا میرے گھر میں آیت اَنْتَ اَيُّهَا الَّذِيْ يُّرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ نازل ہوئی، تو رسول اللہ ﷺ نے فاطمہؓ اور علیؓ اور حسنؓ اور حسینؓ کو بلوایا پھر فرمایا یہ لوگ میرے اہل بیت ہیں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں بھی اہل بیت میں سے ہوں؟ فرمایا کیوں نہیں۔ انشاء اللہ۔

رواہ البغوی وغیرہ یہ حدیث دلالت کر رہی ہے کہ اہل بیت میں سب داخل ہیں اور انشاء اللہ کا لفظ (امید مستقبل کے لئے نہیں بلکہ تحقیق اور) تبرک کے لئے استعمال ہوا ہے۔

حضرت زید بن ارقمؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے اہل بیت وہ سب لوگ تھے جن پر صدقہ کا مال (لینا) حرام کر دیا گیا تھا یعنی اولاد علیؓ، اولاد جعفرؓ، اولاد عقیلؓ، اولاد عباسؓ اور اولاد حارث بن عبد المطلب۔

تطہیر سے مراد ہے دنیا میں گناہوں کی نجاست سے پاک کرنا اور آخرت میں مغفرت فرمانا۔ اللہ نے آیات مذکورہ میں امہات المؤمنین کو بعض چیزوں سے منع فرمایا۔ بعض باتوں کے کرنے کا حکم دیا تاکہ رسول اللہ ﷺ کا گھر والا کسی گناہ کا ارتکاب نہ کرے اور سب کے سب متقی ہو جائیں۔ بطور استعارہ گناہوں کو گندگی اور تقویٰ کو طہارت فرمایا کیونکہ گناہ کرنے والے کی گناہوں سے اسی طرح آلودگی ہو جاتی ہے جس طرح جسم نجاست سے آلودہ ہوتا ہے اور متقی ایسا ہی پاک صاف ہوتا ہے جس طرح کپڑا پاک صاف ہوتا ہے۔

چونکہ گناہ اور گندگی میں بہت گہری مناسبت ہے اسی لئے امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ پانی کا استعمال خواہ رفع حدث کے لئے کیا گیا ہو یا بطور ثواب (وقربت) بہر حال مستعمل پانی نجس ہو جاتا ہے۔

حضرت عثمانؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو اچھی طرح خوب وضو کرتا ہے اس کے گناہ اس کے بدن سے نکل جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ ناخنوں کے نیچے سے بھی خارج ہو جاتے ہیں (اور پانی کے ساتھ بہہ جاتے ہیں)۔ متفق علیہ۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مسلم بندہ (یا فرمایا مؤمن بندہ) وضو کرتا ہے اور منہ دھو تا ہے تو اس کے چہرے سے پانی کے ساتھ آنکھ کے گناہ نکل جاتے ہیں۔ الحدیث رواہ مسلم۔

شیعہ کہتے ہیں کہ یہ آیت ثابت کر رہی ہے کہ علیؓ اور فاطمہؓ اور حسنؓ اور حسینؓ معصوم تھے اور رسول اللہ ﷺ کے خلفاء ہی تھے دوسرا کوئی خلیفہ نہیں ہو سکتا اور انہیں حضرات اربعہ کا اور ان کے بعد (ان کی نسل کے) دوسرے اماموں کا ہی اجماع معتبر ہے۔ شیعہ کہتے ہیں اللہ کا ارادہ مراد سے منسک نہیں ہوتا (یعنی اللہ جس چیز کا ارادہ کرتا ہے اس کا پورا ہونا لازم ہے) اور حسب صراحت آیت اللہ اہل بیت کو ظاہر بنانا چاہتا تھا اس لئے اہل بیت کا معصوم ہونا ضروری ہے۔ گناہ گار پاک نہیں ہوتا اور عصمت امامت (یعنی خلافت) کی شرط ہے اور چونکہ ابو بکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ بالاجماع معصوم نہ تھے (نعموز باللہ) اس لئے خلافت کا استحقاق صرف اہل بیت کو تھا۔ شیعہ فرقہ کا یہ استدلال غلط ہے۔

نمبر ۱۔ آیت کا نزول امہات المؤمنین کے لئے ہوا۔ ہاں یہ چاروں بزرگ ہستیاں حکم آیت میں داخل ہیں۔
 نمبر ۲۔ آیت عصمت پر دلالت نہیں کرتی (اروۃ تفسیر کا معنی عطاء عصمت نہیں) کو کچھ آیت وضو میں تمام امت کو خطاب کر کے فرمایا ہے مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ الْخَالِ اللَّهُ تَمَّ پر کوئی شکلی ڈالنا نہیں چاہتا بلکہ تم کو پاک کرنا چاہتا ہے (تو کیا ساری امت اسلامیہ کو اس آیت کی روشنی میں معصوم قرار دیا جاسکتا ہے۔)
 اگر شبہ کیا جائے کہ آیت تفسیر کا تقاضا تو گناہوں سے پاک کرنے کا ارادہ اللہ یہ ہے (یعنی اللہ گناہوں سے تم کو پاک کرنا چاہتا ہے) اور آیت وضو کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تم کو نجاست اور غلاظت بدنیہ سے پاک صاف کرنا چاہتا ہے اگر تم وضو کرو گے (تو بدنی نجاست دور ہو جائے گی) (دونوں آیتوں میں ایک قسم کی تفسیر نہیں ہے مگر یہ شبہ بے اصل ہے دونوں آیتوں میں اللہ کا ارادہ تفسیر مشروط ہے آیت وضو میں مشروط بالوضو ہے اور آیت تفسیر میں مشروط بالتقویٰ یعنی اگر وضو کرو گے تو نجاست بدنی سے پاک ہو جاؤ گے اسی طرح اے اہل بیت تم تقویٰ اختیار کرو گے تو گناہوں سے پاک ہو جاؤ گے یہی وجہ ہے کہ جس طرح طہارت بدنی حاصل کرنے کے لئے اللہ نے پانی کے استعمال کا طریقہ بتا دیا اسی طرح گناہوں سے طہارت حاصل کرنے اور باطن کو پاک رکھنے کے لئے اس نے تقویٰ کا طریقہ بتا دیا اور فرمادیا فَلَا تَخْضَعْنَ نَفْسَ جَسَدِ طَهَارَتِ بَدَنِ پانی کے استعمال سے وابستہ ہے اسی طرح طہارت باطن تقویٰ پر موقوف ہے۔

نمبر ۳۔ امامت (یعنی خلافت ارضی) کے لئے عصمت شرط نہیں ہے، معصوم کی موجودگی میں غیر معصوم خلیفہ ہو سکتا ہے۔ دیکھو حضرت شوال اور حضرت داؤد کے موجود ہونے کے باوجود طالوت کو خلیفہ (بادشاہ) بتا دیا گیا تھا۔ آیت میں آیا ہے اِذْ قَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ اِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ اس علم (احکام) کو جس کا چرچا تمہارے گھروں میں ہوتا ہے یاد رکھو۔
 آیات اللہ سے مراد قرآن اور حکمت سے مراد وحی غیر منطوق یعنی حدیث ہے۔ مقاتل کے نزدیک آیات اللہ سے مراد ہیں قرآن کے احکام و مواظب۔

بیضاوی کے نزدیک (مَا تُتْلٰی سے مراد قرآن ہے) مطلب یہ ہے کہ قرآن کو یاد رکھو جس کے اندر دونوں امر ہیں۔ اللہ کے انعام کی یادداشت کہ اللہ نے تم کو نبی کا اہل بیت بنایا، تمہارے گھروں کو نزول گاہ وحی قرار دیا نمبر ۲۔ اور وحی آنے کے وقت جو تکلیف ہوتی ہے وہ تمہاری نظر کے سامنے ہوتی ہے جس سے تمہارے ایمان میں پختگی اور جذبہ اطاعت میں براہمختگی اور لوامر و نواہی کی پابندی کی رغبت پیدا ہوتی ہے۔

اِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿۱﴾
 یعنی تم پر مہربان ہے دینی اصلاح کی تم کو تعلیم دے رہا ہے اور خوب واقف ہے کہ کون نبوت کی قابلیت رکھتا ہے اور کون نبی کا اہل بیت ہونے اور اہل کی صحبت میں رہنے کا اہل ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے۔

الطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ
 بغوی نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی (بعض) بیویوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ نے قرآن میں مردوں کا ذکر تو اچھائی کے ساتھ بیان کیا ہے عورتوں کا ذکر اچھائی کے ساتھ نہیں کیا تو کیا ہمارے اندر کوئی قابل ذکر بھلائی نہیں ہم کو اندیشہ ہے کہ اللہ ہماری طاعت کو بھی قبول نہیں کرتا۔ اس پر آیت اِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ اِنْ نَذَلْ هُوَ۔

طبرانی اور ابن مردودہ نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔ اسی طرح ابن سعد نے قتادہ کی روایت سے بیان کیا ہے طبرانی نے قابل قبول سند سے بروایت ابن عباس یہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ عورتوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ اللہ ایماندار مردوں کا تو ذکر کرتا ہے اور ایماندار عورتوں کا ذکر (قرآن میں) نہیں کرتا۔ اس پر یہ

آیت نازل ہوئی۔ یہ سب نزول ابن جریر نے قتادہ کی روایت سے مرسل ذکر کیا ہے۔

ترمذی نے سند حسن حضرت ام عمارہ انصاریہ کا واقعہ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر انہوں نے کہا تھا کیا وجہ کہ میں (قرآن میں) ہر چیز مردوں ہی کے لئے دیکھتی ہوں اور عورتوں کا ذکر نہ کسی (اچھی) چیز کے ساتھ (قرآن میں) مجھے نظر نہیں آتا۔ اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

بغوی نے بروایت مقاتل ذکر کیا ہے کہ حضرت ام سلمہ بنت ابی امیہ اور حضرت آیسہ بنت کعب انصاریہ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا تھا یا رسول اللہ ہمارا رب (قرآن میں) مردوں کا تو ذکر کرتا ہے اور عورتوں کا کہیں ذکر نہیں کرتا اس سے ہم کو اندیشہ ہے کہ عورتوں میں کوئی بھلائی ہی نہیں ہے۔ اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ حضرت اسماء بنت عمیس جب اپنے شوہر حضرت جعفر بن ابوطالب کے ہمراہ حبش سے واپس آئیں اور رسول اللہ ﷺ کی بیویوں کے پاس گئیں تو ان سے دریافت کیا کیا ہمارے معاملہ میں قرآن کی کوئی آیت اتری ہے؟ امہات المؤمنین نے جواب دیا نہیں۔ اسماء فوراً رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچیں اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ عورتیں بڑے گھائے میں ہیں بڑی نامراد ہیں۔ فرمایا کس وجہ سے یہ بات (کہہ رہی ہو) عرض کیا حضور مردوں کا جس طرح ذکر کیا جاتا ہے عورتوں کا اچھائی کے ساتھ (قرآن میں) کہیں ذکر ہی نہیں ہوتا اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنَاتِ وَالْقَنَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحَاتِ وَالْحَفِظِينَ فَرُءَوْهُمُ وَالْحَفِظَاتِ وَاللَّذِ كَرِيْنَ اللّٰهُ كَثِيْرًا وَّالَّذِيْ كَرِيْٓتِ دَاعِدًا اللّٰهُ لَهُمْ مَّغْفِرَةً وَّ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝

بے شک اسلام کے کام کرنے والے مرد اور اسلام کے کام کرنے والی عورتیں اور ایمان لانے والے مرد اور ایمان لانے والی عورتیں اور فرماں برداری کرنے والے مرد اور فرماں برداری کرنے والی عورتیں اور راست باز مرد اور راست باز عورتیں اور صبر کرنے والے مرد اور صبر کرنے والی عورتیں اور خشوع کرنے والے مرد اور خشوع کرنے والی عورتیں اور خیرات کرنے والے مرد اور خیرات کرنے والی عورتیں اور روزہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے والی عورتیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت رکھنے والے مرد اور حفاظت رکھنے والی عورتیں اور بکثرت اللہ کو یاد کرنے والے مرد اور یاد کرنے والی عورتیں ان سب کے لئے اللہ نے گناہوں کی بخشش اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ یعنی اللہ اور اس کے رسول (ﷺ) کے فرماں بردار اپنے سارے کام اللہ کے سپرد کر دینے والے اور اللہ ہی پر بھروسہ رکھنے والے مرد ہوں یا عورتیں۔

الْقَنَاتِ وَالْقَنَاتِ یعنی طاعت کے پابند لوگ مرد ہوں یا عورتیں۔
الْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ یعنی قول و عمل کے سچے اور ایسے عمل کرنے والے کہ جو شخص وہ کام کرتا ہو اس کی تعریف کرنے والے کو سپامانا جائے مرد ہوں یا عورتیں۔

الصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ (راہ حق میں) مصائب پر صبر رکھنے والے اور طاعتوں پر جے رہنے والے اور نفسانی ناجائز خواہشات اور تمام گناہوں سے رک جانے والے مرد ہوں یا عورتیں۔

الْحَاشِعِينَ وَالْحَاشِعَاتِ یعنی تواضع اور فروتنی کرنے والے غرور نہ کرنے والے مرد ہوں یا عورتیں۔
الْمُتَصَدِّقَاتِ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ یعنی خدا کے عطا کردہ رزق میں سے محض اس کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے خیرات کرنے والے مرد ہوں یا عورتیں۔

الصَّالِحِينَ وَالصَّالِحَاتِ اور فرض و نفل روزے رکھنے والے مرد ہوں یا عورتیں۔

الحفظین فروجہم والحفظت یعنی فعل ممنوع سے اپنی شرمگاہوں کی حفاظت رکھنے والے مرد اور عورتیں۔
الذکرین اللہ کثیر والدکرات یعنی بکثرت دلوں اور زبانوں سے اللہ کی یاد کرنے والے مرد اور عورتیں۔
بغوی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ بندہ اسی وقت اللہ کی بکثرت یاد کرنے والوں میں شمار کیا جاتا ہے جب کھڑے بیٹھے
لیئے ہر وقت اللہ کی یاد کرتا ہو کسی وقت اللہ کی یاد میں سستی نہ کرتا ہو اس کے بغیر کثیر الذکر بندوں میں سے نہیں ہوتا۔
میں کہتا ہوں یہ بات اسی وقت ہوتی ہے جب فناء قلب حاصل ہو جائے ذکر میں دل ڈوب رہے اور ہر وقت حضور دوا می
حاصل رہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا افراد والے (سب سے) آگے بڑھ گئے عرض کیا گیا افراد والے کون فرمایا اللہ کو بکثرت یاد کرنے
والے مرد اور عورتیں۔ رواہ مسلم من حدیث ابی ہریرۃ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خدا سے زیادہ عذاب الہی سے نجات دینے والی اور کوئی چیز نہیں۔ صحابہ نے عرض کیا نہ جہاد
فی سبیل اللہ؟ فرمایا نہ جہاد فی سبیل اللہ ہاں اگر جہاد میں اتنی شمشیر زنی کرے کہ تلوار ٹوٹ جائے۔ (ایسی حالت میں مجاہد کا درجہ
زیادہ ہو جائے گا) رواہ ابی ہریرۃ فی الد عوات الکبیر من حدیث عبد اللہ بن عمر۔

حضرت ابو سعید خدریؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا قیامت کے دن اللہ کے نزدیک کون سا بندہ سب
سے افضل اور عالی مرتبہ ہو گا۔ فرمایا اللہ کو بکثرت یاد کرنے والے مرد اور عورتیں۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ کیا اللہ کی راہ میں
لڑنے والے سے بھی۔ فرمایا اگر (مجاہد) کافروں اور مشرکوں میں اتنی شمشیر زنی کرے کہ تلوار ٹوٹ جائے اور خون سے رنگ
جائے تب بھی اللہ کو یاد کرنے والا اس سے مرتبہ میں افضل ہو گا۔ رواہ احمد والترمذی وقال ہذا حدیث غریب۔

امام مالک نے فرمایا مجھے یہ خبر ملی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے یاد خدا سے غفلت کرنے والوں میں اللہ کی یاد کرنے
والا ایسا ہوتا ہے جیسے (جہاد سے منہ موڑ کر) بھاگنے والوں کے پیچھے (کافروں سے) لڑتا رہنے والا اور غافلوں میں اللہ کی یاد کرنے
والا ایسا ہے جیسے سوکھے درخت میں سبز نشی اور غافلوں میں اللہ کی یاد کرنے والا ایسا ہے جیسے تاریک گھر میں (روشن) چراغ،
غافلوں میں اللہ کی یاد کرنے والے کو (دنیا میں ہی) جنت کے اندر اس کا مقام اللہ دکھا دیتا ہے اور غافلوں میں اللہ کی یاد کرنے والے
کے گناہ سارے بولنے والوں اور گوئیوں کی گنتی کے برابر بخش دیے جاتے ہیں۔ بولنے والوں سے مراد ہیں تمام بنی آدم اور گونگے
سے مراد ہیں چوپائے۔ (رواہ رزین)

بغوی نے لکھا ہے کہ عطاء بن ابی رباح نے کہا جس نے اپنے کام اللہ کے سپرد کر دیے وہ الْمُسْلِمِیْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ
کے تحت آگیا اور جس نے اقرار کیا کہ اللہ میرا رب ہے اور محمد ﷺ اس کے رسول ہیں اور دل زبان کے مخالف نہ ہو تو وہ
الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ کی فہرست میں آگیا اور جس نے فرائض میں، اللہ کی اور سنت میں رسول کی اطاعت کی (یعنی فرائض
خداوندی کو ادا کیا اور سنت رسول پر چلا) وہ الْقَانِتِیْنَ وَالْقَانِتَاتِ میں شامل ہو گیا اور جس نے اپنے کلام کو جھوٹ سے محفوظ
رکھا وہ الصَّادِقِیْنَ وَالصَّادِقَاتِ میں آگیا اور جو طاعت پر جہاد باور گناہ سے ڈرتا رہا اور دکھ پر صبر کیا وہ الصَّابِرِیْنَ وَالصَّابِرَاتِ
میں شامل ہو گیا اور جس نے (اتنے استغراق سے) نماز پڑھی کہ وائیں بائیں کی بھی اس کو شاخت (یعنی خبر) نہ ہوئی
وہ الْخَاشِعِیْنَ وَالْخَاشِعَاتِ میں داخل ہو گیا اور جس نے ہر ہفتہ ایک درہم خیرات کیا وہ الْمُتَصَدِّقِیْنَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ
میں شامل ہو گیا اور جس نے ہر ماہ چاندنی راتوں کے (یعنی ۱۳، ۱۴، ۱۵ تاریخوں کے) روزے رکھے وہ الصَّائِمِیْنَ وَالصَّائِمَاتِ

۱۔ حضرت معاذؓ راوی ہیں ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کو سا مجاہد سب سے بڑا۔ ثواب کا مستحق ہے فرمایا جو اللہ کی یاد
سب سے زیادہ کرنے والا ہو، عرض کیا کس روزہ دار کو سب سے بڑا ثواب ملے گا فرمایا جو اللہ کو سب سے زیادہ یاد کرتا ہو، پھر اس شخص نے
نماز، زکوٰۃ، حج اور خیرات کا ذکر کیا اور حضور ﷺ نے سب کے جواب میں یہی فرمایا کہ جو اللہ کی یاد سب سے زیادہ کرتا ہو، یہ سن کر حضرت ابو بکرؓ
نے حضرت عمرؓ سے فرمایا ابو حفص اللہ کا ذکر کرنے والے ہر بھائی کو لے گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیشک۔ (از مفسر رحمت اللہ علیہ)

میں داخل ہو گیا اور جس نے حرام سے اپنی شرمگاہ کو محفوظ رکھا وہ **الْحَافِظِينَ فَرْجَهُمْ** کے ذیل میں آگیا اور جس نے پانچوں نمازیں ادا کیں وہ **الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا** کے تحت آگیا۔
أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً یعنی جو گناہ ان سے سرزد ہو گئے ہوں گے ان کی مغفرت اللہ نے تیار کر رکھی ہے۔
وَأَجْرًا عَظِيمًا یعنی طاعت کا بڑا ثواب۔

طبرانی نے صحیح سند سے بروایت قتادہ بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت زینب بنت جحش کو پیام نکاح بھیجا یہ پیام حضرت زید بن حارثہ کے لئے تھا لیکن حضرت زینب نے خیال کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ساتھ نکاح کا پیام بھیجا ہے جب معلوم ہوا کہ زید کا پیام بھیجا ہے تو انکار کر دیا اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔
وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمَا الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمَا
 اور جب اللہ اور اس کے رسول نے کسی بات کا قطعی حکم دے دیا ہو تو پھر کسی مؤمن مرد اور مؤمن عورت کو اپنے امر کا خود اختیار نہیں رہتا۔

نزول آیت کے بعد حضرت زینب راضی ہو گئیں اور انہوں نے مان لیا۔ بغوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے زید کو بازار عکاظ سے خریدنے کے بعد آزاد کر کے بیٹا بنا لیا تھا، پھر حضرت زینب کو پیام نکاح بھیجا۔ حضرت زینب نے خیال کیا کہ اپنے ساتھ نکاح کا پیام بھیجا ہے اس لئے راضی ہو گئیں لیکن بعد کو معلوم ہوا کہ زید کی طرف سے پیام بھیجا ہے تو آپ کو ناگوار ہوا اور انکار کر دیا اور زینب کے بھائی عبد اللہ بن جحش نے بھی یہ رشتہ پسند نہیں کیا حضرت زینب اور ان کے بھائی عبد اللہ کی ماں امیہ بنت عبد المطلب بھی امیہ رسول اللہ ﷺ کی چھو بھئی تھیں۔

ابن جریر نے بطریق عکرمہ و عونی حضرت ابن عباس کی یہ روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے زینب بنت جحش کو زید بن حارثہ کے لئے نکاح کا پیام بھیجا تھا۔ زینب نے یہ رشتہ پسند نہیں کیا اور کہا میں زید سے نسب میں بہتر اور اعلیٰ ہوں اس پر آیت **وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمَا الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمَا** نازل ہوئی۔ مؤمن سے مراد ہیں عبد اللہ بن جحش اور مؤمنہ سے مراد ہیں زینب بنت جحش یعنی کسی کے لئے جائز نہیں ہے۔

أَنْ يَكُونَ لَهُمَا الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمَا کہ ان کو اپنے معاملہ کا اختیار خود اپنے ہاتھ میں رہے کہ جب چاہیں اپنی مرضی کے مطابق کریں بلکہ حکم خدا کی تعمیل ان کے لئے ضروری ہے اور اپنے اختیار کو اللہ اور رسول کی پسندیدگی کے تابع بنانا لازم ہے۔

خِيَرَةُ اور خیار دونوں ہم معنی ہیں۔ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ مطلق (اگر کسی دوسرے معنی کے قرینہ سے خالی ہو تو) وجوب کے لئے آتا ہے۔ ایک بات یہ بھی معلوم ہو رہی ہے کہ عالم اور وہ لوگ جن کو دینی شرف حاصل ہے وہ ہر علوی اور شریف النسب شخص کا کفو ہے (خواہ اس کی ذات اور قوم عرف عام کے لحاظ سے کچھ بھی ہو)۔

ابن ابی حاتم نے ابن زید کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ یہ آیت حضرت ام کلثوم کے حق میں نازل ہوئی۔ ام کلثوم عقبہ بن ابی معیط کی بیٹی تھیں اور سب سے پہلی عورت تھیں جنہوں نے راہ خدا میں ہجرت کی تھی انہوں نے اپنی جان رسول اللہ ﷺ کو بہہ کر دی تھی (یعنی رسول اللہ ﷺ کو اپنے ساتھ نکاح کرنے کا اختیار دے دیا تھا) لیکن حضور ﷺ نے ان کا نکاح زید بن حارثہ سے کر دیا اس پر وہ اور ان کا بھائی ناراض ہو گئے اور کہا ہماری مراد تو یہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ اپنے ساتھ نکاح کر لیں اور حضور ﷺ نے دوسرے سے نکاح کر دیا اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا
 رسول کا حکم نہ مانے گا وہ صریح گمراہی میں پڑے گا۔
ضَلَالًا مُبِينًا راہ صواب سے کھلا ہوا انحراف۔ امر سے انحراف دو طرح کا ہوتا ہے۔ ۱۔ امر کو ماننے سے انکار اور تردید ایسا

انحراف کفر ہے۔ ۲۔ انحراف عمل مع اعتقاد وجوب یعنی امر کے واجب ہونے کا عقیدہ تو ہو لیکن عمل اس کے مطابق نہ ہو ایسی نافرمانی کو فسق کہتے ہیں۔

بغوی نے لکھا ہے اس آیت کے نزول کے بعد حضرت زینب اور ان کا بھائی دونوں راضی ہو گئے اور دونوں نے مان لیا اور زینب کے نکاح کا اختیار رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں دے دیا۔ حضور ﷺ نے زید سے ان کا نکاح کر دیا۔ حضور ﷺ نے زید کی طرف سے زینب کو دس دینار ساٹھ درہم ایک لوڑھنی ایک کرتہ ایک تہبند ایک چادر پچاس سر غلہ اور تقریباً چار من چھوڑے دیے۔ حضرت زینب حضرت زید کے پاس ایک مدت تک رہیں ایک روز رسول اللہ ﷺ کسی کام سے (حضرت زینب کی طرف) گئے زینب گوری اور قریش کی حسین ترین عورت تھیں اس وقت صرف کرتہ اور دو پیٹے پہنے کھڑی تھیں حضور ﷺ کی جو نظر ان پر پڑی تو اچھی معلوم ہوئیں اور دل کو بھاگئیں فوراً زبان سے نکلا سبحان اللہ۔ اللہ دل کو پلٹنے والا ہے۔ اس کے بعد لوٹ آئے جب حضرت زید آئے تو ان سے حضور ﷺ نے اس بات کا تذکرہ کر دیا۔ زید سمجھ گئے اور اسی وقت سے ان کے دل میں زینب کی طرف سے کراہت پیدا ہو گئی۔ کچھ مدت بعد حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں اپنی بیوی کو الگ کرنا چاہتا ہوں۔ حضور ﷺ نے فرمایا ایسا کیوں۔ کیا زینب کی تم نے کوئی ناشائستہ حرکت دیکھی۔ زید نے کہا نہیں خدا کی قسم میں نے تو ان کی طرف سے نیکی کے سوا اور کچھ نہیں دیکھا مگر وہ اپنی شرافت نسب کی وجہ سے مجھ پر اپنی بوائی جتلاتی ہیں اور زبان سے مجھے دکھ دیتی ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اپنی بیوی کو اپنے پاس رکھو اور اس کے معاملہ میں اللہ سے ڈرتے رہو۔ ابن جریر نے ابو زید کی روایت سے یہ واقعہ یوں ہی بیان کیا ہے۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَإِذَا تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ

اور جب آپ اس شخص سے جس پر اللہ نے بھی انعام کیا اور آپ نے بھی اس پر انعام کیا تھا کہ رہے تھے کہ اپنی بیوی کو اپنے پاس ہی رہنے دے اور اللہ سے ڈر۔

یہ خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے۔ حاکم نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا کہ زید بن حارثہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں زینب بنت جحش کی شکایت کرنے آئے تو آپ نے فرمایا اپنی بیوی کو اپنے پاس ہی رکھو تو یہ آیت نازل ہوئی۔ اَنْعَمَ اللّٰهُ اللّٰهُ نے اس پر فضل کیا کہ اسلام کی اور آپ کے ساتھ رہنے کی اس کو توفیق دی اور آپ کے دل میں اس کی محبت پیدا کر دی (جس کی وجہ سے آپ نے اس کو آزاد کر کے اپنا بیٹا بنالیا)

زَوْجَكَ یعنی زینب بنت جحش

وَإِذَا تَقُولُ اللّٰهُ اور اللہ سے اس کے معاملہ میں ڈر۔ اس کو طلاق نہ دے طلاق اگرچہ جائز ہے لیکن تمام جائز احکام میں سب سے زیادہ بری اور قابل نفرت چیز ہے۔

وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللّٰهُ مُبْدِيهِ اللّٰهُ (آخر میں) ظاہر کرنے والا تھا۔

اور آپ اپنے دل میں وہ بات (بھی) چھپائے ہوئے تھے جس کو

بخاری نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس آیت کا نزول زینب بنت جحش اور زید بن حارثہ کے معاملہ میں ہوا۔ حسن نے کہا زید کی بات رسول اللہ ﷺ کو دل سے تو پسند آئی مگر شرم اور شرف ذاتی کی وجہ سے اس بات کو دل میں چھپائے رکھا۔

بعض نے کہا آپ نے دل میں یہ بات چھپائے رکھی کہ جب وہ اس کو چھوڑ دے گا تو اس سے نکاح کر لوں گا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا زینب کی محبت دل میں چھپائے رکھی۔ قتادہ نے کہا رسول اللہ ﷺ نے دل سے چاہا کہ زید زینب کو طلاق دے دیں۔

بغوی نے بروایت سفیان بن عیینہ بیان کیا کہ علی بن زید بن جہعان نے کہا مجھ سے امام زین العابدین علی ابن امام حسین

نے پوچھا آیت وَ تَخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَ تَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ کے متعلق حسن کیا کہتے ہیں؟ میں نے کہا حسن کہہ رہے تھے کہ جب زید نے آکر رسول اللہ ﷺ سے کہا اے اللہ کے نبی میں زینب کو چھوڑنا چاہتا ہوں۔ حضور ﷺ کو زید کی یہ بات (دل سے تو) پسند آئی لیکن (ظاہر میں) زبان سے فرمایا اُمِّسِیْکَ عَلَیْکَ زَوْجُکَ وَ اَتَّقِ اللہَ امام زین العابدین نے فرمایا ایسا نہیں ہے۔ اللہ نے آپ کو پہلے سے اطلاع دے دی تھی کہ زید زینب کو طلاق دے دیں گے اور زینب آپ کی بیوی ہو جائیں گی چنانچہ جب زید نے آکر کہا میں زینب کو طلاق دینا چاہتا ہوں تو اللہ کے رسول نے فرمایا اُمِّسِیْکَ عَلَیْکَ زَوْجُکَ یہ بات اللہ کو پسند نہ آئی اور بطور عتاب اللہ نے فرمایا جب ہم نے آپ کو بتادیا تھا کہ زینب آپ کی بیوی ہوگی تو پھر آپ نے زید سے کیوں کہا کہ اپنی بیوی کو اپنے پاس رہنے دو طلاق نہ دو۔ آیت کا یہ مطلب شان انبیاء کے موافق ہے (اس سے نبی پر کوئی دھبہ نہیں آتا) اور عبارت بھی اسی کے مطابق ہے کیونکہ اللہ نے فرمادیا کہ جو بات تم نے چھپائی تھی ہم اس کو ظاہر کرنے والے ہیں لیکن سوائے اس کے کہ زَوْجُکَ کَہَا ہم نے تمہارا نکاح زینب سے کر دیا) فرمادیا اور کوئی بات ظاہر نہیں کی۔ اگر رسول اللہ ﷺ نے اپنے دل میں زینب کی محبت چھپائے رکھی ہوتی یا دل کے اندر یہ بات مخفی کر لی ہوتی کہ زینب کو زید طلاق دے دے تو اللہ (حسب وعدہ) اس کو ضرور ظاہر کر دیتا حقیقت میں (جب بوجہ الہی آپ کو معلوم ہو گیا کہ زید زینب کو طلاق دے دیں گے اور زینب سے آپ کا نکاح ہو جائے گا تو) آپ کو زید سے یہ بات کہتے ہوئے شرم محسوس ہوئی کہ جو بیوی تیرے نکاح میں اور تیرے پاس ہے وہ میری بیوی ہو جائے گی۔

بغوی نے لکھا ہے امام زین العابدین کا بیان کیا ہوا یہ مطلب نہایت خوبصورت اور پسندیدہ ہے لیکن یہ مطلب بھی غلط نہیں ہے اور نہ شان انبیاء کے خلاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دل میں زینب کی محبت پیدا ہو گئی اور آپ نے اس کو چھپائے رکھا یا یہ بات پوشیدہ رکھی کہ زید طلاق دے دیں گے تو میں نکاح کر لوں گا کیونکہ دل میں جو بات بغیر اختیار کے پیدا ہو جائے اس کو قابل ملامت اور برا نہیں قرار دیا جاسکتا، اس طرح کی واردات قلبی میں کوئی گناہ نہیں دل کا جھکاؤ اور وجدان محبت تو طبعی اور فطری چیز ہے۔ باقی اُمِّسِیْکَ عَلَیْکَ زَوْجُکَ وَ اَتَّقِ اللہَ فرمایا تو یہ ایک اچھے کام کا مشورہ ہے، امر بالمعروف ہے اس میں کوئی گناہ نہیں۔

میں کہتا ہوں بلکہ یہ مشورہ اور حکم اجر عظیم کا موجب ہے کیونکہ اپنی طبیعت کے خلاف امر بالمعروف تو (جہلو نفس کی) نہایت اعلیٰ (صورت) ہے اللہ نے فرمایا وَ يُؤْذِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَخْ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وہ دوسروں کو اپنے اوپر ترجیح دیتے ہیں اگرچہ ان کو بھی سخت حاجت ہو اور جو شخص حرص نفس سے محفوظ رہتے ہیں وہ ہی کامیاب ہونے والے ہیں۔

حسن کے قول کی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے بھی ہوتی ہے جس میں حضور ﷺ نے فرمایا تھا سبحان اللہ مقلب القلوب۔ یہ قول دلالت کر رہا ہے کہ پہلے تو رسول اللہ ﷺ کے دل میں یہ خیال تھا کہ زینب سے زید کا نکاح کرادیں (چنانچہ ایسا کرادیا اور باوجود زینب کے میلان طبع اور اقرار کے حضور ﷺ کے دل میں خود نکاح کر لینے کا خیال ہی نہیں ہوا) پھر اللہ نے دل پلٹ دیا اور زینب سے نکاح کرنے کی طرف دل موڑ دیا۔

وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ
اور آپ لوگوں (کے طعن) سے ڈرتے تھے اور ڈرتا تو آپ کو صرف اللہ ہی سے سزاوار ہے یعنی آپ کو یہ اندیشہ تھا کہ لوگ کہیں گے اللہ کے رسول نے زید سے اس کی بیوی کو طلاق دلوا دی حالانکہ اللہ ہی سے ڈرنا مناسب ہے۔

حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اس آیت سے زیادہ اور کوئی آیت رسول اللہ ﷺ پر دشوار نہیں ہوئی۔ مسروق کی روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا اگر رسول اللہ ﷺ خدا کی فرستادہ وحی میں سے کوئی حصہ چھپاتے تو اس آیت وَ تَخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَ تَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ کو پوشیدہ رکھتے۔

بغوی نے لکھا ہے اس آیت کا یہ مطلب نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے دل میں اللہ کا خوف و خشیہ نہیں تھا۔ حضور ﷺ نے خود فرمایا تھا انی اخشاکم و اتقکم میں تم سب سے زیادہ اللہ کا خوف و خشیہ رکھتا ہوں۔

میں کہتا ہوں اللہ نے تمام انبیاء کی شان میں فرمایا ہے یَخْشَوْنَہُ وَلَا یَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللہ وہ اللہ سے ڈرتے ہیں اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔ لیکن اس جگہ جب لوگوں سے ڈرنے کا ذکر کیا تو (بطور عموم ضابطہ) یہ بھی فرمادیا کہ تمام امور و احوال میں خدا سے ڈرنا ہی سزاوار ہے میں کہتا ہوں اس تشریح پر آیت کا مطلب اس طرح ہوا آپ لوگوں کے طعن سے ڈرتے ہیں اور جتنا لوگوں سے ڈرتے ہیں اس سے زیادہ خدا کا خوف رکھتے ہیں کیونکہ اللہ ہی سے ڈرنا سزاوار ہے پس لوگوں کے ڈر اور خوف سے آپ نے دل میں ایک بات چھپائی اور اللہ کے خوف سے (زید کو) نیکی اور بھلائی کا حکم بھی دیا اور حکم خدا کی تعمیل میں کوئی کمی نہیں کی۔ یہ ہی مطلب ہے آیت لَا یَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللہ کا کہ انبیاء لوگوں کا خوف و لحاظ ایسا نہیں رکھتے کہ اس کی وجہ سے اللہ کے حکم کی تعمیل چھوڑ دیں یا اس میں کمی کر دیں۔ رہا عام طور پر لوگوں سے ڈرنا اور ان کے طعن کا لحاظ رکھنا تو یہ بات بری نہیں بلکہ اچھی ہے حیاتو ایمان کا جز ہے۔ (متفق علیہ)

صحبہ میں حضرت عمر بن خطابؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جیسا سر خیر ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حیاء اور ایمان دونوں کو جوڑ دیا گیا ہے (ہر ایک دوسرے کا ساتھی ہے) جب ایک کو اٹھالیا جاتا ہے تو دوسرے کو بھی اٹھالیا جاتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ہے جب ایک کو سلب کر لیا جاتا ہے تو دوسرا ال کے پیچھے آجاتا ہے رواہ البیہقی فی شعب الایمان۔

امام مالک نے مرسل بروایت زید بن طلحہ اور بیہقی نے شعب الایمان میں نیز ابن ماجہ نے حضرت انسؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چیز کی ایک سرشت ہوتی ہے اور اسلام کی سرشت حیاء ہے۔ مسلم، احمد، نسائی ابویعلیٰ ابن ابی حاتم طبرانی اور بغوی نے حضرت انسؓ کا بیان نقل کیا ہے اور روایت مندرجہ ذیل الفاظ کے ساتھ بغوی نے ذکر کی ہے کہ جب حضرت زینبؓ کی عدت پوری ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ نے زید سے فرمایا جا کر زینب سے میرا نکاح کرو (یعنی پیام پہنچاؤ) زید گئے اور جس وقت پہنچے ہیں اس وقت زینب آنا خیر کر رہی تھیں۔ زید کا بیان ہے میں نے زینب کو دیکھا تو ان کی اتنی عظمت میری دل میں پیدا ہوئی کہ میں سامنے سے ان کو دیکھنے کی تاب نہ لاسکا کیونکہ مجھے معلوم تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے نکاح کے ارادہ سے ان کا ذکر کیا تھا۔ چنانچہ میں نے فوراً ان کی طرف اپنی پشت کر لی اور ایڑیوں کے بل مڑ کر کہا زینب مجھے رسول اللہ ﷺ نے بھیجا ہے حضور ﷺ نے تم کو یاد کیا ہے۔ حضرت زینبؓ نے کہا میں اپنے رب سے مشورہ کے بغیر کچھ کرنے والی نہیں۔ یہ جواب دینے کے بعد حضرت زینبؓ اٹھ کر مسجد (یعنی اندرون خانہ جو نماز کی جگہ مقرر کر رکھی تھی اس) کی طرف گئیں اور آیت ذیل نازل ہوئی۔

فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا
(دی) تو ہم نے اس کو آپ کی بیوی بنا دیا۔

مِسْنَهَا کی ضمیر زینب بنت جحش کی طرف راجع ہے وَطَر کا معنی ہے حاجت، حاجت پوری کرنے سے مراد بے دل بھر جانا یعنی جب زینب سے زید کا دل بھر گیا اور زید کو زینب کی حاجت نہ رہی اور انہوں نے طلاق دے دی اور زینب کی عدت گزر گئی۔ بعض علماء تفسیر نے کہا کہ قضاء وطر (حاجت پوری کرنے) سے بطور کنایہ طلاق مراد ہے۔

حضرت انسؓ کا بیان ہے رسول اللہ (باہر سے) آئے اور بغیر اذن طلب کے زینب کے پاس اندر تشریف لے گئے ہم کو یاد ہے کہ (حضرت زینب کے ولیمہ میں) رسول اللہ ﷺ نے ہم کو گوشت روٹی کھلایا تھا۔ آدھا دان گزر گیا لوگ کھانے کے بعد نکل کر چلے گئے لیکن دو آدمی باتوں میں مشغول حجرہ میں بیٹھے رہے۔ رسول اللہ ﷺ (مجبوراً خود) باہر نکل گئے میں بھی حضور ﷺ کے پیچھے چلے چلا دیا۔ حضور والا کے بعد دیگر امہات المؤمنین کے حجرہ میں تشریف لے گئے ان کو سلام کیا انہوں نے بھی

سلام کیا اور دریافت کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے اپنی بیوی کو کیا پایا۔

حضرت انسؓ نے کہا مجھے یاد نہیں کہ کچھ دیر کے بعد میں نے جا کر اطلاع دی یا دوسرے لوگوں نے کہ وہ لوگ چلے گئے یہ سن کر حضور تشریف لے آئے اور حجرہ میں چلے میں بھی آپ کے ساتھ اندر گھسنے لگا تو میرے اور حضور ﷺ کے درمیان پردہ کھینچ دیا گیا اور حجاب کا حکم نازل ہو گیا۔ بخاری، احمد، ترمذی، حاکم، ابن مردویہ، عبد بن حمید اور بیہقی نے سنن میں حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت زینب رسول اللہ ﷺ کی دوسری بیویوں پر فخر کرتی اور فرماتی تھیں تمہارا نکاح رسول اللہ ﷺ سے تمہارے گھر والوں نے کر لیا اور میرا نکاح سات آسمانوں کے اوپر سے اللہ نے کر دیا۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت زینب کہتی تھیں میرے نکاح کا تو اللہ ولی ہوا اور تمہارا نکاح تمہارے اولیاء نے کر لیا۔

بنوئی نے بحوالہ شعبی بیان کیا ہے کہ زینب رسول اللہ ﷺ سے کہتی تھیں مجھے آپ کے سلسلہ میں (دوسری بیویوں پر) تین چیزوں سے امتیاز حاصل ہے وہ امتیاز کسی بی بی کو حاصل نہیں میرا اور آپ کا دادا ایک تھا۔ میرا نکاح آپ کے ساتھ اللہ نے آسمان پر کیا۔ میرے نکاح کے سفیر جبریل ہیں۔

حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جیسا ولیمہ حضرت زینب کا کیا ایسا کسی اور بی بی کا نہیں کیا۔ زینب کے ولیمہ میں ایک بکری ذبح کی۔ یہ بھی حضرت انسؓ ہی کا بیان ہے کہ زینب بنت جحش کے زفاف میں رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو بیٹ بھر گوشت روٹی کھلایا۔

لَا يَكُنْ لَكَ بِيَوْمِكَ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ
بیویوں (سے نکاح کرنے میں) مسلمانوں کے لئے (ممانعت کی) کوئی تنگی نہ رہے۔

أَدْعِيَائِهِمْ کا مفرد ادعی ہے۔ دعی بنایا ہوا بیٹا۔ یعنی زینب زوجہ زید سے ہم نے آپ کا نکاح اس لئے کر لیا تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ منہ بولے بیٹوں کی (مطلقہ) بیویوں سے نکاح حلال ہے خواہ وہ بیٹے اپنی بیویوں سے قربت کر چکے ہیں حقیقی بیٹے کی بیوی کا حکم اس کے خلاف ہے (اس سے خسر کا نکاح نہیں ہو سکتا خواہ بیٹا مر گیا ہو یا اس نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی ہو۔ مترجم)

آیت میں اس امر کی دلیل ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کسی حکم کی خصوصیت پر دلیل قائم نہ ہو تو امت کے لئے بھی وہی حکم ہو گا (بلکہ دلیل اس حکم کی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تخصیص نہ ہو گی)

إِذَا اقْتَضَا مَهْرَهُنَّ وَطَرًا
جب منہ بولے بیٹے اپنی بیویوں سے حاجت پوری کر چکے ہوں (یعنی ان کا دل بھر گیا ہو اور طلاق دے دی ہو۔ مترجم)

وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝۵۰
اور اللہ کا فیصلہ تو (لا محالہ) پورا ہونے والا تھا۔ جیسے زینب کے معاملہ میں ہوا۔

مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ
اور پیغمبر کے لئے جو بات اللہ نے مقرر کر دی تھی اس میں ان پر کوئی الزام نہیں۔

حَرَجٌ تنگی فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ یعنی عورتوں کی جو تعداد اللہ نے پیغمبر کے لئے مقرر اور مقرر کر دی تھی۔ عرب کہتے ہیں فرض لہ فی الدیوان رجسٹر میں اس کے لئے حصہ مقرر کر دیا گیا۔ فردض العسکر فوج کی مقرر تنخواہیں۔ بعض علماء نے آیت میں فَرَضَ کا معنی أَحَلَّ (پیغمبر کے لئے اللہ نے جو کچھ حلال کر دیا تھا) بیان کئے ہیں۔

سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ۝
(پیغمبروں) کے لئے بھی یہی معمول کر رکھا ہے جو پہلے گزر چکے ہیں اور اللہ کا فیصلہ (پہلے سے) تجویز کردہ ہوتا ہے۔

کلمی نے کہا اس سے مراد ہیں حضرت داؤدؑ۔ حضرت داؤدؑ بھی ایک عورت کی طرف مائل ہو گئے تھے جس سے انہوں نے

کناح کر لیا اسی طرح اللہ نے حضرت مذنب سے رسول اللہ ﷺ کا کناح کر لیا۔

بعض کے نزدیک سُنَّة اللّٰہ سے مراد ہے کناح۔ کیوں کہ کناح سنت انبیاء ہے۔ بعض کے نزدیک کثرت ازواج کی طرف اشارہ ہے جیسے حضرت دلدور حضرت سلیمان کی بیویاں کثرت سے تھیں۔

الَّذِينَ يُبَايِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ۚ
تھے کہ اللہ کے احکام (امت کو) پہنچا کرتے تھے اور اس باب میں اللہ سے ڈرتے تھے اور اللہ کے سوا اور کسی سے نہیں ڈرتے تھے۔

جس طرح آپ اللہ کے احکام اور وحی میں اللہ سے ہی ڈرتے اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔

وَكُفِيَ بِاللَّهِ حَاسِبًا ۝

اس لئے اسی سے ڈرنا ضروری ہے یا یہ مطلب ہے کہ اللہ ہر مقام خوف کے لئے کافی ہے (اس لئے اس کے سوا کسی سے نہ ڈرنا چاہئے۔ مترجم)

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ
ہیں۔ یعنی محمد زید کے باپ نہیں ہیں کہ زید کی بیوی سے کناح کرنا ان کے لئے حرام ہو۔

ایک سوال :- قاسم، طیب، طاہر، امیہ انیم رسوں اللہ ﷺ کے صاحبزادے تھے اور حسن و حسین بھی حضور کے صاحبزادے (مانگئے) تھے پھر تھی ایوت کیسے صحیح ہے۔

جواب :- چاروں صاحبزادوں کی وفات بچپن میں ہو چکی تھی کوئی بھی حد بلوغ کو نہیں پہنچا۔ اس کو رسول اللہ ﷺ نے یہاں یہ بات کہ حضرت حسن کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے ابراہیم در ہے اسی طرح حضرت حسین کا رسول اللہ ﷺ کا بیٹا ہے تو یہ بطور مجاز ہے (نہ واقع میں یہ دونوں بزرگ حضور ﷺ کے پسینے جیسے تھے نہ پائے ہوئے تھے۔ حدیث کے خیال میں صحیح جواب یہ ہے کہ رحاکہ میں جو حسین کی طرف اللہ ﷻ سے جو عقارتی ہے کہ اس زمانہ میں جو بزرگیت کے موجب تھے ان میں سے کسی کے باپ رسول اللہ ﷺ نہیں تھے۔ یہ مطلب نہیں کہ بھی کسی مرد کے باپ نہیں تھے نہ اللہ کی طرف سے باپ ہوں گے۔ یہ مفہوم آیت کا یہ نہیں ہے اللہ اعلم)

وَلَكِن رِّجُلَانِ شَوَّانَ لِّلْعِبَادِ
اور لیکن اللہ کے رسول ہیں اور سب انبیاء کے لئے خالق ہیں (سب کے ختم ہونے کے بعد کے ہیں) اور مردوں شفتہ خانی خولق کے خاتون پتی امت کا باپ ہو تو سب سب امت کا باپ نہیں ہو گا کہ امت کی عورت سے اس کا تعلق ہو سکے۔

حاکم اللہ علیہ السلام بھی حضور پروردگار پروردگار کے خاتم النبیین تھے جنہوں نے جس کے بعد کوئی نبی نہ آئے گا۔ انہوں نے فرمایا میں یہ ہے کہ میں میں سید انبیاء کو محمد ﷺ پر ختم نہ کر دیتا تو ان کے بعد ان کے بیٹے و بیٹے کے بیٹے۔ حضرت ابن عباس کا قول تھا کہ یہ ہے کہ جب اللہ نے یہ فیصلہ کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد کسی اور نبی نہ آئے گا تو حضور ﷺ کو کوئی ترکا جی نہ کر سکتا۔ اور یہاں آیت میں کہید انہوں نے حضرت بن عباس کی آیت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صاحبزادوں پر یہ کہ جس کے خاتم النبیین ہو گا۔

کیا حضرت عیسیٰ قریب قیامت نازل نہیں ہوں گے۔ رسول اللہ ﷺ کے بعد ان کے بیٹے و بیٹے کے بیٹے۔ حضرت پر ہوں گے اس لئے انہوں میں سے رسول اللہ ﷺ کے خاتم النبیین ہونے کے بعد ان کے بیٹے و بیٹے کے بیٹے۔ حضرت عیسیٰ کو تو رسول اللہ ﷺ سے یہ چیز بڑھ کر بھیجی جا رہی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ بات فرمائی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے جدید نبوت کی غیبت کیا کرتا تھا۔

وَلَكِن لَّكُنِّي شَرًّا وَحَسْبِيَ اللَّهُ ۚ

اور اللہ ہی سے بخونہ تمہیں ہے۔

اس لئے وہ جانتا ہے کہ کس پر نبوت کا خاتمہ کیا جائے اور اس کی کیا حالت ہونی چاہئے۔ حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری اور دوسرے انبیاء کی مثال ایسی ہے جیسے ایک خوبصورت قصر ہو اس کی عمارت حسین ہو لیکن ایک اینٹ (لگانے) کی جگہ اس میں چھوڑ دی گئی ہو دیکھنے والے آکر اس کے گرد اگر دھکومتے ہوں اور اس کے حسن تعمیر پر تعجب کرتے ہوں لیکن (ساتھ ہی) یہ بھی کہیں کہ ایک اینٹ کی جگہ خالی ہے۔ (حضور ﷺ نے فرمایا) پس اس ایک اینٹ کے مقام کو میں نے درست کر دیا اور مجھ پر پیغمبروں کا خاتمہ ہو گیا۔ دوسری روایت میں آیا ہے میں ہی وہ اینٹ ہوں اور میں خاتم النبیین ہوں۔ متفق علیہ۔

حضرت جبر بن مطعم کا بیان ہے میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے میرے (بہت) نام ہیں میں محمد ہوں، احمد ہوں، میں ماحی ہوں کہ اللہ میرے ذریعہ سے کفر کو مٹائے گا، میں حاشر ہوں لوگوں کا حشر میرے قدموں پر ہوگا، میں عاقب ہوں (سب سے پیچھے آنے والا) میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے مختلف نام (صفات) بیان کرتے تھے آپ نے فرمایا تھا میں محمد ہوں، احمد ہوں، مقفی ہوں، حاشر ہوں، نبی التوبہ ہوں، نبی الرحمتہ ہوں۔ رواہ مسلم۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿۵۱﴾
اے ایمان والو! اللہ کا ذکر بہت کیا کرو۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ذکر کے علاوہ اللہ نے ہر فرض کی ایک حد مقرر کر دی ہے اور پندر کے وقت معذور لوگوں کو چھوڑ دیا ہے مگر ذکر کی کوئی آخری حد مقرر نہیں کی اور سوائے دیوانہ کے کسی کو معذور نہیں قرار دیا بلکہ تمام حالتوں میں ذکر کا حکم دیا ہے اور فرمایا ہے فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ اللہ کی یاد کرو کھڑے بیٹھے اور پہلو کے بل لیٹے ہوئے اور فرمایا ہے اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا اللہ کی بکثرت یاد کیا کرو رات میں، دن میں، خشکی میں، سمندر میں، صحت میں، بیماری میں، پوشیدہ اور ظاہر۔ مجاہد نے کہا ذکر کثیر یہ ہے کہ کبھی اللہ کو نہ بھولے۔ میں کہتا ہوں یہ حالت فناء قلب اور دوائی حضور کے بعد ہوتی ہے۔

وَسَبِّحْهُ بِكُورَةٍ وَأَصِيلًا ﴿۵۲﴾
اور صبح شام (یعنی ہمیشہ) اس کی پاکی بیان کرتے رہو۔
سَبِّحُوهُ بُكُورَةً یعنی فجر کی نماز پڑھو۔

وَأَصِيلًا کبلی نے کہا یعنی ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں پڑھو مجاہد نے کہا تسبیح سے مراد ہے سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم پڑھنا۔ لفظ تسبیح سے تمام سا بھی جملے مراد ہیں (یعنی تسبیح، تمجید، تہلیل، تکبیر وغیرہ) ان الفاظ کو با وضو بے وضو اور جنب سب پڑھیں۔

میں کہتا ہوں اول اللہ نے عمومی ذکر کا حکم دیا کہ کسی وقت خدا کی یاد نہ بھولے پھر مخصوص اوقات میں ذکر کا حکم دیا اول سے مراد ہے ذکر خفی قلبی دوائی اور دوسرے سے مراد ہے ذکر جلی اور مقررہ فرض و سنت عبادت۔

بعض اہل علم نے کہا تسبیح کے لئے صبح شام کے اوقات کی تخصیص اس لئے کی کہ ان اوقات میں رات اور دن کے ملائکہ جمع ہوتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رات کے ملائکہ اور دن کے ملائکہ باری باری سے تمہارے اندر آتے ہیں اور فجر و عصر کی نماز دن میں سب جمع ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ ملائکہ جو رات کو تمہارے پاس رہے اوپر چڑھ جاتے ہیں تمہارا رب ان سے پوچھتا ہے (حالانکہ وہ خود بخوبی واقف ہے) تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا۔ ملائکہ عرض کرتے ہیں ہم نے ان کو نماز پڑھتے چھوڑا اور جب ہم ان کے پاس پہنچے تھے تب بھی وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ متفق علیہ۔

بعض علماء تفسیر نے کہا بُکُورَةً وَأَصِيلًا دونوں سطحوں کے معمول ہیں وَادْكُرُوا کے بھی اور سَبِّحُوا کے بھی۔ تنازع فاعلین ہے اس وقت یہ مطلب ہوگا کہ نمازیں اور تمام عبادتیں حضور قلب کے ساتھ بغیر غفلت کے ادا کرو۔ حضرت ابو ذرؓ کی

روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب بندہ نماز میں ہوتا ہے تو اللہ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے جب تک بندہ اوہر اوہر توجہ نہ کرے لیکن بندہ جب اوہر اوہر توجہ کرنے لگتا ہے تو اللہ بھی اس کی طرف سے رخ پھیر لیتا ہے رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و الداری۔

بنوئی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب آیت اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَخُصُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ نَازِلًا ہوئی تو حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ نے جو شرف خصوصیت کے ساتھ آپ کو عطا فرمایا ہم کو اس میں ضرور شریک فرمادیں۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔ عبد بن حمید نے اس روایت کی نسبت مجاہد کی طرف بھی کی ہے۔

هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُہٗ (خود بھی) اور اس کے فرشتے (بھی) تم پر رحمت بھیجتے رہتے ہیں۔
بنوئی نے لکھا ہے اللہ کی طرف سے صلوٰۃ کا معنی ہے رحمت اور ملائکہ کی صلوٰۃ کا معنی ہے دعاء مغفرت۔ بعض کے نزدیک اللہ کی بندہ پر صلوٰۃ کا معنی ہے بندہ کے ذکر خیر کو لوگوں میں پھیلانا۔ بعض نے کہا اللہ کی طرف سے بندہ کی ثناء ہونا صلوٰۃ اللہ ہے۔

قاموس میں ہے صلوٰۃ (کا معنی ہے) دعاء و رحمت، استغفار، اللہ کی طرف سے رسول کی اچھی تعریف۔ وہ عبادت جس میں رکوع اور سجود بھی ہوتا ہے۔ صاحب قاموس کی اس عبارت کا تقاضا ہے کہ لفظ صلوٰۃ چند معانی میں مشترک ہے پس جو اہل ادب عموم مشترک جائز قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایک ہی وقت اور ایک ہی جملہ میں ایک لفظ کا متعدد معانی میں استعمال درست ہے ان کے نزدیک آیت کا معنی یہ ہو گا کہ اللہ نے تم پر رحمت نازل فرمائی ہے اور اس کے فرشتے تمہارے لئے دعا مغفرت کرتے ہیں۔

جمہور کے نزدیک عموم مشترک جائز نہیں بلکہ آیت میں عموم مجاز ہو گا یعنی لفظ صلوٰۃ کو ایک مجازی معنی کے لئے استعمال کیا گیا اور وہ معنی مجازی و حقیقی معانی میں مشترک ہے۔ یعنی تمہارے کاموں کی درستی اور تمہارے شرف کو ظاہر کرنے کی طرف توجہ (یہ کام فرشتے بھی کرتے ہیں کہ تمہارے لئے استغفار کرتے ہیں اور اللہ بھی کرتا ہے کہ تم پر رحمت نازل فرماتا ہے) بکثرت اہل لغت کا بیان ہے کہ صلوٰۃ کا معنی ہے دعا۔ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ میں نے اس کے لئے دعا کی۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مبارک ہے اگر کسی کو کھانا کھلانے بلایا جائے تو دعوت قبول کر لے اور اگر روزہ دار ہو تو دعوت کرنے والوں کیلئے صلوٰۃ (دعا) کرے۔ اللہ نے فرمایا ہے صَلِّ عَلَيْهِمْ اے نبی آپ ان کے لئے دعا کریں اِنَّ صَلَّوْتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ آپ کی دعا ان کے لئے باعث تسکین ہے۔

نماز کو صلوٰۃ اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے اندر دعا پڑھی جاتی ہے یعنی اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ پڑھا جاتا ہے جز پر کل کا اطلاق کر دیا گیا (ایک شبہ کیا جاسکتا ہے کہ جب صلوٰۃ معنی دعا ہے تو صلوٰۃ اللہ کا کیا معنی۔ کیا اللہ دعا کرتا ہے اس کا جواب یہ ہے) کہ بندوں کے لئے اللہ کی طرف سے دعایہ ہے کہ اللہ خود اپنی ذات سے بندوں کے لئے رحمت اور مغفرت طلب فرماتا ہے چونکہ خود اپنی ذات سے بندوں کے لئے رحمت طلب کرتا ہے تو اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ اس نے بندوں پر رحمت کرنا اپنی ذات پر لازم کر لیا ہے معنی ہے كَتَبَ عَلٰی نَفْسِہٖ الرَّحْمَۃَ کا ایجاب (لازم کر لینا) اور طلب دونوں کا معنی ایک ہی ہے قطعی طلب ایجاب ہی ہوتی ہے لیکن ایجاب (کا معنی یہ نہیں ہے کہ اللہ پر کوئی چیز واجب ہے اور کسی کا خدا پر کوئی لازمی حق ہے جس کو ادا کرنا اس پر لازم ہے بلکہ اس کا یہ معنی ہے کہ اللہ نے اپنی مہربانی سے ذمہ لے لیا ہے اگر صلوٰۃ کو بمعنی دعا قرار دیا جائے تو عموم مشترک کا قول لازم نہیں آئے گا۔ نبی اسرائیل نے حضرت موسیٰ سے کہا تھا کیا ہمارا رب صلوٰۃ کرتا ہے حضرت موسیٰ پر یہ سوال نہایت شاق گزرا۔ اللہ نے موسیٰ کے پاس وحی بھیجی ان سے کہہ دو کہ میں صلوٰۃ کرتا ہوں مگر میری صلوٰۃ (بمعنی) رحمت ہے جو ہر چیز کو اپنے اندر سمائے ہوئے ہے۔

لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَحِيْمًا ﴿۳۱﴾ تاکہ تم کو تاریکیوں

سے (نکال کر) نور کی طرف لے آئے اور اللہ مؤمنوں پر رحمت مہربان ہے یعنی اپنی رحمت اور ملائکہ کی دعا سے کفر و معاصی سے نکال کر ایمان و طاعت کے نور کی طرف ہمیشہ تم کو لاتا رہے، یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے تاکہ تم کو دو قافو قفا ہمیشہ ظلمات (فراق و) بعد سے نکال کر نورِ قرب کی طرف لاتا رہے۔

اللہ مؤمنوں پر بڑا مہربان ہے کیونکہ اس نے مؤمنوں کے سارے امور کو درست کیا ان کے مرتبہ کو اونچا کیا اور ملائکہ مقررین کی دعا ان کے شامل حال کی۔

تَجِئْتُمْ يَوْمَ يُلْقَوْنَ سَلَامًا وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿۳۵﴾
گے تو ان کا دعائے کلہ السلام علیکم ہو گا اور اللہ نے ان کے لئے (جنت میں) عمدہ صلہ تیار کر رکھا ہے۔

تَجِئْتُمْ یعنی اللہ کی طرف سے جو تحیت ان کو کی جائے گی۔
يَوْمَ يُلْقَوْنَ جس روز وہ اللہ سے ملیں گے یعنی مرنے کے وقت یا قبر سے نکلنے کے وقت یا جنت میں داخلہ کے وقت یا دیدارِ خداوندی ہونے کے وقت۔

سَلَامٌ یعنی اللہ کی طرف سے بطور تحیت ان کو سلام کیا جائے گا اور اللہ ان کو تمام ناگوار باتوں سے امن و سلامتی میں رکھے گا
أَجْرًا كَرِيمًا یعنی جنت یا اللہ کا دیدار اور اس کی خوشنودی۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاحِدًا
اے نبی ہم نے آپ کو (آپ کی امت کا) گواہ بنا کر بھیجا

ابن مبدک نے سعید بن مسیب کا قول بیان کیا ہے کہ کوئی دن ایسا نہیں ہو تا کہ صبح شام رسول اللہ ﷺ کی امت کو آپ کے سامنے نہ لایا جاتا ہو۔ آپ اپنی امت کو ان کے چروں سے (یا خصوصی علامات سے) پہنچاتے ہیں۔ اسی لئے آپ ان پر شہادت دیں گے (یعنی گواہی دیں گے کہ یہ میری امت والے ہیں) یا شاید ہونے کا یہ مطلب ہے کہ جب امت اسلامیہ شہادت دے گی کہ تمام پیغمبروں نے اپنی اپنی امتوں کو اللہ کا پیغام پہنچا دیا تھا تو رسول اللہ ﷺ اپنی امت کی تصدیق کریں گے۔

بخاری، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن نوح کو بلوا کر پوچھا جائے گا کیا تم نے (میرا پیام) پہنچا دیا تھا۔ نوح کہیں گے جی ہاں پھر ان کی امت کو طلب فرما کر دریافت کیا جائے گا کیا تم کو میرا پیام نوح نے پہنچا دیا تھا وہ کہیں گے ہمارے پاس تو کوئی ڈرانے والا نہیں پہنچا۔ ہمارے پاس کوئی نہیں آیا۔ اس پر نوح سے کہا جائے گا تمہارا شاہد کون ہے۔ کون تمہاری گواہی دے سکتا ہے حضرت نوح کہیں گے محمد ﷺ اور ان کی امت، الحدیث۔ اس موضوع کی احادیث بکثرت آئی ہیں۔

وَمُبَشِّرًا
اور (انبیاء پر ایمان لانے والوں کو) جنت کی بشارت دینے والا۔

وَنَذِيرًا ﴿۳۶﴾
اور (انبیاء کی تکذیب کرنے والوں کو) دوزخ سے ڈرانے والا۔

وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ
اور اللہ کے حکم (اور اس کی توفیق) سے اللہ کی (توحید اور طاعت یا جنت یا بے کیف دیدار کی) طرف بلانے والا۔

بِإِذْنِهِ کی قید کا اضافہ کرنے سے اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ اللہ کی توحید و اطاعت کی دعوت دینا بڑا سخت کام ہے۔ اللہ کی مدد اور توفیق کے بغیر اس کی تکمیل ناممکن ہے۔ خصوصاً اللہ کے دیدار کی دعوت تو اتنی دشوار ہے کہ بغیر خاص فضل خداوندی کے بندہ کی رسائی بارگاہ الہی تک محال ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ آپ اگر کسی کو ہدایت یاب کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے بلکہ اللہ جس کو سیدھے راستہ پر چلانا چاہتا ہے اس کو راہ راست پر چلنے کی توفیق دیتا ہے۔

حضرت ربیعہ جرجسی کا بیان ہے کہ (خواب میں) کوئی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور اس نے کہا تمہاری آنکھیں سوئیں (مگر) کان سنیں اور دل سمجھے۔ حضور ﷺ نے فرمایا چنانچہ میری آنکھ سو رہی تھی دونوں کان سن رہے تھے اور دل سمجھ رہا تھا کہ کسی

نے کہا۔ ایک سردار نے ایک مکان بنوایا اس میں دسترخوان لگوایا اور (دعوت عام دینے کے لئے) ایک بلانے والے کو بھیجا۔ پکارنے والے کی آواز پر جو آگیا اس نے مکان کے اندر داخل ہو کر دسترخوان پر (کھانا) کھالیا اور گھر والا سردار بھی اس سے خوش ہو گیا اور جس نے داعی کی دعوت قبول نہیں کی وہ نہ گھر میں آیا نہ دسترخوان سے کچھ کھا سکا اور سردار اس سے ناراض ہو گیا (اس کی تعبیر یہ ہے کہ) سردار اللہ ہے، گھر (جو سردار نے بنایا ہے) اسلام ہے، محمد ﷺ داعی ہیں اور دسترخوان جنت ہے۔ رواہ البخاری۔
 وَسَيَرَا جَا قُنِيْرًا ۝ اور روشن چراغ (بنا کر بھیجا ہے) رسول اللہ ﷺ کو روشن چراغ کہنے کی یہ وجہ ہے کہ جس طرح رات کی تاریکی میں چراغ جلا یا جاتا ہے اور اس کی روشنی سے راستہ دکھ جاتا ہے اسی طرح رسول اللہ ﷺ سے بھی (اسلام کی) روشنی اور ہدایت حاصل کی جاتی ہے۔

مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی زبان سے تو اللہ کی طرف آنے کی دعوت دیتے تھے اور دل کے اعتبار سے روشن چراغ کی طرح تھے کہ تمام مؤمن آپ ہی کے نور سے استفادہ کرتے اور آپ ہی کے رنگ میں رنگ جاتے تھے (ایسا ہی بنا کر اللہ نے آپ کو بھیجا تھا) جیسے یہ عالم سورج کی روشنی سے اور ایک گھر چراغ کی روشنی سے منور ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام کو ساری امت پر فضیلت حاصل تھی علوم نبوت جو حضور ﷺ کی زبان مبدک سے نکلے ہوئے الفاظ سے امت نے حاصل کئے اس میں تو صحابہ کے ساتھ ساری امت شریک ہے۔ کچھ صحابہ ہی کی خصوصیت نہیں ہے بلکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اصل سننے والا بھول جاتا ہے اور جس کو حکم پہنچایا جاتا ہے وہ زیادہ یاد رکھتا ہے۔ امتیاز صحابہ یہ ہے کہ وہ براہ راست انوار نبوت کے خوشہ چیں تھے۔ دوسروں کو جو روشنی ملی وہ صحابہ کے توسط سے پھر تابعین سے بیچ تابعین کو اسی طرح قیامت تک نور نبوت امت کے رلوں کو روشن کرتا رہے گا لیکن اس خوشہ چینی میں سننے والا مشاہدہ کرنے والے کی طرح نہیں ہو سکتا جیسے محن مکان میں سورج کی شعائیں براہ راست پڑتی ہیں اور محن روشن ہو جاتا ہے پھر کمروں کے اندر یہ روشنی محن کی روشنی کے ذریعہ سے پہنچتی ہے دونوں کی روشنی اور کیفیت انجلائی میں بڑا فرق ہوتا ہے۔

عطاء بن یسار کا بیان ہے میں نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ سے ملاقات کی اور کہا رسول اللہ ﷺ کے وہ اوصاف جو توریت میں (آپ نے پڑھے) ہوں بیان فرمائے۔ حضرت عبد اللہ نے فرمایا ہاں بخدا توریت میں آپ کے جو اوصاف بیان کئے گئے ہیں ان میں سے کچھ قرآن میں بھی موجود ہیں۔ توریت میں کہا گیا ہے اے نبی ہم نے تجھ کو شاہد اور بشارت دہندہ اور عذاب کی وعید سنانے والا اور امیوں کی پناہ بنا کر بھیجا ہے تو میرا بندہ اور میرا رسول ہے۔ میں نے تیرا نام متوکل رکھا ہے۔ وہ بد خو اور درشت مزاج نہ ہو گا، بازاروں میں چنچنا نہ پھرے گا، برائی کا بدلہ برائی سے نہیں دے گا بلکہ عفو و درگزر سے کام لے گا جب تک کج رویت کی کجی دور نہ ہو جائے گی اللہ اس کی روح قبض نہیں کرے گا۔ اس کی وفات اس وقت ہو گی جب لوگ لا الہ الا اللہ کے قائل ہو جائیں گے اللہ اس کے ذریعہ سے اندھی آنکھوں کو بہرے کانوں اور غلاف پوش دلوں کو کھول دے گا۔ رواہ البخاری۔ داری نے عطاء بن سلام کی روایت سے ایسا ہی بیان کیا ہے۔

یہی حق نے دلائل النبوة میں حضرت ربیع بن انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب آیت مَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ مَرِيًّا وَلَا يَكُمُ نَازِلٌ ہوئی (مجھے نہیں معلوم کہ مرنے کے بعد میرے ساتھ کیا کیا جائے گا نہ مجھے یہ معلوم کہ تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا) اور اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی۔ لِيَعْلَمَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقْدُمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ (تاکہ اللہ آپ کی گزشتہ اور آئندہ فروگزاشتوں کو بخش دے) تو کچھ مسلمانوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کو مبدک ہو جو سلوک آپ کے ساتھ کیا جائے گا۔ وہ تو ہم کو معلوم ہو گیا لیکن یہ نہیں معلوم ہوا کہ ہمارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔
 وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ۝ اور اہل ایمان کو خوش خبری دے دیجئے

کہ اللہ کی طرف سے ان پر بڑا فضل (ہونے والا) ہے۔

ابن جریر نے مکرّم اور حسن کی روایت سے بیان کیا ہے کہ فضل کبیر جنت ہے۔

1950

۱۰۰ نفر و ۵۰۰ نفر و ۱۰۰۰ نفر و ۲۰۰۰ نفر

وہاں سے لوگوں کو روکا گیا۔ ان کے پاس سے ان کے ہاتھ لے لیے گئے۔ ان کے پاس سے ان کے ہاتھ لے لیے گئے۔

صبر و استقامت علیٰ امور دنیوی و دینی

۱۰۰۰ روپے کو ۵۰۰ روپے میں گرا کر آج کل کے ۱۰۰ روپے کے برابر ہے۔

۱۔ اے اللہ! میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ وہ تم کو اپنی رحمتوں سے بھر دے اور تم کو اپنے بندوں کے لیے وسیلہ بنائے۔

[illegible]

میں نے اس کے لئے ایک نیا نام رکھا ہے۔

تھیں پانچ تین سال۔

1-24-80 10:00 AM

[illegible]

... ..

۱۔ انوکھو رنگ کا لباس پہنے۔

۱۔ "مخلوق انجی نہ ہے، ہمارا وہ عہد ہے، ہمیں یہود و نصاریٰ کے مخلوق و فریق کی طرف سے کئے

۱۔ اگرچہ یہاں اعداد و ارقام کی موجودگی کی وجہ سے یہ کتاب ایک سائنس کی کتاب ہے، لیکن اس کی زبان اور اس کے انداز میں اس کی پہچان اور اس کی قدر کی جائے گی۔

[illegible]

میں نے اس کے لئے ایک خاص مقام چنا ہے۔

المجلس الأعلى للمعاشرة

سے بیان کرتے ہیں کہ ان لوگوں نے ان کو جاننا نہیں چاہا۔ (کے ہوتے ہوئے)

.....

... کے لئے اس میں عرب و ہندو کو محسوس ہے کہ مسلمان عربوں سے ہی تعلق

— — — — —

..... تو ان کے بعد ان کے کوٹھہر سے یہ

[illegible][illegible][illegible]

وہاں سے وہ اپنے گھر کے قریب پہنچا۔ وہاں اس کے گھر کے دروازے پر ایک لکڑی کی تختی لگی تھی جس پر لکھا تھا: "یہاں ایک بڑا بڑا گھر ہے۔"

[illegible]

میں نے اپنے دل سے یہ بات کہہ دی تھی کہ میں نے تم سے کبھی نہیں مل سکتا تھا۔

میں نے اس کے لئے ایک نیا نام بھی رکھا ہے۔ اس کا نام ہے "پاکستان"۔

[illegible]

میں نے اس وقت تک اس کی طرف توجہ نہیں کی تھی۔ میری اس غلط فہمی کی جڑیں بہت گہری تھیں۔

جہاں کہیں کہیں موت سے شخص جلائے گا، اس کا جیسا دل انداز صورت میں ہے تو

طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر عورت کی تعیین نہیں کی بلکہ عام جملہ بولا (جیسا دوسری مثال میں ہے) تو طلاق نہ ہوگی۔
 عکرمہ کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا لوگوں نے ابن مسعود کی طرف غلط نسبت کی ہے اور اگر واقعی انہوں نے ایسا کہا ہے تو یہ ایک عالم سے لغزش ہوئی خواہ ان کا یہ قول کسی ایسے شخص کے متعلق ہی ہو جس نے کسی متعین عورت کے متعلق کہا ہو کہ فلاں عورت سے میں نکاح کروں تو اسے طلاق ہے۔ اللہ فرما رہا ہے یَا أَیُّهَا الَّذِینَ اٰمَنُوا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ اِذَا طَلَقْتُمُوهُنَّ ثُمَّ نَكَحْتُمُوهُنَّ فَلَا حَرَجَ عَلَیْكُمْ (یعنی نکاح کے بعد طلاق کا ذکر کیا۔ طلاق کے بعد نکاح کا ذکر نہیں کیا) بغوی نے (مسک شافعی پر) ایک حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جو حضرت جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہوتی۔ میں کہتا ہوں حاکم نے مستدرک میں یہ حدیث بیان کی ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ یحییٰ پر مجھے تعجب ہے کہ کیونکہ انہوں نے یہ حدیث صحیحین میں ذکر نہیں کی باوجودیکہ ان کی شرائط کے مطابق (اس کے راوی ثقہ، عادل، حافظ و ضابط ہیں)

امام احمد نے کہا اگر طلاق کو معلق بالنکاح کیا ہے تو نکاح کے بعد طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر باندی غلام کی آزادی کو معلق بالملک کیا ہے تو مالک ہونے کے بعد غلام باندی کے آزاد ہونے یا نہ ہونے کے متعلق امام احمد کے دو قول مروی ہیں۔ امام مالک نے کہا کسی خاص شہر کا قبیلہ یا کسی خاص صنف کا یا کسی خاص عورت کا نام لیا ہے اور اس کی طلاق کو معلق بالنکاح کیا ہے تو نکاح کے بعد طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر بالکل تخیم کی ہے نہ عورت کو نامزد کیا ہے نہ کسی شہر قبیلہ یا صنف کو (اور یوں کہا کہ میں کسی عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق ہے) تو طلاق نہیں ہوگی۔

ابن جوزی نے امام احمد کے قول کو ثابت کرنے کے لئے چھ احادیث پیش کی ہیں۔ (۱) عمرو بن شعیب نے بوساطت شعیب اپنے دادا کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان نقل کیا کہ غیر مملوک (یعنی غیر منکوحہ) کو طلاق (نافذ) نہیں نہ غیر مملوک کو آزاد کرنا (جائز) ہے نہ غیر مملوک کو فروخت کرنا (درست) ہے۔ ابن جوزی نے یہ حدیث امام احمد کے طریق سے نقل کی ہے اصحاب السنن نے بھی اس کو بیان کیا ہے۔ ترمذی نے کہا اس باب میں جو روایات آئی ہیں سب سے بہتر یہ روایت ہے۔ بزار کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں نکاح سے پہلے طلاق نہیں اور نہ ملکیت سے پہلے آزادی ہے۔ بیہقی نے خلائیات میں لکھا ہے کہ بخاری نے اس موضوع کی روایات میں مذکور روایت کو سب سے زیادہ صحیح کہا ہے۔

(۲) عمرو بن شعیب نے بوساطت طاؤس حضرت معاذ بن جبل کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ غیر مملوک کو نہ طلاق جائز ہے نہ آزاد کرنا نہ فروخت کرنا نہ اس نذر کو پورا کرنا جائز ہے جو غیر مملوک چیز کی ہو۔ رواہ الدارقطنی۔ دارقطنی نے ایک اور طریقہ سے از ابراہیم ابو اسحاق ضریر از یزید بن عیاض از زہری از سعید بن مسیب از معاذ بن جبل بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا طلاق (جائز) نہیں ہے مگر نکاح کے بعد خواہ مقررہ عورت کو نامزد کر کے (دی گئی) ہو۔

حافظ بن حجر نے کہا یہ روایت منقطع ہے اور یزید بن عیاض متروک ہے۔ ذہبی نے استیعاب اسماء الرجال میں ذکر کیا ہے کہ امام مالک نے کہا یزید بن عیاض بڑا جھوٹا ہے۔ یحییٰ بن معین نے کہا ضعیف ہے بیچ ہے۔ احمد بن حنبل نے کہا لوگوں کے لئے یہ (احادیث) بنالیتا تھا۔ بخاری اور مسلم نے اس کو منکر الحدیث کہا ہے ابو داؤد نے کہا اس کی (بیان کی ہوئی) حدیث ترک کر دی جائے۔ نسائی نے اس کو متروک کہا ہے اور ایک مقام پر کذاب کہا ہے۔

(۳) دارقطنی کی روایت ہے ہم سے بقیہ بن ولید نے بیان کیا بحوالہ ثور بن یزید از روایت خالد بن معدان کہ حضرت ابو ثعلبہ خشنی نے کہا مجھ سے میرے چچا نے کہا تو میرے ساتھ مل کر کام کر میں اپنی لڑکی کا تجھ سے نکاح کر دوں گا میں نے (جواب میں) کہا اگر میں نے اس سے نکاح کیا تو اس کو (میری طرف سے) تین طلاقیں۔ کچھ مدت کے بعد اس سے نکاح کرنے کا میرا خیال ہوا تو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر میں نے (یہ مسئلہ) دریافت کیا۔ فرمایا تو اس سے نکاح کر لے کیونکہ طلاق (جائز) نہیں مگر نکاح کے بعد حسب اجازت میں نے اس سے نکاح کر لیا اور اس سے میرے دو بیٹے پیدا ہوئے اسعد اور

سعید۔

ذہبی نے میزان میں لکھا ہے کہ نسائی وغیرہ نے کہا اگر بقیہ بن ولید لفظ حدثنا (ہم سے بیان کیا) کہے تو قابل اعتماد ہے لیکن بہت سے اہل روایت کہتے ہیں کہ بقیہ مدلس تھا جب وہ کسی حدیث کو از فلاں کہہ کے بیان کرے تو قابل استدلال نہیں۔
 ثور بن یزید ضرور ثقہ ہے صحیح الحدیث ہے لیکن فرقہ قدریہ میں اس کا داخل ہونا مشہور ہے۔ اس جگہ بقیہ نے یہ حدیث از ثور بن یزید کے لفظ سے بیان کی ہے (اس لئے قابل استدلال نہیں) ابن ہمام نے اس کی سند پر طعن کیا ہے کہ اس سلسلہ میں علی بن قرین ایک راوی ہے جس کو امام احمد نے جھوٹا قرار دیا ہے۔

میں کہتا ہوں ابن جوزی نے جس سلسلہ میں یہ حدیث بیان کی ہے وہ دارقطنی کے طریق سے نہیں ہے اور نہ اس میں علی بن قرین آتا ہے۔

(۴) حضرت ابن عمرؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا ایک آدمی نے کہا جس روز میں فلاں عورت سے نکاح کروں اس کو (میری طرف سے) طلاق ہے (کیا نکاح کے بعد طلاق بڑ جائے گی فرمایا اس نے ایسی طلاق دی جس کا وہ مالک نہیں تھا۔ (رواہ دارقطنی) اس کی سند میں ابو خالد واسطی یعنی عمرو بن خالد واقع ہے جس کو بقول ذہبی ابو حاتم نے ضعیف کہا ہے اور بقول ابن ہمام امام احمد اور یحییٰ بن معین نے کذاب قرار دیا ہے۔

ابن عدی نے بروایت نافع بیان کیا کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا طلاق (جائز) نہیں مگر نکاح کے بعد۔ ابن حجر نے کہا اس سند کے راوی ثقہ ہیں۔

(۵) طاؤس نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نذر (واجب الادا) نہیں مگر اسی صورت میں جس میں اللہ کے حکم کی پابندی کی گئی ہو اور قطع قرابت کی قسم (واجب الوفا) نہیں اور (نافذ نہیں) غیر مملوک کو نہ طلاق دینا نہ آزاد کرنا (رواہ الدارقطنی) ابن حجر نے کہا حاکم نے اس کو دوسرے طریق سے نقل کیا ہے جس کے بعض راوی غیر معروف ہیں۔

حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ابن مسعودؓ نے یہ بات (یعنی وقوع طلاق قبل از نکاح کی) نہیں کہی اور اگر کسی ہو تو یہ ایک عالم کی لغزش ہے۔ اللہ نے تو فرمایا ہے يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنٰتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوْهُنَّ اِذَا طَلَقْتُمُوْهُنَّ ثُمَّ تَكَحَّطُمُوْهُنَّ۔

بعض اہل علم کا قول ہے کہ لا طلاق قبل نکاح کی کوئی روایت مرفوعہ صحیح نہیں۔ سب سے زیادہ صحیح مرسل روایت ہے جو مسند ر نے بحوالہ طاؤس بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (ظاہر ہے کہ طاؤس صحابی نہ تھے اور کسی صحابی کے حوالہ سے انہوں نے بیان نہیں کیا اس لئے یہ روایت مرسل الصحابی ہے)

(۶) حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو سفیان بن حرب کو نجران (علاقہ) یمن کا حاکم بنا کر بھیجا اور بچلہ دیگر ہدایات کے یہ ہدایت بھی کی کہ جو نکاح میں نہ ہو اس کو آدمی طلاق نہ دے اور نہ اس کو آزاد کرے جس کا مالک نہ ہو۔

ابن حجر نے کہا ابن ابی حاتم نے علل میں لکھا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے۔ حاکم نے بطریق حجاج بن منہال از روایت ہشام و ستوائی از عروہ از عائشہؓ اس کو مرفوعاً ذکر کیا ہے۔ ابن جوزی نے لکھا ہے اسی طرح کی حدیث حضرت علیؓ اور حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی آئی ہے لیکن سارے سلسلے قطعاً واجب الاجتناب ہیں (کوئی قابل اعتبار نہیں)

میں کہتا ہوں حضرت علیؓ کی روایت سے مرفوعاً ابن ماجہ نے بیان کیا ہے کہ نکاح سے پہلے طلاق (جائز) نہیں اس کی سند میں جوہر ضعیف راوی آیا ہے۔ حضرت جابرؓ کی روایت کردہ حدیث میں نے پہلے ذکر کر دی ہے۔

اس سلسلہ کی ایک حدیث حضرت مسعود بن خرمہ کی بیان کردہ آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نکاح سے پہلے طلاق نہیں اور نہ مالک ہونے سے پہلے آزاد کرنا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ جو طلاق معلق باشرط ہو وہ حقیقت میں طلاق ہی نہیں ہے جب تعلیق باشرط کر دی گئی تو سبب موجب نہیں رہا ان دخلت الدار فانطلقت اور ان نکحتک فانطلقت دونوں جملوں میں قسم ہے جو دخول دلو اور نکاح سے مانع ہے اور دخول دلو اور نکاح وقوع طلاق کی شرط ہے لہذا تعلیق باشرط طلاق سے مانع ہے اس لئے یہ تعلیق موجب طلاق نہیں ہو سکتی۔ مانع طلاق ہو نا اور موجب طلاق ہو نا دو متضاد چیزیں ہیں ہاں وجود شرط کے بعد طلاق بننے کی اس میں صلاحیت ہے اور جب طلاق معلق طلاق نہیں ہے تو آیت سے استدلال بھی صحیح نہیں ہے۔ باقی وہ احادیث جن سے قبل از نکاح طلاق دینے کے جواز کی نفی کی گئی ہے تو ان احادیث میں حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ثعلبہ خشنی کی روایات صحیح نہیں ہیں۔ عدم صحت کی وجہ لو پر ذکر کر دی گئی ہے۔

ایک شبہ :- جب مشروط طلاق طلاق ہی نہیں ہے تو پھر اگر کوئی شخص کسی غیر عورت سے کہے اگر تو گھر میں گئی تو تجھے طلاق ہے اور کوئی شخص غیر عورت سے کہے اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو تجھے طلاق ہے۔ دونوں جملے ایک ہی طرح کے ہیں (دونوں میں طلاق مشروط ہے اور مشروط طلاق تمہارے نزدیک طلاق ہی نہیں ہے) تو پھر اول صورت میں انعقاد نہ ہو نا اور دوسرے جملہ میں انعقاد ہو جانا کیوں ہے (یعنی موخر الذکر جملہ کہنے کے بعد اگر نکاح کرے گا تو طلاق ہو جائے گی اور اول الذکر جملہ کہنے کے بعد اگر عورت گھر میں داخل ہو گئی تو مکان میں اس کے داخلہ کا اس کے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا اور طلاق واقع نہ ہوگی)

جواب :- دونوں جملوں کے حکم میں فرق یہ ہے کہ قسم یا تو اللہ کے خوف کی وجہ سے مانع فعل ہوتی ہے کہ اگر وہ کام کرے گا تو گناہ ہو گا یا یہ خوف ہوتا ہے کہ اگر وہ کام کیا تو ایسا ناگوار نتیجہ نکلے گا جو قائل کو پسند نہیں مثلاً طلاق پڑ جائے گی یا غلام آزاد ہو جائے گا اب اگر وقوع طلاق و حق کو ملکیت کے ساتھ مشروط کیا گیا ہو تو ذکر کی وجہ سے یقیناً ملک ہونے سے رک سکتا ہے (یعنی نکاح کرنا یا غلام کو خریدنا جو تکہ قائل کا اپنا فعل ہے اس لئے ذکر کے بارے نہ نکاح کرے گا نہ غلام کو خریدے گا) لیکن طلاق و عتاق کو کسی غیر عورت کے گھر میں داخل ہونے سے مشروط کیا ہو تو اس جملہ میں اجنبی عورت کے لئے گھر میں داخل ہونے سے کوئی مانع نہیں لہذا اس قسم کے جملہ میں نہ قسم ہونے کی صلاحیت ہے نہ وقوع طلاق کا سبب بننے کی بلکہ ایک لغو کلام ہے۔

ابن ہمام نے لکھا ہے ہمارے مسلک کے مطابق حضرت عمرؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کے اقوال بھی مروی ہیں۔ ابن ابی شیبہ نے مصنف میں سالم، قاسم بن محمد، عمر بن عبد العزیز، شعبی، زہری، اسود، ابو بکر بن عبد الرحمن اور مکحول شامی کے اقوال بھی یہ نقل کئے ہیں۔ اگر کسی نے کہا فلاں عورت سے اگر میں نے نکاح کیا تو اس کو طلاق ہے یا یوں کہا اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں اس کو طلاق ہے یا یوں کہا جس عورت سے میں نکاح کروں اس کو طلاق ہے۔ تینوں صورتوں میں ان علماء کے نزدیک طلاق بعد النکاح پڑ جائے گی۔ ہمارے مسلک کی تائید سعید بن مسیب، عطاء، جہاد بن ابی سہیم اور شرح کے اقوال سے بھی ہوتی ہے۔

امام شافعیؒ نے فرمایا جو طلاق معلق باشرط ہو وہ طلاق ہی ہے تعلیق باشرط سبب کو سبب ہونے سے نہیں روکتی بلکہ حکم سے روکتی ہے جیسے بیع بشرط خیار (بیع ہی ہوتی ہے اختیار مشتری یا اختیار بائع بیع ہونے سے مانع نہیں ہو تا بلکہ حکم بیع اور قیمت کا حصول مدت خیار ختم ہونے یا خیار کے نسخ کر دینے سے ہوتا ہے) حضرت ابو ثعلبہ خشنی کی حدیث میں اس کی کھلی ہوئی تصریح ہے۔ ابن جوزی نے اس کو ذکر کیا ہے اور سند پر کوئی طعن نہیں کیا باوجودیکہ وہ بے باک تنقید کرتے ہیں اور اظہار حق میں کامل نہیں کرتے۔ اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد لا طلاق قبل النکاح یا اسی کے ہم معنی الفاظ تو اس میں طلاق کو نکاح سے ساتھ معلق کرنے کی یا ممانعت ہے (اگر نہی کا معنی لیا جائے) یا نفی ہے۔

تنبیہ طلاق قبل النکاح کا تو کوئی مفہوم ہی اس کے اندر نہیں ہے اور ایسے کلام سے تنبیہ طلاق کا تصور کوئی عاقل کر ہی نہیں سکتا اگر تنبیہ کی طرف کلام کا رخ پھیرا جائے گا تو یہ کلام ایسا ہی ہو جائے گا جیسے کوئی کہے کہ پیدائش سے پہلے نماز فرض

نہیں۔

آیت مذکورہ میں مس (چھونے اور ہاتھ لگانے) سے مراد ہے جماع کرنا۔

فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَ لَهَا
 شمار کرنے لگو۔ عِدَّت یعنی وہ ایام جن میں عورت کے لئے نکاح کرنا ممنوع ہے۔ اس حکم پر تمام امت کا اتفاق ہے۔

لَكُمْ كَالْفِطْرِ بَارِہ ہے کہ عورتوں (بیوہ ہوں یا مطلقہ) پر عِدَّت کرنے کا حق مردوں کا ہے اپنے پانی کی حفاظت اور نسب میں شک نہ ہونا عِدَّت کا فائدہ ہے اور نسب مردوں سے ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے کہا اگر کسی ذمی مرد نے کسی ذمی عورت کو طلاق دے دی اور ان کے مذہب میں عِدَّت کا قانون نہیں ہے تو ذمی عورت پر عِدَّت لازم نہ ہوگی اور اگر ان کے مذہب میں وجوب عِدَّت کا قانون ہے تو عورت پر عِدَّت لازم ہوگی۔

حر بی عورت اگر مسلمان ہو کر ہمارے ملک میں آجائے گی تو اس کے لئے کوئی عِدَّت نہیں اگر وہ فوراً نکاح کرنا چاہے تو کر سکتی ہے کیونکہ حر بی کا فرکاروئے شرع کوئی حق نہیں وہ بے جان جمادات کی طرح ہے کہ مسلمان (دوسرے سامان کی طرح) اس کا مالک ہو سکتا ہے ہاں اگر وہ حاملہ ہوگی تو عِدَّت پوری کرنی ہوگی کیونکہ اس کے پیٹ میں بچہ ہے۔ وہ ثابت الغنہ ہے امام ابو حنیفہؒ کا ایک قول اس صورت میں یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ حاملہ سے نکاح تو ہو سکتا ہے لیکن قربت نہیں کی جاسکتی جیسے کسی عورت کو زنا سے حمل ہو تو حالت حمل میں اس سے نکاح تو کیا جاسکتا ہے مگر صحبت نہیں کی جاسکتی۔ امام کا اول قول زیادہ صحیح ہے۔

فَمَتَّعُوْهُنَّ
 تو ان کو کچھ متاع (مال) کو دے دو۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یہ حکم اس وقت ہے جب مہر کی مقدار مقرر نہ کی ہو اگر مہر مقرر ہو تو آدھا واجب الادا ہوگا متاع لازم نہ ہوگا۔ حضرت ابن عباسؓ کے اس قول پر یہ آیت مخصوص البعض ہوگی۔ قتادہ نے کہا یہ آیت منسوخ ہے آیت فَنِصْفُ مَا قَرَضْتُمْ اس کی ناسخ ہے۔ دونوں قولوں کا مال ایک ہی ہے کہ اگر بغیر جماع کئے کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور مہر کی مقدار مقرر تھی تو آدھا مہر ادا کیا جائے گا اس صورت میں متاع دینا نہ واجب ہے نہ مستحب۔ بعض کے نزدیک نصف مہر کے ساتھ ساتھ متاع دینا مستحب ہے اس قول پر مَتَّعُوْهُنَّ کا امر استحباب کے لئے ہوگا۔

حسن اور سعید بن جبیر کے نزدیک اس آیت سے متاع دینا واجب ہو رہا ہے اور سورہ بقرہ کی آیت فَنِصْفُ مَا قَرَضْتُمْ سے آدھا مہر ادا کرنا لازم قرار پاتا ہے۔

متاع واجب ہے یا مستحب اور متاع کی مقدار کیا ہے، اس میں علماء کے اقوال میں کیا اختلاف ہے اس کی پوری تفصیل ہم سورہ بقرہ میں کر چکے ہیں مگر ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

وَسَرَّحُوْهُنَّ سَرَاحًا جَمِيْلًا ۝۹
 اور خوبصورتی کے ساتھ ان کو رخصت کر دو۔ یعنی اپنے گھروں سے باہر جانے دو اور ان کی راہ نہ روکو کیونکہ ان پر عِدَّت لازم نہیں۔

جَمِيْلًا سے مراد ہے بغیر دکھ پہنچائے۔
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ
 اے نبی ہم نے آپ کے لئے آپ کی یہ بیویاں جن کا مہر آپ دے چکے حلال کر دی ہیں۔

أَجُور (اجر کی جمع ہے) سے مراد ہیں مہر کیونکہ مہر جمع اندوزی کا بدلہ ہے۔ مہر ادا کر دینے کی قید (احترازی نہیں بلکہ) ایک واقعہ کا بیان ہے رسول اللہ ﷺ کی عادت ہی تھی کہ ہر بیوی کا مہر آپ نے فوراً ادا کر دیا تھا یا یوں کہا جائے کہ آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ کی صراحت اس لئے کی کہ مہر متجمل یعنی مہر کی فوراً ادائیگی افضل ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اسی کو اختیار کیا تھا۔ ہر حال باتفاق علماء (یعنی ان علماء کے نزدیک بھی جو مفہوم مخالف کے قائل ہیں) اس جگہ مفہوم مخالف نہیں ہے (یعنی یہ

مطلب نہیں اخذ کیا جاسکتا کہ اگر کسی بیوی کا مهر نقد نہ ادا کیا گیا ہو تو رسول اللہ ﷺ کے لئے وہ حلال نہ تھی (وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ) اور وہ عورتیں بھی آپ کے لئے حلال کر دی ہیں جو آپ کی مملوکہ ہیں اور غنیمت میں اللہ نے آپ کو دلو دی ہیں۔

مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ کی قید بھی احترازی نہیں ہے جو علماء مفہوم (مخالف) کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس کا کوئی مفہوم (مخالف) نہیں ہے۔ صاحبزادہ حضرت ابراہیم کی والدہ حضرت مدیہ کسی جہاد کے موقع پر گرفتار کر کے نہیں لائی گئی تھیں بلکہ مقوقس شاہ مصر نے بطور ہدیہ رسول اللہ ﷺ کے لئے ان کو بھیجا تھا۔

افاء یعنی جن باندیوں کو کافروں سے لوٹا کر آپ کو عطا کیا ہے مطلب یہ کہ جو گرفتار کر کے لائی گئی ہوں اور آپ ان کے مالک ہو گئے ہوں جیسے حضرت صفیہ اور حضرت جویریہ تھیں۔

وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ اور (اللہ نے آپ کے لئے حلال کر دی ہیں) آپ کے چچا کی بیٹیاں اور پھوپھیوں کی بیٹیاں۔ یعنی قریش کی بیٹیاں (آپ قریش کی بیٹیوں سے نکاح کر سکتے ہیں۔ مترجم)

وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اور آپ کے ماموں کی بیٹیاں اور آپ کی خالائوں کی بیٹیاں یعنی خاندان بنی زہرہ کی بیٹیاں۔

الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ جنہوں نے آپ کی موافقت میں ہجرت کی ہو۔ معیت سے مراد معیت زمانی نہیں ہے (یعنی یہ مطلب نہیں کہ آپ کے ساتھ آپ کے ہمراہ اور ہم رکاب ہجرت کی ہو) بلکہ معیت سے مراد ہے نفس فعل میں موافقت (یعنی فعل ہجرت میں وہ آپ کے ساتھ ہوں ہجرت ترک نہ کی ہو) جیسے اسَلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ میں لفظ مع استعمال کیا گیا ہے گویا قریش اور بنی زہرہ کی ہجرت کرنے والیاں مراد ہیں (خواہ رسول اللہ ﷺ کی ہجرت سے پہلے انہوں نے ہجرت کی ہو یا بعد کو)

بخاری نے لکھا ہے کہ ہجرت کی قید سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ جن عورتوں نے ہجرت نہیں کی ان سے رسول اللہ ﷺ کا نکاح جائز نہ تھا۔ ترمذی اور حاکم نے بوساطت سدی ابو صالح کی روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے۔ ترمذی نے اس کو حسن اور حاکم نے صحیح قرار دیا ہے کہ حضرت ام ہانی بنت ابوطالب نے فرمایا جب مکہ فتح ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے نکاح کا پیام دیا میں نے معذرت کی آپ نے میرا عذر قبول کر لیا پھر جب اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی تو میں رسول اللہ ﷺ کے لئے حلال ہی نہیں رہی کیونکہ میں مہاجرات میں سے نہیں تھی۔ لہ طلقاء میں سے تھی (یعنی ان لوگوں میں داخل تھی جن کو فتح مکہ کے بعد رسول اللہ ﷺ نے آزادی عطا کر دی تھی اور گرفتار نہیں کیا تھا اور فرمایا تھا جو تم سب آزاد ہو۔ مترجم)

ابن ابی حاتم نے بطریق اسماعیل بن ابو خالد بروایت ابو صالح حضرت ام ہانی کا بیان نقل کیا ہے کہ آیت وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ میرے بارے میں نازل ہوئی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے نکاح کرنا چاہا تھا پھر آپ کو میرے ساتھ نکاح کرنے کی ممانعت کر دی گئی کیونکہ میں نے ہجرت نہیں کی تھی۔

بخاری نے لکھا پھر کچھ مدت کے بعد شرط ہجرت منسوخ کر دی گئی بعض کے نزدیک آیت میں ہجرت سے مراد اسلام ہے یعنی آپ کے ساتھ مسلمان ہو گئی ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مہاجر وہ ہے جس نے وہ تمام امور چھوڑ دیئے ہوں جن کی

لہ حضرت ام ہانی کے آزاد کردہ غلام ابو صالح راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام ہانی بنت ابوطالب کو نکاح کا پیام دیا ام ہانی نے کہا یا رسول اللہ میری حالت شکستہ ہے میرے بچے چھوٹے ہیں جب ام ہانی کے لڑکے بڑے ہو گئے تو پھر ام ہانی نے خود نکاح کی درخواست کی لیکن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اب تو نہیں ہو سکتا۔ اللہ نے یہ آیت مجھ پر نازل فرمادی يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي أَنْتَ أَجُورُ هُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ حضرت ام ہانی مہاجرات میں سے نہیں تھیں۔ (از منہ قدس سرہ)

اللہ نے ممانعت فرمادی ہے۔ (راوہ البخاری) آیت کی اس طرح تشریح دالات کر رہی ہے کہ غیر مسلمہ (خواہ یہودی ہو یا عیسائی) کا نکاح رسول اللہ ﷺ سے جائز نہیں تھا۔

وَأَمْرًا مِّنَ الْمُؤْمِنَةِ أَنْ تَهْبِطَ نَفْسُهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا

اور وہ مسلمان عورت بھی حلال کر دی ہے جو بلا عوض اپنے کو پیغمبر کو دے دے بشرطیکہ پیغمبر اس کو اپنے نکاح میں لانا چاہیں۔
بغوی نے لکھا ہے اگر غیر مسلمہ خود اپنے کو رسول اللہ ﷺ کو ہبہ کر دیتی تو آپ کے لئے اس کو نکاح میں لانا جائز نہ تھا (مؤمنہ کی قید اس پر دالات کر رہی ہے)

علماء کے اقوال اس مسئلہ میں مختلف ہیں کہ کسی غیر مسلمہ سے رسول اللہ ﷺ کا نکاح جائز تھا یا نہیں تھا۔ علماء کی ایک جماعت عدم جواز کے قائل ہے کیونکہ اللہ نے وَأَمْرًا مِّنَ الْمُؤْمِنَةِ فرمایا ہے اور هَاجِرًا مِّنَ الْمُؤْمِنَةِ مَنَعَکَ کا معنی اسلمت مَنَعَکَ ہم لو پر بیان کر رہی چکے ہیں (جس سے ثابت ہوتا ہے کہ غیر مسلمہ عورتوں سے نکاح حضور ﷺ کے لئے حلال نہیں کیا گیا۔)

إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا كَالِیَہ مطلب ہے کہ اگر اتفاق سے کوئی مسلمان عورت بغیر مہر کے اپنی ذات کو رسول اللہ ﷺ کو ہبہ کر دے تو ایسی عورت کو ہم نے نبی کے لئے حلال کر دیا ہے اگر وہ نکاح میں لانا چاہیں تو اس کو اپنے نکاح میں لاسکتے ہیں۔
ہبہ نفس نکاح کا رکن نہیں ہو گیا قبول سے پہلے جو ایجاب ہوتا ہے یہ ہبہ اس کے قائم مقام ہو جائے گا لیکن صرف ہبہ کرنے سے وہ عورت حلال نہیں ہو جائے گی بلکہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے اس کو نکاح میں لانے کا ارادہ ضروری ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے نکاح کرنے کی مرضی قبول کے قائم مقام ہو جائے گی اس طرح نکاح کے دونوں رکن پورے ہو جائیں گے اور نکاح مکمل ہو جائے گا۔

یہ سب آپ کے لئے مخصوص کئے گئے ہیں نہ اور مؤمنوں کے
خَالِصَةً لَّكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
لئے۔

یعنی دوسرے مسلمانوں پر مرد واجب ہے۔ قربت کے بعد یا مرنے کے بعد۔ خواہ نکاح کے وقت مہر کا ذکر بالکل نہ کیا گیا ہو۔ یہ اظہار ہے رسول اللہ کی عزت اور شرف نبوت کا جس کی وجہ سے نکاح بلا مہر آپ کے لئے جائز کر دیا گیا۔ خَالِصَةً بَرَدُوزِ عَافِيَةِ مصدر ہے۔ آیت کی یہ تفسیر اس وقت ہوگی جب مذکورہ شرطوں کو احترازی قرار دیا جائے۔ خَالِصَةً کو موصوف محذوف کی صفت بھی قرار دیا جاسکتا ہے یعنی ہبہ خالص آپ کے لئے ہو دوسرے مسلمانوں کے لئے نہ ہو۔

ابن سعد نے آیت وَأَمْرًا مِّنَ الْمُؤْمِنَةِ کی بابت عکرمہ کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول ام شریک دوسرے کے بارے میں ہوا۔ ابن سعد نے منیر بن عبد اللہ دوسی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ام شریک عزیہ بنت جابر بن حکیم دوسی نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے نفس کی پیش کش کی تھی عورت خوبصورت تھی رسول اللہ ﷺ نے اس کو قبول فرمایا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا جو عورت اپنی ذات کو کسی مرد کو ہبہ کر دے اس کے اندر کوئی بھلائی نہیں۔ ام شریک نے کہا میں ہوں (کہ اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کے لئے میں نے ہبہ کیا) اللہ نے ان کو مؤمنہ فرمایا۔ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عائشہؓ نے کہا اللہ آپ کو آپ کی خواہش جلد عطا کر دیتا ہے۔

ابن سعد نے بروایت ابورزین بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی کسی بیوی کو طلاق دینے کا ارادہ کیا تھا۔ عورتوں نے جب یہ دیکھا تو اپنے حقوق سے آپ کو آزاد کر دیا کہ آپ جس بیوی کو چاہیں (اپنی قربت کے لئے) دوسری پر ترجیح دیں (یعنی ہر عورت نے اپنی باری باری کے استحقاق سے آپ کو سبکدوش کر دیا) اس پر اللہ نے آیات إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ سے تَرْجِيءُ سَنَ نُنْشِئُ لَكَ نَزْلًا فرمائیں۔

خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ (الآیۃ) کے الفاظ دالات کر رہے ہیں کہ بغیر (وجوب) مہر کے نکاح کر لینے کی اجازت حضور ﷺ کے لئے مخصوص تھی یہی مطلب ہے کہ آیت إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا کا معنی اگر کوئی عورت اپنے آپ کو بغیر

مہر کے آپ کے نکاح میں دے دے (نکاح بلا مہر کو بہہ نفس فرمایا ہے) ایک زمانہ میں چار عورتوں سے زیادہ سے نکاح کرنا اور نکاح میں رکھنا بھی رسول اللہ ﷺ کے لئے خاص تھا۔

خلاصہ کا یہ معنی بھی بیان کیا گیا ہے کہ لفظ بہہ استعمال کر کے نکاح کا انعقاد رسول اللہ ﷺ کے لئے مخصوص تھا دوسروں کے لئے جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک بلفظ بہہ نکاح کا انعقاد رسول اللہ ﷺ کے ہی لئے مخصوص نہ تھا بلکہ ہر شخص کا نکاح بلفظ بہہ ہو سکتا ہے۔ بغوی نے لکھا پہلا قول سعید بن مسیب، زہری، مجاہد، عطاء ربیعہ، مالک اور شافعی کا ہے۔ سب کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کسی کا نکاح بھی بغیر لفظ نکاح یا تزویج کے نہیں ہو سکتا۔

میں کہتا ہوں یہی قول امام احمد کا بھی ہے لیکن اختلاف ائمہ کے ذیل میں امام احمد کا قول یہ بیان کیا گیا ہے کہ ہر شخص کا نکاح بلفظ بہہ ہو سکتا ہے۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا جو لفظ دوائی انتقال ملکیت پر دلالت کرتا ہو (اس کو اگر عورت نے استعمال کیا تو) اس سے نکاح ہو جاتا ہے۔ لفظ بہہ، بیع، صدقہ، تملیک وغیرہ۔

اگر لفظ عاریت یا اجرت استعمال کیا ہو (مثلاً یہ کہا ہو کہ میں نے اجرت پر یا بغیر اجرت کے صرف عاریتہ اپنا نفس تجھے دیا) تو اس سے نکاح نہیں ہوگا (کیونکہ ان الفاظ سے دوائی انتقال ملکیت نہیں ہوتا بلکہ عارضی تملیک منفعہ ہو جاتا ہے) کرنی کے نزدیک مذکورہ بالا دونوں لفظوں سے نکاح ہو جاتا ہے کیونکہ ان دونوں لفظوں سے منفعہ اندوزی کا تو اختیار حاصل ہو جاتا ہے۔ اور نکاح میں منفعہ اندوزی کی ہی ملکیت ہوتی ہے (ملکیت رقبہ حاصل نہیں ہوتی) ہم کہتے ہیں ان لفظوں سے ملکیت تمتع بھی (دوائی) حاصل نہیں ہوتی اس لئے ان لفظوں کو بطور استعارہ نکاح کے لئے نہیں استعمال کیا جاسکتا۔ اسی طرح لفظ وصیت سے بھی نکاح نہیں ہوتا کیونکہ وصیت سے انتقال ملکیت مرنے کے بعد ہوتا ہے۔ طحاوی نے لکھا ہے لفظ وصیت سے کسی قدر ملکیت رقبہ کا حصول تو ہو ہی جاتا ہے اس لئے لفظ وصیت سے نکاح ہو جائے گا۔

کرنی نے کہا اگر لفظ وصیت کو ایسے لفظ سے مشروط کر دیا جو وجود حال پر دلالت کر رہا ہو تو نکاح ہو جائے گا جیسے (نکاح کے وقت) یوں کہا وصیت لک بنتی ہذا الان میں تیرے لئے اپنی اس لڑکی کی اس وقت وصیت کر دی یعنی اس وقت تیرے نکاح میں دے دیا۔ اس صورت میں لفظ وصیت بمعنی نکاح مجازاً ہو جائے گا۔ ہم کہتے ہیں لفظ وصیت میں (موت کی طرف) اضافت داخل ہے (یعنی وصیت کے لفظ میں ہی تملیک بعد الموت کا مفہوم ماخوذ ہے) اور لفظ نکاح میں عدم اضافت ماخوذ ہے (یعنی لفظ نکاح کے اندر دوائی غیر موقت تملیک ماخوذ ہے) دونوں میں تضاد ہے (اس لئے دوسرے کی جگہ نہیں استعمال کیا جاسکتا)۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے بھی دوسرے افراد امت کی طرح بغیر لفظ نکاح یا تزویج کے کسی دوسرے لفظ سے نکاح جائز نہیں تھا اس لئے کہ اللہ نے اِنْ اَرَادَ النَّبِيُّ اَنْ يَّسْتَنْكِحَهَا فرمایا ہے آیت میں لفظ بہہ کا نکاح پر اطلاق مجازی ہے۔

بیضاوی نے اس آیت سے امام شافعی کے مسلک پر استدلال کیا ہے اور لکھا ہے کہ لفظ معنی کے تابع ہوتے ہیں اور (نکاح بلا مہر کا) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ معنوی اختصاص تو باتفاق علماء ہے (لہذا لفظ بہہ سے نکاح کا انعقاد بھی رسول اللہ ﷺ کے لئے ہی مخصوص تھا)۔

بیضاوی کا یہ قول صحیح نہیں ہے۔ لفظ بہہ کا نکاح پر اطلاق تو بہر حال مجازی ہے پھر کوئی وجہ نہیں کہ الفاظ مجازی کے استعمال کی خصوصیت صرف رسول اللہ ﷺ کے لئے ہو اور لفظ بہہ سے نکاح مراد لینا فقط رسول اللہ ﷺ ہی کے لئے ہو۔ لفظ بہہ میں نکاح کا معنی مراد ہونے کی تو صلاحیت مجازاً موجود ہی ہے۔

شبہ :- بہہ کا حقیقی معنی تو بہر حال مراد نہیں ہے بہہ کا حقیقی معنی تملیک عین (نفس شئی میں ہر طرح کا تصرف

کرناشی مملوک سے کام لینا یا فروخت کر دینا کسی کو بلا معاوضہ بخش دینا وغیرہ) ہے اور یہاں تملیک عین (یعنی اپنی ذات کو مملوک بنادینا) مراد نہیں ہے بلکہ بلا عوض (اور بغیر مہر کے) تمتع اندوزی کا اختیار دینا مراد ہے پس اس جگہ جب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خاص طور پر لفظ بہہ کا مجازی معنی کے لئے استعمال کیا گیا ہے تو دوسروں کے لئے لفظ بہہ سے نکاح مراد نہیں ہو سکتا۔

ازالہ :- بہہ کا مجازی معنی تملیک منافع (یعنی تمتع اندوزی کا اختیار دے دینا) ہے بال عوض ہو یا بلا عوض۔ صرف بلا عوض تملیک منفعت ہی لفظ بہہ کا مجازی معنی نہیں ہے (اس لئے رسول اللہ ﷺ کے لئے بہہ بمعنی نکاح بلا مہر ہو گیا اور دوسروں کے لئے بمعنی نکاح بعوض مہر ہوگا) کوئی وجہ نہیں کہ بہہ بمعنی نکاح مطلقاً (بالعوض اور بلا عوض) رسول اللہ ﷺ کے لئے مخصوص مانا جائے۔

ابن ہمام نے لکھا ہے اصل میں کلام طریق مجاز کے تحقق میں ہے۔ امام شافعی کے نزدیک چونکہ مجاز کی مجوز کوئی وجہ موجود نہیں ہے اس لئے انہوں نے تحقق مجاز کی نفی کی ہے اور اس پر دو دلیلیں قائم کی ہیں ایک اجمالی دوسری تفصیلی۔

مجلد دلیل یہ ہے کہ اگر مجازی معنی مراد لینا صحیح ہوگا تو دونوں طرف سے تجویز مجاز جائز قرار دینی ہوگی جب بہہ کو بمعنی نکاح کرنا جائز ہوگا تو نکاح کو بمعنی بہہ لینا بھی درست ہوگا اور بجائے وہبتک هذا الشوب کے نکحتک هذا الشوب بھی صحیح ہوگا اور ایسا کتنا لغت کے خلاف ہے۔

تفصیلی دلیل یہ ہے کہ لغت میں تزویج کا لغوی معنی ہے دو چیزوں کو باہم ملا دینا، جوڑ دینا اور نکاح کا معنی بھی ملا دینا جمع کر دینا ہے اور مالک و مملوک میں جوڑ اور جمع ممکن نہیں اسی وجہ سے اگر زوجین میں سے ایک دوسرے کا مالک ہو جائے تو نکاح فاسد ہو جاتا ہے لہذا لفظ بہہ (جو بمعنی تملیک ہے) بول کر نکاح مراد لینا صحیح نہیں ہے۔

شافعی کے خلاف ہماری مجمل دلیل یہ ہے کہ اگر بہہ اور نکاح میں کوئی مجازی علاقہ نہیں ہے تو رسول اللہ ﷺ کا نکاح بھی صحیح نہ ہونا چاہئے اس سے معلوم ہوا کہ دونوں لفظوں میں مجازی علاقہ ہے پس جب نکاح بلا عوض اور لفظ بہہ کے درمیان مجازی علاقہ ہو تا ضروری ہو تو مطلق نکاح اور بہہ میں بھی یہی علاقہ ضرور ہوگا کیونکہ عام خاص کے اندر پایا جاتا ہے۔

ہماری دوسری دلیل یہ ہے کہ بہہ کا حقیقی معنی ہے تملیک عین (نفس شئی کا مالک بنادینا) اور ملکیت عین حاصل ہونے سے ملکیت منفعت حاصل ہو جاتی ہے۔ تملیک عین تملیک فوائد کا سبب ہے اور ملک منافع منفعت کے محل میں نکاح سے حاصل ہوتی ہے اور ایسا بطریق مجہد ہوتا (گویا قیاس یوں بتا رہا ہے سے ملکیت نفس شئی حاصل ہوتی ہے اور ملکیت عین ملکیت منفعت فی محلہا کا سبب ہے اور نکاح سے ملک منفعت فی محلہا حاصل ہوتی ہے لہذا بہہ اور نکاح میں مجاز کا علاقہ سببیت ہوا یہی بات کہ جب نکاح اور بہہ کے درمیان سببیت اور سببیت کا علاقہ ہے تو پھر لفظ نکاح بول کر بہہ مراد لینا بھی درست قرار پائے گا اس کا جواب یہ ہے کہ اصول فقہ میں یہ مسئلہ ذکر کیا جا چکا ہے کہ مسبب بول کر سبب مراد لینا ہمارے نزدیک صحیح نہیں ہے ہاں اگر مشروعیت سبب مقصود ہو تو خیر۔

اور ملکیت تمتع کا حصول جو مقتضاء نکاح ہے مقصود تملیک نہیں ہے بلکہ تملیک کا مقصد ہے ملکیت عین کا حصول۔ رہا شافعی کا یہ قول کہ مالک و مملوک کے درمیان نہ جوڑ ہوتا نہ ازدواج تو یہ بات ناقابل تسلیم ہے اس کی کوئی دلیل نہیں۔ بغوی نے لکھا ہے کیا رسول اللہ ﷺ کے پاس کوئی ایسی عورت تھی جس نے اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کو بہہ کر دیا ہو یا نہیں تھی، علماء روایت کے اس کے متعلق اقوال مختلف ہیں۔ حضرت ابن عباس اور مجاہد کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس کوئی عورت ایسی نہیں تھی جس سے آپ نے عقد نکاح نہ کیا ہو یا وہ آپ کی ملک میں نہ ہو (یعنی باندی نہ ہو) کہی آیت رَانَ وَهَبْتَ نَفْسَهَا یہ کلام بطور شرط ہے۔

دوسرے علماء قائل ہیں کہ حضور ﷺ کے پاس ایسی دہابت النفس عورتوں میں سے ایک (بر قول شعی) از عنب بنت خزیمہ انصاریہ تھیں جن کو ام المساکین کہا جاتا تھا اور بر قول قتادہ میمونہ بنت حارث بھی ایسی ہی تھیں۔ حضرت امام زین العابدین

بن لام حسین اور ضحاک و مقاتل نے کہا ام شریک بنت جابر اسدیہ بھی ایسی ہی تھیں۔
ابن سعد ابن ابی شیبہ ابن جریر ابن المنذر اور طبرانی نے حضرت علی بن حسین کی روایت سے اور ابن سعد نے عکرمہ کے
حوالہ سے بیان کیا ہے کہ ایسی عورت ام شریک بنت جابر تھیں۔ عروہ بن زبیر نے کہا ایسی عورت قبیلہ بنی سلیم کی خولہ بنت حکیم
تھیں۔

قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِيْ اٰثَرِ وَاٰجِهِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ لٰكِيْ لَا
يَكُوْنُ عَلَيْكَ حَرْجٌ ۚ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝۵

ہم (وہ احکام) جانتے ہیں جو ہم نے ان کی

بیویوں اور ان کی باندیوں کے بارے میں ان پر واجب کئے اور اللہ بڑا بخشنے والا نہایت مہربان ہے۔
فَرَضْنَا ہم نے واجب کئے ہیں۔ فِیْ اٰثَرِ وَاٰجِهِهِمْ یعنی نکاح مہر، باری کی تقسیم اگر مہر مقرر نہ کیا ہو تو جماع کے بعد مہر کا
وجوب۔ ایک وقت میں چار عورتیں رکھنے کی اجازت۔ وَمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ اور ان کے بارے میں جو ان کی مملوکہ ہوں خواہ
خریدی ہوں یا کسی اور طریقہ سے مالک بنے ہوں۔ مگر وہ ایسی ہوں کہ مالک کے لئے حلال ہوں یعنی کتابیہ (یسودی یا عیسائی) ہوں
جو سی اور بت پرست نہ ہوں اور قربت سے پہلے استبراء رحم کر لیا جائے۔ ان کی تعداد معین نہیں کی نہ ان کی کوئی باری مقرر کی۔
لٰكِيْ لَا يَكُوْنُ یعنی خالص طور پر آپ کے لئے حلال کی ہیں تاکہ آپ کے لئے تنگی نہ ہو وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا یعنی
جن باتوں سے پرہیز کرنا اور بچنا دشوار ہے ان کو بخشنے والا ہے۔

رَحِيْمًا یعنی جہاں تنگی کا خیال ہو وہاں اس نے گنجائش رکھ دی ہے۔ شیخین نے صحیحین میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہ
فرماتی تھیں کیا عورت کو شرم نہیں آتی کہ وہ اپنی جان کو بہہ کرتی ہے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

نُرْجِيْ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُفَوِّضُ اِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ
جب تک چاہیں) اپنے سے دور رکھیں اور جس کو چاہیں (اور جب تک چاہیں) اپنے پاس رکھیں یہ آیت سن کر حضرت عائشہ نے
کہا میں دیکھ رہی ہوں کہ آپ کا رب آپ کی خواہش جلد پوری کر دیتا ہے دوسری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ حضرت عائشہ
نے فرمایا مجھے ان عورتوں پر غیرت آتی تھی جو اپنی ذات کو رسول اللہ ﷺ کے لئے بہہ کرتی تھیں اور میں کہتی تھی کیا عورت اپنے
آپ کو بہہ کر سکتی ہے لیکن جب آیت نُرْجِيْ مَنْ تَشَاءُ مَنْ تَشَاءُ نازل ہوئی تو میں نے کہا مجھے دکھائی دے رہا کہ آپ کا رب آپ
کی خواہش جلد پوری کر دیتا ہے۔

نُرْجِيْ کا معنی ہے آپ جس کو چاہیں پیچھے کر دیں۔

بنغوی نے لکھا ہے اس آیت کی تفسیر میں اہل تفسیر کا اختلاف ہے سب سے زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ اس آیت کا نزول
باری تقسیم کرنے کے سلسلہ میں ہوا۔ پہلے عورتوں میں برابری کرنا رسول اللہ ﷺ پر واجب تھا اس آیت کے نزول کے بعد
برابری رکھنے کا حکم ساقط کر دیا گیا اور عورتوں کے معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کو پورا اختیار دے دیا گیا۔

ابوزید اور ابن زید نے کہا اس آیت کا نزول اس وقت ہوا جب بعض امہات المؤمنینؓ نے رسول اللہ ﷺ کے سلسلہ میں
رہش کیا اور بعض نے زیادہ مصارف طلب کئے تو رسول اللہ ﷺ نے ایک ماہ تک سب سے ترک تعلق کر لیا تھا یہاں تک کہ
آیت تخییر نازل ہوئی اور اللہ نے حکم دے دیا کہ عورتوں کو اختیار دیدہ وہ دنیا کو پسند کر لیں یا آخرت کو جو دنیا کو پسند کریں ان کے
راستہ میں رکاوٹ نہ پیدا کرو (ان کو آزاد کر دو) اور جو اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کریں ان کو اپنے پاس رکھو لیکن شرط یہ ہے کہ
وہ مؤمنوں کی مائیں ہوں گی کبھی کسی اور سے (آپ کے بعد) نکاح نہیں کر سکیں گی اور ایک شرط یہ بھی ہے کہ اللہ کے رسول کو
اختیار ہوگا کہ ان میں سے جس کو چاہیں گے رسول خدا ﷺ اپنے پاس رکھیں گے اور جس کو چاہیں گے دور رکھیں گے رسول اللہ کو یہ
بھی اختیار ہوگا کہ جس کی باری چاہیں مقرر کریں چاہیں نہ کریں اور مصارف دباری کی تقسیم میں جس کو چاہیں ترجیح دیں یہ
سارے اختیارات رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں ہوں گے یہ خصوصیت صرف رسول اللہ ﷺ کو عطا کی گئی تھی۔ امہات المؤمنینؓ

نے یہ تمام شرائط مان لیں اور ان شرائط پر آپ کے ساتھ رہنے پر راضی ہو گئیں۔

میں کہتا ہوں یہ امتیازی حکم صرف رسول اللہ ہی کے لئے نہیں بلکہ ساری امت کے لئے اس کا جواز ہے اگر کسی کے پاس چند عورتیں ہوں اور وہ اپنے حقوق نکاح مثلاً مصارف اور باری کی تقسیم میں مساوات کی طلب گار ہوں اور شوہر ان سے کہہ دے کہ اگر تم چاہو تو آؤ میں تم کو سامان دے کر خوبصورتی کے ساتھ تم کو رخصت کر دوں اور تم میں سے جو عورت میرے نکاح میں بغیر طلب مصارف کے ان شرائط پر رہنا چاہئے کہ میں جس کو چاہوں گا اپنے پاس رکھوں گا اور جس کو چاہوں گا دوں رکھوں گا مجھے اختیار ہو گا کہ میں باری مقرر کروں یا نہ کروں یا کسی کی کروں اور کسی کی نہ کروں اور یہ بھی اختیار ہو گا کہ مصارف طعام و لباس ایک کو کم دوں دوسری کو زیادہ دوں اور ان تمام شرائط پر عورتیں کہہ دیں کہ ہم کو یہ سب شرطیں منظور ہیں ہم تو تمہارے ساتھ رہنا چاہتی ہیں ہم اپنے حقوق سے دست بردار ہوتی ہیں آپ جیسا چاہیں کریں تو اس صورت میں شوہر کو پورا اختیار ہو جاتا ہے اور کسی کے حقوق نکاح اس پر باقی نہیں رہتے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ نے کیا کسی بیوی کو باری کی تقسیم سے خارج کر دیا تھا یا نہیں اس میں روایات کا اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ باوجود کامل اختیار مل جانے کے رسول اللہ ﷺ نے سواء حضرت سودہ کے اور کسی بیوی کو باری کی تقسیم سے خارج نہیں کیا حضرت سودہ خود اپنے حقوق سے دستبردار ہو گئیں اور انہوں نے اپنی باری کا دن حضرت عائشہ کو دے دیا۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ اختیار ملنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے بعض بیویوں کو باری کی تقسیم سے خارج کر دیا تھا۔ ابن جریر نے بوساطت منصور ابورزین کی روایت بیان کی ہے کہ جب آیت تخییر نازل ہوئی تو امیات المؤمنین کو اندیشہ ہوا کہ کہیں رسول اللہ ﷺ ہم کو طلاق دیدیں اس لئے سب نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ اپنی ذات اور مال میں جتنا چاہیں ہم کو دیں اور ہم کو ہمارے حال پر رہنے دیں (طلاق نہ دیں) اس پر آیت تَرْجِیْ مَنْ تَشَاءُ الْخ نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے بعض عورتوں کو پیچھے ڈال دیا اور بعض کو اپنے قرب میں رکھا۔ جن کو قریب رکھا ان میں عائشہ، حفصہ اور ام سلمہ تھیں آپ نے ان تینوں کے لئے باری کی تقسیم برابر برابر کر دی اور پانچ بیویوں کو دور رکھا۔ ام حبیبہ، سودہ، صفیہ، میمونہ، جویریہ ان کے لئے جب آپ چاہتے تھے باری تقسیم کر دیتے تھے۔

بخاری نے حضرت معاذہ کی روایت سے حضرت عائشہ کا بیان نقل کیا ہے کہ کسی عورت کی باری کے دن رسول اللہ ﷺ ہم سے (کسی بیوی کے پاس رہنے کی) اجازت طلب کرتے تھے اور یہ واقعہ آیت تَرْجِیْ مَنْ تَشَاءُ الْخ کے نزول کے بعد کا ہے۔ حضرت معاذہ نے کہا میں نے پوچھا آپ کیا کہتی تھیں، حضرت عائشہ نے فرمایا میں کہتی تھی اگر اس کا اختیار میرے ہاتھ میں ہے تو میں کسی کو آپ کے معاملہ میں اپنے اور ترجیح نہیں دوں گی۔

مجاہد نے کہا تَرْجِیْ مَنْ تَشَاءُ الْخ کا مطلب یہ ہے کہ آپ جس بیوی سے بغیر طلاق دیئے کنارہ کش رہنا چاہیں کنارہ کش رہیں اور کنارہ کش ہونے کے بعد اگر پھر اس کو بغیر تجدید نکاح کے اپنے پاس واپس لانا چاہیں تو لا سکتے ہیں۔

بعض کے نزدیک یہ مطلب ہے کہ جس بیوی کو چاہیں آپ طلاق دیدیں اور جس کو چاہیں اپنے عقد میں باقی رکھیں۔ حسن نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اپنی امت کی جس عورت سے آپ نکاح کرنا چاہیں کر سکتے ہیں اور نکاح نہ کرنا چاہیں تو نہ کریں چنانچہ رسول اللہ ﷺ جب کسی عورت کو اپنا پیام بھیجتے تھے تو جب تک خود ہی اپنے پیام سے دست بردار نہ ہو جائیں کسی دوسرے شخص کے لئے اس عورت کو پیام بھیجتا جائز نہ تھا۔

بعض نے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ جو مؤمن عورتیں اپنے آپ کو آپ کے لئے جہہ کر دیں آپ ان میں سے جس کو چاہیں قبول کر لیں اور اپنے پاس جگہ دیں اور جس کو قبول نہ کرنا چاہیں رد کر دیں۔

بغوی نے لکھا ہے ہشام نے اپنے باپ کی روایت سے بیان کیا کہ جن عورتوں نے اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کے لئے

ہبہ کر دیا تھا ان میں سے خولہ بنت حلیم بھی تھیں حضرت عائشہؓ نے کہا کیا عورت کو شرم نہیں آتی کہ مرد کے لئے اپنے کو ہبہ کرتی ہے پھر جب آیت تَزَوَّجْنِي مِّنْ نَّفْسَائِیْ مِثْلُکَ نَزَلَ ہوئی تو میں نے کہا یا رسول اللہ میں دیکھ رہی ہوں کہ آپ کا رب آپ کی خواہش جلد پوری کر دیتا ہے۔

وَمِنْ ابْتِغَايَتِیْ وَتَمَنُّیْ عَزَلْتُ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْکَ
میں سے پھر کسی کو طلب کر لیں تب بھی آپ پر کوئی گناہ نہیں۔ یعنی جن بیویوں کو (بغیر طلاق کے) آپ نے اپنے سے دور کر دیا تھا اگر ان میں سے کسی کو پھر اپنے پاس رکھنا چاہیں تو کوئی گناہ نہیں۔

ذَٰلِکَ اَدْنٰی اَنْ تَقْرَءَ عَلَیْہُمْ وَلَا یَحْزَنَ وَیَرْضَیْنَ بِمَا اَنْتَہُمْ عَنْ کُلِّہُمْ ط
اس میں زیادہ توقع ہے کہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی رہیں کی لور وہ آرزوہ خاطر نہ ہوں گی لور جو کچھ بھی آپ ان کو دیدیں گے اس پر سب کی سب راضی رہیں گی۔

ذَٰلِکَ یعنی یہ اختیار جو آپ کو دیا گیا ان کی آنکھوں کی ٹھنڈی رکھنے اور آرزوہ خاطر نہ ہونے اور سب کے راضی رہنے سے بہت زیادہ قریب (تعلق رکھنے والا) ہے کیونکہ اس میں سب برابر ہیں (سب کا اختیار آپ کو ہے کوئی خود مختار نہیں رہی) پھر اگر آپ ان میں سے کسی کو اپنے پاس بلا لیں گے تو وہ آپ کے اس فعل کو آپ کی مہربانی سمجھے گی لور جس سے کنارہ کش ہو جائیں گے وہ اس کو حکم خدا سمجھے گی بلکہ اس میں بھی آپ کی مہربانی سمجھے گی کہ آپ نے اس کو صرف اپنے قرب سے ہٹا دیا نکاح سے تو خارج نہیں کیا حالانکہ آپ کو اس کی ضرورت نہیں تھی (طلاق دے سکتے تھے)

وَاللّٰہُ یَعْلَمُ مَا فِیْ قُلُوْبِکُمْ
اور اللہ کو تم لوگوں کے دلوں کی باتیں معلوم ہیں۔ اس میں اس بی بی کے لئے وعید ہے جو رسول اللہ ﷺ کی مشیت پر راضی نہ ہو۔ بعض اہل علم نے اس آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ تمہارے دلوں کے اندر جو بعض عورتوں کی طرف جھکاؤ اور میلان ہوتا ہے اللہ اس سے واقف ہے اور ہم نے رسول ﷺ کی آسانی کے لئے یہ اختیار ان کو دیا ہے۔

وَكَانَ اللّٰہُ عَلَیْہِمَا حَلِیْمًا ۝۵۱
اور اللہ (سب کچھ) جاننے والا اور حلم والا ہے یعنی جاننے کے باوجود فوری سزا نہیں دیتا اس سے ڈرنا رہنا ضروری ہے۔

ابن سعد نے عکرمہ کی روایت سے لکھا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے بیویوں کو (آپ کے ساتھ رہنے نہ رہنے کا) اختیار دیدیا لور بیویوں نے اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے آیت ذیل نازل فرمائی۔

لَا یَحِلُّ لَکَ النِّسَاءُ مِمَّنْ بَعْدُ وَلَا اَنْ تَبْدَلَ بِہُنَّ مِنْ اَمْسٍ وَاِچْ وَکُوْا عَجَبَکَ حُسْنُہُمْ اِلَّا مَا مَلَکَتْ یَمَیْنُکَ ط
ان کے علاوہ لور عورتیں آپ کے لئے حلال نہیں ہیں لور نہ یہ درست ہے کہ آپ ان (موجودہ) بیویوں (کو چھوڑ کر ان) کی جگہ دوسری بیویاں کر لیں خواہ آپ کو ان کا حسن دل پسند ہو مگر جو آپ کی باندیاں ہوں (ان) کو گھنا بڑھا سکتے ہیں۔

مِنْ بَعْدُ یعنی آج کے بعد یہاں تک کہ اگر موجودہ عورتوں میں سے کوئی مر جائے تو اس کی جگہ بھی دوسری کرنا درست نہیں۔

وَلَا اَنْ تَبْدَلَ یعنی یہ بھی آپ کے لئے جائز نہیں کہ ان میں سے کسی ایک کو طلاق دے کر کسی اور عورت سے اس کی بجائے نکاح کر لیں۔

بغوی نے لکھا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے بیویوں کو اختیار دے دیا لور بیویوں نے اللہ اور اس کے رسول کو ہی اختیار کیا تو اللہ نے ان کی قدر دانی فرمائی اور پیغمبر کے لئے موجودہ بیویوں کے علاوہ دوسری عورتوں کو حرام کر دیا اور اس کی بھی ممانعت کر دی کہ ان بیویوں میں کسی کو طلاق دے کر کسی اور عورت سے نکاح کر سکیں۔ حضرت ابن عباسؓ لور قتادہ کا یہی قول ہے اس امر

ماء کا اختلاف ہے کہ اس ممانعت کے بعد کیا پھر دوسری عورتوں سے نکاح کرنے کی اباحت کا کوئی حکم نازل کیا گیا یا نہیں۔ عطاء نے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات سے پہلے اللہ نے آپ کے لئے حلال کر دیا تھا کہ جن عورتوں سے سوائے محرم کے آپ نکاح کرنا چاہیں کر سکتے ہیں آیت تَرْجِيْنِ مَنْ نَّكَحْتُمُ مِنْهُنَّ وَتَوَدُّنَّ إِلَيْكُمْ مَنْ نَّكَحْتُمُ مِنْهُنَّ اس کی اجازت دیدی گئی تھی کیونکہ یہ آیت اگرچہ ترتیب قرأت میں پہلے ہے لیکن نزول میں مؤخر ہے (لَا يَجِلُّ لَكَ النِّسَاءُ) کے بعد آیت تَرْجِيْنِ مَنْ نَّكَحْتُمُ مِنْهُنَّ نازل ہوئی تھی۔

بنغوی نے لکھا ہے کہ عکرمہ اور ضحاک نے کہا آیت کا معنی یہ ہے کہ جن عورتوں کا مفات مقدمہ کے ساتھ ذکر کر دیا گیا ہے ان کے بعد دوسری عورتوں سے آپ کے لئے نکاح حلال نہیں۔ حضرت ابی بن کعب سے دریافت کیا گیا۔ اگر رسول اللہ ﷺ کی (ساری) بیویاں وفات پا جاتیں تو کیا آپ کے لئے جدید نکاح کرنا جائز تھا؟ فرمایا اس کی ممانعت کرنے والی کیا چیز تھی عرض کیا گیا اللہ نے فرمادیا تھا لَا يَجِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ فرمایا آیت يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي فِي الْكِتَابِ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ (یعنی ایسی عورتوں کے علاوہ دوسری طرح کی عورتیں آپ کے لئے حلال نہیں۔ مترجم) ابو صالح نے کہا رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا گیا تھا کہ نہ کسی اعرابی عورت سے نکاح کریں نہ کسی (عام) عربی عورت سے بلکہ اپنے قبیلہ کنہہ کی عورتوں سے نکاح کریں۔ چچا پھوپھی کی بیٹیاں ہوں یا ماموں خالہ کی قبیلہ والی تین سو عورتوں سے بھی نکاح کر سکتے ہیں۔

مجاہد نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ مسلم عورتوں کے بعد کسی یہودی یا عیسائی عورت سے نکاح کرنا آپ کے لئے حلال نہیں نہ یہ جائز ہے کہ مسلمان عورتوں کو چھوڑ کر ان کی جگہ غیر مسلمہ سے نکاح کرو۔ مطلب یہ ہے کہ ام المؤمنین نہ کوئی یہودی عورت ہو سکتی ہے نہ عیسائی عورت۔ ہاں کتابی مذہب کی باندیاں اس حکم سے مستثنیٰ تھیں۔

ضحاک نے اَنْ تَبْدَلَ بِهِنَّ کایہ مطلب بتلایا کہ جو بیویاں آپ کے نکاح میں ہیں ان کو طلاق دے کر دوسری عورتوں سے نکاح کرنا آپ کے لئے حلال نہیں یعنی موجودہ بیویوں کو طلاق دینے کی ممانعت کر دی کیونکہ ان کو امہات المؤمنین بنا دیا گیا اور دوسروں کے لئے ان کو حرام کر دیا گیا۔ دوسری عورتوں سے نکاح کرنے کی ممانعت نہیں کی۔

ابن زید نے آیت وَلَا اَنْ تَبْدَلَ بِهِنَّ مِنْ اَزْوَاجٍ کی تشریح میں کہا جاہلیت کے زمانہ میں لوگ بیویوں کی بدلی کر لیتے تھے ایک شخص دوسرے سے کہتا تھا اپنی بیوی سے میری بیوی بدل لو مجھے اپنی بیوی دید میں اپنی بیوی تم کو دیدوں گا۔ اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ بیویوں کا تبادلہ آپ کے لئے حلال نہیں۔ اپنی بیوی دوسرے کو دیدو اور دوسرے کی بیوی خود لے لو یہ جائز نہیں۔ ہاں باندیاں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں کوئی حرج نہیں اگر اپنی باندی دے کر اس کے بدلہ میں دوسرے کی باندی لے لو بیویوں کا تبادلہ حرام ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ عیینہ بن حصن بغیر اجازت لئے رسول اللہ ﷺ کے پاس اندر آ گیا حضور ﷺ کے پاس اس وقت حضرت عائشہ موجود تھیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اجازت داخلہ کیوں نہیں لی۔ عیینہ نے کہا یا رسول اللہ جب سے میں جو ان ہوا ہوں میں نے مضمر (حجازی عرب) کے کسی شخص سے داخلہ کی اجازت نہیں لی پھر کہنے لگا یہ آپ کے پہلو میں گوری عورت کون ہے؟ فرمایا ام المؤمنین عائشہ ہیں بولا کیا ایک حسین ترین عورت دے کر آپ سے اس کا تبادلہ نہ کر لوں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ نے یہ حرام کر دیا ہے۔ عیینہ جب نکل کر چلا گیا تو حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ یہ کون تھا فرمایا یہ ایک احق ہے جس کا حکم مانا جاتا ہے جو حالت تم نے اس کی دیکھی اس کے باوجود یہ اپنی قوم کا سردار ہے۔

وَلَوْ اَنَّكَ جَبَّكَ حُسْنُهُنَّ یعنی ان عورتوں کا حسن جن سے تم نکاح کرنے کے خواہشمند ہو۔ بنغوی نے کہا مطلب یہ ہے کہ آپ کے لئے حلال نہیں کہ اپنی بیویوں میں سے کسی کو طلاق دے دو اور اس کی جگہ دوسری سے نکاح کر لو خواہ اس کی

خوبصورتی آپ کو کیسی ہی بھلی معلوم ہو۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ایسی (حسین) عورت جعفر بن ابی طالب کی بیوی بنت عیسٰی ختمیہ تھی جب جعفر شہید ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے اس کے پاس اپنا پیام بھجوانا چاہا لیکن آپ کو اس کی ممانعت کر دی گئی۔

اَلَا مَمْلُكَتْ يَجْعَلُكَ حَضْرَتِ ابْنِ عَبَّاسٍ نے فرمایا اس آیت کے نزول کے بعد صاحبزادہ ابراہیمؑ کی والدہ حضرت ماریہؓ حضور ﷺ کی ملک میں داخل ہوئیں (موقوف شاہ مصر نے دو لونڈیاں خدمت گرامی میں بطور ہدیہ بھیجی تھیں ایک سیرین دوسری ماریہ۔ انہیں ماریہ کے شکم سے حضور گرامی ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیمؑ پیدا ہوئے تھے)

وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَرِيبًا ﴿۱۰﴾ اور اللہ ہر چیز کا پورا نگراں ہے۔ اس لئے تم اللہ کے احکام کی پابندی کرو اور اس کی قائم کی ہوئی حد سے تجاوز نہ کرو۔

مسئلہ :- بغوی نے لکھا ہے آیت میں دلیل ہے اس امر کی کہ جس عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہو اس کو دیکھنا جائز ہے۔ حضرت جابرؓ روی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم میں سے کوئی کسی عورت کو نکاح کا پیام دینا چاہتا ہو اور اس کے ایسے اعضاء کو دیکھنا جو نکاح کی دعوت دیں ممکن ہو تو ایسا کر لے (رواہ ابو داؤد)۔

حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کا بیان ہے میں نے ایک عورت کو نکاح کا پیام بھیجا حضور ﷺ نے فرمایا کیا تم نے اس کو دیکھ لیا ہے میں نے کہا نہیں۔ فرمایا اس کی طرف دیکھ لو تم دونوں میں اتفاق قائم رکھنے کے لئے یہ بات زیادہ مناسب ہے۔ رواہ احمد و الترمذی والنسائی وابن ماجہ والدارمی۔

حضرت ابو ہریرہؓ روی ہیں کہ ایک شخص نے کسی انصاری عورت سے نکاح کرنا چاہا حضور ﷺ نے فرمایا اس کی طرف دیکھ لو انصار کی عورتوں کی آنکھوں میں کچھ ہوتا ہے (یعنی پیلا پن) رواہ مسلم۔

جمیدی نے کہا ان کی آنکھوں میں کچھ پیلا پن ہوتا ہے۔

شیخین نے صحتین میں حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے حضرت زینب بنت جحش سے نکاح کیا تو لوگوں کی دعوت کی لوگ آئے کھانا کھایا پھر بیٹھے باتیں کرتے رہے (تنگ آکر) رسول اللہ نے ایسی صورت اختیار کی جیسے اٹھنے کی تیاری کر رہے ہیں لیکن لوگ پھر بھی نہیں اٹھے حضور ﷺ نے یہ دیکھا کہ (لوگ اٹھتے ہی نہیں ہیں) تو خود اٹھ کھڑے ہوئے آپ کے کھڑے ہونے کے ساتھ ہی لوگ اٹھ کھڑے ہوئے مگر تین آدمی پھر بھی بیٹھے رہے (رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لے گئے) کچھ دیر کے بعد (واپس آئے اور اندر داخل ہوئے کارادہ کیا تو وہ لوگ) اس وقت بھی بیٹھے ہوئے تھے (حضور ﷺ پھر تشریف لے گئے) کچھ دیر کے بعد وہ لوگ اٹھ گئے میں نے جا کر حضور ﷺ کو اطلاع دیدی کہ اب وہ لوگ چلے گئے آپ فوراً تشریف لے آئے اور اندر داخل ہو گئے میں بھی اندر جانے لگا تو آپ نے میرے اور اپنے درمیان پردہ چھوڑ دیا اور آیت ذیل نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَبِذٍ مِنْهُ

اے ایمان والو! نبی کے گھر میں (بن بلائے) مت جلا کرو۔ مگر جس وقت تم کو کھانے کے لئے اجازت دیدی جائے ایسے طور پر کہ اس کے پکائے جانے کے منتظر نہ رہو۔ بغوی نے ابن شہاب (زہری) کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت انسؓ نے بیان کیا جس وقت رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے میں اس وقت دس سال کا تھا۔ میری مائیں رسول اللہ ﷺ کی خدمت پر میری موافقت کرتی تھیں، میں نے دس سال حضور ﷺ کی خدمت کی اور حضور ﷺ کی وفات کے وقت میری عمر بیس سال تھی۔ حجاب کے واقعہ کا علم مجھے سب لوگوں سے زیادہ ہے آیت حجاب کا نزول رسول اللہ ﷺ اور زینب بنت جحش کی خلوت گاہ میں ہوا صبح کو رسول اللہ ﷺ حضرت زینب کے شوہر ہونے کی حیثیت میں تھے آپ نے لوگوں کو کھانا کھانے بلایا لوگوں نے آکر کھانا کھایا، الی آخر الحدیث۔ زہری کی یہ روایت بھی بخاری کی روایت کی طرح ہے۔ بخاری کی دوسری

روایت ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا اس آیت کو یعنی آیت حجاب کو میں سب لوگوں سے زیادہ جانتا ہوں جب حضرت زینبؓ کو رسول اللہ ﷺ کے پاس بیوی کی حیثیت میں بھیجا گیا تو آپ کے گھر کے اندر وہ موجود تھیں اور آپ نے کچھ کھانا تیار کر لیا تھا اور لوگوں کو کھانے کے لئے بلوایا تھا۔ (کھانے کے بعد بھی) لوگ بیٹھے باتیں کرتے رہے اس پر اللہ نے آیت حجاب نازل فرمائی تو لوگ اٹھ گئے اور پردہ چھوڑ دیا گیا۔

حضرت انسؓ کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت زینبؓ کے ولیمہ میں رسول اللہ ﷺ نے گوشت روٹی تیار کرائی اور مجھے لوگوں کو کھانے کی دعوت دینے کے لئے بھیج دیا گیا لوگ آنے لگے اور کھانے لگے اور نکل کر جانے لگے پھر دوسرے لوگ آنے کھانے اور جانے لگے میں لوگوں کو بلا تا رہا جب کوئی آدمی ایسا نہ رہا کہ میں اس کو بلاتا، تو میں نے عرض کر دیا نبی اللہ اب تو کوئی آدمی مجھے نہیں ملتا کہ میں اس کو بلاؤں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کھانا اٹھا لو تین آدمی وہاں گھر کے اندر بیٹھے باتیں کرتے رہے رسول اللہ ﷺ حجرہ سے نکل کر حضرت عائشہؓ کے حجرہ کی طرف تشریف لے گئے اور (حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں جا کر) فرمایا السلام علیکم اہل البیت و رحمۃ اللہ (اے اہل خانہ تم پر سلام اور اللہ کی رحمت ہو) حضرت عائشہؓ نے جواب دیا وعلیک السلام و رحمۃ اللہ آپ نے اپنی بیوی کو کیسا پایا اللہ آپ کو مبارک کرے (اس طرح) حضور ﷺ سب بیویوں کے حجرہ کی طرف تشریف لے گئے اور وہی بات فرماتے رہے جو حضرت عائشہؓ سے فرمائی تھی اور بیویوں نے بھی وہی جواب دیا جو حضرت عائشہؓ نے دیا تھا کچھ دیر کے بعد واپس آئے تو دیکھا تینوں آدمی باتیں کر رہے ہیں رسول اللہ ﷺ بڑے شرمیلے تھے (آدمیوں کو کچھ نہیں فرمایا اور) مڑ کر گھر سے نکل کر حضرت عائشہؓ کے حجرہ کی طرف چلے گئے مجھے یاد نہیں کہ میں نے اطلاع دی یا حضور ﷺ کو (کسی اور سے) اطلاع ملی کہ لوگ چلے گئے آپ فوراً لوٹ پڑے اور گھر کے اندر داخل ہونے کے لئے ایک قدم چوکھٹ کے اندر رکھا تھا دوسرا قدم باہر ہی تھا کہ میرے اور اپنے درمیان پردہ چھوڑ دیا اور آیت حجاب نازل ہوئی۔

بخاری کی ایک اور روایت میں آیا ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جب حضرت زینبؓ سے غلوت کی تو ولیمہ کیا اور لوگوں کو پیٹ بھر کر گوشت روٹی کھلایا پھر نکل کر حسب معمول امہات المؤمنین کے حجرہ کی طرف تشریف لے گئے سب کو سلام کرتے دعا دیتے چلے گئے اور امہات المؤمنین بھی آپ کو دعا دیتی اور سلام کا جواب دیتی رہیں دیر کے بعد جب اپنے گھر کو لوٹے تو دو آدمیوں کو آپس میں باتیں کرتا پایا یہ منظر ملاحظہ فرما کر پھر گھر سے نکل کر چل دیئے ان دونوں نے جب رسول اللہ ﷺ کو (جاتا) دیکھا تو اٹھ کھڑے ہوئے آپ واپس آکر گھر کے اندر داخل ہو گئے اور میرے اور اپنے درمیان پردہ چھوڑ دیا۔

ترمذی نے لکھا ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا آپ اس عورت کے دروازہ پر پہنچے جس سے شادی کی تھی وہاں اس کے پاس کچھ لوگ موجود تھے آپ وہاں سے چل دیئے وہ لوگ چلے گئے تو آپ لوٹ آئے اور اندر چلے گئے اور میرے اور اپنے درمیان پردہ چھوڑ دیا میں نے یہ واقعہ ابو طلحہ سے بیان کیا ابو طلحہ نے کہا جیسا تو کہہ رہا ہے اگر واقعہ یہی ہے تو اس کے متعلق کچھ ضرور نازل ہو گا چنانچہ آیت حجاب نازل ہو گئی۔ اس روایت کو ترمذی نے حسن کہا ہے۔

طبرانی نے صحیح سند سے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک قاب میں کھا رہی تھی اتنے میں ادھر سے عمر گزرے رسول اللہ ﷺ نے ان کو بلا لیا وہ بھی آکر کھانے لگے (اتفاقاً) ان کی انگلی میری انگلی سے لگ گئی فوراً ان کے منہ سے نکلا وہ اگر تم عورتوں کے بارے میں میرا کہاں لیا جاتا تو کوئی آنکھ تم کو نہیں دیکھ پاتی۔ اس کے بعد آیت حجاب نازل ہو گئی۔ نسائی نے اور اب المفرد میں بخاری نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے، ابن مردویہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے پاس اندر آیا اور بہت دیر تک بیٹھا ہوا رسول اللہ ﷺ تین بار اٹھ کر باہر چلے گئے تاکہ وہ شخص بھی چلا جائے لیکن اس نے ایسا نہیں کیا اتنے میں حضرت عمرؓ اندر آ گئے اور چہرہ مبارک پر ناگواری دیکھ کر اس شخص سے کہا تم نے رسول اللہ ﷺ کو دکھ دیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں تین مرتبہ اٹھا تاکہ یہ بھی میرے پیچھے اٹھ کھڑا ہو لیکن اس نے

ایسا نہیں کیا۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر آپ (عورتوں کے لئے) پردہ اختیار کر لیتے تو مناسب تھا کیونکہ آپ کی بیویاں دوسری عورتوں کی طرح تو ہیں نہیں۔ یہ عمل ان لوگوں کے دلوں کو بھی پاک رکھنے والا ہے اس پر آیت حجاب نازل ہو گئی۔ سورہ بقرہ کی تفسیر میں بخاری کی یہ روایت ذکر کر دی گئی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا تین باتوں میں میری (رائے کی) مطابقت اپنے رب کے (حکم کے) ساتھ ہو گئی میں نے عرض کیا کاش آپ مقام ابراہیم کو مقام نماز بنا لیتے اس پر آیت **وَاتَّخِذْ ذٰلِكَ مِثْقًا اِذْ اٰهَيْتُمْ مُصَلًّی نَازِلٌ هُوَیْیْ مِّنْ عَرَضٍ کَیَا تَحْیٰی اَبَیْیْ** کے آدمی آتے ہیں کاش آپ اپنی عورتوں کو پردہ میں رہنے کا حکم دیدیتے اس پر آیت حجاب نازل ہوئی۔ رسول اللہ ﷺ کے پاس رقابت کی وجہ سے آپ کی عورتیں جمع تھیں۔ میں نے کہا **عَسٰی رَبُّہٗ اِنْ طَلَّقَکُنَّ اَنْ یَّبْدِلَہٗ اَزْوَاجًا خَیْرًا وَّیَسْتَحِبَّ** یہ عبارت اسی طرح نازل ہو گئی۔ نسائی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔ بغوی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بھی یونہی یہ واقعہ نقل کیا ہے۔ قضاء حاجت کے لئے جب رسول اللہ ﷺ کی بیویاں باہر نکلتی تھیں تو رات کو باہر نکل کر وسیع میدان میں جاتی تھیں۔ حضرت عمرؓ رسول اللہ ﷺ سے عرض کرتے تھے کہ امہات المؤمنین کا پردہ کر دیجئے لیکن حضور ﷺ ایسا نہیں کرتے تھے ایک رات کو عشاء کے وقت حضرت سودہ بنت زمعہ گھر سے برآمد ہوئیں عورت قد آور تھیں (اس لئے پہچان لی جاتی تھی) حضرت عمرؓ کو چونکہ پردے کا حکم نازل ہونے کی انتہائی خواہش تھی اس لئے آپ نے پکار کر کہا ہم نے آپ کو پہچان لیا اس پر اللہ نے آیت حجاب نازل فرمادی۔ بغوی نے لکھا آیت حجاب کے سبب نزول کا یہ صحیح واقعہ ہے۔

حافظ ابن حجر نے لکھا ہے مختلف روایات میں اس طرح مطابقت دی جاسکتی ہے کہ حضرت زینب کے قصہ سے کچھ ہی پہلے حضرت عمرؓ کا یہ واقعہ ہوا ہوگا اس لئے اس واقعہ کو نزول آیت کا سبب بتادیا گیا۔ ایک آیت کے اسباب نزول متعدد ہو سکتے ہیں۔ **اِلَّا اَنْ یُّؤْذَنَ لَکُمْ اِلَی طَعَامٍ** یعنی کھانے کے لئے اگر تم کو اجازت داخل مل جائے تو نبی کے گھر میں داخل ہو سکتے ہو۔ **یُّؤْذَنَ لَکُمْ اِلَی طَعَامٍ** سے اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ خواہ اجازت دیدی گئی ہو لیکن بغیر بلائے کھانے پر نہ جانا چاہئے یہ ہی اشارہ مستفاد ہو رہا ہے **اِنَّہٗ** کے فقرہ سے یعنی کھانا تیار ہونے کا انتظار نہ کرتے رہو۔ **اِلَّا اَنْ یُّؤْذَنَ لَکُمْ** کے استثناء کا تعلق صرف ان لوگوں سے ہے جو کھانا کھانے کے لئے داخل ہونا چاہتے ہوں۔

رانی مصدر ہے انی الطعام کھانا پک گیا تیار ہو گیا۔ انی الحمیم پانی خوب گرم ہو گیا کھولنے لگا۔ انی ان یفعل کذا اس کام کو کرنے کا وقت آگیا۔ بغوی نے لکھا ہے رانی بکسر ہمزہ مقصورہ آتا ہے اور اَنَاء یفتح ہمزہ مدودہ آتا ہے۔ باب ضرب سے اَنَا یَانِی اور اَنْ یَنْی جیسے باع یبیع دونوں طرح مستعمل ہے قاموس میں ہے اَنِّی الشَّئِی یَانِی (از ضرب) اِنِیَا وَاِنِیَا جیسے غنی وقت آگیا وہ چیز تیار ہو گئی۔ اَنِّی الحمیم انتہائی گرم ہو گیا کھولنے لگا۔ اَنِّی کھولنے والا بلغ هذا اَناء اور اَناء یہ چیز اپنی انتہا کو پہنچ گئی یا پختگی کو پہنچ گئی یا تیار کی کو پہنچ گئی۔

وَلٰکِنْ اِذَا دُعِیْتُمْ فَاَدْخُلُوْا فَاِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوْا
جائے تو اندر چلے جاؤ پھر جب کھانا کھا چکو تو منتشر ہو جاؤ یعنی رسول اللہ ﷺ کے گھر سے باہر چلے جاؤ کھانے کے بعد وہاں نہ ٹھہرو۔

۱۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا چار باتوں کی وجہ سے عمر بن خطابؓ کو لوگوں پر فضیلت حاصل تھی۔ (۱) آپ نے بدر کے قیدیوں کو قتل کر دینے کا مشورہ دیا تھا۔ اس پر آیت **لَوْ لَا رَحْمَتُ رَبِّیْ اَللّٰہُ سَبَقَ النَّارَ** نازل ہوئی۔ (۲) آپ نے رسول اللہ ﷺ کی بیویوں کو پردے میں رہنے کا مشورہ دیا تھا جس پر حضرت زینبؓ نے فرمایا خطاب کے بیٹے اب تم کو ہم پر بھی غیرت آنے لگی حالانکہ وحی ہمارے گھروں میں اترتی ہے اس پر آیت **وَ اِذَا سَأَلْتُمُوْہُنَّ مَّا تَاْتَا فَسْئَلُوْہُنَّ مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ** نازل ہوئی۔ (۳) رسولؐ نے آپ کے متعلق دعا کی تھی اے اللہ تعالیٰ عمرؓ کے ذریعہ سے اسلام کو مضبوط کر دے۔ (۴) حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کے بارے میں آپ نے رائے دی تھی آپ نے ہی سب سے پہلے حضرت ابو بکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ (از مفسر رحمۃ اللہ)

وَلَا مُسْتَأْذِنِينَ لِحَدِيثٍ
اور (کھانے کے بعد) باتوں میں دل بھلانے کے لئے مت بیٹھے رہا کرو۔
اس جملہ میں کھانے کے بعد بھی دیر تک باتیں کرنے کے لئے تفریحاً بیٹھے رہنے کی ممانعت فرمادی۔

إِنْ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ
فعل (یعنی دیر تک ٹھہرا رہنا) نبی کو تکلیف دیتا ہے (کیونکہ ان کے اور ان کے گھر والوں کے لئے گھر تنگ ہو جاتا ہے اور ان کو بیکار باتوں میں مشغول رہنا پڑتا ہے) اور وہ تم سے شرم کرتے ہیں اور اللہ حق بات (کو ظاہر کرنے) سے نہیں جھجکتا ہے۔

یعنی تم کو اذیت سکھانا حق ہے اور حق بات سے اللہ نہیں جھجکتا اس لئے تم کو اذیت سکھانا ترک نہیں کرتا۔ بیضاوی نے یہ مطلب لکھا ہے کہ نبی کے گھر سے تمہارا نکالنا حق ہے اور حق بات کو اللہ ترک نہیں کرتا اس لئے تم کو نکلنے کا حکم دے رہا ہے۔

وَلَا ذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَلُّوهُنَّ مِنْ دَرَاةٍ حَبَابٍ
بیویوں سے تم کچھ سامان مانگو تو پردے کے پیچھے سے مانگا کرو۔

مَتَاعًا یعنی کوئی کام کی چیز بطور رعایت یا بطور بخشش مانگو یا مانگی ہوئی چیز دینے جاؤ۔
بنغوی نے لکھا ہے کہ آیت حجاب کے نزول کے بعد کسی کو اجازت نہیں تھی کہ رسول اللہ ﷺ کی کسی بیوی کی طرف نظر اٹھا کر دیکھے خواہ وہ نقاب پوش ہوں یا بغیر نقاب کے۔

ذَلِكَ أَظْهَرَ لِقَوْلِكُمْ وَقُلُوْهُنَّ
تمہارے دلوں کو بھی پاک رکھنے والا ہے اور ان کے دلوں کو بھی۔
تمہاریہ عمل (پردے کے پیچھے سے مانگنا شیطانی و دوسوں

ابن ابی حاتم نے ابن زید کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اطلاع ملی کہ کسی شخص نے کہا ہے اگر رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی تو (آپ کے بعد) نکاح کر لوں گا اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا آيَةً مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا
اور تمہارے لئے اللہ کے رسول کو دکھ پہنچانا جائز نہیں اور نہ ان کی بیویوں سے بھی نکاح

کرنا تمہارے لئے جائز ہے (نہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد نہ طلاق دینے کے بعد) تمہاریہ فعل اللہ کے نزدیک بڑا جرم ہے۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس آیت کا نزول اس شخص کے متعلق ہوا جس نے کہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد میں آپ کی کسی بیوی سے نکاح کر لوں گا۔ سفیان نے کہا ایسی بات حضرت عائشہؓ کے متعلق کہی گئی تھی۔ سدی کا بیان ہے ہم کو اطلاع ملی ہے کہ طلحہ بن عبید اللہ نے کہا تھا کیا محمدؐ ہماری چچا کی بیٹیوں سے تو ہمارا پردہ کر رہے ہیں اور ہمارے بعد ہماری بیویوں سے خود نکاح کر لیتے ہیں اگر کوئی ایسی ویسی بات ہو گئی تو ہم ان کے بعد ان کی بیویوں سے نکاح کریں گے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

ابن سعد نے ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم کی روایت سے لکھا ہے کہ یہ آیت طلحہ بن عبید اللہ کے بارے میں اتاری طلحہ نے کہا تھا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو جائے گی تو عائشہؓ سے میں نکاح کر لوں گا۔ جویر نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی ایک بیوی کے پاس گیا اور ان سے باتیں کرنے لگا یہ شخص ان بی بی کے چچا کا بیٹا تھا رسول اللہ نے فرمایا آج کے بعد اس جگہ نہ کھڑا ہونا اس شخص نے کہا وہ میرے چچا کی بیٹی ہے خدا کی قسم نہ میں نے اس سے کوئی بری بات کہی تھی نہ اس نے مجھ سے کوئی بری بات کی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ سے زیادہ کوئی غیرت مند نہیں اور مجھ سے بھی زیادہ کوئی غیرت والا نہیں وہ شخص چلا گیا اور جانے کے بعد کہا مجھے میری چچا کی بیٹی سے بات کرنے سے روکتے ہیں ان کے بعد میں اس سے ضرور نکاح کروں گا اس پر یہ آیت اتری۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا پھر اس شخص نے اپنی زبان سے نکلے ہوئے ان الفاظ کی توبہ میں ایک مردہ آزاد کیا دس لونٹ راہ خدا میں سوار ہونے کے لئے دیئے اور پیدل حج کیا۔

بغوی نے لکھا ہے کہ معمر نے ذہری کی روایت سے بیان کیا کہ عالیہ بنت ظلمیان نے ایک شخص سے نکاح کر لیا تھا اور اس کے پیٹ سے اس شخص کی لولاد بھی ہوئی تھی عالیہ وہی عورت تھی جس کو رسول اللہ ﷺ نے طلاق دیدی تھی اور یہ واقعہ پہلے کا ہے جب کہ رسول اللہ ﷺ کی بیویوں سے نکاح کی ممانعت نہیں ہوئی تھی۔

بیضاوی نے لکھا حرم نکاح ازواج سے وہ عورت مستحبی ہے جس کو بغیر قربت کے رسول اللہ ﷺ نے طلاق دیدی۔ یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ (خلافت) میں اشعث بن قیس نے مستعیدہ (جوینہء کلیہ) سے نکاح کر لیا حضرت عمرؓ نے اس کو سنگسار کرنے کا ارادہ کیا لیکن آپ کو بتایا گیا کہ مستعیدہ کو رسول اللہ ﷺ نے بغیر محبت کے چھوڑ دیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے یہ بات سن کر اشعث کو چھوڑ دیا اور حضرت عمرؓ کے اس فیصلہ کے خلاف کسی نے کچھ نہیں کہا (مستعیدہ پناہ طلب کرنے والی اس کا نام جوینہء کلیہ تھا رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف ہاتھ بڑھایا تو اس نے کہا میں آپ سے اللہ کی پناہ مانگتی ہوں حضور ﷺ نے یہ سنتے ہی اس کو چھوڑ دیا)

عظیمیٰ یعنی بواجرم ہے میں کہتا ہوں تحریم ازواج کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی قبر میں زندہ ہیں اسی لئے آپ کے مال کا کوئی وارث نہیں قرار پایا اور نہ آپ کی بیویاں بیوہ ہوئیں۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری قبر کے پاس مجھ پر درود پڑھے گا تو میں اس کو سن لوں گا اور جو شخص درود سے مجھ پر درود پڑھے گا تو مجھے وہ درود پہنچای جائے گی۔ رواہ ابویہی فی شعب الایمان۔

اگر تم کسی چیز کو

إِنْ تَبَدَّلْنَا شَيْئًا أَوْ خَفَوْنَا فَاِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا

ظاہر کرو گے یا پوشیدہ رکھو گے اللہ (تو ہر حال) ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔

یعنی رسول اللہ ﷺ کو ایذا یا ان کی بیویوں سے نکاح (کا ارادہ) ظاہر کرو گے یا دلوں میں چھپائے رکھو گے۔ بغوی نے لکھا ہے اس آیت کا نزول اس شخص کے حق میں ہوا جس نے رسول اللہ ﷺ کے بعد حضرت عائشہ سے نکاح کرنے کا ارادہ دل میں پوشیدہ رکھا تھا۔ اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے یعنی تم کو اس (ظاہر اور پوشیدہ) گناہ کی سزا دے گا۔

اس تعصیم میں اور امہات المؤمنین سے صراحتاً نکاح کی ممانعت کے بعد برہان بیان کرنے میں مزید زور و عید عذاب اور تحریف سزا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جس شخص نے حضور ﷺ کی کسی بیوی سے نکاح کرنے کا لفظ زبان سے نکالا تھا اس نے اس بات سے توبہ کی اور گناہ کے کفارے میں ایک بردہ آزاد کیا اور جہاد میں سواری کے کام آنے کے لئے دس لونٹ دیئے اور پیدل حج کیا جیسا کہ حضرت ابن عباس کے مذکورہ بالا بیان میں آیا ہے۔

بغوی نے لکھا جب آیت حجاب نازل ہوئی تو امہات المؤمنین کے باپوں بھائیوں اور دوسرے قریب ترین رشتہ داروں نے کہا آئندہ ہم بھی رسول اللہ ﷺ کی بیویوں سے کلام کریں گے تو پردے کی آڑ سے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَاتَّقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا

نبی کی بیویوں پر کوئی گناہ نہیں باپوں سے (بے پردہ باتیں کرنے) میں نہ اپنے بیٹوں سے نہ اپنے بھائیوں سے نہ اپنے بھانجیوں سے نہ اپنی عورتوں سے نہ اپنے مملوک و گلوں سے اور خدا سے ڈرنی رہو اللہ ہر چیز پر حاضر (ناظر) ہے۔

چچا اور ماموں کا ذکر آیت میں نہیں کیا کیونکہ بھتیجیوں اور بھانجیوں کا ذکر کرنے کے بعد دلالت انحصار سے چچا اور ماموں کا حکم معلوم ہو جاتا ہے کیونکہ بھتیجیوں کے رشتہ سے امہات المؤمنین پھوپھیاں ہوں گی اور بھانجیوں کے رشتہ سے خالائیں اور چچا پھوپھی کا ایک ہی رشتہ ہے اسی طرح ماموں اور خالہ بھی ہم رشتہ ہیں (باپ کا بھائی چچا اور بہن پھوپھی ہوتی ہے اور ماں کا بھائی ماموں اور بہن خالہ ہوتی ہے)

بخاری نے حضرت عروہ بن زبیرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا آیت حجاب نازل ہونے کے بعد ابوالقعیس کے بھائی فح نے میرے پاس آنے کی اجازت طلب کی میں نے کہا جب تک رسول اللہ ﷺ سے اجازت نہیں لے لوں گی خود اجازت نہیں دے سکتی۔ ابوالقعیس کے بھائی نے دودھ نہیں پلایا ابوالقعیس کی بیوی نے پلایا تھا جب رسول اللہ ﷺ اندر تشریف لائے تو میں نے کہا ابوالقعیس کے بھائی نے میرے پاس اندر آنے کی اجازت طلب کی تھی مگر آپ کی اجازت کے بغیر میں نے اجازت دینے سے انکار کر دیا فرمایا تم اپنے چچا کو اجازت دید میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ مجھے اس مرد نے دودھ نہیں پلایا بلکہ ابوالقعیس کی بیوی نے پلایا تھا فرمایا تیرا ہاتھ خاک آلود ہو وہ تیرا چچا ہے اس کو اجازت دیدے۔ حضرت عروہ نے کہا اسی لئے حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں جن نسبی رشتوں کو تم محرم قرار دیتے ہو انہیں رضاعی رشتوں کو بھی محرم قرار دو۔

وَلَا يَنْسَاءُ هُنَّ ابْنِي عَوْرَتُونَ سِوَا مَرْأَتِي (غیر ہوں یا اپنی رشتہ دار)
وَلَا مَمْلُوكَاتٍ اِيْمَانُهُنَّ اس میں باندی غلام دونوں آگئے بعض نے کہا صرف باندیاں مراد ہیں سورہ نور میں ہم اس کا ذکر کر چکے ہیں۔

وَالَّذِينَ اتَّقَوْا اللَّهَ يَتَّقُونَ لَكُمْ سِوَا مَرْأَتِي (اللہ یعنی بے پردہ غیروں کے سامنے نکلنے سے اور جو احکام تم کو دیئے گئے ہیں ان کی خلاف ورزی سے اللہ کا خوف کرو۔)

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ یعنی بندہ کے ہر فعل پر اللہ حاضر ہے اس کو اس کے فعل کا (اچھا برا) بدلہ دے گا۔
اِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ (اللہ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں۔)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ رحمت نازل فرماتا ہے اور فرشتے آپ کے لئے دعا (رحمت) کرتے ہیں دوسری روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول آیا صَلُّوا عَلَیْہِ یعنی برکت دیتے ہیں، بعض نے کہا اللہ کی طرف سے صلوة کا معنی ہے رحمت اور صلوة ملائکہ سے مراد ہے استغفار۔ لفظ صلوة کی مکمل تفسیر آیت هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُہِ الْتَفْسِیْرُ کے ذیل میں کر دی گئی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (اے ایمان والو تم (بھی) ان پر درود پڑھو اور خوب سلام بھیجو۔)

یعنی تم بھی رسول اللہ ﷺ کے لئے دعا کرو اور آپ کے لئے اللہ سے رحمت نازل کرنے کی درخواست اور ان کو سلام کا تحفہ دو اور کہو اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہِ

آیت دلالت کر رہی ہے کہ صلوة و سلام بھیجنا مسلمانوں پر واجب ہے خواہ عمر میں ایک ہی بار ہو۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا یہی قول ہے طحاوی نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ ابن ہمام نے کہا امر کا مقتضی قطعی عمر بھر میں ایک بار (تعمیل) ہے کیونکہ امر تکرار کو نہیں چاہتا اور ہم اسی کے قائل ہیں۔

بعض کا قول ہے کہ ہر نماز کے آخری قعدہ میں تشہد کے بعد درود پڑھنا واجب ہے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا یہی قول ہے۔ رحمتہ الامتہ فی اختلاف الائمہ میں ہے کہ آخری تشہد میں درود پڑھنا امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک سنت ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک فرض ہے اور مشہور ترین روایت میں امام احمدؒ کا قول آیا ہے کہ درود کو ترک کرنے سے نماز نہیں ہوتی۔ ابن جوزی نے لکھا ہے کہ تشہد کے بعد قعدہ اخیرہ میں درود پڑھنا امام احمدؒ کے نزدیک فرض ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ امام احمدؒ کے نزدیک سنت ہے۔

بعض علماء کا یہ بھی خیال ہے کہ جب بھی رسول اللہ ﷺ کا ذکر آئے درود پڑھنا واجب ہے۔
کرنی نے لکھا جو علماء نماز میں درود پڑھنے کو واجب کہتے ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو حضرت سہل بن سعدؓ کی روایت سے بطریق دارقطنی ابن جوزی نے نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے نبی پر درود نہیں پڑھی اس کی

نماز نہیں۔ اس حدیث کی سند میں ایک راوی عبدالمسین ہے۔ دارقطنی نے کہا عبدالمسین بن عباس بن سہل بن سعد قوی نہیں ہے۔ ابن حبان نے کہا اس کی حدیث سے استدلال نہ کیا جائے۔

ابن جوزی کی روایت مندرجہ ذیل الفاظ کے ساتھ ہے جس کا وضو نہیں اس کی نماز نہیں جس نے اللہ کا نام (وضو شروع کرنے کے وقت) نہیں لیا اس کا وضو نہیں۔ جس نے رسول اللہ ﷺ پر درود نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں۔ جو انصار سے محبت نہیں رکھتا اس کی نماز نہیں۔ اس حدیث کی روایت میں عبدالمسین راوی کمزور ناقابل حجت ہے۔ طبرانی نے بروایت ابی بن عباس بن سہل بن سعد عن ابیہ (عباس) عن جدہ (سہل بن سعد) اسی کی طرح حدیث کو مرفوعاً روایت کیا ہے۔

علماء نے کہا عبدالمسین کی حدیث صحت کے زیادہ قریب ہے اسی کے ساتھ یہ بھی ہے کہ علماء کی ایک جماعت نے ابی بن عباس کے بارے میں کلام کیا ہے۔

ایک حدیث حضرت ابو مسعود انصاری کی روایت سے آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے نماز پڑھی لیکن نہ مجھ پر درود پڑھی نہ میرے اہل بیت پر اس کی نماز مقبول نہیں۔ رواہ ابن الجوزی من طریق الدارقطنی ابن جوزی نے کہا اس حدیث کی سند میں جابر جعلی کمزور راوی ہے پھر جابر نے اس حدیث (کی روایت) میں خود اختلاف کیا ہے کبھی حضرت ابن مسعود پر پہنچ کر حدیث کی روایت کو ٹھہرا دیا یعنی موقوفاً بیان کیا ہے کبھی رسول اللہ ﷺ کا قول بتلایا ہے یعنی مرفوعاً بیان کیا ہے۔ ابن ہمام نے اس کو حضرت ابن مسعود کی روایت سے بیان کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ ابن جوزی نے کہا اس کی روایت میں جابر ضعیف ہے اور روایت میں اختلاف ہے کبھی موقوفاً بیان کیا ہے کبھی مرفوعاً۔

حاکم اور بیہقی نے بروایت محمد بن سباق قبیلہ بنی حارث کی وساطت سے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی تشدد پڑھ چکے تو کہے اللھم صل علی محمد و علی آل محمد وبارک علی محمد و علی آل محمد و ارحم محمد و آل محمد کما صلیت و بارکت و ترحم علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید حافظ ابن حجر نے کہا اس حدیث کے راوی سوائے حارثی شخص کے ثقہ ہیں حارثی قابل نظر ہے۔ ابن ہمام نے لکھا ہے حدیث لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ یُصَلِّ عَلَیْکَ کو تمام اہل حدیث نے ضعیف قرار دیا ہے اور اگر اس کو صحیح بھی مان لیا جائے تو اس سے مراد کامل نماز کی نفی ہے (یعنی جس نے مجھ پر نماز کے اندر درود نہیں پڑھی اس کی نماز کامل نہیں ہوئی کیا یہ مطلب ہے کہ جس نے عمر میں ایک بار بھی درود نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں۔

حافظ ابن حجر نے کہا اس حدیث سے زیادہ قوی حضرت فضالہ بن عبید کی حدیث ہے فضالہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں دعا کرتے سنا مگر اس نے رسول اللہ پر درود نہیں پڑی حضور ﷺ نے فرمایا اس نے (دعا مانگنے میں) غفلت کی پھر اس کو بلایا اور اس کو نیز دوسرے لوگوں کو مخاطب کر کے فرمایا تم میں سے جو شخص نماز پڑھے تو پہلے اللہ کی حمد و ثناء کرے پھر مجھ پر درود بھیجے پھر جو کچھ چاہے دعا کرے۔

رداء ابو داؤد و الترمذی و ابن حبان و الحاکم ترمذی کی روایت کہ یہ الفاظ ہیں کہ فضالہ نے کہا رسول اللہ ﷺ بیٹھے ہوئے تھے ایک آدمی آیا اور اس نے نماز پڑھی پھر کہا اے اللہ تو مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما حضور ﷺ نے فرمایا اے نماز پڑھنے والے تو نے غفلت کی جب تو نماز پڑھے اور بیٹھ جائے تو (اول) ان صفات کے ساتھ اللہ کی حمد کر جن کا وہ مستحق ہے پھر مجھ پر درود پڑھ پھر اللہ سے دعا کر۔

راوی کا بیان ہے پھر ایک آدمی آیا ہے اور اس نے نماز پڑھی اور اللہ کی حمد کی اور رسول اللہ ﷺ پر درود بھیجی حضور ﷺ نے فرمایا اے نماز پڑھنے والے اب تو دعا کرتی رہی دعا قبول ہوگی (رداء الترمذی) ابو داؤد اور نسائی نے بھی ایسی ہی حدیث بیان کی ہے۔ میں کہتا ہوں نماز میں تشدد کے بعد رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھنے کے وجوب پر اس طرح بھی دلیل قائم کی جاسکتی ہے کہ آیت مذکورہ میں جس درود کا حکم دیا گیا ہے اس سے مراد نماز کے اندر درود پڑھنا ہے جیسے آیت وَرَبِّکَ فَکَیِّرْ میں تکبیر سے

مراد کبیر تحریرہ اور آیت **فَوُضِّلَ إِلَيْهِ فَاتَّبَعْنِي** میں قیام سے مراد نماز میں کھڑا ہونا اور آیت **وَاسْتَجِدُّوا وَأَوْازِ كِبْرًا** میں سجدہ اور رکوع سے مراد نماز میں سجدہ اور رکوع اور آیت **فَافْقَرُوا وَأَسَاتِبْشَرُونَ** الفرائض میں قرأت قرآن سے مراد نماز کے اندر قرآن پڑھنا ہے۔ کعب بن عجرہ کی حدیث جس کو بخاری نے نقل کیا ہے اسی پر دلالت کرتی ہے۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ آپ پر سلام (کا طریقہ) تو ہم کو معلوم ہے مگر درود بھیجنے کا کیا طریقہ ہے؟ فرمایا کہو اللھم صل علی محمد الخ یعنی تشہد میں سلام کا طریقہ تو ہم کو معلوم ہو چکا ہے تشہد میں السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پڑھائی جاتا ہے مگر درود اس وقت کس طرح پڑھیں اس سوال کے جواب میں (نماز کے اندر) درود پڑھنے کا طریقہ حضور ﷺ نے بتا دیا کہ اللھم صلی علی محمد الخ پڑھا کر دو۔ امت اسلامیہ نے بالاتفاق اس حدیث کو تسلیم کیا ہے اور بلا اختلاف تشہد کے بعد درود پڑھنے کی صراحت کی ہے البتہ واجب اور سنت ہونے میں اختلاف ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس درود کا حکم آیت مذکورہ میں دیا گیا ہے اس سے مراد تشہد کے بعد نماز کے اندر درود پڑھنا ہے (اور امر کا تقاضا وجوب ہے۔ اس لئے نماز میں تشہد کے بعد درود پڑھنا واجب قرار پایا۔ مترجم) جو لوگ کہتے ہیں کہ جب بھی رسول اللہ ﷺ کا نام آئے درود پڑھنا واجب ہے انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں آیا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جس کے سامنے میرا تذکرہ آیا ہو اور اس نے مجھ پر درود نہ پڑھی ہو اور اس شخص کی ناک خاک آلود ہو کہ اس پر رمضان آکر گزر بھی جائے اور اس کی مغفرت نہ ہو اور اس شخص کی ناک خاک آلود ہو کہ اس کے ماں باپ یا دونوں میں سے ایک اس کی زندگی میں بوڑھے ہو جائیں اور اس شخص کے جنت میں داخلہ کا ذریعہ نہ بنیں (یعنی بیٹا بوڑھے ماں باپ کی خدمت نہ کرے اس لئے وہ ناراض رہیں اور یہ شخص جنت سے محروم ہو جائے) کہو ابو التریذی و ابن حبان فی صحیحہ۔

حضرت جابر بن سمرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے سامنے میرا ذکر کیا جائے اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے اور دوزخ میں چلا جائے اللہ اس کو دور رکھے۔

حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے پاس جبرئیل آئے (اور انہوں نے کہا) جس شخص کے سامنے آپ کا تذکرہ ہو اور وہ آپ پر درود نہ پڑھے اور (اس وجہ سے) دوزخ میں داخل ہو جائے پس اللہ اس کو دور رکھے یہ دونوں حدیثیں طبرانی نے نقل کی ہیں۔

ابن سنی نے حضرت جابرؓ کی مرفوع حدیث ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس کے سامنے میرا ذکر ہو اور اس نے مجھ پر درود نہیں پڑھی وہ بد نصیب ہو گیا۔

حضرت علی راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے سامنے میرا ذکر آئے اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے وہ بخیل ہے رواہ الترمذی ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح غریب کہا ہے امام احمد نے یہ حدیث حضرت امام حسینؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔ طبرانی نے اچھی سند کے ساتھ حضرت امام حسینؓ کی مرفوع روایت اس طرح بیان کی ہے جس کے سامنے میرا تذکرہ آیا اور اس سے مجھ پر درود پڑھنی چھوٹ گئی اس سے جنت کا راستہ چھوٹ گیا۔ نسائی نے صحیح سند سے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے جس کے سامنے میرا ذکر کیا جائے اس کو چاہئے کہ مجھ پر درود پڑھے کیونکہ جو شخص مجھ پر (ایک بار) درود پڑھے گا اللہ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا (یاد اس بار رحمت نازل فرمائے گا)

فصل رسول اللہ ﷺ پر صلوٰۃ و سلام کی فضیلت و کیفیت

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کا بیان ہے میری ملاقات حضرت کعب بن عجرہ سے ہوئی تو انہوں نے مجھ سے کہا کیا (حدیث کا) ایک تختہ میں تم کو پیش نہ کر دوں جو رسول اللہ ﷺ سے میں نے خود سنی ہے میں نے کہا کیوں نہیں ضرور وہ تختہ مجھے عنایت

مسجد (رواہ ابو داؤد)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا قول ہے کہ جو شخص نبی ﷺ پر ایک بار درود پڑھے گا اللہ اور اس کے فرشتے ستر رحمتیں اس پر نازل کریں گے۔ رواہ احمد۔

حضرت روہف کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے مجھ پر درود پڑھی اور کہا اللھم انزلہ المقعد المقرب عندک یوم القیامۃ وجبت لہ شفاعتی اے اللہ قیامت کے دن محمد ﷺ کو اپنا مقام قرب عنایت کر اس کے لئے میری شفاعت لازم ہو گئی۔ رواہ احمد۔

حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کا بیان ہے ایک روز رسول اللہ ﷺ (گھر سے) برآمد ہوئے اور ایک نخلستان کے اندر پہنچے وہاں پہنچ کر آپ نے سجدہ کیا اور اتنا طویل سجدہ کیا کہ مجھے اندیشہ ہو گیا کہ کس حضور ﷺ کی دفات نہ ہو گئی ہو میں دیکھنے کے لئے (قریب گیا) آپ نے سر اٹھا کر فرمایا کیا بات ہے؟ میں نے اپنا اندیشہ بیان کر دیا۔ فرمایا جبریلؑ نے (آکر) مجھ سے کہا تھا کیا میں آپ کو یہ خوشخبری نہ سنا دوں کہ اللہ نے آپ کے (اعزاز اور خوش کرنے کے) لئے فرمادیا ہے کہ جو شخص آپ پر درود پڑھے گا میں اس پر رحمت نازل کروں گا اور جو آپ پر سلام پڑھے گا میں اس کو سلامتی عطا کروں گا۔ رواہ احمد۔

حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا دعا آسمان و زمین کے درمیان روک لی جاتی ہے جب تک تم اپنے نبی پر درود نہ پڑھو دعا کا کوئی حصہ اوپر نہیں چڑھنے پاتا۔ رواہ الترمذی۔

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ نے اپنے باپ کا بیان نقل کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا جو شخص مجھ پر جتنی درود پڑھتا ہے فرشتے اتنی ہی اس پر رحمتیں نازل کرتے ہیں۔ اب بندہ کو اختیار ہے کم درود پڑھے یا زیادہ۔ رواہ البغوی۔

حضرت علیؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھتا ہے اس کے لئے ایک قیراط (ثواب) لکھ دیا جاتا ہے اور ایک قیراط کو واحد کے برابر ہوتا ہے۔ رواہ عبدالرزاق فی الجامع سند حسن۔

حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص صبح اور شام دس دس مرتبہ درود پڑھے گا اس کو میری شفاعت مل جائے گی۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر سند حسن۔

مسئلہ: کیا انبیاء کے علاوہ دوسروں کے لئے بھی صلوٰۃ و سلام کا استعمال درست ہے؟

صحیح یہ ہے کہ تنہا غیر انبیاء کے لئے صحیح نہیں ہے اور جمیع انبیاء کے ساتھ ملا کر صحیح ہے۔ جس طرح کہ محمدؐ عزوجل کہنا مکروہ ہے باوجودیکہ آپ معزز اور جلیل القدر تھے، اس کی وجہ یہ ہے عرف میں صلوٰۃ و سلام کا استعمال انبیاء کے لئے مخصوص کر دیا گیا ہے جیسے جل وعز کے لفظ باری تعالیٰ کے لئے خاص کر دیئے گئے ہیں۔ سورہ توبہ کی آیت وَصَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ

۱۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کا بیان ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس موجود تھا ایک آدمی نے آکر سلام کیا حضور ﷺ نے اس کو سلام کا جواب دیا اور کشادہ روئی کے ساتھ اس کو اپنے پلو میں بٹھالیا جب وہ شخص اپنا کام پورا کر کے اٹھ گیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابو بکر روزانہ اس شخص کا عمل باشندگان زمین کے سارے اعمال کے برابر اٹھایا جاتا ہے، میں نے عرض کیا ایسا کیوں ہے؟ فرمایا جب صبح ہوتی ہے تو یہ شخص دس بار مجھ پر درود پڑھتا ہے اور اس کا یہ درود ایسا ہوتا ہے جیسے ساری مخلوق کا درود میں نے عرض کیا وہ کیا درود ہے فرمایا وہ کہتا ہے۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ عَدَدَ مَنْ صَلَّیْ مِنْ خَلْقِكَ وَصَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ كَمَا يَنْبَغِيْ لَنَا اَنْ نُّصَلِّيَ عَلَیْكَ وَصَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ كَمَا اَمَرْتَنَا اَنْ نُّصَلِّيَ عَلَیْكَ

حضرت ابو بکر صدیقؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نبی ﷺ پر درود پڑھنا گناہوں کو اس سے زیادہ مٹا دیتا ہے۔ جتنا پانی آگ کو (بجھاتا ہے) اور رسول اللہ ﷺ پر سلام پڑھنا گردنیں (یعنی بردے) آذا کرنے سے بھی افضل ہے اور رسول اللہ ﷺ کی محبت (راہ خدا میں اپنا) خون دل دینے سے بھی افضل ہے یا فرمایا راہ خدا میں شمشیر زنی سے بھی افضل ہے۔

(از مفسر قدس سرہ)

صَلَوْتُكَ سَكَنَ لَهْمُكَ كِي تفسیر کے ذیل میں اس کی مکمل تفسیر ہو چکی ہے۔

إِنَّ الْغَيْبَ يُؤْذِنُ اللَّهَ

بے شک جو لوگ اللہ کو لذت دیتے ہیں۔

بغوی نے لکھا ہے ان لوگوں سے مراد ہیں یہودی، عیسائی اور مشرک یہودی تو کہتے تھے عَزَّوَجَلَّ اِنَّ اللّٰهَ اور وَيَكِدُ اللّٰهُ مَعْلُومًا لَّوْر اِنَّ اللّٰهَ يَقْدِرُ وَوَضَحُ اَعْيَانًا اور عیسائی کہتے تھے الْمَسِيحُ اِنَّ اللّٰهَ اور کہتے تھے اِنَّ اللّٰهَ فَالَيْتُ ثَلَاثَةً اور مشرک کہتے تھے ملائکہ خدا کی بیٹیاں ہیں اور بت معبود ہونے میں اللہ کے ساجھی ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے آدم کے بیٹے نے میری تکذیب کی اور اس کو ایسا کرنا جائز نہ تھا اور آدم کے بیٹے نے مجھے گالی دی اور اس کے لئے یہ جائز نہ تھا میری تکذیب تو یہ ہوئی کہ وہ کہتا ہے جس طرح خدا نے مجھے پہلی بار پیدا کیا ایسا دوبارہ نہیں کرے گا حالانکہ پہلی مرتبہ پیدا کرنا دوسری مرتبہ پیدا کرنے سے آسان نہیں ہے اور میرے لئے گالی یہ ہوئی کہ وہ کہتا ہے کہ اللہ نے اپنی اولاد دینائی ہے حالانکہ میں احد ہوں بے نیاد ہوں نہ کسی کا والد ہوں نہ کسی کا مولود میرا کفو کوئی نہیں۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت اس طرح ہے اس کا مجھے گالی دینا یہ ہے کہ وہ (میرے متعلق) کہتا ہے کہ میری اولاد ہے حالانکہ میں اس سے پاک ہوں کہ کسی کو اپنی بیوی بناؤں یا اولاد۔ رواہ البخاری۔

حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ فرماتا ہے۔

آدم کا بیٹا دہر (زمانہ) کو گالی دے کر مجھے دکھ دیتا ہے حالانکہ میں عی دہر (کا حکمران) ہوں میرے ہی ہاتھوں میں حکم دینا ہے میں ہی رات دن کو الٹ پلٹ کرتا ہوں۔ متفق علیہ

بعض نے کہا اللہ کو لذت پہنچانے سے مراد ہے اللہ کے اسماء و صفات میں کج روی اختیار کرنا (کیونکہ اللہ کو لذت پہنچانا اور اللہ کا لذت پہنچانا ممکن نہیں راحت و تکلیف کا احساس تو جسمانی خواص میں شامل ہے اللہ ہر پائے سے پاک ہے۔ مترجم) عکرمہ نے کہا وہ (خدا کو لذت دینے والے) مصور ہیں (یعنی الَّذِينَ يُؤْذِنُ اللَّهَ سے مراد مصور ہیں)

ابوزرہؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا اللہ فرماتا ہے اس شخص سے بڑھ کر ظالم کون جو میری تخلیق کی طرح پیدا کرنے چلا ہے ایک چھوٹی چوٹی تو بنالیں ایک دل نہ یا ایک جو تو بنالیں۔ متفق علیہ۔

بخاری نے حضرت ابن عباسؓ کا قول لکھا ہے کہ جو شخص کوئی تصویر بنائے گا اللہ (قیامت کے دن) اس کو عذاب دے گا کہ وہ اس کے اندر جان ڈالے اور جان تو کبھی نہیں ڈال سکے گا (اس لئے عذاب سے بھی کبھی نہیں چھوٹے گا)

بعض علماء کا قول ہے کہ لذت سے مراد ہے گناہوں کا ارتکاب اور اللہ کے احکام کی مخالفت حقیقی معنی مراد نہیں اللہ تو ہر دکھ (سکھ) سے پاک ہے کلام کی بناء عرف عام پر ہے (آپس میں لوگ حکم کی خلاف ورزی کو ایذا ہی سے تعبیر کر لیتے ہیں)

وَرَسُولُهُ اور اس کے رسول کو۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا لوگوں نے اللہ کے رسول ﷺ کے چہرہ کو زخمی کر دیا حضور کا دانت توڑ دیا کسی نے ساحر کہا کسی نے شاعر کسی نے دیونہ پاگل (یہ سب اللہ کے رسول ﷺ کو ایذا دینے کی صورتیں تھیں) یہ تشریح ان لوگوں کی نظر میں صحیح ہو گی جو (ایک وقت میں) ایک لفظ کا دو معنی پر اطلاق جائز قرار دیتے ہیں۔

(اللہ کو ایذا پہنچانے کا مفہوم کچھ اور ہے اور اللہ کے رسول ﷺ کو دکھ دینے کا مطلب اور ہے یہ لفظ يُؤْذِنُ ایک ہی ہے) جمہور کے نزدیک (یؤذون کا ایک ہی معنی مراد ہے) مطلب یہ ہے کہ ایسے کام کرتے ہیں جو اللہ اور اس کے رسول کو ناپسند ہیں۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ایذا کا ذکر رسول اللہ ﷺ کی عظمت کے اظہار کے لئے کیا گیا ہو يُؤْذِنُ اللّٰهَ کا معنی يُؤْذِنُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ ہی ہو گیا جس نے اللہ کے رسول کو دکھ پہنچایا اس نے اللہ کو ایذا پہنچائی۔

ابن ابی حاتم نے بطریق عوفی حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حضرت صفیہ بنت حبیبی

کو (بی بی) بنالیا تو کچھ لوگوں نے آپ کو مطعون کیا انہی لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔ جو پیر نے بوساطت ضحاک حضرت ابن عباسؓ کا یہ بیان نقل کیا کہ عبد اللہ بن ابی اور اس کے ساتھیوں کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی ان لوگوں نے حضرت عائشہ صدیقہؓ پر سمت لگائی تھی رسول اللہ ﷺ نے ایک خطبہ دیا اور فرمایا وہ شخص جو مجھے اذیت پہنچانے والوں کو اپنے گھر میں جمع کرتا ہے اس کی طرف سے میرے لئے عذاب ہے اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ فرماتا ہے کہ جو (میرے) کسی ولی کی اہانت کرتا ہے دوسری روایت کا لفظ ہے جو (میرے) ولی سے دشمنی کرتا ہے وہ جنگ کے لئے میرے مقابلہ پر آتا ہے اور جو کام میں کرنے والا ہوتا ہوں اس میں مجھے (بھی) اتنا تردد نہیں ہوتا جتنا تردد اپنے مؤمن بندہ کی روح قبض کرنے میں ہوتا ہے کہ وہ مرنا پسند نہیں کرتا اور میں اس کو ناراض کرنا نہیں چاہتا اور مرنا اس کے لئے لازم ہوتا ہے۔ میرے مؤمن بندہ کو میرا قرب (کسی عمل سے) اتنا حاصل نہیں ہوتا جتنا دنیا سے بے رغبت ہونے سے ہوتا ہے اور بندہ مؤمن میری کوئی عبادت ایسی نہیں کرتا جیسی میرے عائد کئے ہوئے فرض کو ادا کر کے کرتا ہے۔ (یعنی فرض کی ادائیگی سب سے بڑی عبادت ہے اس پر اگر کوئی عبادت نہیں مگر وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے)۔

حضرت ابو ہریرہؓ اس بیان نبوی کے رولوی ہیں کہ اللہ فرمائے گا اے ابن آدم میں بیمار ہوا مگر تو نے میری عیادت نہیں کی۔ بندہ عرض کرے گا اے میرے رب میں تیری عیادت کیسے کرتا تو رب العالمین ہے (ہر بیماری سے پاک ہے) اللہ فرمائے گا کیا تجھے معلوم نہیں کہ میرا فلاں بندہ بیمار ہوا اور تو نے اس کی عیادت نہیں کی کیا تجھے علم نہیں کہ اگر تو اس کی عیادت کو جاتا تو مجھے اس کے پاس موجود پاتا۔ اے ابن آدم میں نے تجھ سے کھانا مانگا تو نے مجھے کھانا نہیں دیا ابی آخر اللہ عذاب کرے۔

میں کہتا ہوں کہ جب اولیاء سے دشمنی اللہ سے دشمنی اور جنگ ہے اور اپنے لولیاء کی بیماری کو اللہ نے اپنا مرض قرار دیا ہے حالانکہ وہ ان تمام حوادث سے پاک اور بالا ہے تو اس کی وجہ اللہ کے ساتھ لولیاء کا وہ وصل ہے جو ہر کیفیت سے پاک ہے جب (عام) اولیاء کی یہ حالت ہے تو ایذا رسول کو ایذا خدا کو ایذا تو بدرجہ اولیٰ مناسب اور صحیح ہے۔

احادیث مذکورہ ہی کی بناء پر بعض علماء نے آیت مذکورہ (میں اللہ سے پہلے لفظ اولیاء محذوف مانا ہے اور آیت) کی تفسیر میں اَنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ۔ اَنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اَوْلِیَاءَ اللّٰهِ کہا ہے جیسے آیت وَاسْتَبِلَ الْقُرْبٰیۃَ مِیْنِ اَهْلِ الْقُرْبٰیۃِ مراد ہیں میرے نزدیک یہ تشریح غلط ہے ورنہ رَسُوْلُہ کے لفظ سے پہلے بھی لفظ اَوْلِیَاءَ محذوف قرار دینا پڑے گا۔ اگر اس کی توجیہ اس طرح کی جائے کہ رسول اولیاء میں داخل ہیں (اور تمام لولیاء میں ممتاز ہیں) اس لئے لولیاء اللہ کے عام لفظ کے بعد رسول فرماتا حضور ﷺ کی خصوصیت کو ظاہر کرتا ہے۔ (اس وقت رسول سے پہلے لفظ لولیاء کو محذوف ماننے کی ضرورت نہیں بلکہ رسول کا عطف لولیاء اللہ پر ہو جائے گا اور خاص کا عطف عام پر خاص کی اہمیت ظاہر کرنے کے لئے کیا جاتا ہے۔ مترجم)

تو میں اس کے جواب میں کہوں گا کہ آیت وَالَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ مِیْنِ لِّفَظِ محذوف کی وجہ سے تکرار لازم آئے گی (کیونکہ مؤمنین بھی تو اولیاء ہی ہیں۔ مترجم)

لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِیْنًا ۝۵
ان پر اللہ کی لعنت ہے اور اللہ نے ان کے لئے ذلیل کرنے والا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

مسئلہ: رسول اللہ ﷺ کی شخصیت، دین، نسب یا حضور کی کسی صفت پر طعن کرنا اور صراحتاً کنایہ یا اشارہ یا بطور تعریض آپ پر نکتہ چینی کرنا اور عیب نکالنا کفر ہے ایسے شخص پر دونوں جہاں میں اللہ کی لعنت، مبنوی سزا سے اس کو توبہ بھی نہیں بچا سکتی۔ ابن ہمام نے لکھا ہے جو شخص رسول اللہ ﷺ سے دل میں نفرت کرے وہ مرتد ہو جائے گا۔ برا کہنا تو بدرجہ اولیٰ مرتد بنا دیتا ہے اگر اس کے بعد توبہ بھی کر لے تو قتل کی سزا ساقط نہیں ہو سکتی۔ اہل فقہ نے لکھا ہے یہ قول علماء کوفہ (امام ابو حنیفہؒ، صاحبین وغیرہ) اور امام مالکؒ کا ہے ایک روایت میں حضرت ابو بکرؓ کا بھی یہی فتویٰ منقول ہے۔

یہ سزا ہر حال دی جائے گی خواہ وہ اپنے قصور کا اقرار کر لے اور تائب ہو کر آئے یا منکر جرم ہو اور شہادت سے ثبوت

ہو جائے دوسرے موجدات کفر کا اگر انکار کر دے خواہ شہادت ثبوت موجود ہو تو انکار معتبر ہوگا۔ علماء نے یہاں تک کہا ہے کہ نشہ کی حالت میں بھی اگر رسول اللہ ﷺ کو برا کہنے کے جرم کا ارتکاب کیا ہو تب بھی اس کو معاف نہیں کیا جائے گا ضرور قتل کیا جائے گا۔ ہاں نشہ کی حالت کیلئے یہ شرط ضروری ہے کہ اس نے خود اپنے اختیار سے بغیر جبر و اکراہ کے ممنوع طریقہ سے نشہ آور چیز کھائی پی ہو اگر ارتکاب فحش اپنے اختیار سے نہ کیا ہو تو ایسا مدہوش آدمی پاگل کے حکم میں ہے (اس کو سزا نہیں دی جائے گی) اور جو لوگ مؤمن

مردوں اور مؤمن عورتوں کو بے خطاکہ دیتے ہیں یعنی جو مؤمن مرد و عورت بے قصور ہوں کسی ایسے جرم کا انہوں نے ارتکاب نہ کیا ہو کہ ان کو دکھ پہنچانا لازم ہو یا ان کو جو لوگ اذیت پہنچاتے ہیں اور ان کو ناکردہ گناہ کے ساتھ مہم کرتے ہیں۔

خطابی نے لکھا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ ایسے شخص کے واجب القتل ہونے میں کسی نے اختلاف کیا ہو۔ ہاں اگر اللہ کے معاملہ میں کسی کا قتل واجب ہو جائے تو توہ کو نہ سے سزا ملے قتل ساقط ہو جاتی ہے اسی طرح کوئی مست نشہ میں مدہوش آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرنے کے علاوہ کوئی اور کلمہ کفر زبان سے نکال دے تو خواہ اس نے اختیار خود بغیر جبر و اکراہ کے ممنوع طریقہ سے نشہ کیا ہو پھر بھی اس کو سزا قرار نہیں دیا جائے گا

فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَاِطْعَمُوْا مُبِيْنًا
بُهْتَانًا اور اِثْمًا کی توین بہتان اور گناہ کی بڑائی کو ظاہر کر رہی ہے مقاتل نے کہا اس آیت کا نزول حضرت علیؓ کے متعلق ہوا ایک روایت یہ بھی آئی ہے کہ حضرت عائشہؓ کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

میں کہتا ہوں سبب نزول خواہ اخض ہو مگر الفاظ عام ہے ہر وہ شخص جو کسی مسلمان مرد و عورت کو بے وجہ اذیت پہنچائے۔ آیت کے حکم میں داخل ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلم وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ (کے ظلم و ایذا) سے مسلمان محفوظ رہیں اور مؤمن وہ ہے کہ لوگوں کو اپنے جان و مال کا اس کی طرف سے اندیشہ نہ ہو۔ (رواہ الترمذی والبیہقی)
حضرت عائشہؓ کو گالی دینا (یعنی زنا کی تمہمت لگانی) رسول اللہ ﷺ کو ہی گالی دینا ہے (کیونکہ ام المؤمنین نبی ﷺ کی بیوی تھیں) عرفا بھی اور عقلاً بھی اور روایت کے لحاظ سے بھی جو ہر نے بوساطت سخاک حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ سے اس شخص کی طرف سے کون عذر خواہی کرے گا جو مجھے ایذا پہنچاتا ہے اور مجھے ایذا دینے والوں کو اپنے گھر میں جمع کرتا ہے۔ یعنی عبد اللہ بن ابی جس نے حضرت عائشہؓ پر زنا کی تمہمت لگائی تھی۔ بعض لوگوں کا جو قول ہے کہ یہ آیت حضرت عائشہؓ کے متعلق نازل ہوئی اس کا مطلب یہ ہے کہ اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ سے اِثْمًا مُّبِيْنًا تک پوری آیت آپ کے متعلق نازل ہوئی صرف آخری آیت کا نزول مراد نہیں ہے اسی طرح جس نے حضرت علیؓ کو گالی دی اس نے رسول اللہ ﷺ کو دکھ پہنچایا۔ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے (اے علیؓ) تم مجھ سے ہو اور میں تم سے ہوں۔ رواہ الشیخان فی الصحیحین عن البراء بن عازب۔

بلکہ عام صحابہ کو برا کہنا رسول اللہ ﷺ کو دکھ پہنچانے کا موجب ہے حضرت عبد اللہ بن مغفل راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ سے ڈرو اللہ سے ڈرو۔ میرے صحابہ کے معاملہ میں میرے بعد ان کو (ملامت کا) نشانہ نہ بنانا جو شخص ان سے محبت رکھے گا وہ میری محبت کے ساتھ ان سے محبت رکھے گا اور جو ان سے بغض رکھے گا وہ میرے بغض کے ساتھ ان سے بغض رکھے گا جس نے ان کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ کو تاراض کیا اور جس نے اللہ کو تاراض کیا اس کو عن قریب اللہ عذاب میں گرفتار کرے گا۔ رواہ الترمذی و قال بذہ حدیث غریب۔

سخاک اور کلبی کا بیان ہے کہ آیت کا نزول ان زنا کاروں کے حق میں ہوا جو منافق تھے راتوں کو مدینہ کے راستوں میں گھوما کرتے تھے جب رات کو عورتیں قضائے حاجت کے لئے گھروں سے باہر نکل کر (جنگل کی طرف) جاتی تھیں تو راستہ میں یہ ان کو دباتے تھے اگر عورتیں خاموش رہتی تھیں تو یہ ان کے پیچھے لگ جاتے تھے اور اگر وہ جھڑک دیتی تھیں تو یہ

رک جاتے تھے حقیقت میں ان کا مقصد ہوتا تھا باندیوں کو چھیننا لیکن لباس چونکہ باندی اور آزاد عورت کا ایک ہی جیسا ہوتا تھا کرت اور اوڑھنی پہن کر سب ہی نکلتی تھیں اس لئے ان کو شناخت نہیں ہوتی تھی کہ کون باندی ہے اور کون آزاد عورت اس لئے آزاد عورتیں اس زد میں آجاتی تھیں۔ عورتوں نے اس کی شکایت اپنے شوہروں سے کی اور شوہروں نے جاکر رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دیدی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ پھر اگلی آیت میں آزاد عورتوں کو باندیوں جیسا لباس پہن کر نکلنے کی ممانعت کر دی گئی۔

ابن سعد نے طبقات میں حضرت ابومالک کی روایت سے لکھا ہے اور اسی جیسی حدیث حسن اور محمد بن کعب قرظی کی روایت سے بھی آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بیویاں قضائے حاجت کے لئے رات کو نکلتی تھیں کچھ منافق ان کو چھینرتے اور ستاتے تھے بیویوں نے اس کی شکایت رسول اللہ ﷺ سے کی منافقوں سے جب اس کی باز پرس ہوئی تو انہوں نے کہا ہم تو یہ حرکت باندیوں سے کرتے ہیں (یعنی ہم تو ان کو باندیاں سمجھ کر چھینرتے ہیں) اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِئِدٍ بِهِنَّ
اے نبی آپ اپنی بیویوں سے اور اپنی بیٹیوں سے اور مسلمانوں کی عورتوں سے کہہ دیجئے کہ وہ نیچے کر لیا کریں اپنے اوپر تھوڑی سی اپنی چادریں۔

جَلَابِئِبُ، جِلْبَاب کی جمع ہے جلباب اس چادر کو کہتے ہیں جس کو عورت دوپٹے لور کرتے کے لوپر سے لپیٹ لیتی ہے۔ بخاری نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حکم حجاب کے بعد سودہؓ قضائے حاجت کے لئے نکلیں عورت ذیل ڈول کی تھیں جو ان کو پہچانتا تھا اس کے لئے (باجود چہرہ پوشیدہ ہونے کے) مخفی نہیں ہو سکتی تھیں۔ چنانچہ عمر بن خطابؓ نے (ظاہری قد اور جسامت) دیکھتے ہی پہچان لیا اور آواز دے کر کہا سودہ تم کس طرح نکل رہی ہو اس کو دیکھ لو ہم سے خدا کی قسم تم چھپ نہیں سکتیں (ہم نے تمہیں پہچان لیا) سودہ فوراً لوٹ پڑیں رسول اللہ ﷺ اس وقت میرے گھر میں شام کا کھانا تناول فرما رہے تھے ہڈی ہاتھ میں تھی سودہ اندر آ گئیں اور کہا یا رسول اللہ میں اپنے کسی کام سے باہر نکلی تھی عمر نے مجھے ایسا ایسا کیا۔ حضرت عائشہؓ کا بیان ہے حضور ﷺ کے ہاتھ میں ہڈی موجود ہی تھی آپ نے اس کو ہاتھ سے رکھا بھی نہ تھا کہ وحی آنے لگی۔ وحی کے ختم ہونے کے بعد آپ نے فرمایا تم عورتوں کو اجازت دیدی گئی کہ تم باہر اپنے کام سے نکل سکتی ہو۔ میں کہتا ہوں مراویہ بھی کہ چادر اوڑھ کر نکل سکتی ہو۔

حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ نے فرمایا مسلمانوں کی عورتوں کو حکم دیا گیا تھا کہ اپنے سروں اور چہروں کو چادروں سے ڈھانک کر نکلیں صرف ایک آنکھ کھلی رہے۔ تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یہ آزاد بیویاں ہیں باندیاں نہیں ہیں) من حَلَا بِسَبِيحٍ مِّنْ تَبَعِضِيهِ يَٰ عِصْمِيَّةُ بِمَعْنَى چادروں کا کچھ حصہ اپنے اوپر لٹکائیں۔

ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يُعْرِفَنَ فَلَا يُكْذِبُ دِينَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝

اس سے جلدی پہچان ہو جایا کرے گی۔ پھر ان کو ستلانا جائے گا اور اللہ بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔ یعنی پھر ان کو کوئی منافق بد چلن نہ چھینر سکے گا۔

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا یعنی جو کچھ پہلے ہو چکا اللہ اس کو معاف کرنے والا ہے اور اپنے بندوں پر بڑا مہربان ہے۔ بندوں کے مصالحہ کا لحاظ رکھتا ہے یہاں تک کہ جزئی جزئی مسائل میں بھی بندوں کی مصلحتوں کی پاسداری کرتا ہے۔

حضرت انسؓ راوی ہیں کہ ایک نقاب پوش باندی حضرت عمرؓ کی طرف سے گزری آپ نے اس کا پردہ اٹھایا اور فرمایا کیا کہنی تو آزاد عورتوں جیسی بنتی ہے۔ پھر اس کا نقاب پھینک دیا۔

لَٰكِنَّ لِّمَنْ يُّنْفِقُ الْمُنْفِقُونَ ۖ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ ۖ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ

منافقین اور وہ لوگ جن کے دلوں میں (ضعف ایمان کی) بیماری ہے اور وہ لوگ جو مدینہ میں جھوٹی خبریں پھیلاتے ہیں اور بار بار

یعنی اگر منافق اپنے فتنے سے اور عورتوں کو چھیڑنے سے باز نہ آئے اور جن کے دلوں میں ضعف ایمان کی بیماری ہے وہ اپنے مذہبی استقلال یا بدکاریوں سے باز نہ آئے اور مدینہ میں سنسنی پیدا کر دینے والے اپنی سنسنی خیز جھوٹی خبروں کو پھیلانے سے باز نہ آئے۔ رَجْفَةٌ کا معنی ہے زلزلہ اور حرکت کا شدید اضطراب۔ جب رسول اللہ ﷺ فوجی دستوں کو (اُدھر ادھر قبائل میں) بھیجتے تھے تو کچھ منافق مدینہ میں جھوٹی خبریں پھیلاتے تھے۔ کبھی کہتے جن لوگوں کو بھیجا گیا تھا وہ مارے گئے یا شکست کھا کر بھاگ کھڑے ہوئے، کبھی کہتے عنقریب دشمن مسلمانوں پر مدینہ میں حملہ کرنے والا ہے۔ کبھی نے کہا وہ چاہتے تھے کہ مسلمانوں میں کوئی بری بات پھیل جائے وہ جھوٹی خبریں اڑاتے تھے۔

لَتَنْفُرَ بَيْنَكَ وَيَهُدُ
سے قال کریں اور ان کو جلا وطن کر دیں یا ایسی بات کا حکم دے دیں گے جس کی وجہ سے وہ دلش بد رہنے کی خواہش پر مجبور ہو جائیں یا یہ مطلب ہے کہ ہم آپ کو ان پر مسلط کر دیں گے۔

لَتَجَاوِرُنَّكَ إِلَّا لِقَبِيلِكَ
وقت۔ آخر ان کو شہر بدر ہوتا پڑے گا یا مارے جائیں گے۔
مَلْعُونِينَ (وہ بھی ہر طرف سے) پھٹکارے ہوئے۔

أَيْنَمَا تَقِفُوا أُخِذُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَقَبَّلُوا ۖ
جہاں ملیں گے ان کی پکڑ دھکڑ ہو گی اور مار دھاڑ پڑے گی۔

مَلْعُونِينَ حالت نصب میں ہے۔ منافقوں کی مذمت کی گئی ہے (گویا کلام اس طرح تھا) اَذْمُ مَلْعُونِينَ میں ملعونوں کو مذموم قرار دیتا ہوں یا حال ہونے کی بنا پر یہ لفظ منصوب ہے اور استثناء کے ذیل میں ہے اصل کلام اس طرح تھا لَا يُجَاوِرُونَكَ إِلَّا مَلْعُونِينَ آپ کے ساتھ نہ رہ سکیں گے مگر ملعون ہونے کی حالت میں، تَقَبَّلُوا باب تفہیل کثرت قتل پر دلالت کر رہا ہے۔

سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ
اقوام گزشتہ میں اللہ نے (یہی) ضابطہ جاری کر دیا تھا۔ یعنی جو لوگ انبیاء سے منافقانہ سلوک کرتے تھے اور سنسنی خیز خبریں پھیلا کر انبیاء کے مشن کو کمزور کرنا چاہتے تھے ان کو قتل کرنے کا ضابطہ اللہ نے مقرر کر دیا تھا۔

وَلَكِنْ يَجْعَلُ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۖ
اور خود اپنا دستور بدلتا ہے اور نہ کسی میں طاقت ہے کہ اس کے ضابطے کو بدل دے۔

يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ
لوگ آپ سے قیامت کے متعلق پوچھتے ہیں یعنی قیامت کا مقررہ وقت دریافت کرتے ہیں اور یہ سوال مشرکوں کی طرف سے انکاری استہزاء کے طور پر تھا اور یہودیوں کی طرف سے عدالت کی وجہ سے یا بطور آزمائش تھا کیوں کہ توریت اور تمام کتب الہیہ میں وقوع قیامت کا کوئی مقررہ وقت نہیں بتایا گیا ہے۔

قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ
آپ کہہ دیجئے کہ قیامت (کی تعیین) کا علم تو اللہ ہی کے پاس ہے۔ یعنی قیامت کا علم اللہ نے نہ کسی نبی کو عطا کیا نہ فرشتہ کو۔ اس کے سوا کسی کو معلوم نہیں۔

وَمَا يُدْرِيكَ
اور (جب اللہ نے نہیں بتایا تو) کون چیز آپ کو بتا سکتی ہے۔
لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ۖ
شاید وہ گھڑی قریب ہی ہو۔ وہ گھڑی یعنی قیامت۔ جو چیز ضرور آنے والی ہے وہ قریب ہے (خواہ کتنی ہی مدت کے بعد آئے، مترجم) لعل ظاہر کر رہا ہے کہ قیامت کا آنا ضروری اور لازم ہے (اللہ کی طرف سے کلہ امید یعنی لعل کا استعمال شک و شبہ کو ظاہر نہیں کرتا ہے بلکہ لازم الوقوع ہونے کو بتاتا ہے۔ مترجم) اس جملہ میں ان لوگوں کے لئے تمہید ہے جو بطور استہزاء و تکذیب (قیامت کے جلد آجانے کے طلب گار تھے اور ان لوگوں کو

خاموش کر دیا گیا ہے جو شخص ضد کی وجہ سے منکر تھے۔

إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكُفْرِينَ وَاعْتَدَ لَهُمْ سَعِيرًا ۝

سے دور کر دیا ہے اور ان کے لئے سخت بھڑکتی ہوئی آگ تیار کر رکھی ہے۔

خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۝

اس آگ کے اندر ہمیشہ رہنا ان کے لئے مقدر کر دیا گیا ہے۔

لَا يَجِدُونَ فِيهَا وَلِيًّا ۝ وَلَا تَصِلُهُمْ

کوئی مددگار پائیں گے (جو عذاب کو دفع کر سکے)

يَوْمَ تَقْلُبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ۝

جس روز کہ آگ کے اندر ان کے چروں کو الٹ پلٹ کیا جائے

گا۔ جیسا کہ گوشت کے بھوننے کے وقت کیا جاتا ہے۔ وُجُوهُ (چہرے) سے مراد یا تو پورا جسم ہے (جزء بول کر کل مراد لیا گیا ہے

کیا چہرہ کا خصوصیت سے ذکر کیا ہے کہ جسم کے سارے اعضاء (ظاہری) میں چہرے کو اعلیٰ مقام حاصل ہے۔

يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ۝

وہ کہتے ہوں گے اے کاش ہم نے

(دنیا میں) اللہ کی اور اس کے رسول کی اطاعت کی ہوتی (تو آج اس عذاب میں مبتلا نہ ہوتے) لفظ یا صرف تنبیہ کے لئے ہے یا

منادی محذوف ہے اصل کلام اس طرح تھا، اے لوگو! کاش ہم نے اطاعت کی ہوتی تو آج اس آگ

وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكَرِهُوا مَا قَضَيْنَا السَّبِيلَ ۝

اور وہ کہیں گے اے

ہمارے رب، ہم نے اپنے سرداروں اور بڑوں کے کہے پر چلے (یعنی وہ ہمارے لیڈر تھے جنہوں نے ہمارے لئے کفر کا طریقہ ایجاب

کیا اور ہم اس طریقے پر چلے) سو انہوں نے ہم کو راہ سے بھٹکادیا یعنی راہ کفر کو پر فریب بنا کر دکھایا اور سیدھے راستے سے ہٹا دیا۔

رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضَعُفٌ مِّنَ الْعَذَابِ وَالْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ۝

(جتنا عذاب تو نے ہم کو دیا اس

سے) کو وہ عذاب ان کو دے (ایک گمرہ ہونے کا دوسرا گمرہ کرنے کا) اور ان پر سخت ترین پھٹکار برسا۔ بڑی لعنت سے مراد

ہے سخت ترین لعنت۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ وَمِمَّا قَالُوا

اے ایمان والو! ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جنہوں نے موسیٰ کو دکھ پہنچایا تھا پھر ان کی کسی ہوئی بات سے اللہ نے موسیٰ

کی برأت ظاہر فرمادی۔

کہا گیا ہے کہ یہ واقعہ وہی تھا جو حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا موسیٰ بڑے حیا دار

شریف النفس اور اپنے (اندرونی) جسم کو چھپانے والے تھے انتہائی شرم کی وجہ سے وہ اپنی (اندرونی) جلد بھی ظاہر نہیں کرتے

تھے۔ بنی اسرائیل میں سے بعض لوگوں نے کہا موسیٰ جو اتنا اپنے بدن کو چھپائے رکھتے ہیں ضرور ان کو کوئی جلدی اندرونی

بیماری ہو یا برص ہے یا خضیوں میں پانی آگیا ہے یا کوئی اور مرض ہے اللہ نے موسیٰ کو اس غلط بات سے پاک ظاہر کرنا چاہا جس کی

صورت یہ ہوئی کہ ایک روز غسل کرنے کے لئے موسیٰ نے تنہائی میں کپڑے اتار کر ایک پتھر پر رکھے پھر غسل کیا غسل کے

بعد جب کپڑے لینے کے لئے ہاتھ بڑھایا تو پتھر آپ کے کپڑے لے کر بھاگا آپ اپنی لاشی لے کر پتھر کے تعاقب میں دوڑے

اور کہنے لگے پتھر میرے کپڑے، پتھر میرے کپڑے۔ آخر پتھر بنی اسرائیل کی ایک جماعت تک پہنچ کر ٹھہر گیا لوگوں نے آپ

کو برہنہ دیکھ لیا آپ کا اندرونی بدن بہت خوبصورت اور بے عیب پایا اس طرح اللہ نے ان لوگوں کی (بدگمانی سے) موسیٰ کی برأت

ظاہر کر دی۔ موسیٰ نے کپڑے لے کر پسینے اور لاشی سے پتھر کو مارتے لگے۔ خدا کی قسم لاشی کی ضرب سے پتھر پر تین چار یا

پانچ نشان پڑ گئے۔ آیت يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ وَمِمَّا قَالُوا سے یہی مراد ہے۔

رواہ البخاری والترمذی واحمد وابن جریر ابن المنذر ابن ابی حاتم وابن مرددہ وعبد الرزاق وعبد بن حمید۔

ابو العالیہ نے کہا آیت مذکورہ میں قارون کے قصہ کی طرف اشارہ ہے، قارون نے ایک عورت کو اجرت دے کر اس

بات کے لئے مقرر کیا کہ وہ ہر سر عام مجمع کے سامنے موسیٰ پر اپنے ساتھ زنا کرنے کی ہمت لگائے لیکن اللہ نے اس ہمت سے موسیٰ کو محفوظ رکھا اور ان کی ہمت تراشی سے آپکو بچالیا، اور ہارون کو ہلاک کر دیا۔ سورہ قصص میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ موسیٰ کو توبہ دینے سے یہ مراد ہے کہ حضرت ہارون نے تیبہ میں جب وفات پائی تو لوگوں نے موسیٰ پر ہمت لگائی کہ آپ نے ہارون کو قتل کیا ہے اللہ نے فرشتوں کو حکم دیا فرشتے حضرت ہارون کا جنازہ لے کر بنی اسرائیل کے سامنے لائے اس وقت لوگوں کو یقین آیا کہ موسیٰ نے ہارون کو قتل نہیں کیا۔

آخر جہ ابن مفتح و ابن جریر ابن اللہ و ابن ابی حاتم و ابن مردیہ و الحاکم عن ابن عباس عن علی بن ابی طالب بخاری نے حضرت عبد اللہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ مال لوگوں کو تقسیم کیا ایک شخص کہنے لگا یہ تقسیم لوجہ اللہ نہیں ہوئی۔ میں نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس بات کی اطلاع پہنچادی۔ سنتے ہی حضور گراہی ﷺ اتنے بدراض ہوئے کہ غصہ کی علامت چہرہ مبارک پر نمودار ہو گئی، پھر فرمایا اللہ موسیٰ پر اپنی رحمت فرمائے ان کو اس سے زیادہ ایذا پہنچائی گئی اور انہوں نے صبر کیا۔

اور موسیٰ اللہ کے نزدیک آبرو والے تھے۔

وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا ۝

وَجَاهِتْ آبرو، وجہ (منہ والا) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حضرت موسیٰؑ اللہ کے نزدیک اس مقام پر تھے کہ جو مانگتے تھے اللہ عطا فرماتا تھا۔ کذا قال الحسن۔ بعض نے کہا وجہ ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ اللہ کے محبوب اور مقبول بارگاہ تھے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذُكِّرُوا كَوَلِّ سَيِّدِنَا ۝

اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور درست بات کہو۔ یعنی اللہ کو جو بات ناپسند ہے اس سے پرہیز کرو۔ ایذا اور سول کا تو ذکر ہی کیا ہے حضرت ابن عباسؓ نے سیدین کا ترجمہ کیا صحیح بات۔ قتادہ نے کہا انصاف کی بات۔ بعض نے کہا سیدھی بات۔ کچھ لوگوں نے کہا حق تک پہنچنے کا قصد رکھنے والی بات۔ تمام اقوال کا نتیجہ ایک ہی ہے یعنی سچی بات جو قطعاً جھوٹی نہ ہو اور نہ انگلی پر مبنی ہو۔ کیوں کہ جھوٹ فنا ہو جاتا ہے اور سچ باقی رہتا ہے۔

بعض لوگوں نے کہا آیت میں بازداشت ہے اس بات سے جو حضرت زینب کے معاملہ میں لوگوں نے ناحق بغیر کسی اعتدال کے اختیار کر لی تھی اور ممانعت ہے حضرت عائشہؓ پر بستان تراشی کے واقعہ کی۔ مکرّم نے کہا قول سدید لا اله الا اللہ ہے۔

يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ۝

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یعنی تمہاری نیکیاں قبول فرمائے گا۔ مقابل نے کہا تمہارے اعمال کو پاک کر دے گا یعنی قبول ہونے اور ثواب پانے کے قابل بنادے گا۔ بعض نے کہا اصلاح عمل سے یہ مراد ہے کہ تم کو نیک اعمال کی توفیق دے گا۔ اور تمہارے گناہ بخش دے گا۔ یعنی تمہارے قول و عمل کی استقامت کو

وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۝

گناہوں کا کفارہ بنادے گا۔

اور جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت کرے گا وہ بڑی کامیابی حاصل کرے گا یعنی دنیا میں بھی قابل ستائش حالت میں رہے گا اور آخرت میں بھی خوش نصیب ہوگا۔

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا ۝

وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ۝

واقعہ یہ ہے کہ ہم نے آسمانوں اور زمین کے اور پہاڑوں کے سامنے امانت (کا بار اٹھانے کے لئے) رکھا لیکن سب نے اٹھانے سے انکار کر دیا اور ڈر گئے اور انسان نے اس امانت کو اٹھالیا۔ بے شک وہ ظالم اور جاہل ہے۔

اس آیت کی تشریح میں چند امور متبیح طلب ہیں (۱) امانت سے کیا مراد ہے (۲) آسمانوں سے اور زمین سے اور پہاڑوں سے مراد کیا آسمان زمین اور پہاڑ ہی ہیں یا ان کے باشندے۔ باشندے بھی مراد ہو سکتے ہیں جیسے *وَاسْتَسْقِلَ الْقُرْبَىٰ* میں اہل قریہ مراد ہیں (۳) پیش کرنے سے خطاب مقالی مراد ہے یا حالی (۴) اٹھانے اور اٹکار کرنے سے کیا مراد ہے؟

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا امانت سے مراد ہے طاعت اور وہ فرائض جو اللہ نے بندوں پر فرض کئے ہیں۔ اللہ نے زمین آسمان اور پہاڑوں پر یہ فرائض پیش کئے اور فرمایا اگر تم ان فرائض کو ادا کرو گے تو اللہ تم کو اجر دے گا ورنہ کرو گے تو عذاب دے گا۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا امانت سے مراد ہے نماز ادا کرنا، زکوٰۃ دینا، رمضان کے روزے، بیت اللہ کا حج، صدق مقال، ناپ تول میں انصاف اور ان سب سے زیادہ سخت امانتوں کی حفاظت۔ مجاہد نے کہا امانت سے مراد ہے اداء فرائض اور حفاظت دین۔ ابو العالیہ کے نزدیک تمام لوازم و نواہی مراد ہیں۔

زید بن اسلم نے کہا امانت سے مراد ہے روزہ، غسل جنابت اور اندرونی شرائع (جیسے حسد نہ کرنا، دل میں مسلمان سے عداوت نہ کرنا، حب جاہ و مال نہ رکھنا وغیرہ تمام اخلاق باطنہ) یعنی جن میں ریاکاری کا کوئی دخل نہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ نے فرمایا انسانی جسم میں سب سے پہلے شر مگاہ بتائی اور فرمایا امانت ہے بطور ودیعت میں تیرے سپرد کرتا ہوں۔ کان بھی امانت ہے آنکھ بھی امانت ہے اور جس میں امانت (کی پاسداری) نہیں اس کے پاس ایمان نہیں۔

بعض اہل علم نے کہا امانت سے مراد ہیں لوگوں کی باہمی امانتیں اور ایفاء وعدہ۔ ہر مؤمن پر حق ہے کہ دوسرے مؤمن یا معاہد کے ساتھ دھوکہ نہ کرے نہ چھوٹے معاملہ میں نہ بڑے معاملہ میں۔ خضاک کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔ ان تمام اقوال کا مآل یہ ہے کہ امانت سے مراد ہیں شرعی لوازم و نواہی اور آسمان و زمین سے مراد آسمان و زمین ہی ہیں (ان کے باشندے مراد نہیں ہیں) اور پیش کرنے سے مراد ہے خطاب لفظی مقالی (خطاب تکوینی فطری مراد نہیں ہے) بغوی نے لکھا حضرت ابن عباسؓ اور اکثر سلف کا یہی قول ہے۔

بغوی نے لکھا ہے اللہ نے زمین و آسمان سے فرمایا تھا کیا تم بار امانت کو مع ان کے لوازم کے اٹھاتے ہو؟ آسمان و زمین نے کہا لوازم امانت کیا ہے؟ اللہ نے فرمایا اگر تعمیل کرو گے تو تم کو اچھا بدلہ دیا جائے گا اگر نافرمانی کرو گے تو سزا پائو گے۔ آسمان و زمین نے عرض کیا (ان لوازم کے ساتھ ہم برداشت) نہیں (کر سکتے) اے رب ہم حیرے حکم کے پابند ہیں نہ ثواب چاہتے ہیں نہ عذاب۔ آسمان و زمین نے یہ بات (نافرمانی کے) خوف اور دین خداوندی کی تعظیم کی وجہ سے کہی ان کو ڈر ہوا کہ دین خداوندی کا حق ہم سے ادا نہ ہو سکے گا (تو عذاب میں مبتلا ہوں گے) یہ مطلب نہیں کہ اللہ نے بار امانت اٹھانے کا حکم ان کو دیا تھا اور انہوں نے سرتابی کی اللہ کی طرف سے عرض امانت کی برداشت اعتیادی تھی لازمی نہیں تھی اگر لازمی ہوتی تو آسمان و زمین ضرور اس بار کو اٹھاتے۔

بعض اہل علم کہتے ہیں پیش کرنے سے مراد ہے لفظی خطاب لیکن آسمان و زمین اور پہاڑوں سے مراد ہیں ان کے باشندے (یعنی آسمان و زمین اور پہاڑوں کی رہنے والی مخلوق کو اللہ نے بار امانت اٹھانے کی پیش کش کی تھی) اور مضاف محذوف ہے جیسے آیت *وَاسْتَسْقِلَ الْقُرْبَىٰ* میں اہل قریہ مراد ہیں قریہ کی زمین اور دوسری چیزیں مراد نہیں ہیں۔

بعض کا قول ہے کہ آسمان و زمین اور پہاڑوں سے (ان میں رہنے والی مخلوق مراد نہیں ہے بلکہ کعبینہ آسمان و زمین اور پہاڑ مراد ہیں اور عرض سے مراد ہے فطری صلاحیت کا اعتبار اور انکار سے مراد ہے لیاقت و صلاحیت کا فقدان یعنی طبعی عدم استعداد اور برداشت امانت سے مراد ہے قابلیت و استعداد جو انسان میں موجود ہے۔ باوجود فطری قابلیت کے انسان کو ظلم و جہول اس لئے کہا گیا کہ قوت غضب و شہوانہ کا اس پر غلبہ ہے۔ اس تفسیر پر ظلم و جہول ہونا نقص نہ ہو گا بلکہ یہ برداشت امانت پر آمادہ کرنے والی دوا چھٹی صفتیں قرار پائیں گی۔

بیضاوی نے لکھا ہے کہ شاید لمانت سے عقل یا تکلیف شرعی مراد ہے عقل قوت غضبیہ و شہوانیہ کی نگرانی ہے۔ دونوں کو حدود شرعیہ سے آگے بڑھنے اور تجاوز کرنے سے روکتی ہے۔ شرعی احکام کا اصل مقصد ہی غضبیہ اور شہوانیہ قوتوں کو اعتدال پر لانا ہے۔ اسی تشریح کی بناء پر بیضاوی نے لکھا ہے کہ سابق آیت میں جو اطاعت کی عظمت شان کو ظاہر کیا تھا اس کی اس آیت سے تائید ہو رہی ہے۔ طاعت کو لمانت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ لمانت واجب الرد ہوتی ہے۔ طاعت کا ادا کرنا بھی لمانت کی طرح واجب ہے آیت کا مطلب اس صورت میں یہ ہو گا کہ طاعت لمانیہ اتنا بار قتل ہے کہ اگر آسمان وزمین اور پہاڑوں سے اس کو برداشت کرنے کی پیش کش کی جاتی تو وہ بھی اس بار کو اٹھانے سے انکار کر دیتے اور ڈر جاتے لیکن انسان نے اپنی جسمانی ساخت کی کمزوری اور طاقت کی کمی کے سبب اس کو اٹھالیا لامحالہ جو شخص حقوق لمانت پورے پورے ادا کرے گا اور برداشت لمانت کو ہر وقت پیش نظر رکھے گا وہ ضرور کامیاب ہو گا اور اس کو فلاح دہاں حاصل ہوگی۔

میں کہتا ہوں اسی آیت کی مثل ایک اور آیت بھی آئی ہے فرمایا ہے لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (اگر پہاڑ پر ہم یہ قرآن اتارتے تو ان میں بھی خشوع پیدا ہو جاتا اور اللہ کے خوف سے وہ بھی پارہ پارہ ہو جاتے ہم لوگوں کی ہدایت کے لئے یہ مثالیں بیان کرتے ہیں تاکہ وہ غور کریں بیضاوی کی اس تشریح کی صورت میں آیت زیر تشریح کا مضمون بطور مثال کے ہو گا۔ واقعہ تخلیق کا اظہار اور اصل مکالمہ مقصود نہ ہو گا۔

کچھ لوگوں نے جمادات سے خطاب کرنے اور انکے جواب دینے کو بعید از عقل سمجھا ہے اس لئے مجاز کا راستہ اختیار کیا ہے خواہ اس طرح کہ آسمان وغیرہ سے مراد آسمان وغیرہ کی مخلوق مراد ہو یا عرض خطاب سے مجازی مفہوم مراد ہو۔ اس استبعاد کو دور کرنے کے لئے بعض لوگوں نے کہا کہ اجرام علویہ و سفلیہ پیدا کر کے اللہ نے ان کے اندر سمجھ بھی پیدا کر دی تھی اور فرمایا تھا میں نے ایک فریضہ لازم کیا ہے جو میری اطاعت کرے گا اس کے لئے میں نے جنت پیدا کر دی ہے اور جو نافرمانی کرے گا اس کے لئے دوزخ بنا دی ہے۔ اجرام مذکورہ نے جواب دیا تو نے جیسا ہم کو پیدا کیا ہے (بالاضطرار) اس کے پابند ہیں کسی (اختیار) فریضہ کو برداشت نہیں کر سکتے اور ثواب نہیں چاہتے لیکن آدم کو پیدا کر کے بار فریضہ کی پیش کش کی تو انہوں نے اٹھالیا کیوں کہ وہ یہ بار کراں اپنے نفس پر ڈال کر خود اپنے لوہے پر ظلم کرنے والے تھے اور انجام کی خرابی سے ناواقف تھے۔

ابن ابی حاتم نے مجاہد کا یہی تفسیری قول نقل کیا ہے اس روایت میں اتنا اور بھی ہے کہ بار لمانت کو اٹھانے اور جنت سے نکالے جانے کے درمیان بس اتنی ہی مدت ہوئی جتنی ظہر و عصر کے درمیان ہوتی ہے۔

بعض اہل علم نے کہا جمادات ہمارے لحاظ سے بے عقل ہیں۔ ہماری بات نہیں سمجھتے لیکن اللہ کے فرمان کو سمجھتے ہیں اور سمجھ کر اطاعت کرتے ہیں اور سر بسجود ہو جاتے ہیں۔ اللہ نے آسمان وزمین سے فرمایا اِنْتِیَا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا دونوں نے جواب دیا، اَمِنَّا كَالْغِبۡیۡنِ۔ دوسری آیات میں وَلَٰنَ مِنَ الْجِبَالِۙ لَمَّا يَنْفَجَرُۙ مِنْهُ الْاَنۡهَارُ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْهٰیطُ مِنْ خَشۡیَةِ اللّٰهِ کَچھ پتھروں سے دریا پھوٹ کر نکلتے ہیں اور کچھ پتھر اللہ کے خوف سے نیچے کو گرتے ہیں۔ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ یَسۡجُدُ لَهٗ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرۡضِ وَالشَّمۡسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَّآۡ۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ حَمَلَهَا الْاِنۡسَانُ میں الْاِنۡسَانُ سے مراد حضرت آدم ہیں۔ اللہ نے آدم سے فرمایا تھا کہ میں نے یہ لمانت آسمان وزمین اور پہاڑوں کے سامنے رکھی لیکن سب نے اٹھانے سے انکار کر دیا کیا تو اس کو مع اس کے لوازم لے لے گا۔ آدم نے عرض کیا اے میرے رب اس کے لوازم کیا ہیں۔ اللہ نے فرمایا اگر تو نیکی کرے گا تو اس کا ثواب پائے گا اور بدی کرے گا تو عذاب میں پکڑا جائے گا۔ آدم نے لمانت کو اٹھالیا اور عرض کیا میں اس بوجھ کو اپنے کا نہ سے پر لیتا ہوں اللہ نے فرمایا جب تو نے اس لمانت کو قبول کر لیا ہے تو میں بھی تیری مدد کروں گا۔ تیری آنکھوں کے اوپر ایک نقاب ڈال دوں گا تاکہ ناجائز چیز پر نظر پڑنے کا جب تجھے ڈر ہو تو آنکھ پر نقاب لٹکالے۔ (یعنی پلکیں جھکا لے اور آنکھیں بند کر لے) اور تیری زبان کے سے دو

جڑے اور ایک قفل بنادوں گا تجھے جب (نا جائز بات زبان سے نکلنے کا) اندیشہ ہو تو قفل بند کر لیتا اور میں تیری شرمگاہ کے لئے لباس مقرر کر دوں گا تو شرم گاہ کو اس کے سامنے نہ کھولنا جس کے سامنے کھولنا میں نے حرام کر دیا ہے۔

مجاہد نے کہا برداشت امانت کے وقت اور جنت سے نکالے جانے کے وقت کی درمیانی مدت صرف اتنی ہوئی جتنی عمر و عصر کے درمیان ہوتی ہے۔

میں کہتا ہوں برداشتِ امانت کے بعد جنت سے نکالے جانے کی وجہ شاید یہ ہو کہ جنتِ ادواءِ امانت (یعنی عمل) کا مقام نہیں ہے بلکہ ادواءِ امانت کے ثواب کا مقام ہے (دار العمل نہیں دار الجزا ہے) اس لئے حضرت آدم کو جنت سے نکال کر دنیا میں بھیج دیا گیا۔ دنیا آخرت کی کھیتی ہے (بوٹا دنیا میں ہے کاٹنا آخرت میں ہے)

بغوی نے لکھا ہے نقاش نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ لعنت کو اس بھاری پتھر سے تشبیہ دی گئی جو کسی جگہ پڑا ہو۔ آسمانوں کو زمین کو اور پہاڑوں کو اس کے اٹھانے کی دعوت دی گئی لیکن کوئی اس کے قریب بھی نہیں آیا اور سب نے کہہ دیا ہم میں اس کو اٹھانے کی طاقت نہیں پھر بغیر دعوت کے آدم آگئے اور انہوں نے پتھر کو ہلا کر کہا اگر مجھے اس کو اٹھانے کا حکم دیا گیا تو میں اس کو اٹھا لوں گا اللہ نے فرمایا اٹھاؤ آدم اس کو اٹھا کر زانو تک لے آئے پھر رکھ دیا اور کہا خدا کی قسم اگر میں زیادہ اٹھانا چاہوں تو اٹھا سکتا ہوں۔ آسمان وزمین نے کہا اٹھاؤ۔ آدم نے اس کو اٹھا کر اپنے کاندھے پر رکھ لیا اور پھر اتار کر نیچے رکھ دینے کا ارادہ کیا۔ اللہ نے فرمایا ہر گز اس کو نیچے نہ رکھو یہ تمہاری اور تمہاری لولہ کی گردن میں قیامت تک بندھا رہے گا۔

زجلج اور دوسرے اہل معافی نے بیان کیا ہے کہ لمانت سے مراد طاعت ہے خواہ طبعی (فطری) ہو یا اختیاری اور عرض لمانت سے مراد ہے طلب طاعت خواہ طاعت اختیاری ہو یا اوراد و تکوینی ہو اور حمل لمانت سے مراد ہے لمانت میں خیانت کرنا اور اداء لمانت سے باز رہنا۔ جو شخص لمانت کو ادا نہ کرے اور لمانت کی ذمہ داری سے سبکدوش نہ ہو اس کو حامل لمانت اور محتمل لمانت (لمانت کو اٹھانے والا) کہا جاتا ہے۔ اس صورت میں برداشت لمانت سے انکار کا معنی ہو گا بقدر امکان لمانت کو ادا کرنا۔ رہا ظلم و جہول ہونا تو خیانت اور قصور ادا کی وجہ سے اس کو ظلم و جہول کہا گیا۔ اللہ نے فرمایا ہے یَحْلِلُونَ أَقَالَهُمْ وہ اپنا بار اپنے لوپر اٹھائیں گے اس تفسیر کی بنیاد پر حسن کا ایک قول روایت میں آیا ہے کہ حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ میں ادا کا فراور منافق ہیں جنہوں نے لمانت الہیہ میں خیانت کی ہے۔ بغوی نے لکھا ہے سلف کا لول قول ہے (کہ لمانت سے طاعت اور شرعی تکالیف مراد ہیں۔)

میں کہتا ہوں آیت کی رفتار بتا رہی ہے کہ امانت کا حامل صرف انسان ہے۔ اب اگر امانت سے مراد طاعت اور شرعی تکالیف ہوں گی تو انسان کی کوئی خصوصیت نہیں رہے گی جن اور ملائکہ بھی مکلف شرعی ہیں بلکہ انسانوں پر ملائکہ کی فضیلت لازم آئے گی کیوں کہ ملائکہ تو معصوم ہیں امانت کو کامل طور پر ادا کر رہے ہیں۔ **يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ** رات دن اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں۔ ست نہیں پڑتے اور انسانوں میں سے کچھ **ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ** اپنے اوپر ظلم کرنے والے ہیں۔ اور کچھ **مُقْتَصِدٌ** میانہ چال سے چلنے والے اور کچھ **سَابِقُ بِالْخَيْرَاتِ** بھلائیوں کی طرف پیش قدمی کرنے والے۔ اس لئے صوفیہ نے کہا کہ امانت سے مراد ہے نور عقل اور نار عشق۔ عقل کی روشنی میں منطقی استدلال کے ساتھ معرفت الہیہ کا حصول ہوتا ہے اور آتش عشق سے سارے درمیانی حاجبات سوخت ہو جاتے ہیں۔ ملائکہ مقررین بارگاہ ضرور ہیں لیکن ان میں سے ہر ایک کا ایک مقام قرب و معرفت معین ہے وہ اپنے مقام سے ترقی نہیں کر سکتے۔ اللہ نے فرمایا ہے **وَمَا مِنَّا اِلَّا وَاُولٰٓئِكَ مَعْلُومٌ** ہماری طرف سے ہر ایک کا مرتبہ مقرر ہے ہاں نور عشق تمام حاجبات بعد کو جلاڈالتی ہے اور صرف انسان معرفت کے غیر متناہی مراتب میں ترقی کر سکتا ہے۔

میں نے حضرت مجدد الف ثانیؒ کے کلام سے یہ استفادہ کیا ہے کہ امانت تجلیات ذاتیہ کو قبول کرنے کی وہ استعداد اور ہے جو

اللہ نے مہیت انسانیہ میں ودیعت رکھی ہے۔ ایمان اور نیک اعمال کے بعد جن کا الحاق اور شمار ملائکہ میں ہو سکتا ہے اور تجلیات صفاتیہ کو قبول کرنے کی اس میں استعداد ہو سکتی ہے لیکن ذاتی تجلی کی برداشت تو صرف اسی میں ہو سکتی ہے جس کا مزاج خاکی ہو اسی استعداد نے آدم کو مستحق خلافت بنایا اور یہ ہی استعداد مراد ہے اس علم سے جس کا اظہار آیت **إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** میں کیا ہے یعنی اللہ نے ملائکہ سے فرمایا کہ میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے کہ تجلی ذاتی کو وہ ہی برداشت کر سکتا ہے جس کا مزاج خاکی ہو اسی کی طرف اشارہ ہے۔ لفظ ظلوم و جہول سے یعنی انسان کو سبقتی قوت بھی دی گئی ہے اور بیکسی قوت بھی۔ سبقتی قوت کا تقاضا ہے بلند چوٹیوں پر چڑھنا۔ بلند سے بلند مراتب معرفت کی طرف ترقی کرنا چلا جانا اور بیکسی قوت انسان کو اس قابل بنا دیتی ہے کہ وصل محبوب کے لئے سخت ریاضتیں اور مشقتیں وہ برداشت کر سکے ظلوم و جہول ہونا انسان کی صفت محمودہ ہے اور مستحق خلافت بنا دینے کی علت ہے سبقتی اور بیکسی قوتیں ارضی مزاج رکھتی ہیں۔

موجودات ارضی اپنی مزلی کثافت کی وجہ سے نور آفتاب کو جذب کر کے اپنے اندر روک لیتے ہیں اور لطیف اجرام میں جذب نور کر کے روک رکھنے کی صلاحیت نہیں ہوتی۔ مادہ ارضی اپنی کثافت کی وجہ سے تجلی ذاتی کو برداشت کرنے کی قابلیت رکھتا ہے۔ مادہ نوری اس قابلیت سے محروم ہے ملائکہ مقربین کے مقامات قرب محدود ہیں اگرچہ ملائکہ کے قرب و ملائیت (اتصال) کا مرتبہ انبیاء کے مقام قرب و ولایت سے بالا ہے کیونکہ ملائکہ کا مرتبہ ولایت اور انبیاء کا مرتبہ ولایت دونوں صفات سے مستفاد ہیں مگر انبیاء کے مرتبہ میں ظہور کی حیثیت معتبر ہے یعنی ذات کے ساتھ صفات کا قیام ملحوظ نہیں اور ملائکہ کے مرتبہ ولایت میں بطون کی حیثیت معتبر ہے یعنی ذات کے ساتھ صفات کا قیام ملحوظ ہوتا ہے۔

لیکن تجلی ذاتی جو نبوت کا کمال ہے ملائکہ کو میسر نہیں اس لئے نبوت انسان کے ساتھ مخصوص ہے اور انبیاء کے خواص ملائکہ کے خواص سے افضل ہیں اور جنت صرف انسانوں کے لئے پیدا کی گئی ملائکہ کا جنت میں ہر دروازہ سے داخلہ انسانوں کے احترام کے لئے ہو گا۔

جو علماء امانت سے شرعی لوازم و نواہی مراد لیتے ہیں اور امانت اٹھانے سے مراد لوازم و نواہی کو اختیار کے ساتھ قبول کرنا قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک ظلوم و جہول ہونے کا مطلب ہے کہ انسان نے اپنے اوپر خود ظلم کیا بڑی سخت مشقت کو برداشت کیا اور اس انجام بد سے ناواقف رہا جو اداء امانت نہ کرنے کی صورت میں اس کا ہو گا لیکن یہ دونوں باتیں انسان کی مذمت کو ظاہر نہیں کر رہی ہیں بلکہ ایک واقعی امر کو بیان کر رہی ہیں۔ بیضاوی نے اس آیت کو سابق الذکر وعدہ کی تائید قرار دیا اور مطلب اس طرح بیان کیا کہ امانت اتنا عظیم بار ہے کہ اگر بزرگ ترین اجسام بالفرض باشعور ہوتے تو وہ بھی اٹھانے سے انکار کر دیتے اور اٹھا نہ سکتے لیکن انسان نے باوجود اپنی جسمانی کمزوری کے اس کو اٹھا لیا اس لئے جو شخص اس امانت کے حقوق کی نگہداشت کرے گا وہ دونوں جہاں میں کامیاب ہو گا اس مطلب پر بیضاوی کے نزدیک **إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا** سے یہ مراد ہو گی کہ انسان نے اپنا وعدہ پورا نہیں کیا اور حق امانت کا لحاظ نہیں رکھا اور حقیقت امانت کے نتیجہ سے ناواقف رہا۔ یہ دونوں برے اوصاف جنس انسان کے قرار دیئے (لیکن کل افراد کے نہیں بلکہ) عام طور پر زیادہ افراد کے (کیوں کہ بعض افراد یعنی انبیاء اولیاء اور مؤمنین صالحین نے تو امانت کے پورے حقوق ادا کئے اور وعدہ پورا کیا)

مصنف بحر مواج نے لکھا ہے کہ انسان نے اپنے نفس کو اس چیز کے ادا کرنے پر قادر خیال کیا جس کو ادا کرنے سے آسمان وزمین خوف زدہ ہو گئے اس اعتبار سے انسان ظلوم قرار پایا اور چونکہ اداء امانت سے اپنے عاجز رہنے سے وہ ناواقف تھا اس لئے جہول قرار پایا۔

میرے نزدیک یہ تشریح کا پسندیدہ ہے کیوں کہ آل انسان سے مراد حضرت آدم ہیں اور آدم ہی نے بار امانت اٹھایا تھا اور آدم نبی معصوم تھے انہوں نے جو بوجھ اٹھایا تھا اس کو پورا پورا ادا کر دیا اور اللہ کی نصیر کا رجوع اسی شخص کی طرف ہے جس نے بار امانت اٹھایا تھا (یعنی حضرت آدم علیہ السلام)

صوفیہ نے انسان کے ظہور و جہول ہونے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ انسان کے اکثر افراد نے اپنے نفوس پر ظلم کیا معرفت اور تجلیاتِ الہیہ کی اس استعداد کو کھودیا جو فطرت اللہ ہے۔ اللہ نے سب لوگوں کو اس فطرت پر پیدا کیا ہے۔ اکثر انسان انسانی ہادہن بھی ہیں جو چیزِ فوت ہو گئی اس کی خوبی سے ناواقف ہیں اور جو کلیاں کی غریبی سے لاعلم ہیں۔

اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ہر پیدائش پر شہادت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا عیسائی یا مجوسی بنا دیتے ہیں۔ اللہ حدیث علیہ من حدیث الہی ہر فرقہ۔

میں کہتا ہوں یہ بات معصوم ہو گئی کہ بطور کنایہ قلم سے مراد قوت سبب (فصلیہ) ہے اور جمالت سے مراد قوت بھی (شہوانیہ) ہے اور ان دونوں قوتوں کی اچھائی برائی مصرف کے تنوع کے لحاظ سے ہے۔ قوت سبب کا استعمال اگر اللہ کے دشمنوں کو، نفع رنے اور مدد لے کر قرب تک پہنچنے اور مراتب معرفت میں ترقی کرنے کے لئے کیا جائے تو یہ قوت مستحسن قرار پاتی ہے اللہ نے فرمایا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِهِ حَسْبًا كَمَا نَهَمُ بُنْيَانًا مِّنْ حُصُوْصٍ اللّٰهُ لَن لُّوْكَوْں كُوْپَنْد كَرْتَا هِے جُو اَس كِے رَاَسْت مِیْن اِس طَرَح مَنف بَنْد هُو كَر لڑتے هِیْن جِیسے وَه سِیسہ پِلَائی هُوئی مَضْبُوْط دِیُو لُو هِیْن۔ بِلَا شَبِّه اللّٰهُ بِلَنْدِی عَزَم لُوْر رَفْعَت هِمْت كُو پَنْد فرماتا هِے۔ لیکن اكر اسی قوت كا استعمال بے قُصُوْر لُوْكَوْں پَر جَبْر و عِلْم كَرْنِے لُوْر اللّٰهُ كِے مُقَابِلَه مِیْن كَبِیْر و غُرُوْر كَرْنِے كِے لُئے كِیا جَاے تُو یِه قوت سَبِّح قرار پاتی هِے۔ اللّٰهُ نِے فرمایا هِے اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلٰی الظّٰلِمِیْنَ خُوب مَن لُو كِه ظَالِمُوْں پَر اللّٰهُ كِی لَعْنَت هِے۔ وَلَئِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ كُلَّ مُّحْتَالٍ فَخُور لُوْر اللّٰهُ بَر اِتْرَا نِے وَ اَلِے مُّخِی جَا نِے وَ اَلِے كُو پَنْد نَمِیْن كَر تَا۔ اسی طَرَح قوت بَهِیْمِے كا استعمال حُصُول سَعَادَت كِے لُئے كِیا جَاے تُو یِه قوت اچھی هِے لُوْر اكر قَانِی لَذتُوْں كِے حُصُول كِے لُئے كِیا جَاے تُو بَرِی هِے اللّٰهُ نِے فرمایا هِے لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ۔

لور یہ ناقابل انکار حقیقت ہے کہ ان دونوں قوتوں کے استعمال و صرف کی اچھائی کا مدار نفس و قلب کے تزکیہ اور حیا صر کی تطہیر پر ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ کا ارشاد ہے بنی آدم کے جسم کے اندر ایک بولی ایسی ہے کہ جب وہ ٹھیک ہوتی ہے تو سارا جسم ٹھیک ہوتا ہے لور جب وہ بگڑتی ہے تو سارا بدن بگڑ جاتا ہے خوب سن لو وہ بولی دل ہے، رولہ البخاری۔ اللہ نے فرمایا ہے قَدْ افْلَحَ مَنْ رَكَّبَهَا وَقَدْ حَابَ مَنْ دَسَّهَا جس نے نفس کو پاک کر لیا وہ فلاں حیا ہو گیا لور جس نے نفس کو میل آلود لور گندہ کر دیا وہ نامر لور با لور یہ بھی صحیح ہے کہ شریعت کے لوازم و نوائی کی پابندی تطہیر نفس کا ذریعہ ہے۔ اب اگر امانت سے مراد شرعی لوازم و نوائی ہوں تو غلو و مجہول ہونے سے اشدہ ہو گا اس علت کی طرف جس کی وجہ سے انسان پر بار امانت ڈالا گیا لور اس نے اس جو جہ کو اٹھایا ہے، اس صورت میں مطلب اس طرح ہو گا کہ انسان چوں کہ غلو و مجہول تھا اس لئے ہم نے اس پر بار امانت ڈالا لور اس نے اٹھایا تاکہ بری خصلتوں سے اس کی تطہیر ہو جائے لور اعلیٰ فضائل حاصل کرنے کی اس میں صلاحیت ہو جائے لور دونوں جہاں میں وہ با مر لور ہے۔ لور اگر امانت سے مراد تجلیات ذاتیہ ہوں تو مطلب اس طرح ہو گا کہ چوں کہ انسان غلو و مجہول تھا اس لئے ہم نے اس امانت کو اٹھانے کے قابل تھا اس امانت کو برداشت کرنے کا دعویٰ اہل ہو گا جو ان دونوں لوصاف کا حامل ہو۔

المانت سے مروا طاعت و فرائض ہوں یا معرفت اور مراتب قرب کا حصول بہر حال سببِیہ اور بھیمہ قوتیں اچھی بھی ہیں اور بری بھی اگر نفس کا ترکیب نہ کیا اور اللہ کی طرف سے انسان کو بے مدد چھوڑ دیا گیا اور باطل میں ان قوتوں کو مشغول رکھا گیا تو یہ قوتیں بری ہیں اور اگر اس کے خلاف ان قوتوں سے کام لیا تو یہ قوتیں اچھی ہیں۔

دونوں صورتوں میں ان توتوں کی عطاء کو بلا لمانت انسان پر لادنے اور اس بوجھ کو اٹھانے کی علت قرار دینا بالکل صحیح

لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ

مردوں اور منافق عورتوں اور مشرک مردوں اور مشرک عورتوں کو عذاب دے۔

لِيُعَذِّبَ فِيهِمُ اللَّهُ عَذَابًا مُّهِينًا ۖ يَلْعَنُ فِيهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ ۚ لَئِيْلَ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِالسَّافِكِينَ ۚ

للموت و ابنو اللخراب مرنے کے لئے جہنم دو اور دیر ان ہونے کے لئے تعمیر کرو۔ یعنی پیدائش کا نتیجہ موت اور تعمیر کا انجام دیرانی ہے۔

منافق اور مشرک ہی ظلم اور عیش میں ڈوبے رہتے ہیں اور یہ ہی امانت مفوضہ کو کھودینے والے ہیں اس لئے انہیں عذاب دیا جائے گا۔

وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
 ساتھ (مؤمن مردوں اور مؤمن عورتوں کی طرف متوجہ ہو۔ مؤمن ہی امانت کا حق ادا کرنے اور تجلیات الہیہ میں ڈوب جانے والے ہیں اس لئے انہیں کی مغفرت اور انہیں پر رحمت الہیہ کی بارش ہوگی۔

ابن قتیبہ نے آیات کا مطلب اس طرح بیان کیا ہم نے امانت یعنی شرعی تکلیفات یا فطری استعداد کو پیش کیا تاکہ منافق کا نفاق اور مشرک کا شرک ظاہر ہو جائے اور اللہ ان کو عذاب دے اور مؤمن کے ایمان (نیز عارف کی معرفت) کا اظہار ہو جائے اور اللہ ان پر رحم فرمائے اور اگر کسی طاعت میں ان سے قصور ہو جائے تو ان کو بخش دے۔ (میں کہتا ہوں) اور دوامی تجلیات ذاتیہ کی بارش اور بلا کیف و صل بے حجاب کی نعمت ان کو نصیب ہو جائے۔

وعدہ کے موقع پر یَتُوبُ کہنے سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ چوں کہ سرشت کے لحاظ سے انسان ظلوم و جہول ہے اس لئے کچھ قصور ان سے ضرور ہوگا۔

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
 اور اللہ (مومنوں کو) بخشنے والا ہے۔ ان کی لغزشوں کو وہ معاف کرتا ہے۔
 رَحِيمًا ﴿۱۱﴾ بڑا مہربان ہے کہ اپنی مربانی سے مومنوں کی طاعت کا ثواب عطا فرمائے گا۔

الحمد للہ سورۃ احزاب کی تفسیر یکم محرم الحرام ۱۳۰ھ کو ختم ہوئی۔

اس سے آگے انشاء اللہ سورۃ سبا کی تفسیر آئے گی۔

وصلی اللہ علی محمد رسولہ والہ واصحابہ وسلم۔

سورہ سبا

یہ سورہ مکی ہے اس میں ۵۴ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ
آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے سب اسی کا ہے۔
یعنی وہی سب کا مالک اور خالق اور حاکم ہے اس لئے وہی ہر ظاہری، باطنی، جبری اور سری حمد کا مستحق ہے دوسرا کوئی حمد کا مستحق نہیں ہے۔ اللہ کے سوا دوسرے کی ستائش مجاز اُکی جاتی ہے کیوں کہ اس کے ہاتھوں سے بظاہر کچھ نعمتیں دوسروں کو پہنچتی ہیں۔

وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْاٰخِرَةِ
اور آخرت میں (بھی) حمد اسی کے لئے ہے۔ کیوں کہ آخرت کی نعمتوں کی عطاء اسی کے لئے مخصوص ہے۔

یہ جملہ پہلے جملہ پر معطوف ہے بظاہر پہلا جملہ مطلق تھا اور یہ جملہ آخرت کے ساتھ مقید ہے (پہلے جملہ میں مطلق حمد اللہ کے لئے ثابت کی گئی تھی اور اس جملہ میں ثبوت حمد صرف آخرت میں خدا کے لئے ثابت کیا گیا ہے) اور مقید کا عطف مطلق پر (بے سود ہوتا ہے اس لئے) ناجائز ہے (مطلق کے اندر مقید کا ہر فرد آجاتا ہے اس لئے مقید کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں رہتی)

لیکن حقیقت یہ ہے کہ پہلے جملہ میں مطلق حمد مراد نہیں ہے بلکہ صرف دنیوی نعمتوں کی عطاء پر حمد مقصود ہے۔ موصول مع صلہ (یعنی الَّذِي لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ) اس مفہوم کو ظاہر کر رہا ہے کہ اس دنیا کی موجودات چونکہ اللہ ہی کی ہے اس لئے یہاں وہی حمد کا مستحق ہے اور چونکہ آخرت کی نعمتیں بھی اسی کی ہیں اس لئے وہاں بھی وہی حمد کا مستحق ہوگا۔

اول جملہ میں لفظ الْحَمْدُ کے بعد لِلّٰہ کا لفظ ہے کیونکہ مجازی حمد دنیا میں دوسروں کی بھی ہوتی ہے۔ اس لئے یہاں ہر حمد کا حصر اللہ کے لئے نہیں ظاہر کیا گیا ہے۔ اور دوسرے جملہ میں لہٗ کا لفظ الْحَمْدُ سے پہلے ذکر کیا گیا ہے جو خصوصیت اور حصر کو ظاہر کر رہا ہے کیوں کہ آخرت میں ہر نعمت دینے والا اللہ ہی ہوگا۔ پس ہر حمد کا مستحق وہی ہوگا۔

بعض علماء کے نزدیک حمد آخرت سے مراد ہے اہل جنت کا حمد کرتا۔ اللہ نے اہل جنت کی طرف سے اظہار حمد کا ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰہ الَّذِي هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰہُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰہ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَہٗ۔ الْحَمْدُ لِلّٰہ الَّذِي اَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ

وَهُوَ الْحَكِيْمُ
اور وہی حکمت والا ہے کہ اسی نے امور دین کو محکم کیا ہے۔

الْخَبِيْرُ ①
بڑا باخبر ہے چیزوں کی ظاہری اور باطنی احوال کو خوب جانتا ہے۔

يَعْلَمُ مَا يَلْبِغُ فِي الْاَرْضِ
وہ جانتا ہے اس چیز کو جو زمین کے اندر داخل ہوتی ہے مثلاً بارش کا پانی زمین کے مسامات کے اندر داخل ہوتا ہے یا مردے یا خزانے (دیفنے وغیرہ)

وَمَا يَخْزُرُ مِنْهَا
اور اس چیز کو جو زمین سے نکلتی ہے یعنی سبزہ، مختلف دھاتیں، کوئیں اور چشموں سے

پانی۔ پھر قیامت کے دن مردے بھی زمین سے نکلیں گے۔

وَمَا يَتَزَلُّ مِنَ السَّمَاءِ
خلق، ذرق، طرح طرح کی برکتیں اور بلائیں۔

وَمَا يَعْزُجُ فِيهَا
اور اس چیز کو جو آسمان میں چڑھتی ہے جیسے ملائکہ، بندوں کے اعمال اور دعائیں۔

وَهُوَ الرَّحِيمُ
اور وہی بڑا مہربان ہے۔ کہ انسانوں کی ضرورت کی چیزیں نازل فرماتا ہے۔

الْغَفُورُ ①
اداء شکر میں بندوں سے جو قصور ہوتا ہے اس کو معاف کرنے والا ہے۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ
اور کافروں نے کہا ہم پر قیامت (کبھی نہیں آئے گی)۔

قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ
آپ کہہ دیجئے کیوں نہیں۔ اپنے رب کی قسم ضرور ضرور تمہارے لئے

قیامت آئے گی۔

عَلِيمُ الْغَيْبِ
درب جو غیب کو جاننے والا ہے۔

عَلِيمُ الْغَيْبِ کے لفظ سے اس طرف اشارہ ہے کہ قیامت کا وجود امور غیبیہ میں سے ہے جس کو جاننے والا سوائے اللہ کے اور کوئی نہیں لہذا اسی کی شہادت قیامت کو ثابت کرنے کے لئے کافی ہے اور غیب کی چیزوں کا اقرار یا انکار کسی کے لئے بغیر اللہ کے بتائے ہوئے جائز نہیں۔

لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ
اس کے علم سے کوئی چھوٹی چھوٹی

کے برابر (چیز) آسمانوں میں پوشیدہ ہے نہ زمین میں۔ یعنی موجودہ اور گزشتہ اور آئندہ زمانہ کی کوئی چیز اس سے چھپی ہوئی نہیں ہے جو لوگ کہتے ہیں کہ آیت میں صرف وہ چیزیں مراد ہیں جو صرف زمانہ حال میں موجود ہیں (مستقبل معدوم ہے اور ماضی

مفقود) یہ مفہوم مقام اور وقت کلام کے خلاف ہے کیوں کہ اس آیت کا مفہوم تو عالم الغیب کی تاکید و تائید کر رہا ہے اور اللہ کے علمی احاطہ کو ظاہر کر رہا ہے جس سے باہر نہ کوئی گزشتہ چیز ہے نہ آنے والی۔ عالم الغیب سے تو ہمہ گیر احاطہ علمی مقصود ہے کیوں کہ قیامت آنے کا علم کا اظہار اور اثبات اسی لفظ سے کیا گیا ہے۔

اس کے علاوہ موجود فی الحال ساری اشیاء کا علم تو بعض مخلوق کو بھی ہوتا ہے۔ سورہ انعام کی آیت تَوَفَّقْنَا رُسُلَنَا کی تشریح میں ہم اس کا بیان کر چکے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ دو لشکر لڑتے ہیں اور ایک ہی وقت میں مارے جاتے ہیں پھر مشرق مغرب اور اس کے درمیان کچھ لوگ مرتے ہیں۔ کچھ بچے پیٹ سے گرتے ہیں۔ ملک الموت تو ایک ہے سب کی رو میں کیسے قبض کرتا ہے۔ فرمایا ملک الموت ساری دنیا کو گھیرے ہوئے ہے۔ جیسے میرے سامنے طشت ہے اسی طرح ساری دنیا اللہ نے ملک الموت کے سامنے کر دی ہے کیا اس سے کوئی چیز چھپ سکتی ہے (مفہوم الحدیث)

فائدہ

بعض اکابر پر کبھی ایسی حالت طاری ہو جاتی ہے کہ وہ زمانہ کی حدود سے خارج ہو جاتے ہیں۔ ماضی یا مستقبل ان کے سامنے آ جاتا ہے اس کا ثبوت اس حدیث سے ہوتا ہے جو شیخین نے صحیحین میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی روایت سے بیان

کی ہے کہ ایک بار رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا رسول اللہ ﷺ لوگوں کو ساتھ لے کر نماز کو کھڑے ہو گئے اور ایک طویل قیام کیا (الحدیث) اس حدیث میں آیا ہے کہ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم نے دیکھا کہ (نماز میں) اپنی جگہ

کھڑے کھڑے آپ نے کسی چیز کو لینے کے لئے ہاتھ بڑھایا پھر ہم نے دیکھا آپ کچھ ٹھٹھکے۔ فرمایا میں نے جنت دیکھی تھی اور اس سے ایک خوشہ لینے کو ہاتھ بڑھایا تھا۔ اگر میں اس کو لے پاتا تو جب تک دنیا باقی رہتی (تم یعنی سارے مسلمان) اس کو کھاتے

رہتے (اور وہ ختم نہ ہوتا) پھر میں نے دوزخ کو دیکھا آج کی طرح کبھی میں نے کوئی خوفناک منظر نہیں دیکھا۔ دوزخیوں کی زیادہ

تعداد میں نے عورتوں کی دیکھی۔ الحدیث۔

ظاہر ہے کہ دوزخ میں عورتوں کا داخلہ توقیامت کے دن ہو گا لیکن رسول اللہ ﷺ نے ان کو دوزخ کے اندر پالیا۔

ایک شبہ

جس طرح آدمی خواب میں بعض چیزیں دیکھ لیتا ہے اسی طرح عالم مثال میں رسول اللہ ﷺ نے جنت اور دوزخ کی تصویر دیکھ لی ہوگی۔

ازالہ

رسول اللہ ﷺ کا یہ قول کہ اگر میں اس کو لے پاتا تو رہتی دنیا تک تم اس میں سے کھاتے رہتے۔ بتا رہا ہے کہ آپ نے حقیقہ جنت اور دوزخ کو دیکھا تھا تصویر نہیں دیکھی تھی۔

مسلم نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے جنت کو دیکھا، اس کے اندر ابو طلحہ کی بیوی نظر آئی اور قدموں کی آہٹ میں نے اپنے سامنے سنی میں نے دیکھا تو وہ بلال تھا۔

امام احمد، ابو داؤد اور ضیاء نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب میرا رب مجھے اوپر چڑھا کر لے گیا تو میرا گزرا ایسے لوگوں کی طرف سے ہوا جن کے ناخن تانبے کے تھے اور وہ اپنے چہروں اور سینوں کو ناخنوں سے کھروچ رہے تھے۔ میں نے کہا جبرئیل یہ کون لوگ ہیں؟ جبرئیل نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کا گوشت کھاتے ہیں (غیبت کرتے ہیں) اور ان کی آبروریزی کرتے ہیں۔

حضرت جابرؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے سامنے دوزخ لائی گئی اس میں بنی اسرائیل کی ایک عورت مجھے دکھائی دی جس کو ایک بلی کی وجہ سے عذاب دیا جا رہا تھا۔ بلی کو اس نے باندھ رکھا تھا نہ تو وہ اس کو کچھ کھانے کو دیتی تھی نہ چھوڑتی تھی کہ وہ کھڑے کھڑے کھا سکے آخر وہ بھوک سے مر گئی۔ اور میں نے عمر بن عامر خزاعی کو دیکھا جو دوزخ میں اپنی انتڑیاں گھسیٹتا پھر رہا تھا یہی شخص تھا جس نے سب سے پہلے ساٹھ چھوڑنے کی رسم نکالی۔ رواہ مسلم۔

اور نہ کوئی چیز اس سے چھوٹی ہے اور نہ اس
وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ لَا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿۱۰﴾
سے بڑی ہے مگر وہ سب کتاب مبین میں موجود ہے۔

اکثر اہل تفسیر کا قول ہے کہ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ سے مراد ہے لَا يَعْزُبُ عَنْ عَلَمِهِ یعنی اس کے علم سے غائب نہیں ہے اس لئے اگر عزوب سے علم سے غائب ہونا مراد ہو یا کتاب مبین سے علم الہی یا لوح محفوظ ہو تو یہ جملہ نفی غیبت کی تاکید ہو جائے گی کیوں کہ لوح محفوظ بھی اللہ کے علم کا ایک حصہ ہے اور اگر عدم عزوب کا یہ مطلب ہو کہ اللہ کی ذات سے مخفی نہیں ہے تو یہ جملہ سابق جملہ کی تاکید نہ ہو گا بلکہ نیا جملہ ہو گا اور اصغر و اکبر مبتدا ہو گا۔ اس کی تائید اسی قرأت سے ہوتی ہے جس میں لَا نَفِي جُنُسِ كَاوَرِ اَصْغَرَ وَاَكْبَرَ (بقرہ) اس کا اسم قرار دیا گیا ہے۔

اَصْغَرَ اور اَكْبَرَ کو مرفوع پڑھ کر مَثَقَلًا بریا مفتوح پڑھ کر ذَرَقَ پر معطوف قرار دینا غلط ہے کیونکہ استثناء متصل اس سے مانع ہے نہ استثناء منقطع کہا جاسکتا ہے کیوں کہ نفی کے بعد استثناء منقطع اثبات ہو جائے گا اس وقت عبارت اس طرح ہوگی وَلَكِنْ يَعْزُبُ عَنِ كِتَابٍ مُبِينٍ اور یہ مطلب غلط ہے۔ بیضاوی نے اس کے جواز کی ایک ضعیف توجیہ یہ کی ہے کہ يعزب کی ضمیر غیب کی طرف راجع ہے اور لوح محفوظ میں جو چیز محفوظ ہے وہ دائرہ غیب سے خارج ہے کیوں کہ لوح محفوظ کا مطالعہ کرنے والوں کے لئے وہ ظاہر ہے ان سے غائب نہیں ہے یہ توجیہ غلط ہے۔ لوح محفوظ میں اندراج اس بات کا مقتضی نہیں ہے کہ مندرج چیز علم خدا سے خارج ہے اللہ کا علم تو ہمہ گیر ہے اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ سورہ یونس میں یہ آیت ان الفاظ کے ساتھ آئی ہے لَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ اس آیت میں بیضاوی کی مذکورہ توجیہ فاسد ہے۔

بعض اہل علم کا قول ہے کہ یہ مدح بصورت ذم ہے جیسے محاورہ میں کہا جاتا ہے کہ زید میں سوائے اس کے کوئی عیب نہیں

کہ وہ عالم ہے۔ اس صورت میں آیت کا مطلب اس طرح ہو گا کہ ذرہ برابر علم خدا سے کوئی چیز غائب نہیں سوائے اسکے کہ کتاب مبین میں اس کا حکم موجود ہے جب کتاب مبین میں اس کا حکم موجود ہے تو علم خدا سے وہ چیز غائب کیسے ہو سکتی ہے۔

لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَرِيمٌ ⑤

تاکہ اللہ ان لوگوں کو جزا دے جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے انہیں لوگوں کے لئے مغفرت ہے اور عزت کا رزق ہے۔ یعنی حقوق عبدیت کی لواٹنگی میں جو کوتاہی ان سے ہو گئی ہو گی (پوری ادا کی تو ممکن ہی نہیں) اللہ اس کوتاہی کو محاف کر دے گا اور جو نیک کام انہوں نے کئے ہیں ان کے بدلے میں اپنی مہربانی سے جنت کے اندر اچھا رزق عطا فرمائے گا۔ جس کے حاصل کرنے میں نہ ٹھکانا پڑے گا نہ کسی کا (سوائے خدا کے) احسان ہو گا۔

وَالَّذِينَ سَعَوْا فَلْيَسْعُوا لِيُنْزِلْنَا مَعْجِزَاتٍ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّنْ رَّجْزٍ أَلِيمٌ ⑥

اور جن لوگوں نے ہمدی آیات کے متعلق (ان کو باطل کرنے کے لئے) کوشش کی (ہم کو) ہرانے کے لئے ایسے لوگوں کے لئے سختی کا دردناک عذاب ہو گا۔ یعنی آیات خداوندی کو باطل کرنے اور ان کی طرف سے لوگوں کو بے رغبت اور متفرق بنانے کے لئے کوشش کرتے ہیں (مقصود یہ کہ انہوں نے اپنی دوز کا میدان اسی بات کو بنا رکھا کہ اللہ کی آیات کی طرف سے لوگوں کو نفرت دلائیں ہم پر غالب آنے کے لئے) (یعنی یہ بات لوگوں کو بتانے کے لئے کہ نہ کوئی قیامت ہو گی نہ حشر ہو گا اور انہوں نے فرض کر لیا ہے کہ خدا مردوں کو زندہ کرنے کی قدرت نہیں رکھتا۔ وہ ہم کو عاجز بنا دیتا چاہتے ہیں) ایسے لوگوں کے لئے بڑا دکھ دینے والا عذاب ہے۔

قائد نے رجز کا ترجمہ سَوْءُ الْعَذَابِ کیا ہے۔ اَلِیْمٌ کا ترجمہ ہے دکھ والا مگر مراد ہے دکھ دینے والا۔

وَيَذَرِي الَّذِينَ أَتَوْا الْعِلْمَ الذِّیْ أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ ۖ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ⑦

اور جن لوگوں کو (آسمانی کتابوں کا) علم دیا گیا ہے وہ اس قرآن کو جو آپ کے رب کی طرف سے آپ کے پاس بھیجا گیا ہے۔ ایسا سمجھتے ہیں کہ وہ ہی حق ہے اور وہ خدا غالب محمود (کی رضا) کا راستہ جاتا ہے (ترجمہ مولانا اشرف علی رحمہ اللہ)

الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ سے مراد ہیں وہ اہل کتاب جو مسلمان ہو گئے تھے جیسے حضرت عبداللہ بن سلام اور ان کے ساتھی۔ قائد نے کہا صحابہ کرام اور ان کی راہ پر چلنے والے مراد ہیں۔ اس تفسیر پر یہ مطلب ہو گا کہ قیامت کے دن صحابہ کرام اور دوسرے مؤمنین صالحین دیکھ لیں گے کہ قرآن حق ہے یعنی دلائل کی روشنی میں اب قرآن کو حق جانتے ہیں قیامت کے دن قرآن کی حقانیت کو آنکھوں سے دیکھ لیں گے۔

اول الذکر مطلب کتابی علماء کے قول سے جاہلوں کے خلاف استشہاد کیا گیا ہے۔

وَيَهْدِي یعنی اللہ ہدایت کرتا قرآن ہدایت کرتا ہے۔ اَلِیْمٌ صِرَاطٍ یعنی اسلام کی طرف۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنْبِئُكُمَ ۖ أَذْأَمْرٌ فَتُحْمَلُونَ كُلٌّ مِّنْ عَمَلِكُمْ لَفِي خِلَافٍ جَدِيدٍ ⑧

اور کافر (آپس میں) کہتے ہیں کیا ہم تم کو ایسا آدمی بتائیں جو تم کو یہ عجیب خبر دیتا ہے کہ جب تم بالکل ریزہ ریزہ ہو جاؤ گے تو (اس کے بعد قیامت میں) ضرور تم ایک نئے جنم میں آؤ گے۔ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا یعنی منکرین قیامت نے آپس میں بطور تعجب کہا۔ رَجُلٍ سے مراد ہیں رسول اللہ ﷺ یعنی ایک ایسا آدمی جو تم کو بڑی تعجب آگیز خبر دے رہا ہے۔

مُنْزَقَتُمْ كُلٌّ مِّنْكُمْ یعنی جب تم مر جاؤ گے اور تمہارے جسم بالکل ریزہ ریزہ ہو جائیں گے خاک بن جائیں گے۔ اس مطلب پر كُلٌّ مِّنْكُمْ مفعول مطلق ہو گا۔ یا یہ مطلب ہے کہ ہر جگہ تم ریزہ ریزہ کر دیئے جاؤ گے اور سیلاب تم کو اوہر اوہر بہا کر لے جائیں گے اور جگہ جگہ پھینک دیں گے اس مطلب پر كُلٌّ مِّنْكُمْ مفعول فیہ ہو گا۔

إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ مَعْقُولٍ کہ کیوں کہ بُنِیَّتِی کے اندر قول کا معنی موجود ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی تو قریش میں مشہور تھی۔ کوئی شخص آپ کی حالت سے ناواقف نہ تھا اس کے باوجود کافروں نے حضور ﷺ کے لئے لفظ رَجُل (بلفظ تنکیر غیر معروف) استعمال کیا۔ اس سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ یہ شخص غیر معروف ہے، ہم اس سے واقف نہیں اس طرح طرز ادا میں تجاہل بھی ہے اور تحقیر رسول ﷺ کے ارادہ کا اظہار بھی اور مضمون کے بعد از عقل ہونے کی طرف اشارہ بھی۔

أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ کیا اس نے اللہ پر دروغ تراشی کی ہے (یعنی قصد اللہ پر جھوٹ باندھا ہے) کیا اس کو کسی قسم کا جنون ہے جو اس کے دل میں وہم ڈالتا اور زبان سے (ایسی بات) کہلواتا ہے۔

چونکہ آیت میں افتراء کے مقابل جنوں کا ذکر کیا ہے اس لئے بعض لوگوں نے صدق و کذب کے درمیان ایک درمیانی واسطہ مانا ہے (جو نہ صدق ہو تا ہے نہ کذب) یعنی ایسی غلط خبر جو بے ارادہ کہہ دی جائے۔ لیکن یہ استدلال کمزور ہے کیوں کہ افتراء اور کذب باہم مساوی نہیں ہیں (کہ ہر افتراء کذب ہو اور ہر کذب افتراء) بلکہ افتراء اس کذب کو کہتے ہیں جو قصد اہو اور کذب کا لفظ عام ہے بالقصد کذب ہو یا بلا قصد دونوں کذب کی صورتیں ہیں کذب تو ہر اس خبر کو کہتے ہیں جو واقع کے خلاف ہو۔

بَلِ الْآثِرِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ۝۵ (اللہ کے رسول نے نہ افتراء بندی کی نہ ان کو جنون ہے) بلکہ آخرت پر ایمان نہ رکھنے والے (آخرت میں) عذاب میں مبتلا ہوں گے اور دنیا میں دور کی گمراہی میں پڑے ہوئے ہیں۔ اللہ نے اس آیت میں کافروں کے قول کی تردید کرتے ہوئے ان کے سخت گم کردہ راہ ہونے کی صراحت فرمائی جس سے رہا ہونے کی امید نہیں کی جاسکتی۔ بعید کو ضلال کی صفت بطور مبالغہ کہا ہے۔ جیسے شعر شاعر ضلال سبب عذاب ہے لیکن عذاب کو ضلال سے پہلے ذکر کرنے سے استحقاق عذاب کو بصورت مبالغہ بیان فرمایا ہے۔

أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ تَشَاءُ نَحْشِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ لَسُقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ کیا انہوں نے اپنے آگے پیچھے آسمان و زمین کو نہیں دیکھا کہ اگر ہم چاہیں تو ان کو زمین میں دھنسا دیں یا ان پر آسمان کے ٹکڑے گرا دیں۔

مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ سے مراد ہیں وہ چیزیں جو ہر طرف محیط ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ مشاہدہ کائنات صانع مختار کی قدرت کاملہ کو ثابت کر رہا ہے پھر ایسے قادر مختار کے لئے دوبارہ زندہ کر کے اٹھانا کس طرح ناممکن ہو سکتا ہے جو شخص بعث و حشر کی خبر دے رہا ہے اس کے عقل مند اور صادق ہونے کا انکار کس طرح کیا جاسکتا ہے جب کہ وہ پہلے سے عقل مند اور صادق القول معروف اور مسلم ہے۔ ایسے عقل مند کو مجنون اور ایسے صادق کو مفتری کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔

بعض اہل علم کا قول ہے کہ اَلَمْ يَرَوْا اَنَّهُ لَوْ خُوفٌ دَلَانِی کی تمہید ہے مطلب یہ ہے کہ کیا یہ ناپیتا ہیں۔ کیا ان کو نہیں دکھتا کہ آسمان و زمین کے اندر یہ گھرے ہوئے ہیں جہاں رہیں اور جہاں جائیں آسمان و زمین سے باہر نہیں نکل سکتے اور اقتدار خداوندی سے خارج نہیں ہو سکتے ان کو ذرا ناچاہئے کہ کہیں زمین میں دھنسا دیئے جائیں جیسے قارون کو دھنسا دیا گیا یا آسمان سے کوئی ٹکڑا ان پر گرا دیا جائے جیسے قوم لوط پر پتھر برسائے گئے اور یہ سب کچھ پیغمبر کو جھوٹا قرار دینے اور آیات خداوندی کا انکار کرنے کی وجہ سے ہوا۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ۝۶ اس میں (قدرت الہیہ) کی پوری دلیل ہے مگر اس بندے کے لئے جو اللہ کی طرف متوجہ بھی ہو یعنی آسمان و زمین جو ان کی نظروں کے سامنے ہیں اللہ کی قدرت کاملہ ثبوت قیامت اور کافروں کو قیامت کے دن عذاب دیئے جانے کی کھلی دلیل ہے لیکن یہ واضح دلیل اس شخص کے لئے ہے جو دل سے اللہ کی طرف متوجہ ہو کیوں کہ وہی غور و فکر سے کام لینے والا اور نتیجہ تک پہنچنے والا ہوتا ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا مَقْضًى اور بلاشبہ داؤد کو ہم نے اپنی طرف سے فضیلت عطا کی۔ یعنی بہت سے مؤمن بندوں پر برتری عطا کی۔ اس مضمون کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے جس میں حضرت سلیمان کے قول کو اللہ نے نقل کیا

ہے۔ حضرت سلیمان نے کہا تھا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ فَضَّلَنَا عَلٰی کَثِیْرٍ مِّنْ عِبَادِہِ الْمُؤْمِنِیْنَ
نبوت۔ کتاب اللہ (ذبور) حکومت، خوش آوازی۔ آپ کے ہاتھ میں (بغیر تپائے) لوہے کا نرم ہو جانا وغیرہ یہ سب
چیزیں فضائل داؤد کی مختلف صورتیں تھیں۔

یٰجَبَّالُ اَوْیِّ مَعْنٰی اے پہاڑ داؤد کے ساتھ تسبیح پڑھو۔ یاب کا معنی ہے رجوع کرنا یعنی جب داؤد تسبیح
میں مشغول ہوں تو تم بھی ان کے ساتھ تسبیح میں مشغول ہو۔ یا یاب کا معنی ہی پاکی بیان کرنا ہے۔ اَوْبَ بمعنی سَبَّح آتا ہے
اللہ کی پاکی بیان کرنے والا دوسروں سے منہ موڑ کر اللہ کی طرف لوٹا ہے قتیبی نے کہا تَاوِیْبَ بمعنی تَسْبِیْح تَاوِیْبَ فِی
السمیر سے ماخوذ ہے تَاوِیْبَ کا معنی ہے دن بھر چلتا پھر رات کو قیام کرنا اس صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ جب دن ہو تو دن
بھر تم داؤد کے ساتھ تسبیح میں رواں رہو۔ بعض نے اَوْبَ کا ترجمہ کیا ہے داؤد کے ساتھ مل کر نوحہ کرو۔

وَالطَّيْرُ مع پرندوں کے۔ بیضاوی نے لکھا ہے اصل کلام اس طرح تھا وَلَقَدْ اَتَيْنَا دَاوُدَ مِثْنًا فَضْلًا وَهٰی
تَاوِیْبُ الْجَبَالِ وَالطَّيْرِ (ہم نے اپنی طرف سے داؤد کو فضیلت دی تھی اور وہ فضیلت یہ تھی کہ پہاڑ اور پرندے اس کے
ساتھ تسبیح پڑھتے تھے) عبادت کا طرز اپنی عظمت شان، جلال حکومت اور قوت اقتدار کو ظاہر کرنے کے لئے بدل دیا گیا کہ
ہمارے حکم سے بے عقل مخلوق بھی اہل فہم کی طرح ہماری مشیت کے موافق عمل کرتی ہے۔

بغوی نے لکھا ہے حضرت داؤد جب نوحہ کی آواز بلند کرتے تھے تو پہاڑوں سے آواز کی بازگشت ہوتی تھی۔ یہ پہاڑوں کی
طرف سے نوحہ کا جواب ہوتا تھا اور لوہے پر ندے اڑتے اڑتے ٹھہر جاتے اور رک جاتے تھے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت داؤد پہاڑوں میں گھس کر اللہ کی تسبیح کے ترانے گاتے تھے تو جس طرح آپ تسبیح کرتے تھے
ویسے ہی پہاڑ بھی تسبیح کرتے تھے۔ ایک قول یہ بھی آیا ہے کہ حضرت داؤد کے بدن میں کچھ سستی پیدا ہو جاتی تھی تو ان کو چست
بنانے کے لئے اللہ پہاڑوں کی تسبیح کی آواز سنوا دیتا تھا۔

وَالنَّارُ الْحَدِیْدَ اور ہم نے ان کیلئے لوہے کو نرم کر دیا تھا۔ لوہا آپ کے ہاتھ میں موم یا گوندھے ہوئے
آئے کی طرح ہو جاتا تھا جس طرح چاہتے ہاتھ سے پکڑ کر اس کو موڑ دیتے تھے۔ تپانے اور گوشت کی ضرورت نہیں ہوتی تھی۔

بغوی نے لکھا ہے اخلا میں آیا ہے کہ حضرت داؤد جب نبی اسرائیل کے بادشاہ ہوئے تو آپ نے اپنا یہ دستور بنالیا تھا کہ
لوگوں کے حالات معلوم کرنے کے لئے مجھیں بدل کمرات کو نکلا کرتے تھے اور ایسے لوگوں سے جو آپ کو پہچانتے نہ تھے مل کر
دریافت کرتے تھے کہ داؤد کیسا آدمی ہے۔ تمہاری اس کے متعلق کیا رائے ہے۔ یہ تمہارا حاکم کیسا شخص ہے سب لوگ آپ کی
تعریف کرتے تھے اور آپ کے متعلق کلمہ خیر ہی کہتے تھے۔ ایک روز اللہ نے ایک فرشتہ بہ شکل انسانی بھیجا۔ حضرت داؤد کی اس
سے ملاقات ہوئی اور حسب عادت اس سے اپنے متعلق دریافت کیا فرشتے نے کہا اگر ایک بات نہ ہو تو بادشاہ اچھا آدمی ہے۔

حضرت داؤد یہ سنتے ہی خوف زدہ ہو گئے اور دریافت فرمایا بندہ خدا وہ کون سی بات ہے؟ فرشتے نے کہا وہ خود بھی بیت المال سے
کھاتا ہے اور اپنے اہل و عیال کو بھی بیت المال سے لے کر کھلاتا ہے۔ نتیجہ نے کہا اسی سبب سے حضرت داؤد نے اللہ سے دعا کی کہ
میرے لئے رزق کا کوئی ذریعہ مقرر فرمادے تاکہ اس سے میں اپنی فحی روزی کماؤں اور اہل و عیال کو بھی کھلاؤں، اور بیت المال کا
محتاج نہ رہوں اللہ نے (دعا قبول فرمائی اور) لوہے کو ان کے لئے نرم کر دیا اور زرہ بنانا سکھادی سب سے پہلے آپ نے ہی زرہ بنائی
آپ سے پہلے زرہ کی ایجاد ہی نہیں ہوئی تھی کہا جاتا ہے کہ آپ ایک زرہ چار ہزار درہم کو فروخت کرتے تھے جس سے خود بھی
کھاتے تھے گھر والوں کو بھی کھلاتے اور غریبوں مسکینوں کو خیرات بھی دیتے تھے بعض اقوال میں آیا ہے کہ روزانہ ایک زرہ بتالیا
کرتے تھے جو چھ ہزار کو فروخت ہوتی تھی۔ جس میں سے دو ہزار اپنے اہل و عیال کے صرف میں لاتے تھے، اور چار ہزار غریبوں،
مسکینوں کو خیرات کر دیتے تھے۔

حضرت مقدم بن سعد کیر بزلوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے ہاتھوں کی کمائی سے بہتر کسی نے کوئی کمائی کبھی

نہیں کھائی۔ اللہ کے نبی داؤد اپنے ہاتھ کی کمائی کھاتے تھے۔ راہ البخاری واضح۔ بغوی کی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے داؤد نہیں کھاتے تھے مگر اپنے ہاتھ کی کمائی۔

آن اَعْمَلْتُ سَبْعِينَ
وَقَدْ رَفَعْتُ السُّدُودَ
(ہم نے ان کو حکم دیا) کہ ایسی کشادہ پوری لمبی زرہیں بنائیں جو زمین میں گھسنتی چلیں۔
اور (کڑیوں) کے جوڑنے میں اندازہ رکھو۔ سرد کھال کو سینا مجازاً امر لو ہے زرہ بننا یعنی زرہ کی بناوٹ میں ایک خاص انداز رکھو، کڑیاں اور کیلیں خاص تناسب کے ساتھ بناؤ، نہ اتنی پتلی کہ پھٹ جائیں، نہ اتنی موٹی کہ کڑیاں ٹوٹ جائیں۔
وَأَعْمَلُوا أَصَابِلَ خِثَاءٍ

اور (اے داؤد اور داؤد کے گھر والو) نیک عمل کرو۔ یعنی خالص اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے اچھے اعمال کرو۔
إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ①
جو کچھ تم کرتے ہو اس کو میں دیکھتا ہوں یعنی تم کو ان اعمال کی جزاؤں کا حضرت ابو ہریرہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ بلاشبہ پاک ہے پاکیزہ ہی کو پسند کرتا ہے اس نے جو حکم پیغمبروں کو دیا وہی حکم مؤمنوں کو دیا اور فرمایا اے پیغمبرو، پاکیزہ چیزیں کھاؤ اور نیک کام کرو۔ الحدیث رواہ مسلم۔
وَلَسْتُ لِمَنْ الزَّيْعَ
اور ہو اگو ہم نے سلیمان کا تابع بنادیا۔

عَنْدُ وَهَّاشَ هَرَّ وَرَّ وَاحْشَ هَرَّ
صبح سے زوال تک اس کی رفتار ایک ماہ (کی مسافت کے برابر تھی اور زوال سے مغرب تک اس کی رفتار ایک ماہ (کی مسافت راہ کے برابر) تھی حسن نے کہا حضرت سلیمان صبح کو دمشق سے چلتے اور اصطخر میں قیلوہ کرتے تھے۔ ان دونوں مقاموں کے درمیان مسافت تیز سواری کی ایک ماہ کی مسافت کے برابر ہے۔ پھر چمچیلے دن میں اصطخر سے چل کر بابل میں رات کو قیام کرتے ان دونوں کی درمیانی مسافت بھی تیز سواری کی ایک ماہ کی مسافت کے برابر ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ صبح کا کھانا آپ رے میں کھاتے اور شام کا کھانا سمرقند میں۔

وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ
اور ان کے لئے تانبہ کا چشمہ ہم نے بہا دیا تھا الْقِطْرُ بمعنی نخاس (تانبہ) سیال تانبہ حضرت سلیمان کے لئے پانی کے چشمہ کی طرح اللہ نے زمین سے نکال دیا تھا اس لئے اس کو عَيْنِ الْقِطْرِ فرمایا۔
بغوی نے لکھا ہے کہ اہل تفسیر کا قول ہے کہ حضرت سلیمان کے لئے اللہ نے تانبے کا چشمہ تین روز تک جاری رکھا اور یہ چشمہ یمن میں تھا۔ جس سے لوگ اس زمانہ میں فائدہ اندوز ہوتے تھے۔

وَمِنَ الْجِنَّةِ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ
اور کچھ جن سلیمان کے پیش خدمت بحکم رب کام کرتے تھے۔ اذن سے مراد ہے حکم یا ارادہ یا تابع بنادینا۔

وَمَنْ يَزِيغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نَذِرْ لَهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ②
بھی ہمارے حکم سے عدول کرتا تھا ہم اس کو بھڑکتی آگ میں مزا چکھاتے تھے۔ عَذَابِ السَّعِيرِ سے مراد بعض کے نزدیک دوزخ کا عذاب ہے، بعض کے نزدیک اسی زندگی میں سوختہ کر دینا۔ میں کہتا ہوں اگر تو ان امور سے مراد امر تکلیفی ہو تو عَذَابِ السَّعِيرِ سے عذاب آخرت مراد لینا مناسب ہے کیوں کہ تمام شرعی احکام کا مقام سزا جزا آخرت ہے اور اگر اذن سے مراد ارادہ اور حکم کا تابع بنادینا ہو اور بظاہر ایسا ہی ہے تو عَذَابِ السَّعِيرِ سے عذاب دنیا مراد لینا مناسب ہے۔

ایک شبہ
اگر جن سے کام کرانے کا اللہ کا ارادہ تھا تو ممکن نہ تھا کہ جن سر تابلی کر سکتے ارادہ الہیہ سے مراد کا تخلف نہیں ہو سکتا (یعنی اللہ کا ارادہ ہو اور جو مراد خداوندی ہے وہ حاصل نہ ہو ایسا ممکن ہے۔)

ازالہ

مِنَ الْجِنَّةِ میں مَن تبعیضہ ہے اور بعض سے مراد ہیں اکثر مطلب یہ کہ سلیمان کے لئے اکثر جن کام کرتے تھے۔ اس لئے ایک فرشتے کو مسلط کر دیا گیا تھا کہ سلیمان کے حکم سے جو جن سر تابلی کرے فرشتہ اس کو سزا دے۔ اس کا حاصل یہ ہوا

کہ اکثر جن حضرت سلیمان کے کام کی انجام دہی میں منہمک تھے (لور یکی مروخداوندی بھی لیا یوں کہا جائے کہ من یزغ کا یہ معنی ہے جو جن حکم سے عدول کرنے کا لہو کرتا تھا فرشتہ اس کو مار کر سیدھا کر دیتا تھا) گویا فرمائی سے مراد ہے نافرمانی کا لہو) یَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ الْمُعَذِّبُ وَمَتَّاعٌ ثَلَاثِينَ فَجَعَلْنَا كَالْجَوَابِ وَقَدْ فُتِّرَ السَّيِّئَاتِ
سلیمان کو جو بنوانا منظور ہو تاجنات ان کے لئے وہ ہمارے بڑی بڑی عمارتیں اور مور تیں اور لگن (اتنے بڑے بڑے) جیسے حوض اور دکنیں جو (بڑے ہونے کی وجہ سے) ایک ہی جگہ جمی رہیں۔

مَعَارِيبُ مضبوط محل اونچی مسجدیں اور اعلیٰ مکانات۔ عراب کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ حرب کا معنی ہے دفع کرنا اور اعلیٰ عمارتوں کی بھی حفاظت کی جاتی ہے لہذا ہر نقصان رساں چیز کو ان سے دفع کیا جاتا ہے۔

بنغوی نے لکھا ہے کہ سب سے پہلے بیت المقدس کی تعمیر حضرت داؤد نے شروع کی تھی قد آدم تعمیر اٹھائی تھی کہ اللہ کی طرف سے وحی آئی۔ تہمدے ہاتھ سے اس عمارت کی تکمیل کا فیصلہ میں نے نہیں کیا ہے بلکہ تہمدے بیٹے کو جس کا نام سلیمان ہو گا میں بادشاہ بناؤں گا اس کے ہاتھ سے اس عمارت کو پورا کر اؤں گا۔ حضرت داؤد کی وفات کے بعد جب حضرت سلیمان ان کے جانشین ہوئے تو آپ نے بیت المقدس کی تعمیر مکمل کرنی چاہی چنانچہ جنات اور شیاطین کو جمع کر کے ان کی ٹولیاں بنا کر الگ الگ کاموں کی درستی پر مقرر کیا۔ جناب اور شیاطین کو کانوں سے اکھاڑ کر سنگ مرمر سفید کے لانے کا حکم دیا۔

پھر آگئے تو سنگ مرمر سفید اور دوسری سنگین چٹانوں سے شہر بنانے کا امر دیا۔ شہر کی بارہ فصیلیں بنائیں کیوں کہ بنی اسرائیل کے بارہ قبائل تھے ہر قبیلہ کو ایک فصیل میں رکھا۔ شہر بن چکا تو تعمیر مسجد کا آغاز کیا جس کی ابتدا اس طرح کی کہ جنات اور شیاطین کے گردہ الگ الگ کر دیئے۔ ایک گردہ کو کانوں سے سونا چاندی اور یاقوت لانے کا اور سمندر سے چمکدار موتی نکال کر لانے پر مامور کیا، دوسرے گردہ کو جو اہر لور دور سے (قیمتی) پتھر معدنوں سے اکھاڑ کر لانے کا حکم دیا۔ تیسرے گردہ کو مشک، عذیر اور دوسری خوشبودار چیزیں لانے پر مقرر کیا۔ آخر یہ سب چیزیں اتنی فراہم ہو گئیں کہ جن کی مقدار لور تعداد اللہ کے سوا کسی کو معلوم نہیں۔ پھر کاری گروں لور صنعت کاروں کو بلوا کر اونچے اونچے پتھر تراشنے اور ان کی تختیاں لور جو اہر کو درست کرنے اور موتیوں لور یاقوت وغیرہ میں سوراخ کرنے پر مامور کیا، مسجد کی تعمیر سفید، زرد اور سبز سنگ مرمر سے کرائی اور ستون بھی اسی کے قائم کئے چھت میں قیمتی جو اہر کی تختیاں لگائیں اور چھتوں اور دیواروں کا گار اور پلاسٹر مرورید یاقوت لور دوسرے جو اہر کا لگولیا۔ زمین پر فیروزے کی تختیوں کا فرش کیا۔ اس زمانے میں روئے زمین پر اس سے زیادہ پر رونق اور چمکیلی عمارت کوئی نہیں تھی تاریکی میں وہ چودھویں کے چاند کی طرح چمکتی تھی تعمیر سے فراغت کے بعد حضرت سلیمان نے علماء بنی اسرائیل کو طلب فرما کر بتایا کہ میں نے یہ عمارت خالص اللہ کے لئے بنائی ہے اس میں جو کچھ ہے وہ اللہ کے لئے ہے (کوئی اس کا مالک نہیں) جس روز

تعمیر سے فراغت ہوئی آپ نے اس روز جشن منایا۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ سلیمان نے تعمیر بیت المقدس سے فارغ ہونے کے بعد اپنے رب سے تین چیزوں کی دعا کی۔ اللہ نے دو چیزیں تو عطا فرما دی اور تیسری کے متعلق بھی مجھے امید ہے کہ عطا فرمادی ہوگی۔ سلیمان نے درخواست کی تھی کہ اللہ ان کو فیصلہ کرنے کی قوت عطا فرماوے کہ ان کا فیصلہ اللہ کے فیصلہ کے موافق ہو (یعنی فیصلہ کرنے میں ان سے غلطی نہ ہو) اللہ نے ان کو یہ چیز عطا فرمادی انہوں نے اپنے رب سے ایسی حکومت مانگی تھی جو ان کے بعد کسی کے لئے سزاوار نہ ہو۔ اللہ نے یہ چیز بھی ان کو عطا فرمادی۔

سلیمان نے دعا کی تھی کہ اس گھر (بیت المقدس) میں جو شخص آکر دو رکعت نماز ادا کرے اس کو گناہوں سے ایسا پاک کر دیا جائے جیسا اس دن تمہاجب ماں نے اس کو جنم دیا تھا میں امید کرتا ہوں کہ اللہ نے یہ چیز بھی ان کو مرحمت فرمادی ہوگی۔ (رواہ ابوغوی) حضرت انس بن مالک کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے گھر کے اندر آدمی کی ایک نماز کا ثواب ایک نماز کا ثواب ہے لور مسجد قباء کے اندر ایک نماز کا ثواب پچیس نمازوں کا ہے اور مسجد جامع میں ایک نماز کا ثواب پانچ سو نمازوں کا ہے اور مسجد اقصیٰ میں ایک نماز کا ثواب ایک ہزار نمازوں کا ہے لور میری مسجد میں ایک نماز کا ثواب پچاس ہزار نمازوں کا ہے۔ اور کعبہ کے

اندر ایک نماز کا ثواب ایسا لاء لندوں کا ہے روایات میں ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سو بیس کس کرنے جلا (یعنی ستر نہ کرو) مگر تین مسجدوں کی طرف مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری یہ مسجد (مفتی علیہ)

مسئلہ :- کیا مسجدوں کو سونے چاندی وغیرہ سے تزیین کرنا جائز ہے یہ مسئلہ اختلافی ہے بعض علماء کے نزدیک حرام ہے اس میں خصوصاً نبی کریم ﷺ نے مسجد کو حرم بنانے کی اجازت نہیں دی۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ مسجدوں کو سونے اور چاندی سے تزیین کرنا مکروہ ہے جیسے یہودی اور عیسائی کرتے تھے حضور اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ مسجدوں کی تزیینات قیادت میں سے ہے۔

بعض میں مہر سے کہ مسجد کو تزیین کرنا ثواب ہے اس میں مسجد کی عظمت کا اہم ہے حضرت سلیمان نے مسجد بیت المقدس کو تزیین کیا تھا اس نے تادیب ہوئی ہے ترمین مساجد کے قول کی۔

صاحب یہ کہنے لگے کہ ترمین مساجد کا جو زمانہ وقت ہو گا جب کوئی شخص اپنے محل سے کرے متولی کے لئے جائز نہیں ہے۔ سونے اور زیورات تعمیر کے وقفہ اور یہ فاشیہ وغیرہ میں صرف کرے اگر عیسا کرے گا تو خود اس کو اپنے پاس سے جھون دیا جائے گا۔ ابن ہمام نے صحابہ کے ترمین مساجد کے مقابلہ میں فریوں کی مذکورہ حال بلاشبہ بہتر ہے۔

اللہ علماء کے نزدیک غبت کاری اور فاشی مصالحت کی ہو یا لکڑی کی اور سترے پہنی کا استعمال مساجد کے لئے جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔ کوئی حرج نہیں کا جملہ اس بات کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ اس کا ثواب ملے گا نہ ہو گا کہ نہ لینی اہل بیت ابن ہمام نے لکھا ہے کہ مکمل کر بہت (یعنی مکروہ تحریمی) تو یہ ہے کہ مسجداں پر تکلف و فتنی فاشی وغیرہ کی جائے خصوصاً صحابہ میں ہر ایک فن کاری سے کام لیا جائے یا مسجد کی تزیین تو کر دی جائے اور (اس میں) نذر نہ پڑی جائے یا مسجد کو اس کا حق نہ دیا جائے یعنی مسجد کے اندر شور مچایا جائے یا نیا کی باتیں کرنے کے لئے وہاں بیٹھ کر جائے۔ حدیث کا آخری جملہ ہے ۔ وہاں حدیث حدیث علی الايمان اور ان کے دل ایمان سے خالی ہوں گے۔ یہ جملہ مذکورہ بالا بیان کو ثابت کر رہا ہے۔

میں بتا رہا ہوں سلیمان کے قصہ کے مقابلہ میں رسول اللہ ﷺ کی حدیث کا اہل زبیرہ ضروری ہے کیوں کہ گزشتہ انبیاء کی مشیتیں اسی وقت کے لائق ہیں جب ہدیٰ شریعت میں ان کے خلاف کوئی حکم نہ آیا ہو۔ اس کے علاوہ حضرت سلیمان کا قصہ (اس میں مسجد) تو ایک صورت کا حال تھا آپ شیاطین اور جنات کو سخت کاموں میں اس لئے مشغول رکھنا چاہتے تھے کہ انہیں عیش و فراہ کو لگ کر نہ رہنے کا موقع نہ ملے (ترمین مسجد اصل مقصود تھا) بنوی نے لکھا ہے کہ قل بنجد کا بیان ہے کہ بخت نصر نے حضرت سلیمان کی بیٹی کو ہوائی مسجد اہلی مصلیٰ حالت پر باقی رہی جب بخت نصر نے بیت المقدس پر حملہ کیا تو شہر کو تباہ کر دیا۔ یہ روایت ہے کہ حضرت سلیمان مسجد کی بخت اور دیواروں میں جو سونا چاندی سونے یا قوت اور جواہر لگے ہوئے تھے انہیں اپنے ملک (عراق) لے گیا۔

جنات نے حضرت سلیمان کے لئے یمن میں بحر کے بڑے عجیب قلعے بھی تعمیر کئے تھے۔ کنعانیوں یعنی فیکل تانبے شیشے اور سنگ مرمر کی سورتیں۔ کہا گیا ہے کہ وہ درندوں اور پرندوں کی تصویریں بناتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ملائکہ انبیاء اور نیک لوگوں کی تصویریں۔ مساجد میں بناتے تھے تاکہ انکو دیکھ کر لوگوں میں عبادت کا جذبہ بڑھتی رہے۔ ان کی شریعت میں تصویر کشی جائز تھی۔

میں لکھتا ہوں شاید تمنا میل سے مراد بے جان چیزوں کی تصویریں ہوں کیوں کہ انسانی صورتوں کی تو حضرت سلیمان سے پہلے بھی پوجا جاتی تھی حضرت ابراہیم نے اپنے باپ اور قوم سے فرمایا تھا

مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ

صعبین میں حضرت ابن عباس نے فرمایا میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے ہر مسور دوزخ میں جائے گا جو

صورت اس نے بنائی ہوگی اس میں قیامت کے دن جان ڈالی جائے گی اور وہی تصویر اس کو دوزخ میں عذاب دے گی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اگر تم کو ایسا کرنا ہی ہے یعنی تصویر بنانی ہی ہے تو درختوں کی لور بے جان چیزوں کی بنا لو۔ (متفق علیہ) اس حدیث میں صرف اس امت کے مصوروں کی حالت نہیں بیان کی گئی۔ بلکہ ہر مصور کی حالت کا اظہار کیا گیا ہے اور چوں کہ جملہ خبریہ ہے اس لئے منسوخ ہونے کا بھی احتمال نہیں ہے (حکم منسوخ ہو سکتا ہے خبر منسوخ نہیں ہوتی خبر میں تو ایک واقعہ کا بیان ہوتا ہے اگر خبر کا بھی منسوخ ہونا ممکن تو تکذیب خبر لازم آئے گی۔ مترجم)

حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث ہے کہ جو مصور کوئی صورت بنائے گا اس کو عذاب دیا جائے گا اور اس کو حکم دیا جائے گا کہ اپنی بنائی ہوئی تصویر کے اندر جان بھی ڈال لیکن وہ کبھی اس کے اندر روح نہیں پھونک سکے گا۔ رواہ البخاری

حضرت ابو ہریرہؓ لوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن ایک گردن (سب لوگوں سے اونچی) برآمد ہوگی جس کی دو آنکھیں ہوں گی جو دیکھ رہی ہوں گی اور دو کان ہوں گے جو سن رہے ہوں گے اور زبان ہوگی جو بول رہی ہوگی وہ کہے گی مجھے تین آدمیوں کے لئے مقرر کیا گیا ہے ہر ظالم کے لئے جو عناد رکھتا ہے ہر اس شخص کے لئے جو اللہ کے ساتھ دوسرے کو معبود قرار دیتا ہے اور تمام مصوروں کے لئے۔ رواہ الترمذی۔

یہ بھی حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا اللہ فرماتا ہے اس سے بڑھ کر ظالم (ناحق کوش) کون ہے جو میری تخلیق کی طرح بنائے چلا ہے (اگر ان میں تخلیق کی طاقت ہے) تو ان کو چاہئے کہ ایک چھوٹی چوٹی ہی بنا لیں ایک دلہ یا ایک جوی پیدا کر لیں۔ متفق علیہ

ان تمام احادیث کی رفتار بتا رہی ہے کہ تصویر کشی کی حرمت امت محمدیہ ﷺ کے لئے ہی مخصوص نہیں ہے۔

ایک شبہ :- حضرت عیسیٰ علیہ السلام پرندہ کی شکل کی مٹی کی مورتی بنا کر اس میں پھونک مارتے تھے تو وہ زندہ پرندہ بن جاتی تھی اور ایسا بجکم خدا ہوتا تھا۔

جواب :- بے شک ایسا ہوتا تھا کہ بجکم خدا حضرت عیسیٰ کی بنائی ہوئی مورتی پرندہ بن جاتی تھی (یہ تو آپ کا معجزہ تھا جو بجکم خدا آپ کے ہاتھ سے سرزد ہوتا تھا مترجم) صورت بنانا حرام تو ان لوگوں کے لئے ہے جو صورت میں جان نہیں ڈال سکتے انکو حکم دیا جائے گا کہ اپنی بنائی ہوئی تصویر میں روح پھونکیں مگر وہ کبھی نہ پھونک سکیں گے۔

حَقَّانَ جَفَنَةُ كِي جَمْعُ هُ جَهَنَّمَ بڑے پیالے کو کہتے ہیں۔
سَلَامُ الْجَوَابِ - یہ جَابِیۃ کی جمع ہے۔ جَابِیۃ بڑے حوض کو کہتے ہیں کَذَافِی القاسوس یہ لفظ جسی الخراج (خراج وصول کیا) سے مشتق ہے بڑے حوض کو جابیہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس میں پانی آکر جمع ہوتا ہے۔ یہ ان صفات میں سے ہیں جن کے موصوف کو ذکر نہیں کیا جاتا (یعنی الحوض الجابیۃ) نہیں کہا جاتا بلکہ صفات ہی کو موصوف کے قائم مقام قرار دے لیا جاتا ہے۔ بغوی نے لکھا ہے ایک پیالہ پر ہزار آدمی بیٹھ کر کھایا کرتے تھے یعنی پیالہ اتنا بڑا تھا کہ ایک پیالہ کا کھانا ہزار آدمیوں کے لئے کافی ہوتا تھا۔

رَاسِیَاتِ اپنی جگہ جی ہوئی ان دیگوں کے پائے لگے ہوئے تھے اور وہ اتنی بڑی تھیں کہ اپنی جگہ سے ابل نہیں سکتی تھیں نہ ان کو (چولے سے) اتاراجا سکتا تھا، نہ خالی کیا جاسکتا تھا، نہ لگا کر ان پر چڑھا جاتا تھا یہ دیکھیں یمن میں تھیں۔

إِعْلَوْا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا (ہم نے داؤد اور ان کے گھروالوں سے کہا) اے داؤد کے خاندان والو! تم سب شکر یہ میں نیک کام کیا کرو۔

شُكْرًا میں تنوین تقلیل پر دلالت کر رہی ہے (یعنی نعمتوں کا پورا پورا ادا نہیں کر سکتے تو نعمتوں سے کم ہی شکر ادا کرو۔ مترجم) کیوں کہ اللہ کی عطا کردہ نعمتوں سے زیادہ شکر یہ ادا کرنا تو انسانی طاقت سے خارج ہے بلکہ کسی مخلوق کے لئے ممکن نہیں

شکراً یا مفعول نہ ہے۔ یعنی فعل مذکور کی علت ہے۔ آیت کا مطلب اس طرح ہو گا کہ اللہ کی نعمتوں کا شکر لو اگر نے کی غرض سے اللہ کی طاعت کر دیا مفعول مطلق ہے اور اس کا موصوف محذوف ہے یا مفعول بہ ہے۔ جعفر بن سلیمان نے کہا میں نے ثابت سے سنا ہے کہ حضرت داؤدؑ نے اپنے اور اپنے گھر والوں کی عبادت کے لئے رات اور دن کے حصے مقرر کر دیئے۔ پس دن رات میں کوئی ساعت ایسی نہ ہوتی تھی کہ حضرت داؤدؑ کے گھر کوئی نہ کوئی عبادت میں مشغول نہ ہو۔

وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ⑤ اور میرے بندوں میں بڑے شکر گزار کم ہیں۔ یعنی ایسے لوگ کم ہیں جو زبان اور اعضاء جسم سے اکثر اوقات ادا شکر کرتے ہوں اور ہمیشہ بلا سستی کے شکر میں مشغول رہتے ہوں۔ یہ مرتبہ حضور دواہی اور فناء قلب کے بعد حاصل ہوتا ہے اور اس دواہی شکر کے بعد بھی اللہ کی نعمتوں کا حق ادا نہیں ہوتا کیوں کہ توفیق شکر بھی عطاء الہی سے اور ایک نعمت ہے پس ہر شکر کا شکر پھر شکر کے شکر کا شکر لو اگر تا چلا جاتا انسانی طاقت سے خارج ہے، اسی لئے کہا گیا ہے کہ شکور وہ شخص ہے جو ادا شکر سے اپنے آپ کو عاجز سمجھتا ہو۔

فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ پھر جب ہم نے انکے لئے موت کا حکم جاری کر دیا۔ بنوی نے لکھا ہے اہل علم کا بیان ہے کہ حضرت سلیمانؑ مسجد بیت المقدس کے اندر مہینہ دو مہینہ سال دو سال یا اس سے کم و بیش مدت تک گوشہ نشین ہو جاتے تھے۔ وہیں آپ کا کھانا پانی پہنچا دیا جاتا تھا۔ ایک بار حسب معمول بیت المقدس کے اندر تھے کہ آپ کی وفات ہو گئی۔ جس کے قصہ کی ابتدا اس طرح ہوئی کہ روزانہ صبح کے وقت بیت المقدس کی محراب میں ایک بوٹی نمودار ہوتی تھی۔ آپ اس سے اس کا نام دریافت کرتے تھے وہ اپنا نام بتا دیتی تھی آپ اس سے اس کے خواص دریافت کرتے تھے تو وہ اپنے فائدے بیان کر دیتی تھی۔ آپ اس کو کٹوا لیتے تھے پھر اگر وہ کسی پودے کی شاخ ہوتی تو اس کو (کسی باغ میں) لگوا دیتے تھے اور اگر دوا کی بوٹی ہوتی تو لکھ دیتے تھے ایک روز درخت خردوبہ (محراب میں) کا حضرت نے اس سے دریافت کیا تو کون ہے؟ اس نے جواب دیا خردوبہ آپ نے فرمایا تو کس لئے لگا ہے؟ اس نے کہا آپ کی مسجد کو برباد کرنے کے لئے حضرت سلیمانؑ نے فرمایا یہ بات تو ہو گی نہیں کہ میری زندگی میں اللہ اس مسجد کو برباد کر دے ایسے معلوم ہوتا ہے کہ (پہلے) میری موت اور پھر بیت المقدس کی بربادی تیری وجہ سے ہو گی پھر آپ نے اس کو ایک اچھے باغ میں لگوا دیا اور دعا کی اے اللہ میری موت کو جنات سے پوشیدہ رکھنا تاکہ انسانوں کو معلوم ہو جائے کہ غیب داں جنات نہیں ہوتے۔ جنات آدمیوں سے کہا کرتے تھے کہ ہم غیب کی باتیں جان لیتے ہیں اور آنے والے دن میں جو کچھ ہو گا اس سے بھی واقف ہیں۔

اس کے بعد حضرت سلیمانؑ محراب (عبادت خانہ) میں چلے گئے اور لاشی پر سارا انگائے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے۔ اسی حالت میں کھڑے کھڑے آپ کی وفات ہو گئی۔ محراب کے اندر آگے پیچھے کچھ روشن دان تھے جن میں جنات آپ کو کھڑا دیکھ کر خیال کرتے تھے کہ آپ نماز میں مشغول ہیں اس لئے جو سخت محنت کا کم آپ کی زندگی میں وہ کیا کرتے تھے ان میں آپ کی وفات کے بعد بھی سرگرم رہے اور چوں کہ آپ کی عادت ہی تھی کہ نماز میں مشغول ہونے کے بعد (ایک مدت تک) باہر نہیں نکلتے تھے اس لئے آپ کے برآمد نہ ہونے سے جنات کو آپ کی وفات کا کوئی شبہ بھی نہیں ہوا۔ اس طرح وفات کے بعد ایک سال گزر گیا اور جنات برابر کام میں مشغول رہے۔ آخر دیمک نے لاشی کو کھالیا اور آپ کی میت نیچے گر پڑی اور جنات کو علم ہوا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جنات نے دیمک کا شکریہ ادا کیا کہ اس کی وجہ سے ان کو سخت مشقتوں سے آزادی ملی۔ اب بھی پانی اور مٹی جنات لکڑی کے کھوکھلے حصہ میں (دیمک کے لئے) ڈالتے ہیں۔ ابن ابی حاتم نے ابن یزید کی روایت سے بیان کیا

۱۔ ابراہیمؑ بھی رلوی ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عمرؓ کے سامنے کہا اے اللہ مجھے کم لوگوں میں سے کر دے حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ کیسی دعا ہے اس شخص نے کہا میں نے سن لیا ہے کہ اللہ نے فرمایا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ اس شخص نے ایک آیت اور بھی پڑھی تھی حضرت عمرؓ نے فرمایا ہر شخص عمر سے زیادہ اسلامی سمجھ رکھتا ہے۔ از منفر۔

ہے کہ حضرت سلیمان نے ملک الموت سے کہہ دیا تھا جب آپ کو میرے متعلق حکم دیا جائے تو مجھے اطلاع دے دینا ایک روز ملک الموت نے آکر اطلاع دی کہ اب مجھے آپ کی بابت حکم دیا گیا ہے کہ آپ کی زندگی کا ذرا اس وقت رہ گیا ہے آپ نے جنات کو طلب فرما کر اپنے گرد اگر دو اور لو پر ایک شیشہ گھر تعمیر کرالیا۔ جس کا کوئی دروازہ نہیں رکھا پھر اسکے اندر نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے اور لاٹھی سے سہارا لگایا اور اسی حالت میں ملک الموت نے آپ کی روح قبض کر لی۔ وفات کے بعد بھی آپ یونہی کھڑے رہے آخر گھن نے لاٹھی کو کھالیا اور آپ گر پڑے اس کے بعد لوگوں نے اس شیشہ گھر میں ایک دروازہ بنالیا اور اندر داخل ہو گئے۔ اور یہ جاننے کے لئے کہ آپ کی وفات کو کتنا عرصہ ہو گیا۔ گھن کو لاٹھی پر اٹھالیا گھن ایک رات دن لاٹھی کو کھاتا رہا۔ اس طرح لوگوں نے اندازہ لگایا تو معلوم ہوا کہ آپ کی وفات کو ایک سال ہو گیا۔

مَادَّلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ
تو کسی چیز نے ان کے مر جانے کا پتہ نہ بتلایا مگر گھن کے کیڑے نے۔

مَادَّلَّهُمْ یعنی جناب کو یا حضرت سلیمان کے گھر والوں کو آپ کی موت کی اطلاع صرف گھن لگنے کی وجہ سے ہوئی۔
دَابَّةُ الْأَرْضِ جس کو عربی میں الْأَرْضُ لور فارسی میں دیوک کہتے ہیں۔ یہ ننھا کیڑا ہوتا ہے جو لکڑی کو کھا جاتا ہے
الْأَرْضِ سے مراد نمناک مٹی ہے بعض کا قول ہے کہ الارض، ارضت الخشبہ (لکڑی کھائی گئی) کا مصدر ہے اس صورت میں الْأَرْضِ دَابَّةُ کا فعل قرار پائے اور اضافت فعل کی طرف ہو جائے گی یعنی لکڑی کھانے کا کیڑا جیسے زمین جوتنے کے بل (بقر الحرت) لڑائی کا آدمی (رجل الحرب)

تَأْكُلُ مِنْ سَائِلَتِهِ جو کھا رہا تھا سلیمان کی لاٹھی کو نسأت الغنم میں نے بکریوں کو ڈانٹا اور ہنگلیا نسأت اسی محاورہ سے ماخوذ ہے۔

فَلَمَّا خَذَتْ تَنَبَّأَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٣٥﴾ جب سلیمان گر پڑے تب جنات کی یہ بات ظاہر ہو گئی کہ اگر وہ غیب دان ہوتے تو اتنی مدت اس ذلت کی مصیبت میں نہ رہتے۔ الْغَيْبُ یعنی وہ بات جو ان سے غائب ہو جیسے حضرت سلیمان کی وفات الْعَذَابِ الْمُهِينِ یعنی سخت محنت و مشقت میں اتنی مدت تک نہ پڑے رہتے حضرت سلیمان کی موت کا جنات کو علم نہ ہو سکا اس لئے حضرت کے حکم کے مطابق کام کرتے رہے۔ مطلب یہ ہے کہ پہلے جنات اپنی غیب دانی کا دعویٰ کر کے لوگوں کو دھوکا دیا کرتے تھے لیکن جب حضرت سلیمان کی وفات کا جنات کو علم نہ ہو سکا تو لوگوں کے لئے یہ بات واضح ہو گئی کہ جنات غیب داں نہیں ہوتے۔ آیت کا یہ مطلب حضرت ابن مسعود کی قرأت کے مطابق ہے ابن مسعود کی قرأت میں آیا ہے تَنَبَّأَتِ الْجِنُّ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (ای الجن) مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ بعض اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ حضرت سلیمان کی وفات سے بے علم رہنے کی وجہ سے جنوں کو معلوم ہو گیا کہ وہ اگر غیب داں ہوتے تو مشقت میں پڑے نہ رہتے یہ مطلب بعید از فہم ہے کیوں کہ جنات کو تو پہلے ہی معلوم تھا کہ وہ غیب داں نہیں ہیں آدمیوں کو دھوکا دینے کے لئے غیب دانی کا دعویٰ کرتے تھے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ اہل تاریخ نے بیان کیا ہے کہ حضرت سلیمان کی کل عمر ۵۳ سال ہوئی ۱۳ سال کی عمر میں باپ کے جانشین ہوئے اور چالیس سال حکومت کی، چار سال حکومت کو گزرے تھے کہ بیت المقدس کی تعمیر کا آغاز کیا۔ ابن ابی حاتم نے کہا مجھ سے علی بن رباح نے بیان کیا علی نے کہا مجھ سے ایک شخص نے کہا کہ فردہ بن سلیم غطفانی حجہ مت گرامی میں حاضر ہو کر عرض کیا یا نبی اللہ قوم سبا کو جاہلیت کے زمانہ میں غلبہ حاصل تھا اور مجھے اندیشہ ہے کہ وہ اسلام سے پھر جائیں گے۔ کیا میں ان سے جہاد کروں؟ حضور ﷺ نے فرمایا مجھے انکے بارے میں کوئی حکم نہیں ملا ہے۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَذِهِمْ آيَةٌ
(قوم) سبا کے لئے ان کے مقام سکونت میں ہماری قدرت کاملہ کی نشانی موجود تھی (جس کا شکر کرنا ان پر واجب تھا)

بنوئی نے یہ روایت ابو بکرہ عقی بنحوالہ فروہ بن مسیک عقی بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے سب کے متعلق بتائیے کہ کیا وہ کوئی مرد تھا یا عورت یا کسی مقام کا نام تھا۔ حضور ﷺ نے فرمایا وہ ایک عربی مرد تھا جس کے دس بیٹے ہوئے۔ چھ دائیں طرف (یعنی یمن) کو چلے گئے اور چار بائیں طرف (یعنی شام) کو۔ جو چھ یمن کو گئے ان کے نام یہ تھے، کندہ، اشعر، ازود، مدج، انمار، حمیر، ایک شخص نے کہا انمار کون۔ فرمایا جن میں سے کسٹم اور بھیلہ ہیں (دو ہی انمار) جو چار شام کو گئے وہ یہ تھے۔ عاملہ، جذام، لحم، غسان۔ امام احمد وغیرہ نے حضرت ابن عباس کی روایت سے مرفوعاً اسی طرح بیان کیا ہے سہل شجب کا بیٹا اور شجب عرب کا اور عرب بظمان کا۔

جَنَّتَيْنِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلًّا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ بَلَدًا طَيِّبَةً وَرَبِّ غَفُورًا ۝

باغ کی دو قطاریں تھیں۔ راستے کے دائیں اور بائیں ہم نے کہہ دیا تھا کہ اپنے رب کا عطا کیا ہو رزق (مفت بغیر محنت کے) کھاؤ پاکیزہ شہر ہے اور بخشنے والا پروردگار ہے۔

جنتیں سے مراد ہیں باغوں کی دو قطاریں۔ ایک دائیں طرف اور دوسری بائیں طرف یعنی شہر کے دائیں بائیں یا یہ مطلب ہے کہ ہر شخص کے دو باغ تھے ایک مقام سکونت سے دائیں جانب اور دوسرا بائیں جانب (قوم سبا کی تاریخ کے مطابق دائیں بائیں پہلے والے درختوں کی قطاریں تھیں اور کسی مسافر کو سر راہ مفت پھل کھانے کی ممانعت نہیں تھی۔ اسی کے موافق ترجمہ کیا گیا ہے۔ مترجم)

وَاشْكُرُوا لِلَّهِ یعنی اللہ کی نعمتوں کا شکر ادا کرو مراد یہ ہے کہ اللہ کے احکام کی پابندی کرو۔ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ مَقُولٌ نَبِيٌّ تَحَالِي ان کے نبی نے کلیا زبان حال ... ان سے کہہ رہی تھی کہ یہ رزق خدا کا کھاؤ اور اللہ کے فرمانبردار رہو۔

بلد طيبة پاکیزہ شہر جہاں پہلوں کی کثرت تھی اور زمین زرخیز تھی شوریلی نہ تھی۔ سدی اور مقاتل نے کہا کہ اگر کوئی عورت سر پر ٹوکرا رکھے باغ کی قطاروں کی طرف سے گزرتی تھی تو خود بخود درختوں سے ٹوٹ کر اتنے پھل گرتے تھے کہ اس کا ٹوکرا بھر جاتا تھا تب سے توڑنے کی ضرورت نہیں ہوتی تھی۔ ابن زید نے کہا ان کے شہر میں نہ چھڑتے نہ کھیاں اور نہ پسو نہ بچھو نہ سانپ۔ اگر کسی شخص کے کپڑوں میں جوئیں ہوتیں اور اس شہر کی طرف گزر جاتا ہے تو ہوا کی پاکیزگی کی وجہ سے ساری جوئیں مر جاتی تھی بَلَدٌ طَيِّبَةٌ سے یہی مراد ہے یعنی وہاں کی ہوا پاکیزہ تھی۔

رَبِّ غَفُورٌ مقاتل نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اگر خدا کے عطا کردہ رزق کا تم شکر ادا کرو گے تو اللہ تمہارے گناہ معاف فرمادے گا۔

وہب (بن منہ) نے بیان کیا کہ اللہ نے قوم سبا کی ہدایت کے لئے تیرہ پیغمبر بھیجے اور ہر پیغمبر نے ان کو اللہ کی نعمتیں یاد دلائیں اور نعمتوں کا شکر ادا کرنے کی نصیحت کی اور اللہ کے فرمانبردار ہونے کی دعوت دی لیکن۔

فَاعْرَضُوا فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ پھر انہوں نے رد گردانی کی تو ہم نے ان پر عرم کا سیلاب چھوڑ دیا۔ یعنی انہوں نے پیغمبروں کی تکذیب کی اور کہنے لگے ہم تو اس کو خدا کی عطا کردہ نعمت نہیں جانتے یہ تو ہماری زمین کی پیداوار ہے اور ہمارے لگائے ہوئے باغوں کے پھل ہیں۔ مترجم) تم اپنے رب سے کہہ دو کہ اگر وہ اس نعمت کو روک سکتا ہے تو روک لے۔ اس ناشکری کا نتیجہ یہ نکلا کہ اللہ نے (بند توڑ کر) ایک عظیم الشان سیلاب جس کو سیل عرم کہا جاتا ہے ان پر چھوڑ دیا۔ الْعَرِمُ اسر صعب سخت مصیبت عرم الرجل وہ شخص سخت بد خلق ہو گیا۔ يٰ سَيِّئِ الْعَرِمِ سے مراد ہے سخت بارش کا سیلاب۔ بعض اقوال میں آیا ہے کہ اللہ نے سرخ پانی کا سیلاب ان پر چھوڑ دیا تھا۔ بعض نے عرم کا ترجمہ وادی کیا ہے یہ لفظ عرامة سے مشتق ہے عرامة کا معنی ہے شدت، قوت۔ بعض نے کہا عرم کا معنی ہے پانی کو روکنے کا بندھ۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عرم جنگلی چوہے کو کہتے ہیں۔ بلقیس نے پانی کو روک کر جمع رکھنے کے لئے ایک بند باندھا تھا۔ جنگلی چوہے نے اس میں سوراخ کر دیا تھا۔ صاحب قاموس نے لکھا ہے عرمة بروزن فرحہ وہ بند جو وادی کا پانی روکنے کے لئے باندھا جائے عرمة کی جمع عریم

آئی ہے یا یوں کہا جائے کہ عرم ہے تو جمع لیکن اس کا واحد کا صیغہ (اس لفظ سے) نہیں آتا جیسے نِسْوَة اور نِسَاء جمع ہے لیکن اس کا واحد اس لفظ سے نہیں آتا بلکہ اسراۃ آتا ہے کیا عرم کا معنی ہے وہر کا وہیں اور بند شیں جو دلو یوں میں (مختلف مقامات پر) بنادی جاتی ہیں یا عرم کا معنی ہے نرموش دشتی یا سخت بارش یا وادی۔ سَنَیْلَ الْعَرَم کی تفسیر ہر معنی کے ساتھ کی گئی ہے۔

بنغوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور وہب وغیرہ نے بیان کیا کہ عرم ایک بندہ تھا جو بلقیس نے بنو لیا تھا بات یہ تھی کہ وادی کے پانی پر قوم سبا والے آپس میں لڑتے تھے بلقیس نے رفع شر کے لئے ایک عرم یعنی بندہ بنوانے کا حکم دیا تھا۔ حمیری لغت میں عرم کا معنی بندہ ہے۔ چنانچہ پتھروں سے اور تار کول سے دو پہاڑوں کے درمیان ایک بندہ بنادیا گیا اور لو پر نیچے ترتیب کے ساتھ تین درتے پر رکھے گئے اور بندہ سے درے ایک بڑا حوض بنادیا گیا اور پانی نکلنے کی اس حوض میں بارہ موریوں بنائی گئیں ہر موری ایک دریا کے دہانے پر کھلتی تھی ضرورت کے وقت جس موری کو چاہتے تھے کھول لیتے تھے اور جب سیرپانی کی ضرورت پوری ہو جاتی تو اس کو بند کر دیتے تھے۔ بارش کا پانی یمن کی ساری وادیوں کا یہاں جمع ہو جاتا تھا اور بندہ کے اندر ہی رک جاتا تھا اس وقت بلقیس باہر کی کھڑکی کھلواتی تھی کھڑکی سے پانی نکل کر حوض میں جاتا تھا۔ پھر ضرورت ہوتی تو درمیانی کھڑکی بھی کھول دی جاتی پھر اگر ضرورت ہوتی تو نچلا در پچہ بھی کھول دیا جاتا تھا اس طرح بندہ کے اندر کا پانی ختم نہ ہونے پاتا کہ دوسرے سال کی برسات کا پانی آکر جمع ہونے لگتا۔

یہ بندہ طویل مدت تک قائم رہا لیکن جب اس قوم نے اللہ سے سرکشی اور ناشکری کی تو اللہ نے ایک جنگلی چوہے کو جس کو گھونس کہا جاتا ہے ان کی تباہی پر مسلط کر دیا۔ گھونس نے بندہ کے نچلے حصہ میں سوراخ کر دیا۔ پانی پھٹ پڑا اور سارے کے سارے باغ ڈوب گئے اور زمین تباہ ہو گئی۔

وہب نے کہا ان لوگوں کو کسی کا ہن نجوی نے بتادیا تھا کہ اس بندہ کو ایک چوہا برباد کر دے گا۔ اس لئے ہر دو پتھروں کی دراڑ (شکاف) کے پاس ایک بلی باندھ دی تھی لیکن جب بربادی کا وقت آیا اور اللہ نے انکو تباہ کرنا چاہا تو ایک بڑا سرخ چوہا آیا اور بلی پر چھٹا بلی پیچھے دبی اور اس شکاف میں داخل ہو گئی جو قریب ہی موجود تھا اور بندہ میں گھس گئی چوہا (بلی کے تعاقب میں) بندہ کو کھودنے لگا۔ لوہر پانی کے ریلے کی وجہ سے بند کمزور ہو گیا اور کسی کو اس کا علم نہ ہونے پایا آخر سیلاب آگیا اور شکاف میں گھس کر بندہ کو پھاڑ دیا پانی بہہ نکلا اور ان کے سارے مال و متاع کو غرق کر دیا۔ گھر ریت میں دفن ہو گئے غرض سب ڈوب گئے اور کچھ ادھر ادھر منتشر ہو گئے قوم سبا کی بربادی ایک مثال بن گئی عرب کسی قوم کی تباہی کو بیان کرتے ہیں تو کہتے ہیں۔

صار بنوا فلان ایدی سبا یا ایدی سبا

وَبَلَّ لَنَهُمْ بِجَنَّتَيْهِ جُحَنَّتَيْنِ ذَوَاتِیْ اُكْلٍ خَمَطٍ وَاَقْلٍ وَّشَیْءٍ مِّنْ سِدْرٍ قَلِیْلٍ ⑤

اور ہم نے ان کو دونوں باغوں کے بدلہ میں دو باغ دوسرے دیئے جو بد مزہ پھل اور جھاؤ اور تھوڑی سی بیری والے تھے۔

اُكْلٍ صاحب قاموس نے لکھا ہے اُكْلٌ بالضم اور اُكْلٌ بضمین پھل اور رزق خَمَطٍ اُكْل کی صفت ہے خَمَط کا معنی ہے ترش یا تلخ مراد اراک کا پھل یا اراک کا درخت۔ خَمَط ہر اس بوٹی کو کہتے ہیں جس کا مزہ تلخ ہو۔ صاحب قاموس نے لکھا ہے خَمَط ہر ترش یا تلخ چیز ہر وہ بوٹی جس کے مزہ میں تلخی ہو اور ایک درخت بھی ہوتا ہے جس کی بو بیری کی طرح ہوتی ہے، ایک قاتل درخت بھی ہوتا ہے اور ہر اس درخت کو بھی کہتے ہیں جس میں کانٹے نہ ہوں اور اراک کے پھل کو بھی خَمَط کہتے ہیں۔ اور بعض کے نزدیک درخت اراک کو بھی خَمَط کہا جاتا ہے۔

بنغوی نے لکھا ہے اُكْل پھل خَمَط اراک (پیلو) اور پیلو کا پھل جس کو بریر کہا جاتا ہے اکثر اہل تفسیر کا یہی قول ہے۔

میر کا قول ہے خَمَط ہر وہ بوٹی ہے جس کا مزہ تلخی لئے ہوئے ہو۔ ابن اعرابی کا قول ہے خَمَط ایک درخت کا پھل ہوتا ہے جس کو نِسْوَة الصمغ کہتے ہیں یہ خشکاش کی شکل کا ہوتا ہے جو جھڑ جاتا ہے کسی کام نہیں آتا۔

آٹلی جھاؤ یا جھاؤ نما ایک درخت سے بڑا ہوتا ہے۔ فلیٹل میسنڈ کی صفت ہے چوں کہ ہر ایک عمدہ پھل ہوتا ہے جس کا مزہ عمدہ ہوتا ہے اس لئے اس کو باغوں میں لگایا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ اس کی قلت کی صراحت کی۔ بغوی نے کہا یہ (باغوں میں لگائی جانے والی پیری) مرلو نہیں۔ بلکہ جنگلی پیری مرلو ہے جو کسی کام نہیں آتی نہ اس کے پتے کسی کام کے ہوتے ہیں۔
خاکورہ بالا پھل در باغوں کے عوض بیکار درختوں کے جعذہ کو بھی صرف ہم اٹل ہونے کی بناء پر فرمایا اور اس سے استہزاء بھی مقصود ہے۔

ذٰلِكَ جَزَيْنٰهُمْ بِمَا كَفَرُوْا ۗ وَهَلْ نُجِزِيْهِ اِلَّا الْكَفُوْرُ ﴿١٥﴾
 ہا شکری (یا پیغمبروں کا انکار) نے کی وجہ سے دی پور ہم (ایسی) سزا ہوے ناپاس ہی کو دیا کرتے ہیں۔
 ہم نے یہ سزا ان کو

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا الشَّيْرَ سِيقُوا فِيهَا اللَّيَالِي وَأَيَّامًا ۖ آمِنِينَ ﴿٥﴾

اور ہم نے ان کے اور بستیوں کے درمیان جن کے اندر ہم نے برکت (پھول پھل کی کثرت اور دریاؤں کی بہتات) کر رکھی تھی بہت سے گاؤں آباد کر رکھے تھے جو نظر آتے تھے اور ہم نے ان دیہات کے درمیان ان کے چلنے کا ایک خاص انداز رکھا تھا۔ اور کہہ دیا تھا کہ بے خوف و خطر امن کے ساتھ چلو۔ وَجَعَلْنَا كَمَا مَفْذً لِّمَا بِأَرْحَامِهِمْ قُرًى مَّغْفُورَةً ۚ

اور ہم نے ان کے لیے جو ان کے پیٹوں میں تھے ان کے لیے ایک ایسی جگہ مقرر کر دی تھی جہاں ان کے لیے سزا نہیں تھی۔

بَنَسْتُمْ لِّل سَبَاكَةِ دَرْمِيانِ بَيْنَ الْقُرَى الثَّنِي بَارَكْنَا فِيهَا يَعْنِي مَلِكِ شَامِ لِي بَسْتِيَا جَمَلِ بَكْرَتِ دَرِيَا لَوْرُ دُرْخْتِ تَحِي لَوْرُ وَهَانَ لَن كَ بَاشَدُونَ كُو سَعِيَّتِ رَزَقِ حَاصِلِ تَحِي قَرِي ظَاهِرُهُ يَعْنِي يُو بَسْتِيَا قَرِيبِ قَرِيبِ تَحِيَا اِيَكِ دُوسَرِي كَ سَا مَنِي نَحِيَا سَلِي كَ بَعْدِ دُوسَرِي فُورَا آجَاتِي تَحِي قَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرِ يَعْنِي لَن بَسْتِيَا مِي چَلَنِي كَ لَئِي اِيَكِ خَاصِ اَنَدَا هَم نِي مَقَرَّرُ كَر دِيَا تَحِي۔ رَا تِ اِيَكِ بَسْتِي مِي كَزَرِي لَوْرُ دُوسَرِي كُو دُوسَرِي بَسْتِي مِي پَهَنجِي كَمِي۔ كَمَانِي چِينِي كِي چِيَزِي سَا تَحِي لِينِي كِي ضَرُورَتِ عِلَانِي تَحِي۔ يِي بَسْتِيَا سَبَا سِي شَامِ تَحِي۔ لَافِضِ اقْوَالِ مِي آيَا هِي كِي يِي دِي سَا تِ چَا دَزَلُ سَا تِ سُو كَمَلِ سَلِ سَتَعِلِ تَحِي (كَمِي لَقِ وُودُقِ بِيَا بَانَ لَوْرُ وِرِي نَه تَحِي) قَدَا دِي نِي كَمَا عَوْرَتِ كَمَلَا هَا تَحِي مِي لِي كَر (خَالِي) نُوكَرَا سِرُ پَرُ كَمِي رَا سَتِي سِي كَزَرَتِي تَحِي لَوْرُ آدَمِي رَا سَتِي تَحِي نَحِيَا چِي نَحِي تَحِي كِي (رَا سَتِي كِي دُونُونِ كَنَادُونِ كِي دُرْخَتُونِ سِي اَتِي پَهَلِ نُوثِ كَر نُوكَرِي مِي جَمْعِي هُو جَاتِي تَحِي كِي) نُوكَرَا پَهَلُونِ سِي بَحْرُ جَاتَا تَحِي لَوْرُ شَامِ كِي دَرْمِيَانِ سَا دِي رَا سَتِي كِي يِي كِي فَيَتِ تَحِي۔ سِي سِي زَوَا فَيَتَا يَعْنِي هَم نِي لَن كُو اَجَا دَتِ دِي دِي تَحِي لَوْرُ كَمِي دِيَا تَحِيَا قَوْلِ سِي مَرُ لُو قَوْلِ حَالِي يَعْنِي اِس رَا سَتِي كَا حَالِ يِي تَحِي لَبَا لَبِي وَ اَيَا مَدَاتِ دِنِ يَعْنِي جَبِ چَا هُو۔

اُمیدیں امن کے ساتھ۔ نہ دشمن کا کوئی خوف نہ کسی درندے کا ڈر نہ بھوکے پیاسے رہنے کا اندیشہ۔ لال سب اپنی خوش نصیبی پر مغرور ہو گئے۔ بجائے شکر کے سرکش ہو گئے اور کہنے لگے۔ (ایسے پھلوں کا کیا مزہ جن کی اتنی کثرت ہے) اگر ہمارے باغوں کی درمیانی مسافت ایسی نہ جائے (اور سفر میں دشواری ہو) تو ہمارے لئے زیادہ مناسب ہو گا اس لئے۔

فَقَالُوا سَرَبْنَا بَعْدَ بَيْنِ أَهْلِكَ نَا كُنْ لَكِ اِهْم زَلُّو رَاه سَاتَجِدُ لِي كِر لُونُخُوں پُر سُولہ ہو كر سُر كو جَانِيں لور (مشقت سفر كے بعد جو مال خريد كر لائیں اس ميں) ہِم كو تجارتي قاندہ ہو لور ہِم دوسروں پر فخر كر كشيں ك ہِم پڑی پڑی مشقتیں لور صعو ہتیں اٹھا كر ملك شام تك ہو آئے ہیں) اللہ نے ان كي یہ دعا بہت جلد قبول فرمائي۔

وَعَلَّمُوْا اَنْفُسَهُمْ
اور انہوں نے خود اپنے لو پر ظلم کیا یعنی اترا اپنے اور سرکشی کرنے کی وجہ سے خود انہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا۔

فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ
سو ہم نے انکو افسانہ بنادیا لوگ تعجب کے ساتھ ان کے قصے بیان کرتے ہیں اور ان کی

تفرقوا ایدی سبا

وَمَرْفُوعُهُمْ كُلُّ مَرْفُوعٍ اور ان کو بالکل ترہتر کر دیا۔ یعنی مختلف ملکوں میں پر اگندہ کر دیا۔
 شعی کا بیان ہے جب ان کی بستیاں ڈوب گئیں تو لوگ مختلف ملکوں میں منتشر ہو گئے غسان شام میں آکر آباد ہو گئے
 ازد عمان کی طرف خزاعہ تمامہ کی جانب جزیرہ عراق کی سمت اور لوس و خزرج یعنی بنی انمار یثرب کی طرف چلے گئے۔ مدینہ میں
 سب سے پہلے عمر بن عامر انمار کی آیا۔ یہی لوس و خزرج کا جد اعلیٰ تھا۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝۱۱ بلاشبہ اس (واقعہ) میں ہر صابر و شاکر مؤمن کے
 لئے بڑی بڑی عبرتیں ہیں۔

صَبَّارٌ گناہوں سے اپنے نفس کو روکنے والا مصیبتوں پر صبر کرنے والا۔ اور اطاعت پر جمادہنے والا۔ شُكُورٌ نعمتوں کا
 بڑا شکر گزار۔ مقاتل نے کہا۔ صَبَّارٌ و شُكُورٌ سے اس امت کے مؤمن مراد ہیں۔ جو مصیبتوں پر صبر کرنے والے اور اللہ کی
 نعمتوں کے بڑے شکر گزار ہیں۔ مطرف کا بھی یہی قول ہے۔ میں کہتا ہوں مؤمن ہمیشہ بڑا صابر و شاکر ہوتا ہے۔ دنیا امتحان گاہ
 ہے یہاں کی راحت و نعمت بھی ایک امتحان ہے جس میں بندہ مؤمن بتلا کیا جاتا ہے اور آزمائش کی جاتی ہے کہ وہ شکر کرتا ہے یا
 نہیں کرتا مؤمن کے لئے موت بھی امتحان ہے اور زندگی بھی اللہ نے فرمایا خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاتِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ
 أَحْسَنُ عَمَلًا اللہ نے موت اور زندگی کو تمہاری آزمائش کے لئے پیدا کیا کہ تم میں سے کس کے عمل سب سے اچھے ہیں۔ یہی
 وجہ ہے کہ مؤمن ہمیشہ گناہوں سے اپنے آپ کو روکتا ہے۔ مصائب پر صابر اور طاعات پر ثابت قدم رہتا ہے اس کے لئے ہر
 مصیبت گناہوں کا کفارہ ہو جاتی ہے اس لئے مصیبت کا لازمی تقاضا جس طرح صبر ہے۔ پھر صبر کی توفیق بھی تو اللہ کی ایک نعمت
 ہے جس کا شکر واجب ہے حضرت مجددؑ نے فرمایا محبوب کی طرف سے دی ہوئی مصیبت انعام سے زیادہ لذیذ ہوتی ہے مصیبت کا
 شکر تو پور بھی ضروری ہے ایک شاعر کا قول ہے۔

وصال کی حالت میں اپنے نفس کا ادنیٰ غلام ہوں اور فراق کی حالت میں تمام آقاؤں کا آقا ہوں۔
 رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایمان کے دو حصے ہیں آدھا ایمان صبر میں ہے اور آدھا شکر میں۔ رواہ الترمذی فی شعب الایمان۔
 میں کہتا ہوں مؤمن ہمیشہ کامل الایمان ہوتا ہے ایمان کے دونوں حصوں کا مجموعہ ہوتا ہے صرف آدھے ایمان پر بس نہیں کرتا
 بلکہ دوسرا آدھا بھی اس کے پاس ہوتا ہے۔

وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۲ اور واقعی ابلیس نے
 ان لوگوں کے بارے میں اپنا گمان صحیح پایا کہ یہ سب سوائے مؤمنوں کے ایک گروہ کے اس کی راہ پر ہوئے۔ بعض اہل تفسیر نے
 عَلَيْهِمْ کی ضمیر اہل سبا کی طرف راجع کی ہے (ہم نے ترجمہ میں اسی قول کو اختیار کیا) یعنی اہل سبا میں سے جو کافر تھے ان کے
 متعلق شیطان کا گمان صحیح نکلا۔ مجاہد نے کہا عام انسانوں کی طرف ضمیر راجع ہے ابلیس نے اللہ کے سامنے اپنا یہ گمان ظاہر کیا تھا
 کہ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ تیری عزت کی قسم میں ان سب کو گمراہ کروں گا یہ بھی ابلیس نے کہا تھا وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ
 شَاكِرِينَ تو ان میں سے اکثر کو شکر گزار نہیں پائے گا چنانچہ اس نے اپنا یہ گمان سچ کر دکھایا صحیح پایا اور سوائے گروہ مؤمنین
 کے سب اس کی راہ پر لگ گئے۔

ابن کثیر نے لکھا ہے کہ جب ابلیس نے مہلت مانگی اور اللہ نے اس کو مہلت دے دی تو اس نے کہا کہ لَا جُنَاحَ عَلَيْنَا
 ان کو ضرور گمراہ کر دوں گا۔ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ میں انکو ضرور گمراہ بنا دوں گا۔ لیکن ابلیس کو اس بات کو کہنے کے وقت یہ یقین نہ تھا کہ
 اس کی بات پوری بھی ہو سکے گی صرف گمان تھا لیکن اہل سبا جب اس کی راہ پر لگ لئے اور اس کے کہنے پر چلنے لگے تو اس کا گمان
 صحیح ثابت ہو گیا۔

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ میں الْمُؤْمِنِينَ سے مراد یا تو قوم سبا کا ایماندار گروہ ہے یا عام انسانوں میں سے جو مؤمن ہیں وہ مراد
 ہیں۔

سدی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اصل دین میں کسی مؤمن نے شیطان کا اتباع نہیں کیا۔ اللہ نے فرمادیا تھا اِنَّ عِبَادِيْ لَكُمْ عَلَيْنِهِمْ سُلْطٰنٌ یعنی میرے مؤمن بندوں پر تیرا تسلط نہ ہو گا اس تفسیر پر مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ میں سے بیان یہ ہو گا۔ بعض کے نزدیک من تبحیضہ ہے۔ یعنی بعض مؤمنوں کا گروہ مستثنیٰ ہے جو اللہ کے اطاعت گزار ہیں یا فرمان نہیں۔

وَمَا كَانَ لَهٗ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مَعْنٍ هُوَ مِنْهَا فِيْ شَكٍّ اور ان لوگوں پر ابلیس کا جو تسلط بطور اغوا تھا وہ۔ جز اس کے اور کسی وجہ سے نہیں تھا کہ ہم کو ظاہری طور پر ان لوگوں کو جو آخرت پر ایمان رکھتے ہیں ان لوگوں سے الگ کرنا ہے جو اس کی طرف شک میں پڑے ہیں۔ یعنی ابلیس کو کوئی قدرت نہیں تھی کہ وہ ان کو بہکا سکتا اور دلوں میں جھوٹی آرزوئیں اور امیدیں پیدا کرتا۔ مگر جب ہم نے اس کو مسلط کر دیا اور اس سے کہہ دیا وَاسْتَفْزِزْ مِّنْ اَسْطِطْعَتْ مِنْهُمْ بَصُوْنَكَ وَاَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَبْرِكَ وَرَجِّلْكَ وَشَلِّ كَهْمُ فِيْ الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ وَعَدْلَهُمْ تو اس میں قدرت پیدا ہو گئی۔

حسن نے کہا ابلیس نے ان پر تلوار نہیں سونپی نہ تلوار سے کسی کو مارا نہ کسی کے کوڑے مارے (یعنی تسلط سے مراد جبر اور مار دھاڑ نہیں) بلکہ ان سے جھوٹے وعدے اور امیدیں بندھوائیں جس کی وجہ سے وہ فریب کھا گئے اور دھوکہ میں آ گئے۔ اِلَّا لِنَعْلَمَ مگر اس لئے کہ ہم جان لیں یعنی الگ الگ چھانٹ دیں۔

ایک شبہ

آیت اِلَّا لِنَعْلَمَ سے ثابت ہو رہا ہے کہ اللہ کا علم حادث ہے پہلے نہیں تھا پھر شیطان کے تسلط اور لوگوں کے گمراہ ہونے کے بعد اس کو معلوم ہوا کہ کون آخرت پر یقین رکھتا ہے اور کون شک میں پڑا ہوا ہے۔

جواب

اللہ کا علم تو قدیم ہے (یعنی ہمیشہ سے ہے) البتہ علم کا معلوم سے تعلق حادث ہے آیت میں علم سے مراد معلوم سے علم کا تعلق ہے اس توجیہ پر اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ علم کا جب تک معلوم سے تعلق نہ ہو۔ عالم کو معلوم کا انکشاف نہیں ہوتا۔ معلوم سے تعلق کے قبل تو علم بالقوہ تھا بالفعل نہیں تھا جب معلوم سے بالفعل تعلق ہوا تو بالفعل انکشاف ہوا مطلب یہ ہوا کہ جب تک معلوم سے تعلق نہیں ہوا اس وقت تک اللہ کو علم نہ تھا۔

جواب

حادث کے موجود ہونے سے پہلے بھی اللہ کے علم کا تعلق حادث سے تھا اللہ حادث کے موجود ہونے کو جانتا تھا اس کا یہ مطلب نہیں کہ وجود حادث سے پہلے اللہ وجود حادث سے جا مل تھا۔ جا مل نہ تھا ہاں وجود حادث سے پہلے اللہ کا علم کا تعلق عدم حادث سے تھا۔ اسی صورت میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ وجود شی سے پہلے جس طرح ہمارے علم کا تعلق شی معدوم سے تھا وجود ایمان و کفر کے بعد ہمارے علم کا تعلق موجود کفر و ایمان سے ہو گیا۔

مزید شبہ

اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ اللہ کی ذات محل تغیر ہو گئی (پہلے عدم شی کی عالم تھی پھر وجود شی کی عالم ہو گئی)۔ مناسب اور صحیح جواب یہ ہے کہ زمانہ مع اپنے تمام اجزا (ماضی، مستقبل اور حال کے اور مع ان تمام موجودات کے جن کا وجود کبھی ہو لیا ہے یا ہو گا)۔ اللہ کے سامنے حاضر ہے علم خدا کا تعلق ہمیشہ اس سے رہا ہے اور ہے اور رہے گا۔ علم خدا میں کوئی تعاقب تجزی اور عدم وجود کا تغیر نہیں ہے بلکہ (تعاقب زمانہ کے اجزا) اور موجودات زمانہ میں ہوتا ہے زید بھی معدوم تھا پھر موجود ہوا پھر معدوم ہو گیا (یہ تعاقب و تغیر زید کے عدم وجود کا ہوا) لیکن ہر حالت میں زید اللہ کے سامنے حاضر ہی ہے سابق و مبعوث تو اجزا زمانہ میں ان چیزوں میں ہوتی ہے جو زمانہ کے اندر محدود ہیں جس طرح موجودات کے اختلاف مکانی کا اثر اللہ کے علم پر نہیں پڑتا (زید

ایک مقام پر پہلے نہ تھا پھر ہو گیا پھر اس مقام کو چھوڑ گیا) اللہ کے سامنے جو ہر مقام مع اپنے اجزا اور موجودات کے حاضر ہے اس لئے اللہ کے علم میں اس سے کوئی تغیر نہیں آتا اللہ تو ہر مقام کو محیط ہے لو نچانچا ہوتا تو اس چیز کی صفت ہے۔ جس کا وجود کسی مقام پر ہو اور کوئی مقام اس کو گھیرے ہوئے ہو اللہ تو زمان و مکان کا خالق ہے اور خود زمانیت و مکانیت سے پاک ہے۔ آیت سے تو اتنا معلوم ہوتا ہے کہ علم معلوم کے تابع ہے اور کسی معلوم کا حدوث اس بات کا متقاضی نہیں ہے کہ اس کا علم بھی حادث ہو۔ معلوم تو تعاقب زمانہ سے گھرا ہوا ہے اور علم زمانہ کو محیط ہے۔ دونوں میں بڑا فرق ہے۔ **وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَحْفِیظٌ ۝** اور آپ کا رب ہر چیز کا نگران ہے۔ یعنی زمانہ ہو یا زمانہ کے اندر کی چیزیں۔ مؤمن یا کافر سب کا نگران ہے۔ کسی چیز کی طرف سے غافل نہیں ہے اس لئے ہر ایک کو اس کے عمل کے موافق بدلہ دے گا۔

قُل اے محمد آپ (کفار مکہ سے) کہہ دیجئے۔

ادْعُوا الَّذِیْنَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَا یَمْلِكُوْنَ مِنْشَاقِلَ دَٰرِیْ السَّمٰوٰتِ وَالدَّارِیْ الْاَرْضِ وَمَا لَیْسَ فِیْہِمَا مِنْ شَرِکٍ وَّمَا لَہُمْ مِنْہُمْ قُوَّةٌ ۝

کہ جن کو تم سوائے خدا کے اپنے (معبود اور کار ساز) سمجھ رہے ہو ان کو پکار دیکھو وہ ذرہ برابر اختیار نہیں رکھتے آسمانوں میں نہ زمین میں اور نہ ان دونوں (کے پیدا کرنے اور انتظام قائم رکھنے میں) ان کی کوئی شرکت ہے اور نہ انہیں سے کوئی (کسی کام میں) اللہ کا مددگار ہے۔ مطلب یہ ہے کہ حصول منفعت یا دفع مصیبت کے لئے تم ان کو پکار دیکھو اگر (ان کی الوہیت و حکمرانی کے متعلق) تمہارا قول صحیح ہے تو وہ تمہاری مدد کریں گے یہ قیاس استثنائی شرطیہ ہے۔ لیکن وہ تو چھوٹی چھوٹی کے برابر آسمان و زمین میں ہونے والی خیر و شر کا اختیار نہیں رکھتے اس لئے تمہاری دعا قبول نہیں کر سکتے اور نہ تمہاری مدد کر سکتے ہیں حاصل یہ کہ تمہارا یہ (مخلوق کے معبود اور شریک ہونے کا) خیال ہی غلط ہے۔ آسمان و زمین کا ذکر عموم عربی کی وجہ سے کیا یہ وجہ ہے کہ کافروں کے معبود کچھ سلاوی تھے جیسے ملائکہ اور ستارے اور کچھ اراضی تھے جیسے بت یا ان دونوں کے ذکر کرنے کی یہ وجہ ہے کہ خیر و شر کے ظاہری اسباب کچھ آسمانی ہوتے ہیں اور کچھ زمینی۔

مِنْ ظٰہِرٍ یعنی تمہارے معبودوں میں سے کوئی آسمان و زمین کے پیدا کرنے اور ان کا انتظام کرنے میں اللہ کا مددگار نہیں ہے۔

وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَہٗ اِلَّا لِمَنْ اٰذِنَ لَہٗ ۝ لئے کام نہیں آئے گی۔ ہاں اس کے لئے کام آئے گی جس کے لئے سفارش کرنے کی سفارش کرنے والے کو اللہ اجازت دے دے گا۔ یعنی شفع کو اجازت دے دے گا جس کے لئے شفاعت کئے جانے کی اجازت دے دے گا۔ لہٰذا کے دونوں معنی ہو سکتے ہیں شفع کی طرف بھی ضمیر راجع ہو سکتی ہے اور جس کی سفارش کی جائے۔ اس کی طرف بھی کافر (ہار کر) آخر درجہ پر کہتے تھے کہ ہم مانتے ہیں ملائکہ اور بت خود کسی چیز کا اختیار نہیں رکھتے اور یہ اللہ کے شریک نہیں ہیں لیکن ہم انکی پوجا تو اس لئے کرتے ہیں کہ خدا کی بارگاہ میں یہ ہماری شفاعت کریں گے اسکی تردید میں آیت مذکورہ نازل ہوئی اور اللہ نے فرمایا کہ بغیر اذن الہی کے کوئی کسی کی سفارش نہیں کرے گا۔ بت تو ظاہر ہے بے جان ہیں اس امر کے قائل ہی نہیں ہیں کہ ان کو شفاعت کرنے کی اجازت ملے اب رہے وہ لوگ جن کی سفارش کا امکان ہے ان میں کافر اپنی حد سے بڑھی ہوئی سرکشی اور طغیانی کی وجہ سے شفاعت پانے کے مستحق نہیں ہیں اس لئے انبیاء (لولیاء) اور ملائکہ کو صرف مؤمنوں کی شفاعت کرنے کی اجازت دی جائے گی۔

حَتّٰی اِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوْبِہُمْ قَالُوْا اَمَّا ذٰلَکَ اَقَالَ رَبُّکُمْ قَالُوْا الْحَقُّ مَوْھُو الْعِلْمُ الْکَبِیْرُ ۝

یہاں تک کہ جب ان کے دلوں سے گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے تو ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا وہ کہتے ہیں (قلاں) حق بات فرمائی اور وہ عالی شان سب سے بڑا ہے۔ فِرْعَ (تکذیب سے ماضی مجہول) تَفْرِیْع کا معنی ہے فرغ

گھر بہت دور کر دیتا ہے تر یض مرض کو زائل کر دیتا۔ پہلے کلام سے شفاعت کرنے والے اور وہ جن کی شفاعت ہو سکتی ہے دونوں کہے جاتے ہیں اس لئے قُلُوْبِهِمْ کی ضمیر شافعیں اور صلوٰۃ لہم دونوں کی طرف راجع ہے اور حَسْبِيَ اِذَا قُضِيَ عَنْ قُلُوْبِهِمْ کا تعلق ایک مدد و مدد سے ہے جو سابق کلام سے سمجھا جا رہا ہے سابق کلام سے یہ بات سمجھی جاسکتی ہے کہ شفاعت کرنے والے اور جن کے لئے شفاعت کی جائے گی وہ سب گھبرائے ہوئے ہوں شفاعت کے پتھر ہوں گے ان کو خوف ہو گا کہ میں شفاعت کی اجازت نہ مل پائوں کہا جائے کہ جب شفاعت کی اجازت ہو جائے گی تو اللہ کا کلام سننے سے ان پر وحشی کی کیفیت طاری ہو جائے گی وہ اللہ کی اجازت شان اور عظمت سے خوف زدہ ہو جائیں گے۔ میں کہتا ہوں اسی طرح جب اللہ کوئی حکم جاری فرماتا تو فرشتوں پر گھبراہٹ و وحش طاری ہو جاتی ہے بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ جب آسمان میں حکم جاری فرماتا ہے تو عاجزی سے ملائکہ اپنے ہاتھ پٹ پٹا پٹا کرتے ہیں (اس کی آواز ایسی ہوتی ہے) جیسے پتھر کی چٹان پر کوئی زخمی ماری جائے، پھر جب ان کے دلوں سے گھبراہٹ دور کر دی جاتی ہے تو باہم پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا۔ اس سے ملائکہ کہتے ہیں حق فرمایا اور عالی شان سب سے بڑا ہے یہ بات چوری سے سننے والے (جنات) اور پھر (ان کے نیچے) چوری سے سننے والے سن پاتے ہیں اس طرح نیچے والے لوہروں سے سننے چلے جاتے ہیں۔ سفیان نے اپنے ہاتھ کو ذرا چھاکر کے ترتیب دلا لکھوں کو الگ الگ کر کے بتلایا کہ اس طرح لوہروں پر نیچے جنات لگے ہوتے ہیں لوہروں والا وہ بات سن پاتا ہے تو نیچے والے کو اثناء کر دیتا ہے پھر وہ اپنے نیچے والے کو اثناء کرنے سے پہلے ہی لوہروں پر ایک انکھڑا آ پڑتا ہے۔ (لوہر اس کو جلا ڈالتا ہے) اور بھی اثناء کے بعد انکھڑا آ لگتا ہے سحر یا کاہن کو جب اس بات کا علم ہو جاتا ہے تو وہ اپنی طرف سے اس میں (سو جھوٹ ملا کر بیان کرتا ہے) (جب وہ ایک بات صحیح ہو جاتی ہے) تو کہا جاتا ہے کہ کیا فلاں دن کاہن یا سحر نے ہم سے ایسا ایسا نہیں کہا تھا چنانچہ آسمان سے سنی جانے والی اس ایک بات کی تصدیق کی جاتی ہے۔ مسلم نے بواسطہ حضرت ابن عباسؓ ایک انصاری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک طویل حدیث میں فرمایا ہمارے رب جلد کہہ (اس کا نام بابرکت ہے) جب کوئی حکم نافذ کرتا ہے تو حاملین عرش (عرش کو اٹھانے والا ملائکہ) تسبیح پڑھتے ہیں پھر ان سے متصل آسمان والے تسبیح پڑھتے ہیں بالا آخر وہ حکم اسی طرح اس آسمان دنیا پر پہنچتا ہے کہ پہنچ جاتا ہے اور وہ تسبیح پڑھتے ہیں وہ ملائکہ جو حاملین عرش کے متصل ہیں حاملین عرش سے پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا حاملین عرش اللہ کا فرمان بیان کر رہے ہیں۔ اسی طرح نچلے آسمان والے لوہروں سے پوچھتے چلے جاتے ہیں۔ اور وہ بیان کرتے چلے جاتے ہیں بلاخر یہ سلسلہ (سوال و جواب) اس دغوی آسمان تک پہنچتا ہے یہاں سے کوئی جن اس بات کو جھٹ کر سن پاتا ہے اور اپنے دوستوں کی طرف پھینک دیتا ہے (یعنی جلدی سے کہہ دیتا ہے ان پر انکھڑے مارے جاتے ہیں سو جن اگر وہ بات صحیح صحیح پہنچا دیتے ہیں تو وہ حق ہوتی ہے لیکن وہ اس میں زیادتی کرتے ہیں۔

بنوئی نے حضرت نواس بن سعلان کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ کسی امر کا ارادہ کرتا ہے تو وحی کے ذریعہ سے کلام کرتا ہے جس کو سن کر اللہ کے خوف سے آسمان لرز جاتے ہیں جب آسمان والے اس کلام کو سنتے ہیں تو بے ہوش ہو جاتے ہیں اور سب سجدہ میں گر پڑتے ہیں سب سے پہلے جبرئیل (سجدہ سے) اٹھ اٹھاتے ہیں اللہ جو کچھ چاہتا ہے ان کو وحی دکھائی کرتا ہے پھر جبرئیل ملائکہ کی طرف سے گزرتے ہیں اور جس آسمان سے گزرتے ہیں وہاں کے ملائکہ ان سے دریافت کرتے ہیں ہمارے رب نے کیا فرمایا: جبرئیل جواب دیتے ہیں اللہ نے جو کچھ فرمایا وہ حق ہے اللہ عالی شان بڑی عظمت والا ہے یہ سن کر سب ملائکہ وحی بات کہتے ہیں جبرئیل کہتے ہیں آخر جہاں وحی پہنچانے کا اللہ نے حکم دیا ہوتا ہے جبرئیل وہاں وحی پہنچا دیتے ہیں قَالُوا یعنی ان شفاعت حاصل ہونے سے پیدا ہونے والی گھبراہٹ دور ہونے کے بعد انہوں نے کہا مَا اِذَا قَالَ رَبُّكُمْ یعنی شفاعت کی اجازت جن مومنوں کے متعلق دی گئی ہے وہ حق ہے اَلْعَلَّیُّ النُّکْبَرُ یعنی بڑے بلند مرتبہ اور بزرگی والا ہے کوئی مقرب فرشتہ یا نبی مرسل بغیر ان کے اس کے سامنے بول نہیں سکتا۔ بنوئی نے لکھا ہے فرشتے قیامت پر پناہ مانگتے

کے خوف سے گھبرا جائیں گے مقابلہ سدی اور کبھی نے کہا۔ حضرت عیسیٰ اور رسول اللہ ﷺ کی درمیانی مدت ۵۵۰ برس اور بقول بعض ۶۰۰ سو برس کی تھی۔ یہ اٹھارہ وحی کا زمانہ (فترت) تھا اس مدت میں ملائکہ نے کوئی وحی کی آواز نہیں سنی جب رسول اللہ ﷺ مبعوث ہوئے اور فرشتوں نے وحی کی آواز سنی تو انہوں نے خیال کیا کہ قیامت آگئی کیونکہ آسمان والوں کو اس کا علم تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت قیامت کی علامت ہے پس جب وحی کی آواز سنی تو قیامت برپا ہونے کے خوف سے بے ہوش ہو گئے۔ جب ابتداء وحی کے موقع پر حضرت جبرئیل (بارہ گاہ خداوندی سے) نیچے اترے تو جس آسمان کی طرف سے گزرے تو وہاں کے باشندوں نے سر لوہا اٹھائے اور ایک نے دوسرے سے پوچھا تمہارے رب نے کیا فرمایا؟ دوسروں نے جواب دیا حق فرمایا۔ حق سے مراد وحی ہے۔

ایک شبہ

مقابلہ اور کبھی وغیرہ کی تفسیر پر آیت حَتَّىٰ مَآذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ کَآرِبًا مَّزِیَّةً کَلَامٌ سے کسی طرح ہو گا (کیونکہ گزشتہ کلام میں تو شفاعت کا بیان تھا اور اس آیت میں نزول وحی کے وقت بے ہوشی طاری ہو جانے اور پھر گھبراہٹ دور ہونے کے بعد سوال و جواب کرنے کا بیان ہے) شفاعت سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

ازالہ :- ارتباط کی توجیہ اس طرح کی جاسکتی ہے کہ آیت وَیُزِیُّ الذِّیْنَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِیْ أُنْزِلَ إِلَیْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَیَهْدِیْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِیْزِ الْحَمِیْدِ سے ہے اور الذِّیْنَ أُوتُوا الْعِلْمَ سے مراد ہیں ملائکہ۔ ان دونوں آیتوں کے درمیان کی عبادت بطور معترضہ ہے اور پورا مطلب اس طرح ہو گا کہ ملائکہ جانتے ہیں کہ جو قرآن آپ کے پاس آپ کے رب کی طرف سے بھیجا گیا ہے وہ حق ہے اس لئے نزول قرآن کے وقت قیامت برپا ہو جانے کے خوف سے وہ گھبرا جاتے ہیں کیوں کہ نزول قرآن قیامت کی علامت ہے یہاں تک کہ جب ان کی گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے تو وہ کہتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا؟ دوسرے جواب دیتے ہیں (یہی کلمات وحی ارشاد فرمائے) اور وہ بڑی شان والا عظمت والا ہے۔

اہل تفسیر کی ایک جماعت کا قول ہے کہ آیت مذکورہ میں مشرکوں کی حالت بیان کی ہے حسن اور ابن زید نے کہا کہ نزول موت کے وقت مشرکوں کو جو گھبراہٹ ہوتی ہے حجت پوری کرنے کے لئے جب وہ گھبراہٹ ان کے دلوں سے دور کر دی جاتی ہے تو مشرک کہتے ہیں پیغمبروں کی زبانی تمہارے رب نے دنیا میں کیا فرمایا تھا۔ دوسرے مشرک کہتے ہیں (جو کچھ فرمایا) حق فرمایا۔ گویا مشرک ایسے وقت قرآن کی صداقت کا اقرار کرتے ہیں جو ان کے لئے مفید نہیں ہوتا۔ میں کہتا ہوں اس تفسیر کی بنا پر آیت زیر بحث کا ربط آیت هُوَ مِنْهَا فَنی شک سے ہو جائے گا یعنی موت تک مشرک شک میں پڑے رہتے ہیں۔ آخر مرنے کے بعد ان کا شک دور (شہودی) یقین پیدا ہو جاتا ہے تو اقرار کرتے ہیں مگر بے سود۔

قُلْ مَنْ یُزِیُّکُمْ فَکَکُمُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ
بارش (اور زمین سے) (بصورت سبزہ) کون رزق عطا فرماتا ہے۔ یہ استفہام تقریری ہے یعنی بصورت سوال مخاطب کو آمادہ کرتا مقصود ہے کہ وہ اللہ کے رازق لاشریک ہونے کا اقرار کرے۔ اس جملہ میں آیت لَا یَسْتَلِیْکُمْ کے مضمون کی تاکید ہے اور اس جملہ کا تعلق قُلْ اذْعُوْا سے ہے۔

قُلْ اللّٰهُ
آپ (اس سوال کے جواب میں خود ہی) کہہ دیجئے کہ صرف اللہ ہی تم کو رزق عطا فرماتا ہے (کیوں کہ اس سوال کا جواب سوا اس کے اور کوئی ہو ہی نہیں سکتا۔

آیت میں ایماء ہے۔ اس امر کی طرف کہ اگر وہ اقراری مجرم بن جانے کے خوف سے جواب دینے میں تامل کریں اور خاموش رہیں تو آپ (ان کی بجائے) جواب دے دیجئے۔

وَلَا تَأْتِیْکُمْ لَعَلٌّ لِّهٰذِیْ اَوْ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ
اور (یہ بھی کہہ دیجئے کہ) ہم یا تم ضرور راہ راست پر ہیں یا صریح گمراہی میں ہیں یعنی ہم الٹ تو حید یا تم اصحاب شرک راہ راست پر ہیں یا ہم میں سے کوئی گمراہی میں ہیں۔

توحید کا معنی ہے نفی شرک توحید شرک کی نفی ہے جس طرح ضلال اور ہدایت کے درمیان تقاض ہے کیوں کہ ضلال نفی ہدایت کا نام ہے ایسا نہیں ہو سکتا کہ دونوں باتیں (توحید و شرک اور گمراہی و ہدایت) صحیح ہوں۔ یادوں میں کوئی صحیح نہ ہو آیت سابقہ سے ثابت ہو رہا ہے کہ روزی دینے والا صرف اللہ ہے کوئی اور رازق نہیں۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اہل توحید یا ہدایت پر ہیں یا گمراہی میں ہیں اور ان کا ہدایت پر ہونا تو یقینی ہے۔ کیوں کہ رازق سوائے اللہ کے اور کوئی نہیں تھا وہی رازق ہے۔ اس لئے اہل توحید گمراہی میں نہیں ہیں یا صورت استدلال اس طرح قرار دی جائے کہ اہل توحید یا ہدایت پر یا گمراہی میں ہیں لیکن ان کا گمراہی میں نہ ہونا تو یقینی ہے اس لئے وہی ہدایت پر ہیں یا یوں قیاس استثنائی کی ترتیب دی جائے شرک یا ہدایت پر ہیں یا کھلی ہوئی گمراہی میں اور چوں کہ وہ ہدایت پر نہیں ہیں اس لئے لازمی طور پر گمراہی میں پڑے ہوئے ہیں یا یوں کہا جائے چوں کہ رازق اللہ کے سوا کوئی نہیں۔ اس لئے شرک گمراہ ہے اور گمراہ ہیں تو ہدایت پر نہیں ہیں۔

اس کلام کی بناء شک پر نہیں ہے (لفظ لو تردید کے لئے ضرور ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ متکلم کو کوئی شک ہے) بلکہ طرز کلام مناظرانہ ہے جو احتمالات ہو سکتے تھے ان کو بطور حصر بیان کر دیا ہے اور ایک نفی کا ابطال دوسرے نفی کے اثبات سے یا ایک نفی کا اثبات دوسرے نفی کے ابطال سے کیا ہے۔

آپ کہہ دیجئے کہ
 قُلْ لَا تَسْأَلُونَنَا عَنْ آجُرْمَنَا وَلَا تَسْأَلُنَا عَنْ تَعْمَلُونَ ۝
 (اگر ہم نے کوئی جرم کیا ہو گا تو) ہمارے جرائم کی تم سے باز پرس نہیں ہوگی اور نہ تمہارے اعمال کی ہم سے باز پرس ہوگی یعنی میں جو تم کو توحید کے ماننے اور شرک چھوڑ دینے کا حکم دے رہا ہوں۔ یہ محض تمہاری خیر خواہی کے پیش نظر ہے ورنہ کسی کو دوسرے کے عمل سے ضرر نہیں پہنچے گا نہ مجھے نہ تمہیں۔

اس کلام میں توحید کو ماننے کی ترغیب ہے۔ آجُرْمَنَا کے لفظ میں ارکاب جرم کی اپنی طرف نسبت کی اور تَعْمَلُونَ کے لفظ میں (جرم کی نسبت مخاطب کی طرف نسبت نہیں کی بلکہ) عمل کی نسبت مخاطبوں کی طرف کی یہ تقاضا تہذیب کا مظاہرہ اور خیر خواہی کا اظہار ہے جو ہر قسم کے تعصب سے آزادانہ طرز بیان ہے۔

آپ کہہ دیجئے کہ
 قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ۝
 ہمارا رب ہم کو (یعنی مجھے اور تمہیں قیامت کے دن) جمع کرے گا پھر ہمارے درمیان فیصلہ حق کر دے گا وہی بڑا فیصلہ کرنے والا اور جاننے والا ہے يَفْتَحُ فیصلہ کر دے گا حکم دے دے گا بِالْحَقِّ یعنی ہم میں سے جو کوئی جس بدلہ کا مستحق ہے اللہ وہی بدلہ اس کو دے دے گا۔ حق پرستوں کو جنت میں اور باطل پرستوں کو دوزخ میں داخل کر دے گا۔ الْفَتَّاحُ حاکم اور لاینبحل معاملات کا فیصلہ کرنے والا۔ الْعَلِيمُ یعنی فیصلہ کیا ہونا چاہئے اس کو خوب جاننے والا۔ آیت سابقہ میں کفار کی مذمت کا اظہار بطور مناظرہ کیا گیا ہے اور اس کے بعد مذمت بطور خیر خواہی ہے اور اس آیت میں بطور تنبیہ کفار کی مذمت کی گئی ہے اور بتلایا گیا کہ قیامت کے دن کافروں کا فیصلہ اللہ کے حکم سے ہوگا۔ (یعنی کافروں کا ٹھکانا دوزخ ہوگا)

آپ کہہ دیجئے مجھے ذر لودہ تو بتاؤ جن کو تم نے شریک بنا کر
 قُلْ اَرُونِي الْاَلْبَانِ الْحَقِّمَ بِهِ شُرَكَاءُ
 خدا کے ساتھ ملا رکھا ہے۔

اَرُونِي (مجھے دکھاؤ) سے مراد ہے مجھے بتاؤ۔ الْحَقَّاق سے مراد ہے استحقاق الوہیت میں خدا کے ساتھ ملا دینا مطلب یہ ہے کہ کس صفت کی وجہ سے تم نے اپنے معبودوں کو اللہ کا شریک بنا رکھا ہے کیا وہ کوئی چیز پیدا کرتے ہیں یا کسی کو نفع و ضرر پہنچا سکتے ہیں یا روزی دیتے ہیں جب ان اوصاف میں سے کوئی وصف ان کے اندر نہیں تو ان کو شریک خدا قرار دینے کی وجہ جواز نہیں اتمام حجت اور مدلل ثبوت کے بعد پھر وجہ شرک کا استفسار حقیقت میں لاجواب بنانے کی تکمیل ہے۔

کَلَّا ہرگز نہیں۔ جب ظاہر ہو گیا کہ کسی صفت الوہیت میں کوئی اللہ کا شریک نہیں تو اب اس لفظ سے بازداشت فرمائی کہ ہرگز کسی کو الوہیت میں خدا کے ساتھ نہ ملاؤ۔

بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝
بلکہ وہ (یعنی مستحق معبودیت) اللہ ہی ہے جو بڑے غلبہ اور حکمت والا ہے۔ یعنی عزت قاہرہ اور حکمت کاملہ اللہ ہی کو حاصل ہے کسی صفت میں کوئی اس کا ساجھی نہیں پھر کس طرح اس کی معبودیت میں ان جمادات کو شریک قرار دینا جائز ہو گا جو ممکنات (مخلوقات) میں بھی سب سے نچلے درجہ پر ہیں اور علم و قدرت سے (بلکہ حرکت و نمو سے بھی) یکسر محروم ہیں۔

ہو ضمیر مستحق عبادت کی طرف راجع ہے اور جملہ کی ساخت مفید صر ہے یعنی مستحق عبادت اللہ کے سوا کوئی نہیں۔
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا

اور ہم نے تو آپ کو تمام لوگوں کے لئے تفسیر بنا کر بھیجا ہے (جنت کی) بشارات دینے والا اور دوزخ سے ڈرانے والا۔ کافۃً موصوف محذوف کی صفت ہے یعنی لا رسالۃ کافۃ اور کافۃ کا معنی ہے عام جس سے کوئی مستثنیٰ نہیں۔ مطلب اس طرح ہو گا کہ سب لوگوں کے لئے آپ کو رسالت عامہ دے کر ہم نے بھیجا ہے کوئی شخص آپ کے دائرہ رسالت سے باہر نہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کافۃ میں ت مباغہ کی ہو یعنی ہم نے آپ کو ایسی حالت میں بھیجا کہ آپ سب لوگوں کو اپنے دائرہ رسالت میں جمع کرنے والے ہیں۔ حضرت جابرؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے پانچ چیزیں (خصوصیت کے ساتھ) عطا کی گئیں ہیں جو مجھ سے پہلے کسی کو نہیں دی گئیں (۱) مجھے یہ بات دی گئی کہ ایک ماہ کی مسافت پر میرا رعب (دشمنوں کے دلوں میں) ڈال اگیا۔ (۲) تمام زمین کو میرے لئے مسجد اور حصول طہارت کا ذریعہ بنادیا گیا۔ لہذا میری امت میں سے جس کسی کے لئے نماز کا وقت آ پہنچے۔ وہ (جس پاک جگہ پر) نماز پڑھنا چاہے وضو کر کے اور پانی کے فقدان کی صورت میں مٹی سے تیمم کر کے نماز پڑھ لے (۳) میرے لئے مال غنیمت حلال کیا گیا مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں کیا گیا (۴) مجھے شفاعت کبریٰ عطا کی گئی (۵) ہر نبی کو صرف اس کی قوم کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا لیکن مجھے سب لوگوں کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا ہے۔ متفق علیہ۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ کو چھ چیزیں عطا فرما کر (دوسرے انبیاء پر) فضیلت دی گئی (۱) مجھے جو اصح الکلیم (الفاظ جامعہ مختصر جو زیادہ معانی کو حاوی ہوں) دیئے گئے (۲) (دشمن پر) رعب (ڈال کر اس کے) ذریعہ سے میری مدد کی گئی (۳) میرے لئے مال غنیمت حلال کیا گیا (۴) زمین کو میرے لئے مسجد اور ذریعہ طہارت بنادیا گیا (۵) مجھے سب لوگوں کی طرف ہدایت کے لئے بھیجا گیا (۶) مجھ پر (سلسلہ) انبیاء کا خاتمہ کر دیا گیا۔

آیت کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے آپ کو روکنے والا بنا کر بھیجا کہ کافروں کو کفر سے دنیا اور دوزخ میں گرنے سے آخرت میں آپ روکتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ میری مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص نے آگ جلا رکھی ہو جب چاروں طرف آگ کی روشنی پھیل گئی ہو تو پتنگے اور یہ کیڑے مکوڑے اس میں گرنے لگے ہوں وہ شخص کتنا ہی آگ میں گرنے سے روکتا ہو مگر پتنگے اس میں زبردستی گر رہے ہوں میں بھی اسی طرح پیچھے سے تمہاری کمر پکڑ کر آگ میں گھسنے سے روک رہا ہوں مگر تم آگ میں گھسے پڑتے ہو۔ حدیث متفق علیہ ہے۔ الفاظ بخاری کے ہیں۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کافۃ الناس سے حال ہو اور اہمیت بتانے کے لئے حال کو مقدم کر دیا ہو۔ یعنی ہم نے تم کو سب لوگوں کی ہدایت کے لئے بھیجا گورے کالے سب تمہارے دائرہ تبلیغ میں داخل ہیں۔ اکثر علماء نحو کے نزدیک یہ ترکیب ناجائز ہے کیوں کہ معمول مجرور کا جاد پر تقدم صحیح نہیں۔

بَشِيرًا لِّلْإِيمَانِ كُوجنت کی بشارات دینے والا۔ نَذِيرًا لِّلْكَافِرِينَ كُودوزخ سے ڈرانے والا۔

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝
لیکن اکثر لوگ (یعنی کافر) نہیں جانتے یعنی یقین نہیں کرتے بلکہ آپ کی رہنمائی کو مخالفت اور عدوت سمجھتے ہیں۔

وَيَقُولُونَ مَتَى هَٰذَا الْوَعْدُ
اور انتہائی جہالت کی وجہ سے بطور استہزاء و تکذیب کہتے ہیں کہ یہ ڈرانے اور بشارات دینے کا وعدہ کب آئے گا (یعنی کب پورا ہو گا) یا وعدہ بمعنی سوعود ہے۔ یعنی جس عذاب و ثواب کا تم وعدہ کر رہے ہو وہ کب آئے گا۔

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

اور مسلمانوں کو تھا۔

قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْبِلُوهُمْ ۝

تمہارے (حساب کتاب اور عذاب ثواب) کے لئے ایک خاص دن کا وعدہ مقرر ہے جس سے نہ گھڑی بھر پیچھے رہ سکتے ہوں نہ آگے بڑھ سکتے ہو۔

مِيعَادُ يَوْمٍ یعنی (مقررہ خاص) دن کا وعدہ یا وعدہ کا وقت یوم سے مراد قیامت کا دن ہے۔ خفاک نے کہا موت کا وقت مراد ہے آگے پیچھے نہ ہٹنے سے مراد یہ ہے کہ مدت عمر میں نہ زیادتی ہو سکتی ہے نہ کمی۔ ان کا سوال استہزائی اور انکاری تھا اسی کے مطابق جواب بھی تمہید آمیز دیا گیا۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُؤْمِنُوا بِهِذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ

کافروں نے کہا ہرگز نہ اس قرآن کو مانیں گے۔ اور نہ اس سے پہلے والی (توریت و انجیل) کو کافروں نے اہل کتاب سے رسول اللہ ﷺ کے متعلق دریافت کیا کہ کیا یہ نبی ہیں؟ اہل کتاب نے بتلایا کہ اوصاف ہماری کتابوں میں موجود ہیں۔ اس پر مشرک غضبناک ہو گئے اور یہ بات کہی جو آیات میں بیان کی گئی ہیں۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ سے رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی مراد ہو ایک قول یہ بھی آیا ہے کہ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ سے روز قیامت اور جنت دوزخ مراد ہے (یہ سب چیزیں مستقبل میں آنے والی ہیں۔)

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْجَعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ۝ الْقَوْلُ

اور اگر آپ ان کی اس وقت حالت دیکھیں گے تو ہولناک منظر آپ کو دکھائی دے گا جب ان ظالموں کو (حساب کے لئے) ان کے رب کے سامنے کھڑا کیا جائے گا یعنی روکا جائے گا ایک دوسرے پر بات ڈالتا ہوگا۔

تَرَىٰ کا مخاطب رسول اللہ ﷺ ہیں یا مخاطب عام ہے کوئی ہو۔ يَرْجِعُ باہم گفتگو کا لوٹ پلٹ کرتے ہوں گے۔ ایک دوسرے پر بات ڈال رہا ہوگا۔ چنانچہ :

يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا اَنْتُمْ لَكُنَّا مُّؤْمِنِينَ ۝

اونی درجہ کے لوگ بڑے لوگوں سے کہیں گے اگر تم نہ ہوتے تو ہم مومن ہو گئے ہوتے اس پر

قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوْا اَنْتُمْ جَدَّدْنَا عَنْ الْهُدَىٰ بَعْدَ اِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُّجْرِمِينَ ۝

وہ بڑے لوگ اونی درجہ کے لوگوں سے کہیں گے کیا ہم نے (ہدایت کو ماننے اور ان پر عمل کرنے سے) تم کو زبردستی روک دیا تھا بعد اس کے کہ ہدایت تم کو پہنچ گئی تھی۔ (نہیں) بلکہ تم خود ہی تصور وار ہو۔

الَّذِينَ اسْتَضَعُّوْا سے مراد ہیں نچلے طبقہ والے یعنی پیروی کرنے والے الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا سے مراد ہیں سرداران قوم۔ لَوْلَا اَنْتُمْ یعنی اگر تم ہم کو اللہ اور رسول ﷺ پر ایمان لانے سے نہ روکتے اور کفر کی دعوت نہ دیتے لَكُنَّا مُّؤْمِنِينَ تو ہم پیغمبر پر ضرور ایمان لے آتے تم نے ہی ہم کو عذاب میں ڈالا اَنْتُمْ جَدَّدْنَا عَنْ الْهُدَىٰ استفہام انکاری ہے یعنی ہم نے تم کو نہیں روکا تھا۔ اس آیت سے اس امر کو ثابت کیا کہ اونی درجہ کے لوگوں نے خود اپنے آپ کو ایمان سے روکا۔ بے دلیل کافروں کی پیروی اور اتباع کو اختیار کیا اور اس رسول کی متابعت ترک کی جس کے دعویٰ کی تصدیق معجزات سے ہوتی تھی۔

وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوْا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ الْكَيْلِ وَالنَّهَارِ

(اس کے جواب میں) کم درجہ کے لوگ ان بڑے لوگوں سے کہیں گے ہم یہ نہیں کہتے کہ تم نے ہم پر زبردستی کی تھی بلکہ تمہاری رات دن کی پر فریب تدبیروں نے روکا تھا۔ بعض علماء نے کہارات دن کے مکر سے مراد ہے زمانہ کا فریب طول آرزو

اور طول سلامتی۔

إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا
کہ ہم اللہ کے ساتھ کفر کریں۔ (یعنی اللہ کے ایک ہونے کا انکار کریں) اور اس کے شریک بنائیں۔
أَنْ نَكْفُرَ مِنْ أَنْ مَفْسُورٌ بِمَا مَصْدَرٌ بِهٖ مَوْخَرُ الذِّكْرِ صَوْرَتٌ فِي سَبِّ مَحْذُوفٍ مَالِي جَائِے گی۔

وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لِنَارِ أَوَّلِ الْعَذَابِ ۝
ان کے پیر و عذاب کو دیکھ لیں گے تو (دلوں کے اندر گمراہ ہونے اور گمراہ کرنے پر پشیمان ہوں گے اور اس) پشیمانی کو ہر فریق
والے دوسرے فریق والوں سے چھائیں گے۔

تاکہ ایک فریق دوسرے فریق پر طنز نہ کر سکے یا اسرؤا میں ہمزہ سلب ماخذ کے لئے ہے جیسے اَشْكِيْتُهُ میں نے اس کی
شکایت زائل کر دی اس صورت میں اسرؤا کا معنی ہوگا اَظْهَرُوا یعنی وہ ندامت ظاہر کریں گے۔

وَجَعَلْنَا الْأَعْلَلَ فِي آعْتَابِ الَّذِينَ كَفَرُوا ۝
کے گلوں میں طوق ڈال دیں گے۔ بجائے ضمیر کے الَّذِينَ كَفَرُوا صراحت کے ساتھ کہنے سے طوق ڈالنے کی اصل علت کی
طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝
ان کو سزا نہیں دی جائے گی مگر ان ہی اعمال کی جو
وہ کرتے تھے۔ ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے بوساطت سفیان عاصم کی روایت سے ابو رزین کا بیان نقل کیا ہے کہ دو آدمی شریک
تھے جن میں سے ایک ملک شام کو چلا گیا۔ دوسرا (کہہ میں ہی کہ) باجب رسول اللہ ﷺ کی بعثت ہوئی تو متیم شخص نے مسافر کو یہ
خبر لکھ کر بھیجی مسافر نے متیم کو لکھا کہ اس شخص کا جس نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے کیا بنا متیم نے جواب میں لکھا قریش میں سے
صرف نچلا طبقہ اور غریب لوگ اس کے پیرو ہوئے ہیں۔ جو نبی یہ تحریر مسافر کو ملی وہ اپنی تجارت چھوڑ کر اپنے ساتھی متیم
شخص سے آکر ملا اور کہا مجھے اس شخص کا پتہ بتا دو۔ یہ مسافر شخص بعض (سابقہ آسانی) کتابیں پڑھا کر تاتھا۔ غرض رسول اللہ ﷺ
کی خدمت میں پہنچ گیا اور سوال کیا آپ کس بات کی دعوت دیتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا فلاں فلاں (لو امر و نواہی) کی یہ سنتے ہی
وہ بول اٹھا۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں حضور ﷺ نے فرمایا تم نے کیسے جانا کہنے لگا۔ جو نبی بھی مبعوث ہوا
(پہلے پہلے) نچلا طبقہ اور غریب لوگ ہی اس کے پیرو ہوئے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا قَالَ مُتَرَفِّقُوا هَٰذَا بَمَا أَرْسَلْنَا بِهِ كَيْفُؤُنَ ۝
اور ہم نے کسی بستی میں کوئی ڈرانے والا یعنی پیغمبر نہیں بھیجا مگر (جب بھیجا تو) وہاں کے خوش
حال لوگوں نے کہا کہ جو کچھ (احکام) تم کو دے کر بھیجا گیا ہے ہم ان کے منکر ہیں۔

اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو کھلا بھیجا کہ تمہارے قول کی تصدیق اللہ نے نازل فرمادی
مُتَرَفِّقِينَ خوش حال لوگ۔ خوش حال لوگوں کا خصوصی تذکرہ انکار رسالت کے لئے کیا کہ عموماً غرور اور دنیوی دولت مندی پر
فخر اور لذت اندوزی میں انہماک اور غریبوں کو ذلیل جاننا انکار رسالت کا موجب ہوتا ہے اسی لئے منکروں نے تکذیب کے
ساتھ استہزاء اور فخر کو بھی ملا دیا۔

وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا ۝
اور انہوں نے کہا ہم تم سے زیادہ مال و اولاد والے ہیں۔ یعنی اللہ نے یہ سب
کچھ تم سے زیادہ ہم کو دے رکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہم اللہ کے محبوب اور چہیتے ہیں اس لئے جس بات کے تم مدعی ہو
اس کے ہم زیادہ حق دار ہیں۔

وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۝
اور ہم کو عذاب نہیں دیا جائے گا یعنی لول تو عذاب ثواب ہی نہ ہو گا اور اگر عذاب ہو تو
ہم کو عذاب نہیں دیا جائے گا کیوں کہ اللہ نے دنیا میں ہم کو عزت عطا کی ہے اس لئے آخرت میں ذلیل نہیں کرے گا مشرکوں

کے اس خیال کو رد کرنے کے لئے فرمایا۔

قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ

روزہ (دنیا میں بطور آزمائش) کشادہ کرنا چاہتا ہے کشادہ کر دیتا ہے اور (جس کی روزہ بطور امتحان تنگ کرنا چاہتا ہے اس کو روزہ) تنگی دیتا ہے۔ یعنی روزہ کی تنگی فراخی تحقیر و اعزاز کا معیار نہیں ہے دنیا امتحان گاہ ہے دارالجزاء نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ لوگوں کے احوال (دولت و افلاس کے لحاظ سے) مختلف ہوتے ہیں باوجودیکہ اوصاف و خصوصیات (علمی و جسمانی) ایک جیسے ہوتے ہیں۔

وَلَكِنَّ أَكْثَرَالنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۵﴾ لیکن اکثر لوگ (یعنی کافر) اس حقیقت کو نہیں جانتے اس لئے ان کا خیال ہوتا ہے کہ مال و اولاد کی کثرت عزت افزائی کا موجب ہے۔

وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِآتِنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن أَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا

اور تمہارے اموال و اولاد ایسی چیز نہیں جو درجہ میں تم کو ہمارا مقرب بنادے مگر ہاں جو ایمان لائے اور اچھے کام کرے۔

انخوش نے کہا زُلْفَىٰ (یعنی قریب) اسم مصدر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تمہارے مال و اولاد کے ساتھ تمہارے اندر ایسی خصلت نہیں ہے جو تم کو اللہ کے قرب میں پہنچادے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بالنتیجہ میں ب زائد ہو اس صورت میں یہ مطلب ہوگا کہ تم سب کے مال و اولاد ایسی چیز نہیں جو قرب الہی میں پہنچادے۔

إِلَّا مَن أَمَنَ میں استثناء منقطع ہے مطلب یہ ہوگا لیکن جو نیکوکار مومن ہو اس کا ایمان اور علم قرب الہی میں پہنچا سکتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے یہی تفسیر منقول ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ استثناء متصل ہو اور تَقَرَّبَ بِكُمْ کی کُنْ ضمیر مفعول سے استثناء کیا گیا ہو۔ مطلب اس طرح ہوگا کہ مال و اولاد کسی کو اللہ کے قرب میں نہیں پہنچا سکتا مگر مومن صالح کو پہنچادے گا جو راہ خدا میں اپنا مال صرف کرتا ہے اولاد کی صحیح تربیت کرتا ہے اور اس کو نیکی کی تعلیم دیتا ہے یہ بھی ممکن ہے کہ مَن أَمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا سے پہلے مضاف محذوف ہو مطلب اس طرح ہوگا مگر مومن صالح کی اولاد مال قرب خدا میں پہنچادے گا۔

فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ سوائے لوگوں کے لئے دوگنا ثواب ہے مطلب یہ ہے کہ انہی لوگوں کی نیکیوں کا ثواب کئی گنا دیا جائے گا ایک نیکی کا ثواب دس گنے سے سات سو گنے تک اور اس سے بھی زیادہ غیر محدود ملے گا۔

بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُوبِ إِهْنُونِ ﴿۳۶﴾ اور وہ بالا خانوں میں امن سے رہیں گے اَلْغُرُوبِ کسی چیز کو اوپر اٹھانے۔ جنوں کے غرقات سے مراد ہیں اونچے اونچے بالا خانے۔ غرقات کے متعلق جو احادیث آئی ہیں سورہ فرقان کی آیت اُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا کی تفسیر کے ذیل میں ہم نے نقل کر دی ہے۔

وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ اُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿۳۷﴾ اور جو لوگ ہماری آیتوں کے متعلق ان کے ابطال کی کوشش کر رہے ہیں نبی کو ہرانے کے لئے ایسے لوگ عذاب میں لائے جائیں گے۔

قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ

میرا رب اپنے بندوں میں سے جس کی روزہ کشادہ کرنا چاہتا ہے کشادہ کرتا ہے اور تنگ کرنا چاہتا ہے تو تنگ کرتا ہے یعنی ایک ہی شخص کی روزہ کبھی تنگ کرتا ہے کبھی فراخ کرتا ہے اس آیت میں ایک ہی شخص کی (مختلف زمانہ میں) روزہ فراخ اور تنگ کرنے کا ذکر کیا ہے اور سابق آیت میں دو شخصوں کے متعلق فرمایا تھا کہ ایک کی روزہ فراخ کرتا ہے اور دوسرے کی روزہ تنگ کرتا ہے۔

صاحب بحر موانع نے لکھا ہے سابق آیت میں تو کافروں کے غرور مال کی تردید کی تھی اور اس آیت میں ان کے بخل کی تردید فرمائی ہے۔

وَمَا أَكْفَرُكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿۵۰﴾
 راہ میں خرچ کرو گے تو اللہ اس کا عوض دے گا اور وہ سب سے اعلیٰ روزی دینے والا ہے۔ یعنی اللہ اس کا بدل عطا فرمائے گا دیتا میں فوراً آخرت میں جنت کے اندر پھر راہ خدا میں مال خرچ نہ کرنے اور کجی کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔
 خَيْرُ الرَّازِقِينَ کا مطلب یہ ہے کہ دوسرا کوئی اگرچہ بظاہر روزی رساں نظر آتا ہے تو حقیقت میں وہ (خدا واد) روزی رسانی کا ایک مجازی ذریعہ ہے حقیقی رازق نہیں ہے۔

خَيْرُ الرَّازِقِينَ کے لفظ سے یہ دھوکہ نہ کھانا چاہئے کہ اللہ جب رازق حقیقی ہے اور دوسروں پر لفظ رازق کا اطلاق مجازی ہے تو ایک ہی لفظ سے ایک ہی وقت میں حقیقی اور مجازی دونوں معنی مراد ہو گئے جو ناجائز ہے ایسا نہیں ہے بلکہ الرَّازِقِينَ کا اطلاق عموم مجاز کے طور پر ہے۔

وَيَوْمَ يُنْفَخُ عَنْهُمْ حَيْبُ مَا يَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْلُكُمْ إِنَّا كُنتُمْ عَنْهَا يُعْبَدُونَ ﴿۵۱﴾
 جب اللہ ان سب کو جمع کرے گا اور فرمائے گا کہ یہ سب تمہاری پوجا کرتے تھے۔ جَبِيْعًا یعنی مغرور سرداروں اور نیچے طبقہ والوں کو سب کو ہٹا دے یعنی یہ کافر جو ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں قرار دیتے ہیں اور ان کی پوجا کرتے تھے۔

ملائکہ سے یہ خطاب مشرکوں کو ذلیل کرنے اور شفاعت ملائکہ سے مایوس بنانے کے لئے کیا جائے گا (کافروں کے معبود تو اور بھی ہیں اصنام و گواکب وغیرہ کی بھی وہ پوجا کرتے ہیں لیکن) خصوصیت کے ساتھ ملائکہ کو خطاب اس لئے کیا جائے گا کہ خطاب کی صلاحیت انہیں میں ہے پھر وہ دوسرے فرضی شرکاء سے افضل بھی ہیں نیز مبداء شرک بھی انہیں کی عبادت ہے (ملائکہ غیبیہ اس کائنات کے منتظم ہیں اور ان کا منتظم ہونا اصل سبب ہے کافروں کے کفر اور مشرکوں کے شرک کا۔ شرک سمجھتے ہیں کہ میں دیوتا معبود اور بارگاہ خداوندی کے مقربین ہیں اس لئے بامید شفاعت ان کی پوجا کرتے ہیں۔ مترجم)

قَالُوا سُبْحٰنَكَ اَنْتَ وَلِيْنَا مِنْ دُوْنِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُوْنَ الْجِنَّۃَ اَلَا تَرٰهُمْ يَرْجُوْنَ بِهٖمْ مَّوَدُّوْنَ ﴿۵۲﴾
 فرشتے عرض کریں گے تو پاک ہے (یعنی تجھے ہر شک سے ہم پاک سمجھتے اور تیری پاکی کا اقرار کرتے ہیں) ہمارا تعلق تو تجھی سے ہے نہ کہ ان سے۔ بلکہ یہ لوگ شیاطین کو پوجتے تھے ان میں سے اکثر لوگ انہیں کے معتقد تھے۔ یعنی ہمارا رشتہ عبدیت و معبودیت تجھی سے ہے ان سے ہمارا کوئی رشتہ مولات نہیں ہے اس جواب سے گویا فرشتوں نے ظاہر کر دیا کہ ہم ان کی عبادت کو پسند نہیں کرتے تھے ہم اس جرم سے بیزار ہیں۔

الْجِنَّۃَ اس سے مراد ہیں شیاطین جنہوں نے کافروں کو اغوا کر کے فرشتوں کی پوجا کو ان کی نظر میں مستحسن بنا دیا تھا۔ بعض علماء نے کہا شیاطین خود بھی بدل کر ان کے سامنے آتے تھے اور ان کے خیال میں یہ بات ڈالتے تھے کہ وہ (شیاطین) ملائکہ ہیں اس خیالی تصویر کی وہ پوجا کرتے تھے۔
 اَكْثَرُهُمْ یعنی اکثر لوگ اس سے مراد ہیں مشرک یا اکثر سے مراد ہیں سب۔ اس مطلب پر ہُمْ ضمیر مشرکوں کی طرف راجع ہوگی۔ یعنی سب مشرک۔

بِهِمْ ان جنات کے معتقد تھے (جنات پر ایمان رکھتے تھے)

قَالُوْهُمْ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَّفْعًا وَلَا ضَرًّا
 اختیار رکھے گا نہ ضرر پہنچانے کا۔

یعنی کوئی مخلوق جن ہو یا انسان یا ملائکہ۔ دوسرے کو نہ نفع پہنچانے یعنی ثواب دینے یا شفاعت کرنے کا اختیار رکھے گا نہ عذاب دینے کا کیونکہ (اس روز) یہ سارے معاملات اللہ ہی کے ہاتھ میں ہوں گے۔

وَقُلُوْا لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ذُوقُوْا عَذَابَ النَّآرِ الَّتِيْ كُنتُمْ بِهَا تُكْفَرُوْنَ ﴿۵۳﴾
 اور ہم ظالموں سے کہیں گے کہ (اب) آگ کے عذاب کا مزہ چکھو جس کو دنیا میں تم جھوٹ قرار دیتے تھے۔

(ظلم کا معنی ہے کسی چیز کو بے محل رکھنا یا بے محل استعمال کرنا) کافر عبادت کا عمل بے محل کرتے ہیں (اللہ کے سوا دوسروں کی پوجا کرتے ہیں) اس لئے ان کو ظالم کہا۔

وَلَا تَأْتِشَلِي عَلَيْهِمُ الْيَتَا بَنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُؤِيدُ أَنْ يَصُدَّ كَرِهًا كَانُوا يَعْبُدُونَ آبَاءَهُمْ

قرآنی آیات (رسول اللہ ﷺ کی زبانی) کھلی کھلی پڑھی جاتی ہیں تو کہتے ہیں نہیں ہے یہ (فحش یعنی رسول اللہ ﷺ) مگر ایک ایسا آدمی ہے جو تم کو ان چیزوں کی پوجا سے روکنا چاہتا ہے جن کی پوجا تمہارے اسلاف کیا کرتے تھے اور یہ (قرآن) محض خود تراشیدہ جھوٹ ہے۔

یعنی محمد رسول اللہ ﷺ نے خود بنا کر اللہ کی طرف نسبت کر دی ہے (یہ خدا کا کلام نہیں ہے)

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُفْتَرِي ۝

ان کے پاس پہنچ گیا تو کافر کہتے ہیں یہ تو بس جادو ہے (جادو کے سوا کچھ نہیں ہے)

حق سے مراد ہے نبوت یا اسلام یا قرآن۔ یعنی قرآن یا امر نبوت یا اسلام جب ان کے پاس پہنچا تو بغیر سوچنے اور غور کرنے کے اس کو کھلا ہوا جادو کہنے لگے۔ باعتبار معنی کے کافروں نے قرآن کو خود تراشیدہ جھوٹ کہا اور الفاظ و اعجاز ترکیب کی وجہ سے جادو قرار دیا۔

وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ كُتُبٍ يُدْرِسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ۝

اور ہم نے ان کو (یعنی کفار مکہ کو) کتابیں نہیں دی تھیں کہ انکو پڑھتے پڑھاتے ہوں اور نہ آپ سے پہلے ہم نے ان کے پاس کسی پیغمبر کو بھیجا۔

مِنْ كُتُبٍ یعنی ایسی کتابیں نہیں دی تھیں جن میں شرک کو صحیح قرار دیا گیا ہو۔

مِنْ نَذِيرٍ اور نہ کوئی ایسا پیغمبر بھیجا تھا جس نے انکو شرک کی دعوت دی ہو اور ترک شرک پر عذاب سے ڈر لیا ہو پھر شرک کے مدعی یہ کہاں سے بن بیٹھے اور قرآن کو جھوٹ کہنے اور جادو قرار دینے اور نبی پر خود ساختہ اور افتراء بندی کا الزام رکھنے کی اجازت ان کو کس نے دی۔ اس آیت میں مشرکوں کی جمالت و سبک سری کا اظہار ہے اس سے آگے تمدید عذاب دینے کے لئے فرمایا۔

وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

اور ان سے پہلے والوں نے بھی (پیغمبروں کی) تکذیب کی تھی۔

یعنی عاد، ثمود، قوم ابراہیم، قوم لوط، اہل مدین اور ایکہ والوں نے اپنے اپنے پیغمبروں کو جھوٹا قرار دیا تھا۔

وَمَارِئًا عَمَّا وَعُثِّرُوا مَا آتَيْنَهُمْ

کو دیا تھا اس کے دسویں حصہ کو بھی یہ (کفار مکہ) نہیں پہنچے۔

فَكَذَّبُوا وَارْتَضُوا

پھر انہوں نے میرے پیغمبروں کو جھوٹا قرار دیا یعنی انہوں نے جب میرے پیغمبروں کی تکذیب کی تو میرا عذاب ان پر آپہنچا اور ان کو تباہ کر دیا۔

فَكَيْفَ كَانَ نَذِيرٌ ۝

سو (دیکھ لو) میرا عذاب ان پر کیسا آیا۔

نذیر یعنی عذاب اور تباہی کی شکل میں میری ناراضگی کی سارنگ لائی۔ یہ سوال تو بیخوشی ہے مطلب یہ ہے کہ ان کو بھی

اس قسم کی تکذیب سے احتراز رکھنا چاہیے۔

پہلے کَذَّبَ سے کثرت تکذیب مراد ہے اور دوسری بار کَذَّبُوا میں کثرت تکذیب مراد نہیں ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ

اول کَذَّبَ کا مفعول مذکور نہیں ہے تکذیب مطلق اور مجمل ہے اور دوسرے کَذَّبُوا کے بعد مفعول مذکور ہے اور تکذیب مقید ہے۔ (گویا) یہ اجمال کے بعد تفصیل ہے۔

مولف: ہر مولج نے لکھا ہے کہ کذبوا کی ضمیر کفار مکہ کی طرف راجع ہے (کفار مکہ نے رسول اللہ ﷺ کی تکذیب کی تھی اور رسول اللہ ﷺ نے تمام سابق انبیاء کو سچا بتایا تھا اس طرح کفار مکہ نے رسول اللہ ﷺ کی تکذیب کر کے تمام پیغمبروں کی تکذیب کی۔ مترجم)

قُلْ إِنَّمَا آعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ ۖ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِيَالِكُمْ ۚ وَمِنْكُمْ الْكَاذِبُ وَهُوَ يُعْطِي السَّيْفَ لِلَّذِينَ يُضْلِئُونَ كَيْدَهُمْ فِي هَيْئِهِمْ ۚ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ (یعنی اجتماعی شکل میں یا الگ الگ تہائی میں) کھڑے ہو جاؤ پھر سوچو کہ تمہارے اس سامعی کو کسی طرح کا جنون نہیں ہے۔

کھڑے ہونے سے مراد یہ نہیں ہے کہ نہ بیٹھو، نہ لیٹو، کھڑے ہو جاؤ بلکہ مراد ہے تیار ہو جانا، آمادہ ہو جانا۔ آیت ان تقوموا للبتامی بالقسط میں بھی اسی معنی کے لئے لفظ ان تقوموا استعمال کیا گیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تعصب ہٹ دھرمی اور اسلاف کی تقلید کو چھوڑ کر محض اللہ کے لئے غور کرنے کے لئے تیار ہو جاؤ۔

مثنیٰ وفرادی یعنی زیادہ ہجوم نہ ہو جس سے فکر کی یکسوئی ختم ہو جائے بلکہ دودل کر یا ایک ایک الگ الگ ہو کر رسول اللہ ﷺ کے معاملہ میں سوچو پھر ہر شخص اپنے خیال کا دوسرے سے اظہار کرے اور وہ انصاف و عدل کے ساتھ غور کرے یا تہائی میں ہر ایک انصاف کے ساتھ سوچے تاکہ تصویر حق سامنے آجائے۔ اور سمجھ لے کہ تمہارے اس سامعی کو کسی طرح کا جنون نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں یہ کھلی ہوئی بات ہے کہ ان کو کسی قسم کا جنون نہیں ہے ان کی عقل صحیح ہے۔ فہم سلیم ہے فکر درست ہے۔

ان کے صحیح الدماغ ہونے کا انکار وہی کر سکتا ہے جو خود پاگل ہو یا محض عناد کا مظاہرہ کر رہا ہو۔ اور یہ بھی بدیہی حقیقت ہے کہ کوئی عقلمند صحیح الدماغ شخص کوئی اتنا عظیم الشان کام جس سے سارے لوگ دشمن ہو جائیں اور وہ خود اکیلا شمشیر دست بے یار و مددگار رہ جائے اس وقت تک نہیں کرتا جب تک اس کو اپنی حقانیت کا یقین مضبوط عقلی دلائل کی روشنی میں نہ ہو جائے اور یہ بھی ضروری ہے کہ دانشمند آدمی جب اتنے بڑے کام کا بیڑہ اٹھاتا ہے تو بے مقصد اور فضول نہیں اٹھاتا اس کے پیش نظریا حصول منفعت ہوتا ہے یا دفع مضرت اور رسول اللہ ﷺ کے پیش نظر ان دونوں دنیوی مقاصد میں سے کوئی بھی نہیں ہے حصول منفعت دنیوی کی تو ان کو ممانعت کر دی گئی ہے۔ وہ خود کہتے ہیں ماساللتکم من اجر فیہ ولکم میں تم سے جو کچھ مانگوں وہ تم ہی لے لو۔ مجھے ضرورت نہیں۔ یا دفع مضرت کا مقصد تو یہ بھی ان کے پیش نظر نہیں ہے ان کے دعویٰ سے تو سارے لوگ دشمن اور درپے آزار ہو گئے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کے پیش نظر آخرت کی مضرت کا دفع اور آخرت کے نفع کا حصول ہے۔

إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ۝ (۵) وہ تو تم کو بس ایک سخت عذاب آنے سے پہلے ڈرانے والے ہیں۔

یعنی اس دنیا سے آگے دوسرے جہان میں جو سخت عذاب آنے والا ہے اس سے وہ تم کو ڈرا رہے ہیں۔ دلیل مذکور کے مقدمات (جو یقینی ہیں۔ مترجم) بتا رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی پیروی واجب ہے پھر اس دلیل کے ساتھ کثیر معجزات کو بھی ملا دیا جائے تو وجوب اتباع اور بھی ضروری ہو جاتا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ جب آیت وانذر عشیرتک الاقربین نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے کوہ صفا پر چڑھ کر قبائل قریش کو نامہ نام پکارنا شروع کیا اور فرمایا اے بنی فہر، اے بنی عدی نداسن کر سب لوگ جمع ہو گئے تو حضور ﷺ نے فرمایا اگر میں تم کو اطلاع دوں کہ پہاڑ کے پار کچھ سوار موجود ہیں اور تم پر حملہ کرنا چاہتے ہیں تو بتاؤ کیا تم مجھے سچا سمجھو گے۔ حاضرین نے کہا ہمارے تجربہ میں آپ کا کوئی جھوٹ نہیں آیا (اس لئے سچا سمجھیں گے) اس پر حضور ﷺ نے فرمایا تو

میں تم کو آگے آنے والے سخت عذاب سے پہلے ہی ڈرا رہا ہوں۔ یہ سن کر بولوبول لہجے ہمیشہ کے لئے موت آجائے کیا اس لئے تو نے ہم کو جمع کیا تھا اس پر آیت نبت ید اہی لہب و نبت نازل ہوئی۔ متفق علیہ۔

قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ
 کروں وہ تمہارا ہی ہے (تم اپنے پاس رکھ لو مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے) یعنی میں تم سے کسی معاوضہ کا طلب گار نہیں ہوں۔
 بعض اہل علم نے کہا آیت کا مطلب یہ ہے کہ میں نے جو تم سے کہا ہے ما اسالکم علیہ من اجر الا من شاء ان يتخذ الی ربہ سبیلا اور یہ بھی میں نے تم سے کہا ہے لا اسالکم علیہ اجرا الا المودة فی القربی تو میری طلب تمہارے ہی فائدہ کے لئے ہے راخذ الاختیار کرتا تمہارے ہی لئے مفید ہے اور میری تمہاری قربت ایک ہی ہے۔

میں کہتا ہوں رسول اللہ ﷺ کے قریب دار علماء ظاہر و باطن ہیں خواہ اہل بیت میں سے ہوں یا دوسرے لوگ ہوں۔ علماء کی مودت قرب خداوندی کے حصول کا ذریعہ ہے۔

اِنْ اَجْرِيْ اِلَّا عَلَى اللّٰهِ
 میرا معاوضہ تو صرف اللہ کے ذمہ ہے۔ یعنی اگلی دنیا میں اللہ سے اجر کا خواست گار ہوں اگر یہ خواہش نہ ہوتی تو میں یہ مشقت نہ برداشت کرتا اس لئے میرا اتباع تم پر لازم ہے تم ایسے عمل کرو کہ حسب وعدہ اپنی مہربانی سے اللہ تم کو اجر عنایت فرمائے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا معاوضہ کیا تم جانتے ہو کہ اللہ کا اپنے بندوں پر کیا حق ہے اور بندوں کا اللہ پر کیا حق ہے۔ حضرت معاوضہ نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول کو ہی پورا علم ہے۔ فرمایا بندوں پر اللہ کا یہ حق ہے کہ اسی کی عبادت کریں کسی اور کو اللہ کا شریک نہ قرار دیں اور بندوں کا اللہ پر یہ حق ہے کہ جو شرک نہ کرتا ہو اللہ اس کو عذاب نہ دے۔ متفق علیہ۔
 وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿۵۰﴾
 اور وہی ہر چیز کا مشاہدہ کرنے والا ہے۔ پس ہر شخص کو اس کے اعمال اور عقیدے کے موافق بدلہ دے گا۔

قُلْ اِنَّ رَبِّيْ يَفْقَهُ الْبَاطِلَ
 آپ کہہ دیجئے کہ میرا رب حق (یعنی اسلام) کو (باطل یعنی کفر پر) غالب کر رہا ہے۔

یقذف یعنی اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے منتخب کر کے اس پر حق کو نازل فرماتا ہے اور وحی بھیجتا ہے۔ یا یہ معنی ہے کہ حق کی چوٹ باطل پر لگاتا اور باطل کو چکنا چور کر دیتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ حق کو اطراف عالم میں پھیلانے گا۔ اس صورت میں یہ اسلام کو غالب کرنے کا وعدہ ہوگا۔

امام احمد کی روایت ہے کہ حضرت مقدادؓ نے بیان کیا میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے۔ روئے زمین پر کوئی گھر مٹی کا ہو یا اون (کاخیمہ) ایسا نہ بنے گا جس کے اندر اللہ کلمہ اسلام داخل نہ کر دے خواہ عزت والے کی عزت کے ساتھ یا ذلیل کی ذلت کے ساتھ۔ یعنی جو لوگ قبول کر لیں گے اللہ ان کو عزت والا کر دے گا۔ جو نہیں مانیں گے ان کو ذلیل کر دے گا اور ذلیل ہو کر وہ کلمہ اسلام کی اطاعت کریں گے۔

عَلَامُ الْغُيُوبِ ﴿۵۱﴾
 وہی چھپی باتوں کو خوب جاننے والا ہے یعنی وہی جانتا ہے کہ کون وحی و رسالت کے لئے منتخب ہونے کا اہل ہے اور وہی واقف ہے کہ اسلام کا کمال کیا ہوگا۔ اطراف عالم میں کفر کو مغلوب اور اسلام کو غالب کر دے گا۔
 قُلْ جَاءَ الْحَقُّ
 آپ کہہ دیجئے کہ حق (یعنی قرآن یا اسلام) آگیا۔

وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلَ وَمَا يُعِيدُ ﴿۵۲﴾
 اور باطل کا کوئی حصہ ایسا باقی نہیں رہا جو کسی چیز کو بلند نہ نمودار کر سکے یا اعادہ کر سکے۔ دوسری آیت میں آیا ہے بل یقذف بالحق علی الباطل فیدمغه فاذا هو زاهق قتادہ نے کہا باطل سے مراد ابلیس ہے جو نہ کسی کی ابتدائی تخلیق کرتا ہے نہ دوبارہ قبروں سے اٹھا سکے گا۔ کلمی کا بھی یہی قول ہے۔ بعض کے نزدیک باطل سے مراد ہیں۔

بنوی نے لکھا ہے مکہ کے کافر رسول اللہ ﷺ سے کہا کرتے تھے تم کمرہ ہو گئے تم نے اپنے باپ دادا کا مذہب چھوڑ دیا اس پر آیت ذیل کا نزول ہوا۔

قُلْ إِنْ ضَلَّكُمُ الْفُلُ مَا أَصْبَحْ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُمْ فِيمَا يُرْسِي إِلَى رَبِّي

(اے محمد ﷺ) آپ کہہ دیجئے کہ اگر بالفرض میں گمراہ ہوں تو میری گمراہی مجھی پر وبال ہوگی اور اگر میں راہ راست پر ہوں تو یہ قرآن کی وجہ سے ہوگی جو میرا رب میرے پاس وحی کے ذریعہ سے بچ رہا ہے۔

یعنی جو دین میں نے اختیار کیا ہے اگر وہ گمراہی ہے تو گمراہی کا وبال مجھی پر پڑے گا اور ظاہر ہے کہ میں دیول نہ نہیں نہ اس سے مجھے کوئی دشمنی فائدہ حاصل ہو گا پھر گمراہی کے وبال کو میں اپنے لئے کیسے اختیار کر سکتا ہوں اور اگر یہ دین جتنی ہدایت ہے تو میری طرف سے نہیں ہے۔ (یعنی میرا ساختہ پرداختہ نہیں ہے) کہ اس شر میں میں نے کسی سے سیکھا ہے کیونکہ کہ میرا الٰہی ہونا ظاہر ہے نہ مجھے لکھنا آتا ہے نہ پڑھنا (میں لکھا پڑھا نہیں ہوں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ دین خدا کا بھیجا ہوا ہے اور اللہ نے میرے پاس وحی بھیجی ہے اس لئے تم کو بھی میرے طریقہ پر چلنا چاہیے تاکہ جس طرح میں نے ہدایت پائی تم بھی ہدایت یافتہ ہو جاؤ۔ اس تفسیر پر اس آیت میں ثبوت نبوت پر استدلال ہو گا اور یہ ہی دونوں شرطوں میں مقابلہ کی وجہ قرار پائے گی لیکن دونوں شرطوں میں مقابلہ کی یہ توجیہ کی ہے کہ ان ضللت فانما اضل علی نفسی کا مطلب یہ ہے کہ میری گمراہی کا وبال میرے ہی نفس پڑے گا کیونکہ نفس ہی کے سبب سے گمراہی ہو گی دینی بالذات گمراہ اور آمادہ بالسوء ہے اور اگر میں ہدایت پر ہوں گا تو اللہ کی رہنمائی سے مجھے ہدایت ملے گی۔ دوسری آیت میں اسی مضمون کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔ ما اصابک من حسنة فمن الله وما اصابک من سيئة فمن نفسك۔

إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ⑤

بلاشبہ وہ سب کچھ سننے والا اور بہت قریب ہے۔ ہر گمراہ اور ہدایت یافتہ کے قول و فعل کو جانتا ہے خواہ کوئی کتنا ہی چھپائے۔

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ دُعِوْا فَلَا قُوَّةَ وَاتَّخَذُوا مِنْ مُكَانٍ قُرْبٍ ۝

ولو ترمي اذ قزعوا فلا قوت ولا خذلوا من تمكنا في ريب ﴿٥٠﴾
حیرت سے دیکھے گا جبکہ وہ گھبرائے ہوں گے پھر نکل بھاگنے کی کوئی راہ نہ ہوگی اور اس وجہ سے پاس ہی سے پکڑ لئے جائیں گے۔

ہوں گے۔ لو شرط ہے جزا محذوف ہے۔ یعنی اگر تو کافروں کے گھبرانے کا منظر دیکھے گا تو ہولناک منظر تیرے سامنے ہوگا۔

فلا فوت یعنی اللہ کی گرفت سے نکل نہ سکیں گے نہ بھاگ کر نہ قلعہ بند ہو کر نہ اپنی جان کا مالی معاوضہ دے کر
من مکان قریب یعنی زمین کے اوپر سے پکڑ کر زمین کے اندر لے جائے جائیں گے۔ (یہ تفسیر اس وقت ہو گی)

وَقَالُوا امْكِنُوهَا

وَقَالُوا الْمَنَابِقُ
اور وہ کہیں گے ہم اس پر یعنی رسول اللہ ﷺ ایمان لے آئے۔ اور بیدار کے دن کافروں نے امتابہ نہیں کہا تھا بلکہ ابو جہل جب زخمی ہو کر گر اچکھ آخری سانس باقی تھا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے اس کی داڑھی پکڑ کر کہا اللہ کا شکر ہے کہ اس نے دشمن خدا کو روکا کیا۔ ابو جہل نے کہا میری رسوائی کس طرح ہوئی کیا جس شخص کو اس کی قوم والے ہی قتل کر دیں اس کی رسوائی ہوتی ہے۔

کافر تو اس وقت آمنابہ کہتے ہیں جب سکران موت میں مبتلا ہوتے ہیں اور اس ٹوٹ جاتی ہے یا اس وقت ایمان لائیں گے جب قبروں سے اٹھائے جانے کے بعد عذاب کو آنکھوں سے دیکھیں گے اور دوزخ کی طرف بھیجے جائیں گے۔

وَأَتَى لَهُمُ التَّائُوشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾

لور (اتنی) دور جگہ سے (ایمان کا) ہاتھ آمان کے

لئے کہاں ممکن ہے۔

نوش ہاتھ سے لینا طلب کرنا چلنا تیزی سے اٹھنا۔ کذا فی القاموس۔ مطلب یہ کہ ایمان کا حصول تو اس وقت ممکن تھا جب دنیا میں آدمی مکلف تھا اور وہ مقام تکلیف بالا ایمان تو دور ہو گیا۔ اگر رہائی کا وقت اور موقع فوت ہو گیا ہو تو ایسی صورت میں رہائی ممکن نہیں ہوتی اسی مفہوم کو بطور تشبیہ اس آیت میں بیان کیا گیا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کفار دنیا کی طرف واپسی کی درخواست کریں گے لیکن دور کے مقام یعنی آخرت سے دنیا میں ان کا لوٹنا کہاں ہو سکے گا۔

اور اس سے پہلے (دنیا میں) انہوں نے اللہ کا (یا اللہ کے رسول ﷺ) کا یا قرآن کا یا عذاب کا انکار کیا تھا۔ (تفسیر کا مرجع پہلے کلام میں ہونا ضروری ہے خواہ صراحۃً اس کا ذکر کیا گیا ہو یا ضمناً) اللہ کا ذکر تو صراحۃً پہلے موجود ہے اور رسول اللہ ﷺ کا ذکر آیت مابصاحبکم من جنة من جنة میں کر دیا گیا ہے اسی طرح قرآن کا ذکر آیت جاء الحق میں آیا ہے اور اخذوا کے لفظ کے اندر عذاب کا مفہوم موجود ہے۔

وَيَقْدِرُ فَوْنًا بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝۷ اور بے تحقیق باتیں دور ہی دور سے ہانکا کرتے تھے۔ یعنی رسول اللہ ﷺ اور آخرت کے معاملہ میں بلا تحقیق شبہات کرتے تھے جو شخص بن دیکھی چیز پر دور سے تیر چلائے اور نشانہ پر لگنے کا خیال کرنے لگے ایسے شخص سے ان کافروں کو تشبیہ دی ہے جو بلا تحقیق رسول اللہ ﷺ اور آخرت کے معاملہ پر رائے زنی کرتے تھے۔ مجاہد نے کہا رسول اللہ ﷺ کی ذات مبارک کو انہوں نے بلا تحقیق نشانہ مار کھا تھا۔ شاعر کہتے تھے جادوگر کہتے تھے، بہت بڑا دروغ گو کہتے تھے، تکلم بالغیب سے یہی مراد ہے۔ قتادہ نے کہا وہ اپنے گمان کے تیر چلاتے تھے ان کا قول تھا کہ نہ قیامت ہوگی نہ جنت نہ دوزخ۔

وَجِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ اور ان میں اور ان کی مطلوب چیزوں میں آڑ کر دی جائے گی۔ مایشتہون سے مراد ہے ایمان کا نفع، دوزخ سے نجات دنیا کی طرف واپسی یا وہ تمام ماکولات و مشروبات وغیرہ مراد ہیں جو دنیا میں حاصل تھے اور جن کی طرف ان کی طبعی رغبت ہوگی۔

كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاءِهِمْ مِنْ قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُذْرِبٍ ۝۸ جیسا کہ ان کے ہم مشرب لوگوں کے ساتھ کیا جائے گا جو ان سے پہلے تھے گیوں کہ یہ سب بڑے شک میں پڑے ہوئے تھے جس نے ان کو تردد میں ڈال رکھا تھا۔

اشیاع، یعنی اقوام گزشتہ کے ان جیسے کافر۔ فی شک یعنی قیامت اور نزول عذاب کے متعلق وہ شک میں پڑے ہوئے تھے۔ مریب شک پیدا کرنے والا یا شک والا۔ مریب شک کی صفت ہے جو مبالغہ کے طور پر ذکر کی گئی ہے۔

الحمد لله

سورۃ السبا کی تفسیر ۲۰ محرم ۱۲۰ھ کو ختم ہوئی اس کے بعد انشاء اللہ سورۃ ملائکہ (ماظہری تفسیر آئے گی۔ وصلی اللہ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔

بعونه تعالیٰ

تفسیر مظہری سورۃ سبا ترجمہ مع اضافات تشریحی۔ ۳ ذی الحجہ ۱۳۹۱ھ کو ختم ہوا۔

فالحمد لله من قبل و من بعد وهو الموفق و المعین

سورہ الملائکہ

سورہ فاطر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۴۵ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
تمام حمد (ستائش) اسی اللہ کو دی جا رہی ہے جو آسمانوں کو زمین کو
عدم کا پردہ پھاڑ کر وجود میں لانے والا ہے۔ یعنی سب کا خالق ہے بغیر سابق مثال کے ایجاد کرنے والا ہے۔
فاطر فطرۃ سے مشتق ہے (فطرۃ کا معنی ہے پھاڑنا) مراد ہے نیستی کو پھاڑ کر ہستی میں لانا۔ اس جگہ فاطر بمعنی
ماضی ہے یعنی اللہ نے سارے جہان کو پیدا کیا ہے۔ اس صورت میں فاطر اللہ کی صفت ہو گا۔
جَاعِلِ الْمَلٰٓئِکَۃِ رُسُلًا اُولٰٓئِکَۃُ مَشْنٰی وَثَلٰثَ وَرُبْعًا
جو فرشتوں کو پیغام رساں بنانے والا ہے جن کے دودو تین تین اور چار چار پر دربار ہو۔

رسلا (پیام رساں) یعنی اللہ اور انبیاء اور نیک بندوں کے درمیان وحی یا الہام یا سچے خوابوں کے پہنچانے کے واسطے اور
ذرائع ہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ اللہ اور اس کی مخلوق کے درمیان ملائکہ و سائنط ہیں جو آثار صفت الہیہ کو مخلوق تک پہنچاتے ہیں۔
جاعل (اسم فاعل) بمعنی حال یا بمعنی استقبال ہے اور اضافت محض لفظی ہے اس صورت میں یہ لفظ اللہ کی صفت
نہیں ہوگی بلکہ اللہ کے لفظ سے بدل ہوگی۔

مثنی و ثلث و رباع۔ اجماع کی صفت ہے۔ قنادہ اور مقاتل نے کہا بعض ملائکہ کے دو بازو بعض کے تین اور بعض کے
چار اللہ نے بنائے ہیں لیکن یہ تعداد محدود نہیں ہے۔ حدیثی کے خیال کو دور کرنے کے لئے آگے فرمایا۔

یَزِیْدُ فِی الْخَلْقِ مَا یَشَآءُ اِنَّ اللّٰہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ
وہ جو کچھ چاہتا ہے پیدا کر دیتا ہے پیدائش میں زیادہ
کر دیتا ہے بلاشبہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے (اپنے اندازے کے مطابق کر سکتا ہے۔ مترجم)

مسلم نے صحیح میں آیت لقد رای من ایت ربہ الکبریٰ کی تشریح کے ذیل میں حضرت ابن مسعودؓ کا بیان نقل کیا ہے
کہ رسول اللہ ﷺ نے جبرئیل کو ان کی اصلی صورت میں دیکھا کہ ان کے چھ سبازو تھے۔

ابن حبان کی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے (حضور ﷺ نے فرمایا) میں سدرہ المنتہی کے پاس جبرئیل کو ان کی اصلی
صورت میں دیکھا جن کے سات سبازو تھے اور ان کے پروں سے موتی اور یاقوت جھڑ رہے تھے۔

الخلق کا لفظ ملائکہ اور غیر ملائکہ سب کو شامل ہے۔ بزید فی الخلق۔ جملہ متافہ ہے جو متارہا ہے کہ قنات تخلیقی
اللہ کی مشیت و حکمت کے زیر اثر ہے ملائکہ کا ذاتی تقاضا نہیں ہے۔ لفظ بزید ہر قسم کی زیادتی کو شامل ہے۔ صدری زیادتی ہو یا
معنوی، چہرہ کی ملاح، آواز کا حسن، بلندی اخلاق، عقل و فہم کی نورانیت سب ہی کو یہ لفظ شامل ہیں۔

زہری کے نزدیک حسن صورت اور قنادہ کے نزدیک آنکھوں کی ملاح مراد ہے۔ بعض کے نزدیک عقل و امتیاز کی زیادتی
مراد ہے۔ لیکن حقیقت میں یہ تعین نہیں ہے بلکہ ان علماء نے زیادتی کی ایک ایک شاخ بطور مثال بیان کر دی ہے۔

مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ لَهُمْ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝
 اللہ جو رحمت (بارش وغیرہ) لوگوں کے لئے کھول دے سو اس کا کوئی بند کرنے والا نہیں اور وہی غالب حکمت والا ہے۔

يَفْتَحُ فتح کا معنی ہے کھولنا۔ مجازاً مراد ہے عطا کرنا۔ سبب کا اطلاق مسبب پر کیا گیا ہے۔ یعنی جو رحمت اللہ عطا فرمائے۔ رحمت دنیوی ہو جیسے بارش، رزق، امن، صحت، عزت، حکومت، مال، لولاد وغیرہ یا دینی ہو جیسے ایمان، علم، دین، نبوت، نیکوں کی توفیق وغیرہ۔ مِنْ رَحْمَةٍ میں لفظ رحمت ہر قسم کی رحمت کو شامل ہے۔ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا۔ کوئی اس کو روک دینے والا نہیں۔ بند کرنے سے مراد ہے روک دینا۔ وَمَا يُمْسِكُ اور جس کو بند کر دے۔

فَلَا مُمْسِكَ لَهُ۔ تو اس کو کوئی جاری کرنے والا یعنی بندش دور کرنے والا نہیں۔ لہٰذا کی ضمیر رحمت کی طرف راجع ہے اور لہٰذا کی ضمیر مُمْسِكِ کی طرف لوٹ رہی ہے اور مَّا يُمْسِكُ میں لفظ مطلق ہے رحمت کو بھی شامل ہے اور غضب کو بھی۔ اس ترتیب میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے۔ العزیز یعنی اللہ جو کچھ چاہے اس پر قادر ہے کوئی اس کی قدرت کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ اَلْحَكِيمُ وہ حکمت والا ہے یعنی ہر کام علم و مصلحت کے ساتھ کرتا ہے۔ شیخین نے صحیحین میں بیان کیا ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے بعد یہ پڑھا کرتے تھے۔ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وھو علی کل شیء قَدِیر لا مانع لما اعطیت ولا معطٰی لما منعت ولا ینفع ذا الجد منک الجد۔

آیت مذکورہ میں جب اللہ نے بیان فرمادیا کہ وہ ہی تمام چیزوں کا خالق ہے اور جیسا چاہتا ہے کرتا ہے تو آئندہ آیت میں اپنی عطا کردہ نعمتوں کا شکر ادا کرنے کا حکم دیا اور فرمایا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ۖ
 نعمتوں کو جو تم پر کی ہیں۔ اللہ نے تم کو حرم کا باشندہ بنایا کہ حرم کی وجہ سے کوئی تم کو لوٹ نہیں سکتا۔ اللہ ہی نے تمہارے لئے زمین کا فرش بچھایا۔ آسمان کی چھت بغیر ستونوں کے قائم کی۔ تم کو عدم سے وجود میں لایا۔ رزق کے دروازے تمہارے لئے کھول دیئے جن کو کوئی بند نہیں کر سکتا تو پھر

هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرِيءُ فُكْرًا مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ
 تمہارا کوئی پیدا کرنے والا ہے جو آسمان و زمین سے تم کو رزق دیتا ہوں۔ یعنی آسمان سے بارش کرتا ہو اور زمین سے سبزہ لگاتا ہو۔ استفہام انکاری ہے یعنی اللہ کے سوا تمہارا کوئی خالق و رازق نہیں ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَىٰ تُؤْفَكُونَ ۝
 اس کے سوا کوئی معبود نہیں سو (شرک کر کے) تم کہاں الے جا رہے ہو۔

یعنی جب تم کو اعتراف ہے کہ اللہ کے سوا کوئی خالق و رازق نہیں تو پھر کس وجہ سے توحید سے لوٹ کر شرک کی طرف جا رہے ہو۔

وَإِنْ يَكُذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَكَ ۖ
 تو (آپ صبر کریں کیونکہ) آپ سے پہلے بھی پیغمبر کی تکذیب (ان کی کافراستوں کی طرف سے) کی جا چکی ہے۔

یعنی اگر توحید، قیامت اور عذاب کے مسائل میں یہ لوگ آپ کو جھوٹا قرار دیتے ہیں تو آپ دوسرے پیغمبروں پر اپنے آپ کو قیاس کر لیں اور صبر رکھیں غمگین نہ ہوں ان کو بھی ان کی امتوں نے جھوٹا قرار دیا تھا۔

رُسُل کی توبین عظمت و کثرت کو ظاہر کر رہی ہے یعنی بڑی عظمت والے طویل عمریں رکھنے والے اولوالعزم کثیر پیغمبروں کا بھی یہی حال تھا ان کو بھی کفار کی تکذیب کا سامنا کرنا پڑا تھا۔

وَلِلّٰهِ اللّٰهُ تُرْجِعُ الْاُمُورُ ⑤ اور اللہ کی طرف تمام امور لوٹائے جائیں گے۔ وہی آپ کے صبر کا بدلہ بصورت نصرت و ثواب عطا فرمائے گا اور وہی ان کافروں کی تکذیب کی سزا دونوں جہان میں بصورت عذاب دے گا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ حق ہے۔ یعنی اس کے خلاف ہونے کا احتمال بھی نہیں ہے۔

فَلَا تَغُرَّكُمْ الْاٰخِيَارُ الدُّنْيَا سے یہ دنیوی بے ہودہ مشاغل غافل نہ بنادیں۔ سو تم کو یہ دنیوی زندگی فریب خوردہ نہ بنادے۔ یعنی آخرت کی طلب و سعی

اور اللہ کے متعلق شیطان تم کو دھوکے میں نہ ڈال دے یعنی اللہ نے اپنے حکم کی وجہ سے جو تم کو ڈھیل دے رکھی ہے اس ڈھیل کے سبب شیطان تم کو عذاب آخرت فراموش نہ کرادے اور باوجود

گناہوں پر جسے رہنے کے شیطانی اغواء کی وجہ سے تم کو مغفرت کا یقین نہ ہو جائے۔ اگرچہ معاصی پر اصرار کے باوجود مغفرت ممکن ہے (لیکن یقینی نہیں ہے) یہ تو ایسا ہی ہے جیسے زہر کھانا اور تریاق (کی تاثیر) کی امید رکھنا۔

إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ بلاشبہ شیطان تمہارا دشمن ہے تم سے اس کی عداوت پرانی ہے اور برابر چلی آرہی ہے۔

فَاتَّخِذُوا لَهُ عَدُوًّا اپنے لئے تم اس کو اپنا دشمن ہی یقین کرو۔ اپنے تمام احوال میں اس کی وسوسے سے بچتے رہو اس کا کہنا مانو اس کی مرضی کے خلاف محض اللہ کی اطاعت کرو۔ محبت کا تقاضا ہے کہ محبوب جس کام کو پسند کرے وہی

کیا جائے تاکہ اس کی رضامندی حاصل ہو اور دشمنی کا تقاضا ہے کہ جو کام دشمن کو پسند ہو وہ نہ کیا جائے اور اس کو غصہ کی آگ میں جلایا جائے۔

لَا تَتَّبِعُوا حُزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ⑥ شیطان تو بس اپنے گروہ کو (یعنی اپنا اتباع کرنے والے آدمیوں کو گناہ، اتباع خواہشات اور دنیا کی طرف میلان رکھنے کی) دعوت دیتا ہے تاکہ وہ دوزخی جہنمی ہو جائیں۔ یعنی اس کی عداوت کا ثبوت یہ ہے کہ انسانوں کو جہنمی بنا دینا اس کا مقصود ہے۔

الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ⑦ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ⑧ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ⑨ جنہوں نے اللہ کا انکار کیا اور شیطان کی پیروی کی ان کے لئے شدید عذاب ہے اور جنہوں نے اللہ کو مانا اور نیک کام کئے اور شیطان کی مخالفت کی ان کے لئے مغفرت اور بڑا ثواب ہے۔

أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوْءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ⑩ فَإِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ⑪ کیا ایسا شخص جس کو اس کا عمل بد اچھا کر کے دکھایا گیا ہو پھر وہ اس کو اچھا سمجھنے لگا ہو اور ایسا شخص جو

برے کو برا سمجھتا ہو۔ یعنی کافر اور مومن برابر ہو سکتے ہیں۔ سو اللہ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت یاب کر دیتا ہے۔

فَرَأَاهُ حَسَنًا ⑩ زُيِّنَ کے مضمون کی تاکید ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ نے جس کو بے مدد چھوڑ دیا اس کا وہم فہم پر اور جذبات نفسانی عقل پر غالب آگئے ہوں فکر ورائے میں اختلال پیدا ہو گیا ہو۔ شیطان نے اس کا ذہنی اغوا کر لیا ہو وہ اچھے کو برا اور

باطل کو حق سمجھنے لگا ہو! کیا ایسا آدمی اس شخص کی طرح ہو سکتا ہے۔ جس کو شیطان فریب نہ دے سکا ہو شیطان کو اس کے پاس آنے کا راستہ ہی نہ ملا ہو اللہ نے اس کو ہدایت یاب کر دیا ہو وہ حق کو باطل سے الگ کرنے کی سوجھ بوجھ رکھتا ہو۔ اچھے اعمال کو اچھا

اور برے اعمال کو برا جانتا ہو۔

قَالَ اللَّهُ مِمَّنْ فِ عَظْفٍ لِّئَلَّا تُكَلِّمَ كَلَامَ مَحْذُوفٍ هَے جس پر اس کا عطف ہَے محذوف کلام اس طرح تھا آپ یہ خیال نہ رکھیں کہ ہر شخص کو آپ ہدایت کر سکیں گے اور جس کی مدد اللہ کی طرف سے نہ کی گئی ہو اور جس کو اللہ نے ہدایت کر دی ہو دونوں برابر ہو جائیں گے۔ ایسا ہرگز نہ ہو گا کیونکہ اللہ ہی جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت یاب کرتا ہے (آپ کے قبضہ میں گمراہ کو ہدایت یافتہ بنانا نہیں ہے۔ مترجم)

فَلَا تَنْهَبْ نَفْسَكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتًا
سو ان پر افسوس کر کے کہیں آپ کی جان نہ جاتی رہے۔

حَسْرَتِ مفعول لہ ہے یعنی افسوس کرنے کی وجہ سے کہیں آپ کی جان نہ جاتی رہے۔ حَسْرَتِ حسرت کی جمع ہے جمع کا صیغہ یا اس لئے استعمال کیا کہ گمراہ کافروں کے احوال پر رسول اللہ ﷺ کو بکثرت افسوس ہوتا تھا یہ وجہ ہے کہ ان کی بد اعمالیاں بہت کثرت سے تھیں جو افسوس کی (الگ الگ) متقاضی تھیں۔ بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یہ آیت ابو جہل اور دوسرے مشرکین مکہ کے بارے میں نازل ہوئی۔

جو میر نے بوساطت ضحاک حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول اس وقت ہوا جب رسول اللہ ﷺ نے دعا کی تھی اے اللہ اپنے دین کو عمر بن خطاب یا ابو جہل بن ہشام کے ایمان لے غلبہ عطا فرما چنانچہ اللہ نے حضرت عمر کو ایمان کی توفیق عنایت کر دی اور ابو جہل کو گمراہ چھوڑ دیا ان ہی دونوں کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

سعید بن جبیرؓ نے کہا یہ آیت اہل بدعت اور پرستار ان ہوا دوس کے حق میں نازل ہوئی۔ قتادہ نے کہا انہیں میں سے خار جیوں کا گردہ تھا جو مسلمانوں کا خون بہانا اور مال لوٹنا حلال سمجھتے تھے دوسرے اہل کبار ان میں شامل نہیں ہیں کیونکہ وہ کبیرہ گناہوں کو حلال نہیں سمجھتے بلکہ ان کو کبیرہ گناہ ہی جانتے ہیں اگرچہ عملاً کبار کے مرتکب ہوتے ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ لِّمَا يَصْنَعُونَ ۝
اللہ کو ان کے سب کاموں کی بلا شک و شبہ خبر ہے۔ یعنی ان کے اعمال کی ضرور سزا دے گا۔

وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقَنَهُ إِلَى بَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَحْيَيْنَاهُ بِالْأَرْضِ

بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ ۝

اور اللہ وہی تو ہے جو ہواؤں کو بھیجتا ہے پھر

ہواؤں بادلوں کو اٹھاتی ہیں پھر ہم بادل کو مردہ (یعنی خشک) قطعہ زمین کی طرف چلاتے ہیں پھر اس (کے پانی) سے مردہ زمین کو مرے پیچھے (یعنی خشک ہو جانے کے بعد) زندہ کر دیتے ہیں (یعنی سرسبز کر دیتے ہیں) اسی طرح ہو گا مردوں کا قبروں سے اٹھنا۔ مطلب یہ ہے کہ جس طرح ہواؤں کے ذریعہ سے بادلوں کو اٹھا کر اور پھر پانی برسا کر اللہ مردہ زمین کو زندہ کر دیتا ہے اسی طرح قیامت کے دن تم کو زندہ کر کے اٹھائے گا۔

فَتُثِيرُ سَحَابًا یہ گزشتہ حال کی حکایت ہے تاکہ وہ قدرت آگے صورت جو اللہ کی حکمت پر دلالت کرتی ہے دماغوں میں مستحضر ہو جائے۔ فَأَحْيَيْنَاهُ پھر بارش سے ہم نے زندہ کر دیا۔ یہ کی ضمیر پانی کی طرف راجع ہے کیونکہ سحاب سے بارش کا مضموم سمجھ لیا جاتا ہے یا لفظ سحاب کی طرف ضمیر راجع ہے کیونکہ زمین کی زندگی کا سبب پانی ہے اور پانی کا سبب بادل ہے۔ زمین کو زندہ کرنے سے مراد ہے سرسبز کر دینا اور زمین کی موت سے مراد ہے زمین پر خاک اڑنا اور ہریالی کا سوکھ جانا۔ كَذَلِكَ یعنی جس طرح سبزی کے سوکھ جانے کے بعد اللہ اس کو زندہ کر دیتا ہے اسی طرح تمہاری دوبارہ زندگی ہوگی اور قبروں سے زندہ کر کے اٹھائے جاؤ گے کیونکہ دائرہ قدرت سے دونوں میں سے کوئی بھی خارج نہیں۔ سبزہ کی روئیدگی کا مادہ ضرور مختلف ہے لیکن مادہ کے اختلاف کو زندگی میں کوئی دخل نہیں ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ اس آیت میں عطا زندگی کی کیفیت میں تشبیہ دی گئی ہے کیونکہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت سے مسلم نے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں بعث کی کیفیت ان الفاظ کے ساتھ بیان کی گئی ہے پھر اللہ ایک بارش جنم

کی طرح بھیجے گا جس کی وجہ سے اجسام اگیں گے۔ اللہ عیث۔

ابو الشیخ نے العنکمرہ میں وہب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ بَخْرُ مَسْجُور (۲) تیشیں سمندر کی ابتداء اللہ کے علم میں ہوگی اور اس کا آخر کنارہ اللہ کے ارلہ میں ہوگا اس کے اندر مادہ منویہ کی طرح گاڑ چاہانی ہو جس کو رابھہ اور رادفہ (زمین کے دو زلزلوں) کے درمیان اللہ بر سائے گا جس سے لوگ اس طرح اگیں گے جس طرح سیلابی مٹی میں سبزہ اگتا ہے پھر اللہ مومنوں کی روحوں کو جنت سے لا کر اور کافروں کی روحوں کو دوزخ سے لا کر یہ کجا کرے گا تاکہ ان کو صورتیں عطا فرمائے اسرافیل بحکم خدا صوبہ پھونکیں گے جس سے ہر روح اپنے بدن میں داخل ہو جائے گی۔ اللہ عیث۔

شیخین نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دونوں بار صورت پھونکنے کے درمیان چالیس (کا فاصلہ) ہوگا۔ حاضرین نے حضرت ابو ہریرہؓ سے دریافت کیا کیا چالیس دن کا فاصلہ۔ بگا؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا مجھے اس سے انکار ہے۔ لوگوں نے کہا تو کیا چالیس ماہ کا فاصلہ ہوگا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے جواب دیا مجھے اس کو ماننے سے بھی انکار ہے۔ لوگوں نے کہا تو کیا چالیس سال مراد ہیں۔

ابو ہریرہؓ نے کہا میں یہ بھی نہیں مانتا (یعنی رسول اللہ ﷺ نے چالیس کا لفظ فرمایا تھا تعین نہیں کی اس لئے میں بھی کوئی تعین نہیں کر سکتا) پھر اللہ آسمان سے پانی بر سائے گا جس سے لوگ اس طرح اگیں گے جیسے سبزی اگتی ہے۔ سوائے ایک ہڈی کے انسان کے جسم کا ہر حصہ گل جاتا ہے وہ ہڈی دم گزے کی ہے (یہ نہیں گلتی) اسی سے قیامت کے دن سارا جسم جوڑا جائے گا۔ ابن مبارک نے سلیمان کی روایت سے بیان کیا کہ قبروں سے اٹھائے جانے سے پہلے چالیس روز گاڑھے پانی کی بارش ہوگی۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ دونوں صورتوں کے درمیان عرش کی جڑ سے پانی کی ایک وادی جاری ہو جائے گی دونوں صورتوں کے درمیان چالیس سال کا فصل ہوگا۔ اس پانی سے انسانوں اور پرندوں اور چوپایوں کا گلا ہوا جسم اگ آئے گا۔ دنیا میں اگر کوئی ان کو پہچانتا ہوگا اور اس وقت وہ ان کی طرف سے گزرے گا تو فوراً شناخت کر لے گا پھر روحوں کو چھوڑا جائے گا اور وہ آکر اپنے اپنے جسموں سے جڑ جائیں گی۔

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلْيَتَّقِ الْعِزَّةَ حَيِّعًا
آخرت میں (ساری عزت اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے۔

فراء نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا جو شخص جانا چاہتا ہے کہ عزت کس کے لئے ہے۔ تو وہ سمجھ لے کہ تمام عزت اللہ کے لئے ہے۔ بظاہر آیت کا مطلب یہ ہے کہ جو اپنے لئے عزت کا خواستگار ہے تو اللہ کی بارگاہ سے ہی اس کو عزت طلب کرنی چاہیے اسی کی فرماں برداری کر کے عزت حاصل کرے کیونکہ ساری عزت کا خالق و مالک اللہ ہی ہے جس کو چاہے عطا کرے۔

کافرتوں کی پوجا کر کے عزت کے خواستگار تھے اللہ نے کافروں کے متعلق فرمایا ہے وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا لِّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا سَلَا۔

اور منافقوں کی نظر میں معزز بننا چاہتے تھے اللہ نے منافقوں کے متعلق فرمایا أَيْبَتُوهُمْ عِنْدَ الْعِزَّةِ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا۔

آیت مذکورہ میں دونوں کے خیال کی تردید کر دی گئی۔ آگے فرمایا کہ عزت کے حصول کا ذریعہ صرف توحید اور نیک عمل ہے۔

إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ
اللہ ہی کی طرف چڑھتے ہیں پاک کلمات۔ پاک کلمات سے مراد ہیں، سبحان اللہ والحمد لله والہ اکبر ولا اله الا الله وتبارک الله وغیرہ۔

چڑھنے سے مجازاً امر اور قبول ہونا۔ قنادہ کا یہی قول روایت میں آیا ہے۔ یا کلمات کے چڑھنے سے مراد ہے ان فرشتوں کا عرش کی طرف چڑھنا جو ان پاک کلمات کو لکھ کر لے جاتے ہیں۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا جو شخص پانچ کلمات سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر و تبارک اللہ کہتا ہے۔ کوئی ایک فرشتہ ان کو فوراً لے کر اپنے پروں کے نیچے چھپا کر اوپر چڑھ جاتا ہے اور ملائکہ کی جس جماعت کی طرف سے گزرتا ہے وہ ملائکہ ان کلمات کے قائل کے لئے دعاء مغفرت کرتے ہیں۔ آخر رب العالمین کی بارگاہ میں ان کلمات کو وہ فرشتہ پیش کر دیتا ہے۔ اس کی تصدیق اللہ کی کتاب کی اس آیت سے ہوتی ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے **الَّذِي يَصْعَدُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ**۔

رواہ ابوغویٰ والحاکم وغیرہ، ثعلبی اور ابن مرددیہ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے اس حدیث کو مر فوعاً بیان کیا ہے۔

وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ (اچھے کلام) کو پہنچا دیتا ہے۔

کلمی اور مقاتل کے نزدیک **يَرْفَعُ** کی ضمیر فاعل **الْكَلِمِ** کی طرف راجع ہے اور **يَرْفَعُهُ** میں ضمیر مفعول العمل کی طرف لوٹ رہی ہے مطلب یہ ہے کہ (کلمات توحید و حمزیرہ عمل صالح کو مقبول بنادیتے ہیں یعنی) جب تک عمل صالح کی بناء توحید پر نہ ہو قابل قبول نہیں ہوتا۔

سفیان بن عیینہ کے نزدیک **يَرْفَعُ** کی ضمیر فاعل اللہ کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہے کہ عمل صالح یعنی اس عمل کو جو خالص اللہ کے لئے کیا جائے جس کے اندر کسی شہرت طلبی اور دکھاوت کی آمیزش نہ ہو اللہ اوپر اٹھاتا یعنی قبول فرماتا ہے۔ خلوص نیت اقوال و اعمال کے مقبول ہونے کا ذریعہ ہے۔

(عام اہل تفسیر کے نزدیک) برفع کی ضمیر عمل صالح کی طرف راجع ہے اور ضمیر منصوب مفعول ہے اور **الْكَلِمِ** کی طرف لوٹ رہی ہے یعنی اعمال صالحہ، کلمات طیبہ کو مقبول بنادیتے ہیں۔ **الْكَلِمِ** کا لفظ مفرد ہے جمع نہیں ہے جس مراد ہے اسی وجہ سے **الطَّيِّبِ** کی جگہ **الطَّيِّبِ** فرمایا۔ یا یوں کہا جائے کہ **الْكَلِمِ الطَّيِّبِ** بعض کلمات طیبہ یعنی صرف وہ کلمات جن کی بناء خلوص نیت پر ہو۔ حضرت ابن عباسؓ، سعید بن جبیرؓ، حسن، عکرمہؓ اور اکثر اہل تفسیر کا یہی قول ہے مطلب وہی ہے جو عام اہل تفسیر نے بیان کیا ہے۔

حسن اور قنادہ نے کہا **الْكَلِمِ الطَّيِّبِ** اللہ کا ذکر اور عمل صالح اداء فریضہ ہے جو اللہ کا ذکر تو کرے اور فرض ادا نہ کرے اس کا ذکر رد کر دیا جاتا ہے۔ ایمان آرزو کرنے سے نہیں ملتا (دل پر) جلوہ پاشی کا نام ایمان ہے بلکہ ایمان وہ ہے جو دل میں جما ہو اور اعمال صالحہ اس کی تصدیق کر رہے ہو جس کا قول تو اچھا ہو اور عمل صالح نہ ہو اللہ اس کے قول کو اس کے منہ پر مار دیتا ہے اور جس کا قول بھی اچھا ہو اور عمل بھی صالح ہو اللہ اس کو قبول فرمالتا اس کا قول عمل کو مقبول بنادیتا ہے یہ ہی مطلب ہے آیت **يَصْعَدُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ**۔

حدیث مبارک میں آیا ہے کہ بغیر عمل کے اللہ قول کو قبول نہیں فرماتا اور (قول و عمل کے ساتھ خلوص نیت بھی ضروری ہے) صرف قول و عمل بھی بغیر نیت کے مقبول نہیں۔

میں کہتا ہوں آیت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ بغیر عمل کے ایمان ناقابل اعتبار اور بے کار ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مبارک ہے کہ جس نے اس بات کی شہادت دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ہی تنہا معبود ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں اور عیسیٰ اللہ کے بندے اور رسول اور اللہ کی بندی کے بیٹے اور کلمۃ اللہ تھے جو اللہ نے مریم کی طرف القاء کیا تھا اور اللہ کی طرف سے روح تھے اور اس بات کی بھی شہادت دی کہ جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے تو اللہ اس کو جنت میں داخل فرمادے گا اس کے عمل کچھ بھی ہوں۔ رواہ الشیخان فی الصحیحین عن عبادہ بن الصامت۔

بلکہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ کلمات طیبہ اللہ کی طرف چڑھتے ہیں بارگاہ الہی میں قبول کئے جاتے ہیں اب اگر ان کے ساتھ اعمال صالحہ بھی ہوں تو کلمات کی شان اور اونچی ہو جاتی ہے اور ثواب بڑھ جاتا ہے۔

رہی وہ حدیث جس میں فرمایا ہے کہ بغیر عمل کے قول مقبول نہیں ہوتا اس سے مراد یہ ہے کہ منافق کا زبانی قول جو عمل قلبی کے ساتھ نہ ہو اور اعمال اعضاء بھی قول کے خلاف ہوں وہ ناقابل اعتبار اور بے کار ہے اسی طرح جو عمل بغیر خلوص نیت کے کیا جائے نہ قلبی عقیدہ عمل کے مطابق ہو نہ اخلاص قلبی اس عمل کے ساتھ ہو وہ بھی قابل قبول نہیں ہوتا۔

بعض اہل علم نے آیت کے آخری فقرہ کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ عمل صالح پاک کلام کے قائل (یعنی اس) کے درجہ کو اونچا کر دیتا ہے۔

وَالَّذِينَ يُمَكِّرُونَ الشَّيَاطِينَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ هُوَ يُبْذَرُ ۝

اور جو لوگ بری بری تدبیریں کرتے ہیں ان کو سخت عذاب ہو گا اور ان لوگوں کا یہ مکر نیست فنا بود ہو جائے گا۔

ابو العالیہ نے کہا بری تدبیروں سے مراد ہیں قریش کی وہ خفیہ تدبیریں جو دار الندوہ میں بیٹھ کر رسول اللہ ﷺ کے متعلق انہوں نے کی تھیں۔ انہیں تدبیروں کے متعلق سورہ انفال میں آیا ہے **وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ** کلمی نے **يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ** کا ترجمہ کیا ہے برائیاں کرتے ہیں۔ مجاہد اور شہر بن حوشب کے نزدیک ریاکار لوگ مراد ہیں۔

ہو ۛو ۛو ۛو۔ وہ یعنی اللہ ان کو تابود کر دے گا۔ اللہ نے فرمایا ہے **وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ** یا یہ مطلب ہے کہ اللہ ریاکاروں کے اعمال کو تابود کر دے گا۔

وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا
سے پیدا کیا ہے پھر نسلِ انطفہ سے پیدا کیا پھر تم کو جوڑے جوڑے بنایا۔

اس آیت میں بھی حشر جسمانی پر اللہ کے قادر ہونے کو ثابت کیا ہے کیونکہ ابتدائی تخلیق دوبارہ پیدا کرنے سے آسان نہیں ہے (جب ابتداء میں اللہ نے پیدا کر دیا تو دوبارہ پیدا کرنا اس کے لئے کچھ دشوار نہیں)

کے عمر میں اور کوئی چیز زیادتی نہیں کر سکتی رواہ الترمذی عن سلمان الفارسی۔

بعض اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے طویل العمر شخص کی عمر میں بیشی اور ناقص العمر کی عمر میں اس طرح کمی نہیں کی جاتی کہ ناقص العمر کی عمر کا کوئی حصہ اس کی عمر سے گھٹا کر طویل العمر کی عمر میں بڑھا دیا جائے اور اس طرح ایک طویل العمر ہو جائے اور دوسرا ناقص العمر۔

إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ① بلاشبہ یہ (عمر اور اعمال کی کتابت) اللہ کے لئے آسان ہے۔

وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ ۚ هَذَا عَذَابٌ قُرْآنٌ بِمَا أَعْمَسْتُمْ شِرَابُهُ وَهَذَا صِلَةٌ أَجَابَتْ

اور دونوں سمندر برابر نہیں ہیں (بلکہ) ایک تو شریں ہے پیاس بجھانے والا جس کا پینا خوشگوار ہے

اور دوسرا شور تلخ ہے۔

قُرْآنٌ - بہت شریں۔ بعض نے ترجمہ کیا پیاس بجھانے والا ہے۔

صِلَةٌ - آسانی سے حق میں اتر جانے والا۔ اُجَابَتْ - سخت نمکین۔ بعض نے اس کا ترجمہ کیا اتنا نمکین کہ حلق کو جلادے۔

یہ مومن و کافر کی مثال ہے اس آیت میں اللہ کی قدرت کاملہ کا بیان کیا گیا ہے کہ ایک ہی جنس سے اللہ نے مختلف الخواص و چیزیں پیدا کی ہیں۔

اور تم ہر ایک سمندر سے نکال کر تازہ گوشت یعنی مچھلیاں کھاتے

وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا

ہو۔

یہ جملہ یا تو دونوں سمندروں کی صفت ہے جس کو ذیلی طور پر بیان کیا گیا ہے یا ذیلی صفت نہیں ہے بلکہ تشبیہ کی تکمیل ہے مطلب اس طرح ہو گا کہ جس طرح دونوں سمندر بعض فوائد میں مشترک ہونے کے باوجود ایک جیسے نہیں ہیں پانی کا جو اصل مقصد ہے اس کے لحاظ سے دونوں میں بڑا فرق ہے اسی طرح مومن و کافر بعض خواص انسانی میں مشترک ہونے کے باوجود تخلیق انسانی کے اصل مقصد یعنی معرفت رب اور عبادت الہیہ میں برابر نہیں ہیں۔ اللہ نے تخلیق کے اصل مقصد کو بیان کرنے کے لئے فرمایا ہے۔ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ

پاکا فرپر تلخ نمکین پانی کو فضیلت دینے کے لئے وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا فرمایا ہے کہ تلخ پانی شریں پانی کے ساتھ بعض منافع میں شریک ہے لیکن کافر ایسا بھی نہیں ہے۔

وَتَسْتَخْرِجُونَ حُلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا اور (نیز) زبور (یعنی موتی موٹے) تم نکالتے ہو جس

کو پہنتے ہو۔ یعنی نمکین سمندر سے نکالتے ہو شریں سمندر سے موتی موٹے نہیں نکلتے بعض اہل علم نے کہا شریں سمندر سے بھی موتی نکلتے ہیں اور اس طرح نکلتے ہیں کہ شور سمندر میں شریں پانی کے کچھ چشتے ہوتے ہیں ان چشموں کا پانی شور سمندر میں آمیختہ ہو جاتا ہے۔

وَتَنَزَّى الْفُلُكَ فِيهِ مَوَاحِرُ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ② اور دریا میں (آتی

جاتی) پانی چیرتی ہوئی کشتیاں تم کو نظر آتی ہے تاکہ (ان کے ذریعہ سے) تم خدا اور روزی ڈھونڈو اور (اللہ کا) شکر کرو۔

فِيهِ یعنی ہر سمندر میں شریں میں بھی اور شور میں بھی۔

مَوَاحِرُ - یہ مٹاخرہ کی جمع ہے اس کا مادہ مسخر ہے مسخر کا معنی ہے پھاڑنا۔ مراد ہے پانی کو پھاڑنا۔ یعنی آتے جاتے پانی کو پھاڑتی ہیں۔

مِنْ فَضْلِهِ - یعنی تجارات کے ذریعہ سے تم اللہ کی دی ہوئی روزی۔ بحری سفر کر کے تلاش کرو۔

وَلَعَلَّكُمْ - لَعَلَّ امید کے لئے آتا ہے اور اللہ کسی کے شکر کی امید نہیں رکھتا۔ اس کے کسی فعل کی غرض ذاتی منفعت

ہوتی ہے اس لئے ہر اد یہ ہے کہ ظاہر حال کا تقاضا ہے کہ تم سے شکر کی امید کی جائے۔ يٰلَعَلَّ مجاز الام کے معنی میں ہے لام کا

معنی ہے تاکہ۔

يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ

يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ
 میں داخل کر دیتا ہے اور (موسم سرما میں) دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے۔ یعنی دن کو بڑھاتا رات کو گھٹاتا ہے اور رات کو بڑھاتا دن کو گھٹاتا ہے۔

وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِإِجَالٍ مُّسَمًّى

وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِإِجَالٍ مُّسَمًّى
 رکھا ہے ہر ایک مقرر مدت تک چلتا رہے گا۔ یعنی آسمان میں چلتا رہے گا۔

لَا أَجَلَ مُسَمًّى۔ اس سے مراد یاد دہرے کی مدت ہے یاد دہرے کی انتہایا قیامت کا دن۔ قیامت ہونے پر ان کی رفتار ختم ہو جائے گی۔

ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَزَاكُمُ لَهُ الْمُلْكُ

ذَٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ
یہ ہی (جس نے یہ تمام اشیاء بنائی ہیں)۔ اللہ ہے جو تمہارا رب ہے اسی کا ملک ہے۔ یعنی اللہ ہی یہ تمام کام کر رہا ہے اس لئے وہی معبود ہے وہی رب ہے اسی کی حکومت ہے۔

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٧﴾

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٣﴾
تم پکارتے ہو (یعنی عبادت کرتے ہو) کوہ ادنیٰ اختیار بھی نہیں رکھتے۔

إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَتَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرَكُمْ

لو اگر تم ان کو (مراد پوری کرنے کے لئے) پکارو گے تو تجارے پکار (دعائے) منجانبہاں و اگر سن لیں گے تو تمہارا کہنا قبول نہ کر پائیں گے اور قیامت کے دن وہ (خود) تمہارے شرک کرنے کی مخالفت کریں گے۔

یعنی اول تو بے جان ہونے کی وجہ سے وہ تمہاری پکار کو سن نہ سکیں گے اور اگر ان میں سے کچھ باشعور ہوئے جیسے ابلیس وغیرہ تو تمہاری دعا کو قبول نہ کر سکیں گے کیونکہ اول تو ان کو نفع رسانی کی قدرت ہی نہیں ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ تم سے اور تمہارے شرک سے بیزار ہیں جیسے عیسیٰ اور عزیر اور ملائکہ۔

يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ۚ اِنَّمَا تَتَّبِعُونَ اِيۡنَانًا تَعْبُدُوْنَ تَمْهَلِيْ اَوْ جَانِحًا يَوْمَ الْمُنۡقَلَبِ ۚ تَمْهَلُوْنَ اِنَّ يَوْمَ الْمُنۡقَلَبِ هُوَ يَوْمُ الْمُنۡقَلَبِ ۚ

وَلَا يَنْبَغُ لَكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٣﴾

خَبِير (باخبر) عالم۔ مراد اللہ۔ اللہ ہی کا ہر چیز کا صحیح پورا علم ہے یا یہ مطلب ہے کہ اے وہ شخص جو اسباب فریب پر فریفتہ ہے۔ تجھے کوئی ایسی اطلاع نہیں دے گا جیسے اللہ دے رہا ہے جو حقائق اشیاء سے پورا باخبر ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝١٥

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝^{١٥}
محتاج ہو اور اللہ بے نیاز اور غنیوں والا ہے۔

یعنی وجود، توابع وجود، بقاء وجود، دوزخ سے نجات اور جنت کے ثواب میں تم ہمیشہ اللہ کے محتاج ہو۔ یوں تو ساری مخلوق اللہ کی محتاج ہے لیکن انسان نے باوجود کثرتِ در اور ظالم و جاہل ہونے کے بارِ امانت اپنے کندھوں پر اٹھایا اس لئے دوسری مخلوق کے مقابلہ میں یہ زیادہ محتاج ہے اس کی احتیاج کی نسبت باقی مخلوق کی احتیاج درِ خور اعتناء نہیں ہے۔

الْعَبْدُ فِي نَفْسِهِ يَعْنِي اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَحْيِي الْمَوْتَى وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ
الْحَمِيدُ، فِي نَفْسِهِ وَهُوَ خَلْقٌ كَمَا مَسْخُوقٌ بِهٖ۔

إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٤﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١٥﴾

اگر وہ چاہے تم سب کو فنا کر دے اور ایک نئی مخلوق پیدا کر دے اور یہ بات اللہ کے لئے کچھ مشکل نہیں ہے۔
يَخْلُقُ جَدِيدًا۔ یعنی ایک اور مخلوق جو تمہاری جگہ آباد ہو اور تم سے زیادہ اطاعت گزار ہو یا ایک نیا عالم جس سے تم
تاواقف ہو۔

اور کوئی دوسرے کا (گناہ کا) بوجھ (اپنے اوپر) نہیں اٹھائے گا۔
وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ
یعنی کوئی گناہ گار آدمی دوسرے شخص کے گناہ کا بوجھ برداشت نہیں کرے گا۔

ایک شبہ

ایک آیت ہے وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ اور وہ اپنے بار گناہ اٹھائیں گے اور اپنے بوجھ سے اور بوجھ بھی
اٹھائیں گے۔ اس سے ثابت ہو کہ لوگ اپنا بار گناہ اٹھائیں گے اور دوسروں کے گناہ بھی ان پر لادے جائیں گے۔
ازالہ :- یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں جو خود بھی گناہ گار ہیں اور دوسروں کو گمراہ کرنے والے بھی ہیں ان لوگوں پر
اپنے گمراہ ہونے کا بار بھی پڑے گا اور دوسروں کے گمراہ کرنے کا بھی۔ گمراہ کرنے کا بار گناہ بھی انہیں کا ہو گا۔
(یہ مطلب نہیں کہ گمراہ کرنے والے ان لوگوں کا بار گناہ اپنے اوپر اٹھالیں گے جو ان کے گمراہ کرنے سے گمراہ ہوئے
اور ان کو گناہ کے بوجھ سے آزاد کر دیں گے)

مسلم نے حضرت ابو موسیٰ کی روایت سے مرفوعاً بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن کچھ مسلمان پہاڑوں کے برابر گناہ لے کر
آئیں گے۔ اللہ ان کے گناہوں کو بخش دے گا اور ان کے گناہ یہود و نصاریٰ پر ڈال دے گا۔

دوسری روایت میں آیا ہے جب قیامت کا دن ہو گا تو اللہ ہر مسلمان کے سامنے ایک یہودی یا عیسائی کو لائے گا اور فرمائے
گا یہ دوزخ کے لئے تیرا بدلہ ہے (یعنی تیری جگہ دوزخ میں اس کو بھیجا جا رہا ہے)۔

طبرانی اور حاکم نے لول الذکر حدیث بیان کی ہے اور ابن ماجہ و طبرانی نے موخر الذکر حدیث نقل کی ہے۔
ابن ماجہ اور بیہقی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے قیامت کا دن ہو گا تو ہر مسلم کے سامنے ایک مشرک کو لایا
جائے گا اور اس سے کہا جائے گا یہ دوزخ سے (بچاؤ کے لئے) تیرا معاوضہ ہے۔

میرے نزدیک ان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ امت اسلامیہ سے کافروں نے بعض گناہوں کی بنیاد ڈالی، خود بھی ان
گناہوں کا ارتکاب کیا اور گناہ کرنے کا ایک طریقہ بھی ایجاد کر دیا آئندہ اقوام و افراد نے ان کی پیروی کی اور ان کے نقش قدم پر
چل نکلے۔ مسلمان بھی ان میں سے بعض گناہوں میں آلودہ ہو گئے لیکن اللہ ان کی مغفرت فرما دے گا۔ مسلمانوں پر یہ اللہ کی
مہربانی ہو گی لیکن گناہ کی بنیاد ڈالنے اور طریقہ ایجاد کرنے والوں کو دوہرا عذاب ہو گا۔ خود گناہ کرنے کا اور گناہ کا طریقہ جاری
رہنے کا۔

وَأَن تَدْعُ مَتَّقَةً إِلَىٰ حِمْلٍ لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ

اور اگر کوئی بوجھ سے لادنا ہو شخص (یعنی گناہ گار) کسی کو اپنا بوجھ اٹھالینے کے لئے بلائے گا تو (اس کا) کچھ بھی بوجھ نہیں
اٹھایا جائے گا خواہ وہ قریب ہی ہو۔

مُسْتَحْتَلَةٌ یعنی اس شخص پر گناہوں کا بوجھ لاد دیا گیا ہو مراد یہ ہے اگر کوئی گناہ گار کسی کو اپنا بار گناہ اٹھالینے کے لئے بلائے
گا۔

لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ یعنی گناہ گار کے بار گناہ کا کوئی حصہ دوسرا آدمی اپنے اوپر نہیں اٹھائے گا مطلب یہ کہ نہ کسی
دوسرے کا بوجھ اس پر ڈالا جائے گا نہ اس کا بوجھ دوسرے پر ڈالا جائے گا۔

وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ خواہ جس کو بوجھ اٹھانے کے لئے بلایا گیا ہو وہ بلائے والے کا قریب ہی ہو۔ بغوی نے لکھا ہے کہ
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ماں باپ بیٹے کو پکاریں گے اور کہیں گے بیٹے ہمارا کچھ بار تو اٹھالے۔ بیٹا جواب دے گا مجھ میں برداشت

کی طاقت نہیں میرے عمل کو باہمی کافی ہے۔

إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ

بے دیکھے اپنے رب سے ڈرتے ہیں۔

انحش نے کہا مطلب یہ ہے کہ آپ ڈرانے سے انہی لوگوں کو فائدہ پہنچا سکتے ہیں جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں مراد یہ ہے کہ تخویف اگرچہ عام ہے ہر شخص کو آپ عذاب سے ڈراتے ہیں لیکن اس تخویف کا فائدہ صرف اہل خشیت کو پہنچتا ہے اس لئے حقیقت میں آپ رب سے خشیہ رکھنے والوں کو ہی ڈراتے ہیں۔

بِالْغَيْبِ۔ یعنی رب کے عذاب سے ڈرتے ہیں ایسی حالت میں کہ عذاب ان کے سامنے نہیں ہے۔ یا تمہائی کی حالت میں ڈرتے ہیں جب سب لوگوں سے وہ عتاب ہوتے ہیں۔

وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ اور نماز کی پابندی کرتے ہیں۔

یعنی جو لوگ اللہ کے خوف سے تمام گناہوں سے پرہیز رکھتے اور فرائض کو ادا کرتے ہیں انہیں کو آپ کے خوف دلانے کا فائدہ پہنچے گا۔

وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۚ قَالَ اللَّهُ الْمَصِيرُ ۝۱۸
اپنے لئے پاک ہوتا ہے اور اللہ کی طرف لوٹ کر جاتا ہے پاک ہونے سے مراد ہے گناہوں سے پاک ہونا۔

وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالبَصِيرُ ۝۱۹ وَلَا الظُّلُمُتُ وَلَا النُّورُ ۝۲۰ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ۝۲۱ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۚ
اور اندھا اور آنکھوں والا برابر نہیں اور نہ تاریکیاں اور روشنی

اور نہ چھاؤں اور دھوپ اور زندے اور مردے برابر نہیں ہو سکتے۔

الْأَعْمَىٰ راہ راست سے نابینا یعنی کافر یا جاہل۔

الْبَصِيرُ دیکھنے والا یعنی مومن یا جاننے والا۔

الظُّلُمُتُ تاریکیاں یعنی کفر۔

النُّورُ روشنی یعنی ایمان۔

الظِّلُّ چھاؤں یعنی جنت اور ثواب۔

الْحَرُورُ یعنی دوزخ اور عذاب۔

وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۚ یہ اہل ایمان و کفر کی دوسری تشبیہ ہے جو اول تشبیہ سے زیادہ بلیغ ہے اس لئے فعل کو مکرر ذکر کیا۔ بعض کے نزدیک یہ اہل علم و جہل کی تمثیل (اور اول الذکر تشبیہ اہل ایمان و کفر تھی ہے)۔

إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنِ يَشَاءُ ۚ اللہ بلاشبہ جس کو (راہ راست پر چلانا) چاہتا ہے اس کو سنا دیتا ہے یعنی آیات کو سمجھنے اور نصیحت اندوز ہونے کی توفیق دیتا ہے۔

وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ۝۲۲ إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۝۲۳
اور آپ ان لوگوں کو نہیں سنانے والے جو قبروں میں مدفون ہیں آپ تو شخص ڈرانے والے ہیں۔

کفر پر جسے سننے والوں کو مردوں سے تشبیہ دی اور مردے بھی وہ جو قبروں کے اندر ہوں۔ اس ترشح تمثیل سے کافروں کے ایمان لانے کی امید کو پرزور طور پر منقطع کر دیا۔

إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۚ کا یہ مطلب ہے کہ آپ کا کام صرف دوزخ کا خوف دلانا ہے ہدایت یاب کرنے پر آپ کو قدرت نہیں ہے۔

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ وَلَنْ مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۝۲۴

ہم نے ہی آپ کو دین الحق دے کر خوشخبری سنانے والا اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے اور کوئی امت ایسی نہیں گزری کہ اس میں کوئی ڈر سنانے والا نہ گزرا ہو۔

بَشِيرًا مِّنْ مَّوْمِنِينَ كُوجَعِدْہٖ كے ساتھ خوش خبری دینے والا۔

نَذِيرًا كَافِرِينَ كُوجَعِدْہٖ كے ساتھ ڈرانے والا۔

مِنْ أُمَّةٍ غَزَتْہٗ امتوں میں سے کوئی امت ایسی نہیں ہوئی۔

وَالْأَخْلَافِ فِيہَا نَذِيرٌ نَذیر سے مراد بے بنی بانی کے قائم مقام کوئی عالم۔ چونکہ پہلے جملہ میں نذیر کے ساتھ بشر کا ذکر آچکا تھا اس لئے اس جگہ مکرر بشر کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ صرف نذیر کا ذکر کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ تاثیر کے اعتبار سے تحویف کا درجہ بشارت دینے سے زائد ہے۔ نفع کا لالچ دفع ضرر سے زیادہ اہم ہوتا ہے۔

وَمَا يَكْنِي بُوْكُ اور اے محمد ﷺ اگر وہ لوگ آپ کو جھوٹا قرار دے رہے ہیں (تو آپ اس کا رنج نہ کریں اور ان کی طرف سے اذیت رسانی پر صبر کریں جس طرح آپ سے پہلے انبیاء نے صبر کیا)

فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالْزُكُورِ بِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝

کیونکہ ان سے پہلے لوگوں نے بھی تکذیب کی تھی جب ان کے پیغمبر کھلے کھلے معجزات اور صحیفے اور روشن کتاب کے ساتھ ان کے پاس پہنچے تھے۔

الْبَيِّنَاتِ - کھلے کھلے معجزات جو انبیاء نبوت کی سچی شہادت دے رہے تھے۔

الْكِتَابِ الْمُنِيرِ - روشن کتاب جیسے توریت اور انجیل۔ یعنی ہر پیغمبر الگ الگ معجزہ اور کتاب کے ساتھ آیا۔

ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝ پھر میں نے ان کافروں کو پکڑ دھرا سو (دیکھ لو) میرا کیا عذاب ہوا۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَخَرَجْنَا بِهِ شَجَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُہَا

وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُہَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ۝

کیا (اے مخاطب) تو نے اس بات پر نظر نہیں کیا کہ اللہ نے اوپر سے پانی اتارا پھر اس کے ذریعہ سے ہم نے مختلف رنگوں کے پھل پیدا کئے۔ اور (اسی طرح) پہاڑوں کے بھی مختلف حصے ہیں (بعض سفید اور بعض سرخ) کہ ان کے رنگ بھی مختلف ہیں اور (بعض) بہت گہرے سیاہ ہیں۔

مُخْتَلِفًا أَلْوَانُہَا۔ یعنی پھلوں کی جنسیں مختلف ہیں یا ان کی اصناف مختلف ہیں یا ان کی رنگتیں مختلف ہیں زرد۔ سبز۔ سرخ۔

جُدَدٌ - یعنی دھاری دار۔

بَيَضٌ وَحُمْرٌ - یعنی سفید ہیں۔ سرخ ہیں (اور زرد ہیں)

مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُہَا۔ یعنی گہرے اور ہلکے ہونے کے لحاظ سے ان کی رنگتوں میں اختلاف ہے۔

وَعَرَابِيبُ سُودٌ غرابیب سے پہلے سود موصوف محذوف ہے اور سود مذکور اس کی تاکید ہے غرابیب چونکہ تابع (صفت) ہے اور تابع متبوع (موصوف) کے بعد آنا چاہیے اس لئے سود مذکور کی صفت غرابیب نہیں ہے۔ بیضاوی نے لکھا ہے یہ طرزِ ادا مزید تاکید کے لئے مفید ہے۔

جلال الدین محلی نے کہا اسود غریب کثیر الاستعمال ہے اور غریب اسود کا استعمال کم ہے۔ میں کہتا ہوں یہ قلیل استعمال اس وقت ہوتا ہے جب سیاہی کی مزید تاکید مقصود ہو۔

وَمِنَ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُہٗ كَذٰلِكَ اٰتٰمَآيَحٰشٰی اللّٰہُ مِنْ عِبَادِہٖ الْعٰلَمِیْنَ

اور اسی طرح آدمیوں اور جانوروں اور چوپایوں میں بھی بعض کے رنگ مختلف ہیں اور خدا سے وہی بندے ڈرتے ہیں جو (اللہ کی عظمت) کا علم رکھتے ہیں۔

اللہ نے پہلے آسمان سے بارش ہونے کا ذکر فرمایا پھر اس سے مختلف اجناس و اصناف اور کثیر انواع والوں کی مخلوق کی نشوونما پانے کا اظہار کیا یہ تمام اجناس و انواع خلقِ صالح کی ہستی قدرتِ معبودیت اور دوسری صفات پر دلالت کر رہی ہیں۔ اس کے بعد فرمایا کہ اللہ کا خوف وہی علماء کرتے ہیں جو خلقِ اللہ کی حالت کا مطالعہ غور و فکر سے کرتے ہیں اور مصنوع سے صالح کی ذات صفات افعال اور انعامات پر استدلال کرتے ہیں ان کے خلاف وہ جاہل (کفار مکہ وغیرہ) اور وہ جاہل بننے والے ہیں جن کو یا تو علم نہیں یا علوم کی ان کے دلوں تک خلوص کے ساتھ رسائی نہیں۔ جیسے علماء یہود و نصاریٰ۔

شیخ اجل شہاب الدین سروردی نے لکھا ہے اس آیت میں درپردہ بیان کیا گیا ہے کہ جس کے دل میں خشیت نہیں وہ عالم نہیں۔ میں کہتا ہوں اللہ کی عظمت و جلالت اور صفات کمالیہ کو جاننا مستلزم خشیت ہے خشیت علم کے لئے لازم ہے اور لازم کی نفی ملزوم کی نفی پر دلالت کرتی ہے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مراد یہ ہے کہ مجھ سے وہی ڈرتا ہے جس کو میرے قرعہ اور سطوت کا علم ہو جو شخص جتنا زیادہ اللہ اور اس کی صفات کو جانتا ہے وہ اتنا ہی اللہ سے ڈرتا ہے۔

شیخین نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بعض کام کئے اور لوگوں کو اس کی اجازت دے دی لیکن بعض لوگوں نے ان کاموں سے پاک رہنا چاہا (یعنی جائز یا مناسب نہ سمجھا) حضور ﷺ کو اس کی اطلاع ملی تو ایک خطبہ دیا جس میں اللہ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کیا وجہ ہے کہ کچھ لوگ اس کام سے پرہیز رکھتے ہیں جو میں کرتا ہوں۔ خدا کی قسم میں ان سے زیادہ اللہ کو جانتا ہوں اور ان سے بڑھ کر اللہ سے ڈرتا ہوں۔

دارمی نے بروایت کچھول مرسل حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسی میری فضیلت تم میں سے ادنیٰ آدمی پر پھر حضور ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ا۔

بخاری نے صحیح میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جو کچھ میں جانتا ہوں اگر تم جانتے تو روتے بہت۔ ہنستے کم۔ اس بیان سے ثابت ہوا کہ کامل خشیت انبیاء کو ہوتا ہے اس کے بعد اولیاء کا درجہ ہے۔ حقیقت شناس یہی ہوتے ہیں اس کے بعد درجہ بدرجہ علماء کا نمبر ہے۔

سردق کا قول ہے خشیت اللہ ہونا ہی بڑا علم ہے اور فریب خوردہ ہونا بڑی جہالت۔

شعبی کا قول ہے عالم وہی ہے جو اللہ سے ڈرتا ہے۔

بے شک اللہ بڑے غلبہ اور مغفرت والا ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ غَفُوْرٌ ۝۱۹

یہ خشیت اللہ کے واجب ہونے کی علت ہے۔ یعنی اللہ اپنی حکومت میں غالب ہے۔ سرکشی پر جتنے رہنے والوں کو سزا دینے والا ہے اور گناہ سے توبہ کرنے والے کو معاف کرنے والا ہے۔

اِنَّ الَّذِیْنَ یَسْتَلُوْنَ کِتٰبَ اللّٰهِ وَآتٰوْا الصَّلٰوٰةَ وَانْفَقَوْا مِنْۢ مَّا رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَّعَلٰنِیَةً یَّرْجُوْنَ
تِجَارَةً لَّنْ نَّبُوْرًا ۝۲۰ لَیُوْفِیْهُمْ اُجُوْرُهُمْ وَّیَزِیْدُ لَہُمْ مِّنْ فَضْلِہٖ ط

جو لوگ خدا کی کتاب کی تلاوت (مع عمل) کے کرتے ہیں اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور جو

کچھ ہم نے ان کو عطا کیا ہے اس میں سے پوشیدہ اور علانیہ ہماری راہ میں خرچ کرتے ہیں وہ ایسی تجارت کے امیدوار ہیں جو کبھی مائدہ ہوگی تاکہ اللہ ان کی اجر میں پوری پوری دے۔ اور اپنی مہربانی سے زیادہ بھی دے۔

یَسْتَلُوْنَ کِتٰبَ اللّٰهِ یعنی کتاب اللہ کی تلاوت ہمیشہ کرتے رہتے ہیں اور اس کے مضمون پر عمل بھی کرتے ہیں۔ کتاب اللہ سے مراد صرف قرآن مجید ہے یا تمام کتاب الہیہ۔ اس صورت میں تکذیب کرنے والوں کی حالت کے بیان کے بعد اس آیت

میں تمام گزشتہ اور موجودہ امتوں میں سے تصدیق کرنے والے مومنوں اور قاریوں اور عالموں کی مدح ہو جائے گی۔

أَقَامُوا الصَّلَاةَ۔ یعنی پوری رعایت حقوق کے ساتھ نماز کی پابندی رکھتے ہیں۔

سِرًّا وَعَلَانِيَةً۔ یعنی جس طرح موقع ملے پوشیدہ یا علانیہ راہ خدا میں خرچ کرتے ہیں۔ بعض نے کہا پوشیدہ خرچ کرنا

عام خیرات میں اور علانیہ خرچ کرنا مفروضہ زکوٰۃ و صدقات میں۔ (مراد ہے)

يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ نَّبُورَ۔ یعنی اطاعت کر کے حصول ثواب کے امیدوار ہوتے ہیں اور تجارت بھی ایسی جس میں کبھی

خسارہ نہ ہونے جاہی آئے۔

لِيُؤْفِقَهُمُ۔ یعنی نہ کورہ افعال وہ اس لئے کرتے ہیں کہ اللہ ان کے اعمال کا پورا پورا ثواب ان کو عطا فرمائے اور اپنی

مہربانی سے ثواب اعمال میں ضافہ چند گنا بھی کر دے۔ اس مطلب پر لِيُؤْفِقَهُمُ کا تعلق محذوف فعل سے ہو گا یعنی فَعَلُوا

مُتَعَلِّقًا لِيُؤْفِقَهُمُ الْخَيْرَ لِيُؤْفِقَهُمُ فِيهِمْ مِّنْ لَّامِ عَاقِبَتِ كَاہے اور اس کا تعلق يَرْجُونَ سے ہے یعنی اس امید تجارت کا نتیجہ یہ ہو گا کہ

اللہ ان کے اعمال کا پورا بدلہ دے گا اور اپنی مہربانی سے ان کے ثواب میں اضافہ بھی کر دے گا۔

ابن ابی حاتم اور ابو نعیم نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا يُوَفِّيهِمْ أَجُورَهُمْ

(یعنی) ان کو جنت میں داخل فرما دے اور يَزِيدُ بِهِمْ رِزْنًا فَضْلِهِ (یعنی) جن کے لئے دوزخ واجب ہو گئی ہے ان کے لئے

شفاعت کا اختیار عطا فرما دے۔

إِنَّهُ عَفُورٌ شَكُورٌ ﴿۳۴﴾ بلاشبہ بڑی مغفرت کرنے والا اور بڑا قدر دان ہے یعنی لغزشوں کو معاف کرنے والا

اور طاعتوں کی قدر افزائی کرنے والا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وہ بڑے گناہوں کو بخش دے گا اور تھوڑے مل کی قدر دانی فرمائے گا یعنی بڑا ثواب عنایت کر

دے گا۔

عبد الغنی نے تخریج کی ہے کہ اس آیت کا نزول حصین بن حارث بن عبد المطلب بن عبد مناف کے متعلق ہوا تھا۔

وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ

اور جو کتاب (یعنی قرآن) ہم نے وحی کے ذریعہ سے آپ کے پاس بھیجی ہے وہی حق ہے اور اپنے سے پہلے (آسمانی)

کتابوں کی تصدیق کرتی ہے یعنی عقائد اصول احکام اور اخبار میں ان کے موافق ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَعْبَادُهُ الْمُحْسِنُونَ ﴿۳۵﴾ حقیقت یہ ہے کہ اللہ اپنے بندوں سے پورا باخبر اور دیکھنے والا ہے

یعنی اشیاء کی ظاہری حالت سے بھی واقف ہے اور اندرونی حقیقت سے بھی۔ اسی کو حق ہے کہ یہ کتاب آپ کے پاس بذریعہ وحی

بھیجے اور اس کو معجزہ بنا دے۔

ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ أَنْ تَصِطْفِيَنَّا مِنْ عِبَادِنَا

کے ہاتھ میں پہنچائی جن کو ہم نے اپنے تمام بندوں سے منتخب کر لیا۔

إِذْ كُنَّا نَمُوتُ وَأَنَّا كُنَّا نَمُوتُ۔ اُدْرُنَا کا ترجمہ اَخْرَجْنَا بھی کیا گیا ہے اسی

معنی کے لحاظ سے میراث کو میراث کہتے ہیں اس صورت میں آیت کا معنی یہ ہو گا کہ گزشتہ امتوں سے اس قرآن کو موخر کر دیا اور

اپنے منتخب بندوں کو دیا۔ مِنْ عِبَادِنَا میں اضافت عباد کی عزت و عظمت کو ظاہر کر رہی ہے۔

عباد سے مراد ہیں صحابہ کرام اور ان کے بعد قیامت تک آنے والے علماء امت۔ حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک پوری

امت اسلامیہ مراد ہے۔ اللہ نے اس امت کو امت وسط بنایا اور تمام امتوں پر برتری عطا فرمائی ہے۔ یہی سب لوگوں پر شہادت

دینے والی ہے اور سید الانبیاء کو مبعوث فرما کر اس امت کو یہ شرف عنایت کیا۔

طوبیٰ لَنَا مَعِشَرِ الْإِسْلَامِ إِنَّ لَنَا

مِنَ الْعَنَائَةِ رَكْنًا غَيْرَ مَنهَدَمٍ

اے گروہ اہل اسلام ہمارے لئے خوشی ہو کہ ہمارا ایک مضبوط سہارا ہے خدا کی عنایت سے جو منہدم ہونے والا نہیں ہے۔
لما دعی اللہ داعینا لطاعته
باکرم الرسل کنا اکرم الامم
جب اشرف المرسلین کے ذریعہ اللہ نے ہم کو اپنی طاعت کے لئے دعوت دی تو ہم اشرف الامم ہو گئے۔
فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يَأْذِنُ اللَّهُ
سوان میں سے کچھ تو اپنی جان پر ظلم کرنے والے ہیں اور کچھ ان میں متوسط درجہ کے ہیں اور کچھ ان میں ایسے ہیں جو خدا کی توفیق سے نیکوں میں ترقی کئے چلے جاتے ہیں۔

ظالم لِنَفْسِهِ یعنی عمل میں کوتاہی کرنے والے۔ اللہ نے انہیں کے حق میں فرمایا ہے وَأَخْرَجُونَ مُرْجُونَ لِمَنْ
اللَّهُ أَمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِنَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ دَوْرَىٰ جَدَّ فَرَمَا۔ يَا عِبَادِ الَّذِينَ اسْتَرْفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا
مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔

مُقْتَصِدٌ یعنی ظاہر قرآن پر عمل کرتے ہیں حقیقت تک ان کی رسائی نہیں ہوئی۔ اللہ نے انہیں کے متعلق ارشاد فرمایا
ہے۔ وَأَخْرَجُونَ اسْتَرْفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَسِيئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
رَّحِيمٌ۔

يَاذِنُ اللَّهُ یعنی اللہ کے ارادہ سے یہ وہ لوگ ہیں جن کی رسائی حقائق قرآن تک ہے۔ اللہ نے انہیں کے متعلق فرمایا ہے
وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ
دوسری جگہ فرمایا، وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ۔ اول الذکر دونوں قسمیں دائیں جانب والوں کی ہوں گی۔
بعض علماء کا قول ہے کہ مقتصد وہ لوگ ہیں جو اکثر قرآن کے موافق عمل کرتے ہیں اور سابق بالخیرات وہ ہیں جو
عمل بھی کرتے ہیں اور دوسروں کو تعظیم بھی دیتے اور ہدایت بھی کرتے ہیں۔

بغوی نے اپنی سند سے ابو عثمان نمدی کی روایت سے بیان کیا کہ میں نے خود حضرت عمرؓ سے سنا آپ نے یہ آیت پڑھی اور
فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے ہم میں سے جو سابق ہیں وہ تو آگے بڑھنے والے ہیں اور جو مقتصد ہیں وہ نجات پانے والے
ہیں اور جو ہم میں ظالم ہیں ان کی مغفرت کر دی جائے گی۔

ابو قلابہ نے کہا میں نے یہ حدیث حمی بن معین سے بیان کی تو وہ تعجب کرنے لگے۔ بغوی نے یہ حدیث مرفوعاً بھی بیان
کی ہے۔ سعید بن منصور اور بیہقی نے اس کو حضرت عمرؓ کا قول بیان کیا ہے۔

بغوی نے ابو ثابت کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص مسجد میں آیا ہے اور اس نے کہا اے اللہ میری غریب الوظنی پر
رحم فرما میری تنہائی میں انس (کا ذریعہ) پیدا کر دے اور کسی نیک ہم نفس کو میرے پاس پہنچا دے۔ حضرت ابو درداء (رہا)

۱۔ حضرت صہیب راوی ہیں میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے مہاجرین آگے بڑھ جائے اب شفاعت کرنے والے اور
اپنے رب پر ناز کرنے والے ہوں گے قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں محمد کی جان ہے قیامت کے دن وہ اپنے اسلحہ کندھوں پر رکھے ہوئے
آئیں گے اور جنت کا دروازہ کھٹ کھٹائیں گے جنت کے درباروں سے کہیں گے تم کون ہو؟ وہ جواب دیں گے ہم مہاجر ہیں۔ دربارن تیں گے
کیا تمہارا صاحب ہو چکا ہے؟ یہ سنتے ہی مہاجر دو زانو بیٹھ کر آسمان کی طرف دعا کے لئے ہاتھ اٹھا کر کہیں گے اے ہمارے رب یا اس کا ہم
سے حساب ہو گا ہم تو گھر بار مال اور لولہ چھوڑ کر (تیری مرضی حاصل کرنے) نکلے تھے اللہ ان کے بازو سنے کے کا وہ کاجن میں نہ رہا
اور یا قوت جزے ہوں گے پھر وہ ان بازوؤں سے ہڑ کر جنت میں داخل ہو جائیں گے یہ ہی مطلب ہے اللہ۔ اس قول کا اجماع صحاح
أَدْهَبَ عَنْ الْحَرَنِ سے وَلَا يَسْتَأْذِنُ بَيْنَنَا لَوْ بَدَا فَرَمَا۔ جنت کے اندر پہنچنے والے وہ ہیں جو سابق
ہوں گے حسبِ تنویٰ گھروں کی شناخت کے۔ حضرت عثمانؓ اس آیت سے بھی اے اللہ فرمادے۔ سابق میں جہاد میں نہ رہے۔ مقتصد
والے ہمارے ظالم بدوی ہیں۔ (از مفسر بردادہ منجھو)

موجود تھے) آپ نے فرمایا اگر تو سچا ہے تو میں تجھ سے زیادہ خوش نصیب ہوں کہ میری ملاقات تجھ سے ہو گئی۔ میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت پڑھی پھر فرمایا سابقاً تو بلا حساب جنت میں چلا جائے گا اور مُقْتَصِد کا آسانی سے کسی قدر حساب ہو جائے گا اور ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ کو مقام حساب میں حساب کے لئے روک لیا جائے گا تاکہ اس کو فکر پیدا ہو جائے گی پھر اس کو بھی جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔ یہ فرمانے کے بعد آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ اِنَّ رَبَّنَا لَغَفُوْرٌ شَکُوْرٌ۔ یہ حدیث احمد ابن جریر، طبرانی، حاکم اور بیہقی نے بھی نقل کی ہے۔ اس میں اتنا زائد ہے لیکن جن لوگوں نے (اپنی جانوں پر) ظلم کیا ہو گا ان کو پورے حشر کی مدت تک روک کر (مقام حساب میں) رکھا جائے گا پھر اللہ اپنی رحمت سے ان کے (گناہوں کی) تلافی فرما دے گا یہ ہی لوگ کہیں گے، اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ اِنَّ رَبَّنَا لَغَفُوْرٌ شَکُوْرٌ۔

بیہقی نے لکھا ہے یہ حدیث متعدد طریقوں سے حضرت ابودرداء کی روایت سے آئی ہے اور کوئی حدیث اگر متعدد طریقوں سے منقول ہو تو اس کی کچھ اصل ہوتی ہے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت اسامہ بن زید نے اس آیت کے متعلق فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ سب (تینوں قسم کے لوگ) اسی امت کے ہوں گے بیہقی نے بھی یہ حدیث حضرت اسامہ کی روایت سے بیان کی ہے۔ اسی طرح کعب و عطاء کی روایت سے بیان کیا ہے کہ تینوں قسمیں جنت میں جائیں گی۔

ابن ابی الدنیا اور بیہقی نے حضرت ابن عباس کا قول اس آیت کی تشریح میں نقل کیا ہے کہ یہ سب امت محمدیہ ہوگی۔ اللہ نے جو کتاب بھی نازل فرمائی سب کا وارث اس امت کو بنایا ان میں سے جو لوگ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ہیں ان کی مغفرت کر دی جائے گی جو لوگ مُقْتَصِد ہیں ان کا بلکلہ حساب ہو جائے گا اور جو لوگ سَابِق ہیں وہ بلا حساب جنت میں چلے جائیں گے۔

امام احمد ترمذی اور بیہقی نے حضرت ابوسعید خدری کی روایت سے بیان کیا ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے کہ اس آیت کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ سب لوگ بمنزلہ ایک جماعت کے ہوں گے اور سب جنت میں جائیں گے۔ فریبی نے حضرت براء بن عازب کا قول بیان کیا ہے حضرت براء نے آیت فَیَنْهَضُوْا ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ الخ کی تشریح میں فرمایا میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ ان سب کو جنت میں داخل فرمائے گا۔

ابن ابی عاصم اور اصہبانی نے حضرت ابو موسیٰ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ بندوں کو اٹھائے گا پھر علماء کو الگ کر کے فرمائے گا اے گروہ علماء میں نے تمہارے اندر علم اس لئے رکھا تھا کہ میں تم کو جانتا تھا (تم کو جانے بغیر میں نے تم کو عالم نہیں بنایا تھا) اور نہ اپنا علم تمہارے اندر اس لئے رکھا کہ علم دینے کے بعد پھر تم کو عذاب دوں۔ جاؤ میں نے تم کو بخش دیا۔

طبرانی نے ثقہ راویوں کے سلسلہ سے حضرت ثعلبہ بن حکم کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ جب اپنی کرسی پر اپنے بندوں کے فیصلہ کے لئے بیٹھے گا تو علماء سے فرمائے گا میں نے تم کو اپنا علم اور حکم صرف اس لئے دیا تھا کہ تمہاری مغفرت کرنا چاہتا تھا جو عمل بھی تم سے صادر ہو (سب کو میں نے بخش دیا) اور مجھے پرواہ نہیں۔

ابن عساکر نے ابو عمر صنعانی حفص بن میسرہ کی روایت نقل کی ہے کہ قیامت کا دن ہو گا تو علماء کو الگ کر دیا جائے گا۔ جب اللہ حساب فہمی کر چکے گا تو علماء سے فرمائے گا میں نے اپنی حکمت تمہارے اندر رکھی تھی وہ ایک بھلائی کی لئے رکھی تھی جو آج میں تم سے کرنا چاہتا ہوں تم سے جو کچھ بھی ہو اہو اس کے باوجود تم جنت میں چلے جاؤ۔

عقبہ بن صہبان کا بیان ہے میں نے حضرت عائشہ سے متعلق آیت اَوْرَثْنَا الْکِتٰبَ الَّذِیْنَ اضْطَقْنَا مِنْ عِبَادِنَا کے متعلق دریافت کیا ام المؤمنین نے فرمایا میرے بیٹے یہ سب جنت میں جائیں گے۔ سابقاً بِالْخَیْرَاتِ تو وہ تھے جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں گزر گئے۔ حضور ﷺ نے ان کے لئے جنت کی شہادت دے دی تھی اور مُقْتَصِد وہ لوگ ہیں جو رسول

اللہ ﷻ کے نشان قدم پر چل کر آپ سے جا ملے اور ظالم لِنَفْسِیہ مجھ جیسے اور تم جیسے لوگ ہیں۔ ام المومنین نے اپنے آپ کو بھی ہمارے ساتھ شامل کر دیا۔

میں کہتا ہوں تینوں قسمیں اگر اکابر امت اسلامیہ کی قرار دی جائیں تب بھی ممکن ہے یعنی عینوں اقسام اولیاء امت ہی کے مانے جائیں۔ پہلی قسم ظالم لِنَفْسِیہ کی ہے یہ وہ گروہ ہے جو اپنے نفوس کو لذتوں سے تو محروم کر ہی دیتا ہے جائز حقوق سے بھی محروم کر دیتا ہے یہ وہ اہل رہبانیت ہیں جو سخت ریاضتیں اور مجاہدے کرتے ہیں اور یہ رہبانیت انہوں نے خود ایجاد کر رکھی ہے۔ دوسرا گروہ اہل اقتصاد کا ہے جو لذتوں میں ڈوبنے سے تو اپنے نفوس کو روکتا ہے لیکن حقوق نفوس ضرور دیتا ہے روزہ بھی رکھتا ہے نغہ بھی کرتا ہے نماز بھی پڑھتا ہے سوتا بھی ہے نکاح بھی کرتا ہے اور جائز چیزیں کھاتا پیتا بھی ہے غرض پورے طور پر اتباع سنت کرتا ہے یہ وہی گروہ ہے جس کے متعلق حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے نشان قدم پر چلتا ہے یہاں تک کہ آپ سے جا ملتا ہے۔ تیسرا گروہ سَابِقِ بِالْخَيْرَاتِ کا ہے جو کمالات نبوت میں ڈوبا ہوتا ہے یہ گروہ صحابہ کا اور صدیقیوں کا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے ظالم لِنَفْسِیہ گروہ میں اپنے آپ کو محض انکسار کے طور پر شامل کیا اور مخاطب جیسے لوگوں کو اس گروہ میں اس لئے شامل کیا کہ وہ لوگ سخت ریاضتیں کرنے والے تھے۔

خلاصہ یہ کہ احادیث مبارکہ سے یہ امر ثابت ہو گیا کہ تینوں قسمیں (جن کا ذکر آیت میں کیا گیا ہے)۔ اسی امت کی ہیں یا علماء کی ہیں۔ اس تفصیل کے بعد بھی جو شخص کہتا ہے کہ مِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِیہ سے مراد کافر یا منافق ہیں اس کا قول واجب الرد اور ناقابل قبول ہے۔

امام ابو یوسف سے اس آیت کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا یہ سب مومن ہیں رہے کفار تو ان کی حالت اگلی آیت وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ میں بیان فرمائی ہے۔ تینوں طبقات مومنوں کے ہوں گے اس کا ثبوت یہ ہے کہ اللہ نے اپنے منتخب بندوں کے تین طبقات ذکر فرمائے ہیں تینوں جگہ منہم مبہم منہم میں ضمیرس منتخب کردہ بندوں ہی کی طرف راجع ہیں۔ جمہور علماء کا یہی قول ہے۔ سَابِقِ بِالْخَيْرَاتِ کو سب سے آخر میں اور ظالم لِنَفْسِیہ کو پہلے بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ظالمین کی تعداد سب سے زیادہ ہے اور سابقین کی تعداد بہت کم اور مقصدین کی تعداد متوسط ہے یا یوں کہا جائے کہ اپنے اوپر ظلم یعنی خواہشات نفس کی طرف جھکاؤ پیدا کئی اور فطری ہوتا ہے۔ باقی دونوں امور یعنی اقتصاد اور سبقت بالخیرات عارضی ہیں اور اقتصاد کا درجہ پھر بھی کسی قدر توسط کا ہے۔

ذَٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿۱۰﴾
یہ ہی اللہ کا بڑا فضل ہے یعنی کتاب کا وارث بنانا یا بندوں کو منتخب کر لینا بڑی مہربانی ہے۔

جَعَلْتُمْ عَدْنًا يَدْخُلُونَهَا يُحَلُّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيُؤْتَوْنَ أَلْبَسًا لَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿۱۱﴾

وہ باغات ہیں ہمیشہ رہنے کے جن میں وہ داخل ہوں گے اور ان کو وہاں سونے کے کنگنوں اور موتیوں کا زیور پہنایا جائے گا اور وہاں ان کی پوشاک ریشم کی ہوگی۔

يَدْخُلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيُؤْتَوْنَ أَلْبَسًا لَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿۱۱﴾
یَدْخُلُونَ کی ضمیر اہل جنت کے تینوں اقسام کی طرف راجع ہے اس کا ثبوت احادیث سے پیش کیا جا چکا ہے۔ حضرت ابو سعید خدریؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت جَعَلْتُمْ عَدْنًا يَدْخُلُونَهَا الخ تلاوت کی پھر فرمایا ان کو تاج پہنائے جائیں گے جن کا ایک ادنیٰ موتی مشرق سے مغرب تک پوری دنیا کو روشن کر دینے (کے لئے کافی ہوگا)۔ رواہ الترمذی والحاکم والبیہقی۔
حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

قرطبی نے لکھا ہے اہل تفسیر نے کہا ہے کہ کوئی جنتی ایسا نہ ہوگا جس کے ہاتھ میں تین کنگن نہ ہوں ایک سونے کا، ایک چاندی کا اور ایک موتی کا۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مومن کے ہاتھ میں زیور وہاں تک پہنچے گا جہاں تک وضو کا پانی پہنچا

ہوگا۔ متفق علیہ۔

حضرت حذیفہ کا بیان ہے میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے ریشم اور دریائی نہ پھوسونے اور چاندی کے برتنوں میں نہ پیونہ ان کی رکابیوں میں کھاؤں۔ یہ ان (کافروں) کے لئے دنیا میں ہیں اور تمہارے لئے آخرت میں۔ رواہ الشیخان فی الصحیحین۔

حضرت عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو دنیا میں ریشم پہنے گا آخرت میں ریشم نہیں پہنے گا۔ متفق علیہ۔ طیلانی نے صحیح سند سے اور ابن حبان و حاکم نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے اسی طرح یہ حدیث روایت کی ہے۔ اس کے آخر میں اتنا زائد ہے کہ وہ اگر جنت میں داخل بھی ہو جائے گا تو ریشم (کلباس) نہیں پہنے گا۔

ابن ابی حاتم اور ابن ابی الدنیا نے حضرت کعب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اگر جنت کا کوئی کپڑا آج دنیا میں پہن لیا جائے تو جس کی نظر اس پر پڑے گی وہ بے ہوش ہو جائے گا کسی کی نظر اس کی برداشت نہ کر سکے گی۔

وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ۖ
جس نے ہم سے (رنج و) غم دور کیا۔ اور کہیں گے کہ اللہ کل لاکھ لاکھ شکر ہے

قَالُوا یعنی کہیں گے (ماضی بمعنی مستقبل) احادیث مندرجہ اسی پر دلالت کر رہی ہیں اور اسی پر دلالت کر رہی ہے آیت اَلَّذِي اَحْلٰنَا ذَا الْمَقَامَةِ (یعنی جنتی جنت میں یہ بات کہیں گے) قبروں سے اٹھنے کے وقت بھی مومن یہی بات کہیں گے۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لا اله الا الله کہنے والوں کو نہ مرنے کے وقت وحشت ہوگی نہ قبروں کے اندر نہ قبروں سے اٹھنے کے وقت۔ گویا وہ منظر میرے سامنے ہے کہ صور پھونکے جانے پر لوگ سروں سے مٹی جھاڑ رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي اَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ۔ رواہ الطبرانی۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حزن سے مراد بے دوزخ کا غم۔ قہار نے کہا موت کا غم مراد ہے۔ مقاتل نے کہا اس غم کی وجہ یہ ہوگی کہ ان لوگوں کو معلوم نہیں کہ ہمارے ساتھ کیا سلوک کیا جائے گا۔ عکرمہ نے کہا گناہوں اور خطا کاروں کا خوف اور طاعت کے نامقبول ہونے کا خوف (مراد ہے)۔ کلبی نے کہا نبوی زندگی میں آخرت میں ہونے والے امور کا غم مراد ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا دنیا میں روٹی کی فکر مراد ہے۔ بعض نے کہا معاش اور معاد دونوں کا غم مراد ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ حزن سے ہر فکر مراد ہے کوئی فکر ہو۔

وَاقِ حَقِيقَتِیْہِہٖ کہ ہمارا رب بہت مغفرت کرنے والا اور بڑا قادر دان ہے۔ اِنَّ رَبَّنَا لَغَفُوْرٌ شَكُوْرٌ ﴿۳۶﴾
یعنی جن لوگوں نے اپنے اوپر ظلم کیا ان کو بخشنے والا ہے اور مقصدین و سائقین کی قدر دانی کرنے والا ہے۔

اَلَّذِي اَحْلٰنَا ذَا الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ
جس نے اپنی مہربانی سے ہم کو ہمیشہ رہنے کے مقام میں لا

یعنی یہ اللہ کی مہربانی اور اس کا کرم ہے کہ اس نے ہم کو دوامی قیام کے لئے یہ مقام عطا فرمایا۔ ہمارا کوئی حق اللہ پر واجب نہ تھا۔

مُقَامَہٗ مصدر مبیعی اقامت۔

بیہقی نے البعث میں اور ابن ابی حاتم نے بوساطت یقین بن حارث حضرت عبد اللہ بن ابی اونی کی روایت سے بیان کیا کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ (میشی) نیند سے اللہ ہماری آنکھیں ٹھنڈی کرتا ہے تو کیا جنت میں بھی نیند آئے گی۔ فرمایا نہیں۔ نیند تو موت کی شریک ہے (یعنی موت کا ایک حصہ ہے) اور جنت کے اندر موت نہیں ہوگی۔ سائل نے عرض کیا پھر وہاں راحت کیسے ملے گی یہ بات حضور ﷺ کو بے ادبی کی معلوم ہوئی اور فرمایا وہاں کسی طرح کی تھکان ہی نہیں ہوگی۔ اہل جنت کا ہر کام تو سکھ ہی سکھ ہوگا۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

جہاں ہم کو نہ کوئی کلفت پہنچے گی نہ محنت پہنچے گی۔

لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ۝
نَصَبٌ تَحْمِلُ كَلْفَتَ لُغُوبٌ ۝ محنت کی ماندگی۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ۝

اور جن لوگوں نے کفر کیا (اور توبہ نہیں کی) ان کے لئے دوزخ کی

آگ ہے نہ تو ان کی قضا آئے گی کہ مر جائیں اور نہ دوزخ کا عذاب ہی ان سے ہلکا کیا جائے گا ہم ہر کافر کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں۔
لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ ۝ یعنی ان کی موت کا فیصلہ کیا جائے گا کہ مر جائیں اور سکھ سے ہو جائیں۔ شیخین نے صحیحین میں حضرت ابن عمر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب جنتی جنت کو چلے جائیں گے اور دوزخی دوزخ کو تو پھر موت کو لا کر جنت اور دوزخ کے درمیان ذبح کر دیا جائے گا اور منادی ندا دے گا اے اہل جنت (آئندہ) موت نہیں اے دوزخ والو (آئندہ) موت نہیں۔ یہ سن کر جنتیوں کو مسرت بالائے مسرت ہوگی اور دوزخیوں کو غم بالائے غم۔ شیخین نے حضرت ابو سعید کی روایت سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے اس روایت میں ہے قیامت کے دن موت کو چٹکبرے مینڈھے کی شکل میں لایا جائے گا۔ الحدیث۔

وَلَا يَخَفُّ عَنْهُمْ ۝ یعنی پل بھر کے لئے بھی عذاب جہنم میں کمی نہیں کی جائے گی بلکہ جب دوزخیوں کی کھالیں پک جائیں گی تو دوسری کھالیں پسادی جائیں گی اور جب آگ بجھنے لگے گی تو اور بھڑکادی جائے گی۔

كَفُّورٌ ۝ بڑا شکر ۝ یعنی اللہ کا منکر۔ ہر منعم کی نعمت کا انکار کرنے والے سے اللہ کے منکر کا کفر شدید ہوتا ہے۔
وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۝

اور وہ دوزخ کے اندر چھین گئے اے ہمارے رب ہم کو اس دوزخ سے نکال تاکہ جو عمل ہم پہلے کرتے تھے ان کے خلاف نیک عمل کریں۔

صراخ کا معنی ہے چخنا مراد ہے فریاد کرنا یعنی دوزخی چیخ کر فریاد کریں گے۔

رَبَّنَا أَخْرِجْنَا ۝ یعنی وہ کہیں گے اے ہمارے رب ہمیں دوزخ سے نکال۔

نَعْمَلْ صَالِحًا ۝ یعنی دوزخیوں کو اپنے گزشتہ غیر صالح اعمال پر افسوس ہو گا یا گزشتہ اعمال کے غیر صالح ہونے کا اعتراف ہو گا اور یہ مقصد ہو گا کہ پہلے دنیا میں ہم ان اعمال کو صالح جانتے تھے اب ان کا غیر صالح ہونا کھل گیا اس لئے ہم درخواست کرتے ہیں کہ گزشتہ اعمال کی تلافی کرنے کیلئے تو ہم کو دوزخ سے باہر نکال دے۔ اللہ اس کے جواب میں فرمائے گا۔

أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ فَأَيُّ كَافِرٍ لَّكُمْ ۝
نصیحت حاصل کرنے والا نصیحت حاصل کر لیتا ہے۔

آیت میں عمر سے کتنی عمر مراد ہے۔ علماء کے اقوال اس میں مختلف ہیں۔ بغوی نے لکھا ہے کہ قتادہ، عطاء اور کلبی کے نزدیک اٹھارہ سال کی عمر مراد ہے۔ حسن نے چالیس کی حد مقرر کی ہے۔ حضرت ابن عباس اور حضرت علی کے نزدیک ساٹھ سال کی عمر مراد ہے۔ یہ وہ عمر ہے کہ اس کے بعد آدمی کو اللہ کے سامنے عذر خواہی کا کوئی موقع نہیں رہتا۔ حضرت ابو ہریرہ روی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ کسی شخص کی عمر ساٹھ سال تک پہنچا دے تو پھر اس کی طرف سے کسی عذر کو قبول نہیں کرتا۔ رواہ البخاری وکنز الخراج لہذا احمد وعبید بن حمید عن ابی ہریرہ۔

طبرانی اور ابن جریر نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کا دن ہو گا تو کہا جائے گا ساٹھ سال کی عمر والے کہاں ہیں یہی وہ عمر ہے جس کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ فَأَيُّ كَافِرٍ لَّكُمْ ۝

میں کہتا ہوں حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص کی عمر ساٹھ سال تک پہنچادی مگر تو اس کے بعد اللہ اس کی ہ

مذرت کو سلب کر لیتا ہے کیونکہ زیادہ تر طبعی عمر اس کے بعد نہیں رہتی۔ ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ابو یعلیٰ نے سند میں حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عام طور پر میری امت کی عمریں ساٹھ سے ستر برس تک ہوں گی اور ستر سے آگے بڑھنے والے بہت کم ہوں گے۔ یہ مطلب نہیں کہ ساٹھ سال سے پہلے گناہ کرنے کا عذر قابل قبول ہو گا کیونکہ بالغ ہونے کے بعد ہی آدمی مکلف ہو جاتا ہے۔ اور غور و تامل کر کے نصیحت پکڑنے کا اس کو موقع ہوتا ہے بالغ ہونے کے بعد نماز اور دوسرے فرائض کو ترک کرنے کا کوئی معقول عذر نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً ایمان لانے کا تو کوئی عذر ہو ہی نہیں سکتا اگر یہ مطلب آیت کا نہ مانا جائے تو پھر قیامت کے دن اللہ کی طرف سے اس جواب کے مخاطب تو صرف وہی کافر قرار پائیں گے جن کی عمر ساٹھ برس ہوئی ہو دوسرے کم عمر کے کفار مخاطب ہی نہیں قرار پائیں گے۔

وَجَاءَ كَذَّابٌ يَرْمِي
اور تمہارے پاس ڈرانے والا (محمد رسول اللہ ﷺ) آگئے تھے۔

مگر تم نے ان کی بات نہیں مانی۔ نذیر سے مراد ہیں رسول اللہ ﷺ اکثر مفسرین کا یہی قول ہے۔ ابن ابی حاتم نے سدی کا نیز ابن ابی حاتم اور ابن جریر نے زید کا قول بھی یہی بیان کیا ہے۔ بعض کے نزدیک قرآن مراد ہے۔ نذیر کا لفظ عام ہے تمام پیغمبر اور اللہ کی سب کتابیں اس لفظ میں شامل ہیں لیکن اس امت کے لئے رسول اللہ ﷺ اور قرآن نذیر ہیں (اور قرآن در رسول کے مکروں کے حق میں آیت کا نزول ہوا ہے اس لئے رسول اللہ ﷺ اور قرآن ہی آیت میں مراد ہیں۔)

بعض علماء کے نزدیک عقل مراد ہے یہ ان لوگوں کا قول ہے جو تنہا عقل کو وجوب ایمان کے لئے کافی سمجھتے ہیں ان لوگوں کے نزدیک اگر کوئی عقل یا بالغ پہاڑ کی چوٹی پر تمام انسانوں سے الگ تھلگ ہو اور نبی کی دعوت اس کو نہ پہنچی ہو تب بھی وہ اللہ پر ایمان لانے کا مکلف ہے اگر اللہ کو نہیں مانے گا تو اس کو کافر قرار دیا جائے گا۔

لیکن وَجَاءَ كُمْ كَاؤُلَمُّكُمْ نَعِيْمٌ كُمْ پر عطف ہے اور عطف مغایرت کو چاہتا ہے (معطوف و معطوف علیہ میں مغایرت ہونی چاہیے) اس لئے نذیر سے عقل مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ سوچنے اور غور کرنے کے قابل عمر ہو جانا اور صاحب عقل ہو جانے میں مفہوم کی مغایرت نہیں ہے کیونکہ بالغ ہونے کے بعد اگر عاقل بھی ہے تو مکلف ہے اور بے عقل ہے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ سوچنے اور غور کرنے کی عمر اس کو دی گئی ہے (گویا بالغ العمر وہی ہو گا جو صاحب عقل ہو اور صاحب عقل اسی کو کہا جائے گا جو قابل تامل و غور عمر بھی رکھتا ہو۔)

عکرمہ، سفیان بن عیینہ اور وکیع کے نزدیک نذیر سے مراد ہیں بڑھاپے کے سفید بال۔ عبد بن حمید اور ابن المنذر نے اس قول کی عکرمہ کی طرف نسبت کی ہے۔ یہی سنن میں حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ بڑھاپے کے سفید بال موت کے قاصد ہیں۔

بغوی نے ایک اثر نقل کیا ہے کہ اگر ایک بال بھی سفید ہوتا ہے تو وہ اپنے ساتھی سے کتا ہے تو بھی تیار ہو جا موت قریب آگئی ہے۔ بعض نے کہا عزیزوں اور ساتھیوں کی موت نذیر ہے۔

فَذُوقُوا مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيْبٍ ﴿۳۵﴾
(سو عذاب کا مزہ) چکھو اب ظالموں کا کوئی مددگار نہیں ہے (کہ عذاب کو دفع کر سکے)۔

إِنَّ اللَّهَ عَلِيْمُ غَيْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِنَّهٗ عَلِيْمُ بَنَاتِ الصُّدُوْرِ ﴿۳۶﴾
بلاشبہ اللہ ہی آسمانوں کی اور زمین کی چھپی چیزوں کو جاننے والا ہے کوئی شک نہیں کہ وہ دلوں کی باتوں سے (بھی) خوب واقف ہے۔

جب وہ آسمانوں کی اور زمین کی تمام چھپی باتوں کو جاننے والا ہے تو لوگوں کے حالات اس سے پوشیدہ کیسے رہ سکتے ہیں وہ تو دلوں کے اندر کے پوشیدہ خیالات سے بھی بخوبی واقف ہے پھر لوگوں کے (بیرونی) احوال سے کس طرح لاعلم ہو سکتا ہے۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ حٰلِفِيْنَ فِي الْاَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ لَا يَزِيْدُ الْكَافِرِيْنَ كُفْرَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ اِلَّا

مَقَاتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ۝

یعنی تو ہے جس نے تم کو زمین میں آباد کیا سو جو شخص کفر کرے گا اس کے کفر کا دہال
اسی پر پڑے گا اور کافروں کے لئے ان کا کفر ان کے پروردگار کے نزدیک ناراضی ہی بڑھنے کا باعث ہو تا ہے اور کافروں کے لئے
ان کا کفر خسارہ ہی بڑھاتا ہے۔

خَلْقًا خَلِيفَةً کی جمع ہے اور خلفاء خلیفہ کی۔ یعنی بعض انسان بعض کے جانشین ہوتے ہیں اس صورت میں تمام انسان
مخاطب ہوں گے۔ بعض نے یہ مطلب بیان کیا کہ اللہ نے تم کو ایک ایسی امت بنایا جو کچھ امتوں کے بعد آئی ہے اور گزشتہ امتوں
کے احوال اس امت کے لئے عبرت آفرینی کا سامان اپنے اندر رکھتے ہیں۔ بعض نے یہ مطلب بیان کیا کہ اللہ نے تم کو زمین میں
خلیفہ کے بعد خلیفہ بنایا یعنی ایک کے بعد دوسرے کو اس کا جانشین بنایا اور زمین میں تصرف کرنے کا تم کو اختیار دیا اور کائنات
اراضی پر تم کو تسلط عطا کیا۔

مَقَاتًا ناراضی، غضب، نفرت۔ إِلَّا خَسَارًا یعنی آخرت میں کافروں کا کفر خسارہ بڑھنے ہی کا باعث ہو گا۔
لَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ کی تکرار بتا رہی ہے کہ کفر کا مستقل تقاضا اللہ کی ناراضگی کی زیادتی بھی ہے اور آخرت کا
خسارہ بھی اس لئے کفر سے پرہیز لازم ہے۔

قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ
اے محمد ﷺ آپ کہئے کہ تم اپنے قرار
ولہ شریکوں کا حال تو بتاؤ۔ جن کو تم خدا کے سوا پوجا کرتے ہو مجھے بتاؤ کہ انہوں نے اس زمین کا کون سا جزء بنایا ہے یا ان کا آسمان
(بنانے) میں کچھ سا جہا ہے۔

شُرَكَاء سے مراد ہیں بت۔ شُرَكَاء کم کہنے کے دو معنی ہیں (فاعل کی طرف اضافت سے یا مفعول کی کی طرف)
(۱) تم نے ان کو اللہ کا شریک قرار دے رکھا ہے (۲) تم نے اپنے مال میں ان کو شریک بنا رکھا ہے (کہ ان کی منت مانتے اور بھیشت
چڑھاتے ہو)

أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ یا اللہ کے ساتھ تخلیق سموات میں ان کی شرکت ہے جس کی وجہ سے وہ الوہیت ذاتیہ میں شریک
ہو گئے۔

أَمْ أَلَمَ يَأْتِيَهُمُ كِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَاتٍ مِّنْهُ
یہاں نے ان کو کوئی کتاب دی ہے کہ یہ اس کی کسی
لیل پر قائم ہوں۔

أَتَيْنَاهُمْ مَّقَاتِلَہُمْ نے کہا یعنی ہم نے کفار کو کوئی ایسی کتاب دی ہے جو ظاہر کر رہی ہو کہ جن معبودوں کو انہوں نے
شرکاء بنا رکھا ہے وہ شرکاء ہیں۔

بَلْ إِنْ يَتَّبِعُوا الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ۝

بلکہ یہ ظالم ایک دوسرے سے
رے دھوکہ کی باتوں کا وعدہ کرتے ہیں۔ یعنی ان کے پاس شرک کا کوئی ثبوت نہیں نہ کوئی کتاب جس سے یہ شرک پر استدلال
رہیں بلکہ ان کے اسلاف اپنے اخلاف کو بے بنیاد دھوکہ دیتے چلے آئے ہیں ایسی کوئی دلیل نہیں کہ ان بتوں کا اللہ کی بارگاہ میں
شفیع ہو تا ثابت کر سکے ان کے اسلاف کہتے چلے آئے ہیں کہ یہ بت اللہ کے ہاں ہماری سفارش کریں گے۔

إِنَّ اللَّهَ يُبْسِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ أَنْ تَزُولَا ۝

یعنی بات ہے کہ اللہ آسمانوں کو اور زمین کو
تھامے ہوئے کہ (کہیں) وہ موجودہ حالت کو چھوڑ نہ دیں۔ یعنی اللہ آسمانوں کو اور زمین کو تھامے ہوئے ہے کہ یہ اپنے مقام سے
ہٹ نہ سکیں یا یہ مطلب کہ اللہ ان کو زوال سے روکے ہوئے ہے کیونکہ جس طرح کسی چیز کے وجود کے لئے کسی علت موجودہ کا

ہونا ضروری ہے اسی طرح کسی چیز کو اس کی حالت پر باقی رکھنے کے لئے بھی باقی رکھنے والی علت کا ہونا لازم ہے۔

وَلٰكِنْ زَالَتْ اِنَّ اَمْسَكَهُمَا مِنْ اَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهَا
بھی دیں تو پھر خدا کے سوا اور کوئی ان کو تمام بھی نہیں سکتا۔

یعنی اگر یہ دونوں ذاتی امکان کے تقاضے کی وجہ سے زائل ہو جائیں اور اللہ اپنی طرف سے افاضہ وجود باقی نہ رکھے تو اللہ کے بعد یعنی اللہ کے سوا یا زوال کے بعد ان کو کوئی روک کر نہیں رکھ سکتا۔

اِنَّكَ كَانَ خَلِيْمًا عَفُوًّا ۝
بلاشبہ اللہ بڑی برداشت والا اور مغفرت کرنے والا ہے۔

حکم ہی کی وجہ سے اس نے کفار کو ڈھیل دے رکھی ہے اور فوری عذاب میں گرفتار نہیں کیا اور مغفرت ہی کے سبب مسلمانوں کے قصوروں کو وہ معاف کرتا رہتا ہے اگر اس کی طرف سے کافروں کو سہلت نہ ملتی اور مسلمانوں کو مغفرت حاصل نہ ہوتی تو وہ آسمانوں کو اور زمین کو تھامے نہ رہتا نتیجہ میں آسمان ان پر اوپر سے ٹوٹ پڑتے اور زمین ان کو لے کر دھنس جاتی۔

ابن ابی حاتم نے ابن ابی ہلال کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے قریش کہا کرتے تھے اگر اللہ ہم میں سے کسی کو نبی بنا دے گا تو ہم سے زیادہ اس نبی کے فرماں بردار اور خالق کی اطاعت گزار اور کتاب اللہ کے احکام کی پابند کوئی اور امت نہیں گزری ہوگی اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَاسْمُوْا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْْمَانِهِمْ لِيَنْجِئَكُمْ مِنْ اِيْدِي الْاَكْثَمِ

اور انہوں نے اللہ کی پکی قسمیں کھائی تھیں کہ اگر ان کے پاس کوئی ڈرانے والا (یعنی پیغمبر) آئے گا تو وہ ہر امت سے زیادہ قبول کرنے والے ہوں گے۔

اَيْْمَانِ قَسَمیں۔ جَهْدَ اَيْْمَانِ زور دار پکی قسمیں۔ بغوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے قریش کو اطلاع ملی تھی کہ اہل کتاب نے اپنے پیغمبروں کی تکذیب کی اس پر انہوں نے کہا یہودیوں اور عیسائیوں پر خدا کی لعنت ان کے پاس ان کے پیغمبر آئے اور انہوں نے پیغمبروں کو جھوٹا قرار دیا پھر انہوں نے قسمیں کھا کر کہا کہ اگر ہمارے پاس کوئی پیغمبر ہماری ہدایت کے لئے آیا تو گزشتہ امتوں میں سے ہر امت سے زیادہ ہم اس کی ہدایت پر چلیں گے۔

کفار قریش نے یہ بات اس لئے کہی تھی کہ یہودیوں اور عیسائیوں نے باہم ایک دوسرے کی تکذیب کی تھی یہودیوں نے کہا تھا کہ عیسائی حق پر نہیں ہیں (ان کے دین کی کوئی بنیاد ہی نہیں ہے) اور عیسائیوں نے یہودیوں کے متعلق یہی بات کہی تھی۔

فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيْرٌ مَّا زَادَهُمْ اِلَّا نِفُوْرًا ۝
لیکن جب ان کے پاس ڈرانے والا (یعنی محمد رسول اللہ ﷺ) آگئے تو ان کے آنے سے بس ان میں نفرت ہی کی ترقی ہوئی۔

یعنی رسول اللہ ﷺ کے آنے سے ان کے اندر حق سے اور دوری پیدا ہو گئی۔ رسول اللہ ﷺ کے آنے کی طرف زیادت نفرت کی نسبت مجازی ہے۔

اسْتَكْبَارًا فِي الْاَرْضِ وَكَثْرَ الشِّيْطٰنِ
دنیا میں اپنے کو بڑا سمجھنے کی وجہ سے اور بری تدبیر کی وجہ سے۔

یعنی برے عمل کی وجہ سے۔ کلبی نے کہا مَكْرُ الشَّيْطٰنِ سے مراد ہے سب کا شرک پر اتفاق کر لینا۔ میں کہتا ہوں ان کا برا فریب یہ تھا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو قید یا قتل کر دینا وطن سے نکال دینا چاہا تھا اور اس تدبیر پر سب کا اتفاق رائے ہو گیا تھا۔ وَلَا يَجِيْئُ الْمَكْرُ الشَّيْطٰنِ اِلَّا بِاَهْلِيْهِ
اور بری تدبیروں کا وبال تدبیر والوں پر ہی پڑتا ہے۔ چنانچہ بدر کے دن بری تدبیر کا وبال تدبیر کرنے والوں پر ہی پڑا (کچھ گرفتار کئے گئے)۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا شرک کا برا نتیجہ مشرکوں پر ہی پڑتا ہے یعنی شرک کا وبال انہیں پر لوٹ کر پڑتا ہے۔

فَقُلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۖ
دستور کے منتظر ہیں جو اگلے کافروں کے ساتھ ہو رہا ہے۔ سو آپ خدا کے اس دستور کو ہرگز کمی بدلتا ہوا نہ پائیں گے۔
سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ یعنی پچھلے کافروں کے ساتھ اللہ کا دستور عمل۔ اس سے مراد ہے یہ ضابطہ الہیہ کہ جب کافر کفر پر جے
رہے تو اللہ نے ان کو بخ بن سے اکھاڑ پھینکا۔

فَلَنْ تَجِدَ الْخ یعنی اللہ کا ضابطہ بدلتا نہیں اس میں تغیر نہیں آتا چنانچہ سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لے آئے مکہ کا کوئی
کافر نہیں بچا سب ہی تباہ کر دیئے گئے۔

وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ۖ
یعنی ایسا بھی نہیں ہو تا کہ ضابطہ ہلاکت مکذیب کرنے والوں کو چھوڑ کر دوسروں کی طرف منتقل کر دیا جائے (کہ بجائے
مکروں کے دوسروں کو تباہ کر دیا جائے۔)

أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۚ
کیا یہ لوگ ملک میں چلے پھرے نہیں کہ دیکھتے بھالتے کہ جو (مکر) لوگ ان سے
پہلے ہو گزرے ہیں ان کا انجام کیسا ہوا حالانکہ وہ قوت میں ان سے بڑھے ہوئے تھے۔

أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ
کافروں کے نشانات نہیں دیکھے اور کیا یہ ملک میں چلے پھرے نہیں کہ گزشتہ لوگوں کا برا انجام ان کو نظر آ جاتا۔ مطلب یہ کہ شام
، عراق اور یمن کو آتے جاتے میں انہوں نے گزشتہ کافروں کے ٹھنڈے دیکھے ہیں وہ مکہ کے باشندوں سے زیادہ قوت والے تھے اس
کے باوجود ان کو تباہ کر دیا گیا ان کی قوت ان کو کچھ بھی فائدہ نہ پہنچا سکی پھر مکہ والے ان سے عبرت کیوں نہیں حاصل کرتے۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ۝
اور اللہ ایسا نہیں کہ کوئی چیز اس کو ہرا دے (یعنی اس کی گرفت سے چھوٹ جائے اور اس سے آگے بڑھ جائے) نہ آسمانوں
میں اور نہ زمین میں کیونکہ وہ بڑے علم والا اور بڑی قدرت والا ہے۔ یعنی تمام چیزوں کو اور ان کے استحقاق کو جاننے والا ہے اور جیسا
چاہے ویسا کرنے پر قدرت رکھنے والا ہے۔ آیات مذکورہ سے واضح ہو گیا کہ کافروں کی جڑ اکھاڑ دینے کا اللہ کا مقررہ ضابطہ ہے اور یہ
ضابطہ ناقابل تغیر ہے اسی ضابطہ کے مطابق گزشتہ کافروں کو تباہ کر دیا گیا باوجود یہ کہ وہ بڑے طاقتور تھے مگر ان کی طاقت ان کو
فائدہ نہ پہنچا سکی پھر ان کافروں کو اللہ نے ڈھیل کیوں دے دی ہے اس کا جواب آئندہ آیات میں دیا ہے اور فرمایا ہے۔

وَلَوْ يَوَازِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظُهُرِهِمْ زَنَاجِرًا وَلَٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ
اور اگر اللہ ان لوگوں کی زنجیروں کی گرفت ان کے اعمال پر کرتا تو زمین پر کسی تنفس کو نہ چھوڑتا
لیکن اللہ ایک معین میعاد (یعنی قیامت) تک ان کو مہلت دے رہا ہے۔ ذابغہ جاندار جو زمین پر چلتے ہیں یعنی کسی گناہ گار تنفس کو
نہ چھوڑتا یہ مطلب کہ ان کافروں کی بد اعمالی کی نحوست سب زندہ جانوروں پر پڑتی اور اللہ سب کو تباہ کر دیتا۔ اجل مسمیٰ سے
مراد ہے موت یا قیامت۔

فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ يَحِيبًا وَهُوَ بَصِيرٌ ۝
بندوں کو خود دیکھ لے گا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا عباد سے مراد تمام بندے ہیں۔ اطاعت گزار ہوں یا نافرمان۔ اللہ سب کے
احوال کو دیکھ رہا ہے یعنی سب کو ان کے اعمال کے موافق سزا جزا دے گا۔

الحمد للہ سورہ ملائکہ کی تفسیر ۱۱/۱۱۱ صفر ۱۲۰ھ کو ختم ہوئی اس کے بعد انشاء اللہ سورہ یسین کی تفسیر آئے گی۔

سورۃ یسین

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۸۳ آیات ہیں

اس سورۃ کا نام معمرؑ بھی ہے۔ ابن مردویہ، خطیب اور بیہقی نے حضرت ابو بکر صدیق کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، سورہ یسین کو معمر بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ اپنے پڑھنے والے کو دونوں جہان کی بھلائی عموماً عطا کرتی ہے۔ اس کو دافع بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ اپنے پڑھنے والے سے ہر برائی کو دفع کرتی ہے۔ اس سورۃ کا نام قاضیہ بھی ہے یہ اپنے پڑھنے والے کی ہر ضرورت کو پورا کرتی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط

یسینؑ ابو نعیم نے دلائل میں بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ مسجد (کعبہ) میں اونچی آواز سے قرات کرتے تھے۔ قریش کے کچھ لوگوں کو اس سے دکھ ہوتا تھا (ایک روز) حضور ﷺ پر ہاتھ ڈالنے کے لئے وہ لوگ اٹھے لیکن فوراً گردنوں سے ان کے ہاتھ بندھ گئے اور آنکھیں اندھی ہو گئیں کچھ سو جھائی نہیں دیتا تھا مجبور ہو کر خدمت کرای میں حاضر ہوئے اور اللہ کا اور قرابت کا واسطہ دے کر دعا کرنے کی درخواست کی۔ قریش کی کوئی شاخ ایسی نہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ کی قرابتداری اس سے نہ ہو چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے دعا کی اور وہ مصیبت اللہ نے ان کی دور کر دی۔

اس پر یسین سے لَا يُؤْمِنُونَ تک آیات نازل ہوئیں لیکن ان میں سے کوئی بھی ایمان نہیں لایا۔ لفظ یسین۔ معنوی اعتبار سے دوسرے مقطعات کی طرح ہے (یعنی اس کا مرادی معنی سواء اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے کسی کو معلوم نہیں مترجم) بعض نے کہا بنی طی کے محاورہ میں یسین کا معنی ہے اے انسان۔ انسان سے رسول اللہ ﷺ کی ذات مبارک مراد ہے۔ یسین (یا سین) اصل میں یا یسین تھا ان کا لفظ حذف کر دیا گیا۔ جیسے اٰیمن اللہ میں یسین اللہ کہا جاتا ہے۔ کذا روی عن ابن عباس۔ حسن۔ سعید بن جبیر اور ایک جماعت کا یہی قول ہے۔ ابو العالیہ نے کہا یسین کا معنی ہے یار جل (اے شخص) ابو بکر وراق نے کہا اس کا معنی ہے یاسید البشر۔ ایک روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول آیا ہے کہ یہ قسم ہے۔ یسین کی قسم کہائی ہے۔

وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿۱﴾ قرآن حکیم کی قسم۔ یعنی اس قرآن کی قسم جو قدرت معانی اور عبادت کی تعجب انگیزی کے لحاظ سے محکم ہے۔ وادقیہ ہے اور یسین کو قسم قرار دیا جائے تو وہ عاطفہ ہو جائے گا۔

۱۔ حضرت ابو بکرؓ کی ایک روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سورۃ یسین کو توریت میں معمرؑ کہا گیا ہے کیونکہ یہ اپنے پڑھنے والے کو دونوں جہان کی بھلائی عموماً عطا کرتی اور دنیا و آخرت کی دکھ کو دور کرتی ہے۔ اس کا نام دافع اور قاضیہ بھی ہے یہ اپنے پڑھنے والے سے ہر برائی کو دفع کرتی اور اس کی ہر ضرورت پوری کرتی ہے جو اس کو پڑھے گا اس کو بیس حج کی برابر ثواب ملے گا اور جو اس کو سنے گا اس کو راہ خدا میں ہزار دینار صرف کرنے کے برابر ثواب ملے گا اور جو اس کو لکھے گا اس کے سینہ کے اندر ہزار دینار اور ہزار ہزار یسین اور ہزار نیکیاں اور ہزار رحمتیں داخل کر دی جائیں گی اور ہزار کینے اور مرض اس کے اندر سے نکال دیے جائیں گے۔ یہ بھی حضرت ابو بکرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن اپنے ماں باپ کی قبروں پر یادوں میں سے ایک کی قبر پر جا کر سورہ یسین پڑھے گا اللہ اس سورت کے ہر حرف کی تعداد کے برابر اس کے گناہ معاف کر دے گا۔ (از مفسر قدس سرہ)

بلاشبہ آپ اللہ کے بھیجے ہوئے انبیاء میں سے ہیں۔

إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿۱﴾

ایک شبہ

خبر دینے کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ مخاطب کو جو بات معلوم نہ ہو وہ معلوم ہو جائے اور اگر مخاطب کو اس بات کا علم ہو تو کم سے کم مخاطب کو یہ معلوم ہو جائے کہ شکم کو بھی اس بات کا علم ہے اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو پہلے ہی معلوم تھا کہ میں پیغمبر ہوں اور میرا پیغمبر ہونا اللہ کو معلوم ہے پھر یہ کہنا کہ آپ ﷺ مرسلین میں سے ہیں بے سود ہے۔

جواب

کافروں کو اطلاع دینا مقصود ہے اور ان کے انکار کو رد کرنا مطلوب ہے کیونکہ انہوں نے کہا تھائست مرسلاً (آپ رسول نہیں ہیں)۔

جواب کا حاصل یہ کہ خبر کے دو فائدے تو وہی ہوتے جو معترض نے بیان کئے لیکن ایک تیسرا فائدہ بھی ہوتا ہے وہ یہ کہ مخاطب کے علاوہ کسی اور شخص کو بتانا اور اطلاع دینا مقصود ہوتا ہے اور یہی تیسرا فائدہ اس جگہ ہے۔ مترجم)

عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۲﴾ جو سیدھے راستے پر (بھیجے گئے) تھے یعنی توحید اور استقامت پر۔ یا یہ مطلب ہے کہ آپ سیدھے راستے پر ہیں۔ اگرچہ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ کے لفظ سے صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ پر ہونا معلوم ہو گیا تھا لیکن ضمناً معلوم ہوا تھا اس جملہ میں صراحت کر دی گئی کہ آپ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ پر ہیں۔

تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿۳﴾ لِيُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتُوا بِآثَمِهِمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿۴﴾ یہ قرآن خدا نے زبردست مہربان کی طرف سے نازل کیا گیا ہے کہ آپ لو! ایسے لوگوں کو ڈرائیں جن کے باپ دادا کو نہیں ڈرایا گیا سو وہ غفلت میں پڑے ہوئے ہیں۔

لِيُنْذِرَ كَاتِلِقِ تَزِيلِ سَے ہے (یعنی اس لئے) یہ قرآن نازل کیا گیا ہے کہ آپ ڈرائیں (یا اس کا تعلق لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ کے مفہوم سے ہے) (یعنی آپ کو ہم نے اس لئے بھیجا ہے کہ آپ ڈرائیں)۔

مَا أُنْذِرَکَ مِمَّا نَافِیَہِ حضرت اسماعیلؑ کے بعد کہ میں کوئی پیغمبر مبعوث نہیں ہوا کہہ والوں کو پیغمبر کی ضرورت بہت زیادہ تھی اس لئے فرمایا کہ ان لوگوں کے آباء و اجداد کے پاس کوئی پیغمبر نہیں بھیجا گیا (اور ان کو پیغمبر کی ضرورت سخت تھی اس لئے) آپ کو ان کے پاس پیغمبر بنا کر بھیجا گیا۔ مگر ان کو ڈرانے سے کوئی فائدہ نہیں ہوا جس غفلت میں پہلے تھے انذار کے بعد بھی اسی میں پڑے ہوئے ہیں۔ یا ما موصولہ ہے یعنی جس چیز (عذاب آخرت۔ جاہلی) سے ڈرانے کے لئے ان کے آباء و اجداد کے پاس پیغمبروں کو بھیجا گیا تھا۔ اسی عذاب سے ڈرانے کے لئے آپ کو ان کے پاس بھیجا گیا ہے۔ یا ما مصدریہ ہے یعنی جیسے ان کے آباء و اجداد کو ڈرایا گیا تھا ویسے ہی آپ ان کو ڈرائیں۔

لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَیْ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۵﴾ ان میں سے اکثر لوگوں پر (تقدیری) بات ثابت ہو چکی سو وہ ایمان نہیں لائیں گے۔

الْقَوْلُ سے مراد ہے اللہ کا یہ قول لَا مُغْنِیَ لَکُمْ عَنْ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ (میں جہنم کو ضرور بھر دوں گا جنت سے اور انسانوں سے سب سے)

فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ پس وہ یعنی اکثر لوگ ایمان نہیں لائیں گے۔

ابن جریر نے مکرّمہ کا بیان نقل کیا ہے کہ ابو جہل نے کہا تھا اگر میں نے محمد ﷺ کو دیکھ پایا تو ایسا ایسا کروں گا اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ﴿۶﴾

ہم نے ان کی گردنوں میں طوق ڈال دیے ہیں پھر وہ ٹھوڑیوں تک اڑ گئے ہیں سو ان کے سر لوپر کو اچکے ہوئے ہیں۔

مذکورہ آیت ابو جہل کے حق میں لَا يُبْصِرُونَ تک نازل ہوئی۔ چنانچہ لوگ ابو جہل سے کہتے تھے یہ محمد موجود ہیں (اب تم جو کہتے تھے وہ کر دکھاؤ) تو ابو جہل کہتا تھا کہاں ہیں مجھے تو دکھائی نہیں دیتے۔

بغوی نے لکھا ہے اس آیت کا نزول ابو جہل اور اس کے ایک مخزومی ساتھی کے حق میں ہوا۔ ابو جہل نے قسم کھا کر کہا تھا کہ میں نے جہاں بھی محمد ﷺ کو دیکھ پایا پھر سے ان کا سر چل دوں گا چنانچہ رسول اللہ ﷺ کو نماز کی حالت میں اس نے دیکھ لیا۔ اس کے پاس ہی پھر بھی پڑا ہوا تھا اس نے رسول اللہ ﷺ کے سر پر مارنے کے لئے پتھر اٹھاتا چاہا فوراً ہاتھ گردن سے چٹ گیا اور پتھر چھوٹ کر ہاتھ پر گر پڑا ابو جہل فوراً اپنے ساتھیوں کے پاس لوٹ کر آیا اور جو کچھ دیکھا تھا وہ بیان کیا اور بیان کرتے ہی گر پڑا۔ مخزومی شخص بولا اب میں جا کر اسی پتھر سے محمد ﷺ کو قتل کروں گا چنانچہ پتھر مارنے کے لئے وہ حضور ﷺ کی طرف چلا آپ ﷺ اس وقت بھی نماز پڑھ رہے تھے اللہ نے اس کو اندھا کر دیا۔ حضور ﷺ کی آواز تو اس کو سنائی دیتی تھی مگر آنکھوں سے کچھ نہیں دکھتا تھا وہ بھی اپنے ساتھیوں کے پاس لوٹ آیا لیکن ساتھیوں میں سے بھی وہ کسی کو دیکھ نہ سکا لوگوں نے اس کو آواز دی اور کہا تو نے کیا کیا مخزومی نے کہا مجھے تو وہ نظر ہی نہیں آئے ہاں ان کی آواز میں نے ضرور سنی مگر میرے اور ان کے درمیان کوئی ایسی چیز حائل تھی جیسے کوئی نراونٹ ہو جو (حملہ کرنے کے لئے) دم ہلا رہا ہو۔ اگر میں ان کے قریب جاتا تو وہ اونٹ مجھے کھا جاتا اس پر آیت اِنَّا جَعَلْنَا فِيْهِ اَعْتًا قِهْمَ اَغْلًا نَّازِلًا ہوئی۔

فِيْهِ اِلٰى الْاَذْقَانِ۔ یعنی گلے میں پڑے ہوئے طوق تھوڑیوں تک ہیں جن کی وجہ سے وہ گردن جھکا نہیں سکتے۔ بغوی نے لکھا ہے اغلال سے بطور کنایہ ہاتھ مراد ہیں اگرچہ ہاتھوں کا ذکر پہلے نہیں آیا ہے کیونکہ غل کا معنی ہے ہاتھوں کو گردن سے باندھ دینا اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ ہاتھ گردن سے بندھے ہوئے ہیں اور ہاتھوں کو گردن سے ملا کر ہم نے ٹھوڑیوں تک طوق کو کس دیا ہے۔

فَهُمْ يَنْفَخُوْنَ یعنی ٹھوڑیوں تک طوق ہوئے کی وجہ سے ان کی گردنیں لوپر کو آچکی ہوئی ہیں۔ آنکھیں بند ہو گئی ہیں کسی چیز کو دیکھ نہیں سکتیں۔

نبیہی نے دلائل میں بطریق سدی صغیر از کلبی از ابو صالح۔ حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ قبیلہ بنی مخزوم کے کچھ لوگوں نے باہم مشورہ کر کے یہ بات طے کی کہ رسول اللہ ﷺ کو شہید کر دیں ان مشورہ کرنے والوں میں ابو جہل اور ولید بن مغیرہ بھی شامل تھے۔ ایک روز رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور یہ لوگ آپ کی قرأت کی آواز سن رہے تھے ساتھیوں کے مشورہ کے مطابق ولید بن مغیرہ رسول اللہ ﷺ کو قتل کر دینے کے ارادہ سے چل دیا جس جگہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے وہاں تک پہنچ گیا لیکن آواز سننے کے علاوہ حضور ﷺ اس کو نظر نہیں آئے۔ واپس آکر اپنے ساتھیوں کو یہ بات بتادی یہ سنتے ہی دوسرے لوگ اٹھ کھڑے ہوئے اور جہاں آپ نماز پڑھ رہے تھے وہاں تک پہنچ بھی گئے اور قرأت کی آواز بھی سنتے رہے لیکن حضور ﷺ نظر نہ آئے آواز کی طرف بڑھتے تھے تو آواز پیچھے سے آنے لگتی تھی۔ پیچھے کی طرف آواز کی جانب آتے تھے تو آواز پیچھے سے آنے لگتی تھی آخر ناکام لوٹ آئے اور رسول اللہ ﷺ تک پہنچنے کا راستہ نہیں ملا۔ یہی مطلب ہے آئندہ آیت کا۔

وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ سَدًا ۚ وَخَلْفَهُمْ سَدًا ۚ فَاَعْبَدُوْهُمْ لَا يَبْصُرُوْنَ ۙ

اور ہم نے ایک آذان کے سامنے کردی اور ایک آذان کے پیچھے سے پھر ہم نے ان کو (ہر طرف سے پردوں سے) گھیر دیا جس کی وجہ سے وہ نہیں دیکھ سکتے۔

فَاَعْبَدُوْهُمْ یعنی ہم نے اس کو اندھا کر دیا تغشیہ پردہ سے ڈھانک دینا۔

اہل معنی کہتے ہیں یہ ایک تشبیہ ہے حقیقت میں نہ طوق تھا نہ آذان بلکہ مراد یہ ہے کہ اللہ نے ان کے لئے چند مواقع پیدا کر دیے جن کی وجہ سے وہ ایمان لانے سے محروم ہیں۔ مواقع پیدا کرنے کو طوق اور آذان پیدا کرنے سے تشبیہ دی ان کو کفر پر اتنا پختہ

کر دیا اور ان کے دلوں پر ایسی چھاپ لگ گئی کہ کوئی نصیحت اور آیت ان کے لئے سود مند نہیں ہوتی۔ پس ان کی مثال ایسی ہے جیسے کسی کی گردن میں طوق ڈال دیا گیا ہو اور طوق ٹھوڑی تک پہنچ گیا ہو اور ایسا جکڑا ہوا ہو کہ وہ گردن نہ جھکا سکتا ہو اور سر اوپر کو اچکا ہوا ہو اور ان کافروں کی مثال اس طرح بھی ہے جیسے آنکھوں کے سامنے ہر طرف سے کوئی چیز آڑ بن جائے اور آدمی کو آڑ ہونے کی وجہ سے کچھ بھی دکھائی نہ دے کافروں کی بھی یہی حالت ہے کہ حق کی طرف توجہ کر ہی نہیں سکتے حق کی جانب گردن موڑ ہی نہیں سکتے۔ موانع کی وجہ سے سر جھکا کر حق کی تصویر دیکھ ہی نہیں سکتے۔ اگر بالفرض سر جھکا کر تصویر حق دیکھنا بھی چاہیں تو نگاہ کے سامنے بندش کی دیوار اور آڑ حاصل ہے لو پر سے بھی پردہ ہے اور آگے پیچھے سے بھی رکاوٹیں موجود ہیں اس لئے راہ ہدایت ان کو سوجھائی نہیں دے سکتی۔

یہ مطلب ہے کہ جب انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو جسمانی دکھ پہنچانے کا ارادہ کیا ہم نے رسول اللہ ﷺ کو محفوظ رکھنے کے لئے ان کو روک دیا موانع کر دیے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ماضی کو بمعنی مستقبل لیا جائے (جَعَلْنَا کو بمعنی نَجْعَلُ کے قرار دیا جائے) یعنی قیامت کے دن جنم کے اندر ہم ان کی گردنوں میں طوق ڈال دیں گے اور آگ کے صندوقوں میں بند کر دیں گے کہ ان کے ہر طرف آگ کی دیوار ہوگی۔ آئندہ ایسا ہونا یقینی اور قطعی تھا اس لئے مستقبل کی جگہ ماضی کا صیغہ استعمال کیا (گویا ایسا ہو ہی گیا)

وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ⑩
لور آپ کا ان کو (عذاب سے) ڈرانا یا نہ ڈرانا دونوں ان کے لئے برابر ہیں یہ ایمان نہیں لائیں گے۔ اس کی (لفظی اور معنوی) تفسیر سورہ بقرہ آیت سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ الخ میں گزر چکی ہے۔

إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ⑪
بس آپ تو صرف ایسے شخص کو ڈر سکتے ہیں (یعنی آپ کے ڈرانے کا فائدہ صرف ایسے شخص کو پہنچ سکتا ہے) جو نصیحت پر چلے اور رحمن سے بن دیکھے ڈرے۔ سو آپ اس کو مغفرت اور عمدہ ثواب کی خوش خبری دیجئے۔

الذِّكْرُ نصیحت سے مراد قرآن ہے قرآن کا اتباع کرنے سے مراد ہے اس کے مطلب پر غور کرنا اور اس کی تعلیم کے بموجب عمل کرنا رحمن سے ڈرنے کا مطلب ہے اس کے عذاب سے ڈرنا۔ یا یہ مطلب ہے کہ آپ کا ڈرانا اسی شخص کے لئے مفید ہو سکتا ہے جو قرآن کے اتباع کا اہل ہو اور اللہ سے خشیت (خوف) رکھنے کی صلاحیت رکھتا ہو۔

الْفَهَّارُ الْمُنْجَمُ کی بجائے الرحمن فرمایا حالانکہ الرحمن سے ڈرنے کا کوئی تعلق نہیں۔ خوف تو قہار کے قہر اور منتقم کے انتقام کا ہونا چاہئے کیونکہ رحمن کی صفت رحمت جانتے ہوئے پھر اس سے ڈرنا یہ خشیت کا انتہائی درجہ ہے اور عین ایمان ہے (رحمن کی رحمت کو جاننا اور پھر اس سے خوف کرنا) کمال ایمان ہے خوف و امید کے درمیان ہی ایمان ہوتا ہے۔

بِالْغَيْبِ۔ یعنی بن دیکھے عذاب سے ڈرتا ہے یا تنہائی میں اللہ کے عذاب سے ڈرتا ہے۔

بِمَغْفِرَةٍ یعنی گناہوں کی معافی کی بشارت دے دیجئے۔

أَجْرٍ كَرِيمٍ۔ اعلیٰ عمدہ اجر یعنی جنت۔

إِنَّمَا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآخَرَهُمْ ⑫
لور ہم لکھتے جاتے ہیں وہ اعمال (بھی) جن کو لوگ آگے بھیجتے ہیں اور وہ اعمال (بھی) جن کو وہ پیچھے چھوڑ جاتے ہیں۔

یعنی قبروں سے اٹھانے کے وقت ہم ہی مردوں کو زندہ کریں گے یا یہ مطلب ہے کہ جہالت اور گمراہی (جو حقیقت میں موت ہیں) کے بعد ہم علم اور ہدایت (جو حقیقت میں زندگی ہیں) دیتے ہیں۔ آثار سے مراد اعمال حسنہ بھی ہیں جیسے سکھایا ہوا علم، وقف کیا ہوا مال (مردہ سنت کو زندہ کر جانا) اور اچھا طریقہ جاری کرنا اور برے اعمال بھی ہیں جیسے باطل کو رواج دینا، ظلم کی بنیاد ڈالنا، کفر کی مدد کرنا، بدعت ایجاد کرنا۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے اسلام میں کوئی اچھا طریقہ ایجاد کیا جس پر بعد والوں نے عمل کیا تو اس شخص اپنے کئے کا بھی ثواب ملے گا اور ان لوگوں کے عمل کے برابر بھی جو اس کے جاری کردہ طریقے پر چلے مگر بعد کو اس طریقہ پر چلے والوں کا ثواب کم نہیں کیا جائے گا۔ اور جس نے اسلام میں کوئی برا طریقہ ایجاد کیا جس پر بعد کو آنے والے لوگ چلے تو ایسا کرنے والے پر اپنے عمل کا بھی گناہ ہو گا اور بعد کو عمل کرنے والوں کا بھی لیکن بعد کو عمل کرنے والوں کے بوجھ میں کوئی کمی نہیں کی جائے گی۔ رواہ مسلم من حدیث جریر۔

بعض علماء نے کہا آثارِ پیغم سے مراد ہیں مسجد دل تک جانے کے نشان ہائے قدم یعنی مسجدوں تک پہنچنے میں جتنے ان کے قدموں کے نشان پڑتے ہیں ہم سب کو لکھتے ہیں۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز میں سب سے بڑا اجر اس شخص کے لئے ہوتا ہے جو سب سے زیادہ دور سے چل کر آئے پھر اس کے بعد اس شخص کا اجر ہوتا ہے جو (اور دل سے) زیادہ دور سے آئے۔ اور جو شخص امام کے ساتھ نماز پڑھنے کے انتظار میں رہتا ہے اس کو ثواب اس شخص سے بڑھ کر ملتا ہے جو نماز پڑھ کر سو جاتا ہے۔ متفق علیہ۔

حضرت جابر کا بیان ہے مسجد کے گرد کچھ زمین کے قطعے خالی پڑے تھے بنی سلمہ کا ارادہ ہوا کہ (اپنے محلہ سے) منتقل ہو کر مسجد کے قریب آلیں۔ رسول اللہ ﷺ کو اس کی اطلاع ملی تو فرمایا کیا تم چاہتے ہو کہ منتقل ہو کر مسجد کے قریب آ جاؤ بنی سلمہ نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ ہمارا یہی ارادہ ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا بنی سلمہ اپنے گھروں میں ہی رہو تمہارے قدموں کے نشان لکھے جاتے ہیں۔ رواہ مسلم۔

بغوی نے حضرت انس کی روایت سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔ ترمذی اور حاکم نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے یہ حدیث نقل کی ہے جس کو ترمذی نے حسن اور حاکم نے صحیح کہا ہے۔

وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ۝
أَحْصَيْنَاهُ یعنی ہم نے لکھ دیا تھا۔ اِمَامِ مُبِين سے مراد ہے لوح محفوظ۔

وَاصْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ ۖ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ۝
سامنے ایک قصبہ والوں کا اس وقت کا قصہ بیان کیجئے جب کہ اس بستی میں کئی رسول آئے تھے۔

إِصْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا سے بطور مثال ایک قصہ بیان کیجئے۔ محاورہ میں بولا جاتا ہے یہ سب چیزیں ایک ضرب کی ہیں یعنی ایک جیسی ہیں۔ اِصْرِبْ کبھی دو مفعولوں کی جانب متعدی ہوتا ہے اس جگہ مثلاً پہلا مفعول ہے اور اَصْحَابَ الْقَرْيَةِ دوسرا مفعول۔ اَصْحَابَ الْقَرْيَةِ سے انطاکیہ والے مراد ہیں۔

بغوی نے لکھا ہے علماء تاریخ کا بیان ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے دو حواری قاصد بنا کر انطاکیہ شہر کو بھیجے یہ دونوں جب شہر کے قریب پہنچے تو ایک بوڑھا آدمی بکریاں چراتا ملا۔ (یہ شخص حبیب تھا جو حضرت عیسیٰ کا صحابی ہوا) دونوں نے اس کو سلام کیا بوڑھے نے کہا تم کون ہو؟ قاصدوں نے کہا اللہ کا رسول تم کو بت پرستی چھوڑ کر اللہ کی عبادت کی طرف آنے کی دعوت دے رہا ہے بوڑھے نے کہا کیا تمہارے پاس کوئی نشانی ہے؟ قاصدوں نے کہا ہاں ہم اللہ کے حکم سے بیمار کو تندرست اور مادرِ زاد تائینا اور کوڑھی کو بھلا چنگا کر دیتے ہیں بوڑھے نے کہا میرا ایک بیٹا ہے جو دو سال سے بیمار ہے۔ قاصدوں نے کہا تو چلو ہم کو وہاں لے چلو ہم بھی اس کی حالت دیکھیں۔ بوڑھا دونوں کو لے کر اپنے گھر پہنچا قاصدوں نے اس کے بیٹے پر جو نبی ہاتھ پھیرا وہ اللہ کے حکم سے (تندرست ہو کر) اٹھ کھڑا ہوا یہ خبر شہر میں پھیل گئی اور ان کے ہاتھ سے اللہ نے بہت مریضوں کو شفا عطا فرمادی۔ انطاکیہ والوں کا ایک بادشاہ تھا وہب نے اس کا نام انطس کہا ہے یہ بادشاہ رومی تھا اور بتوں کی پوجا کرتا تھا جب اس کو یہ اطلاع ملی تو اس نے دونوں قاصدوں کو طلب کیا دونوں حضرات اس کے پاس پہنچ گئے بادشاہ نے پوچھا تم کون ہو؟ قاصدوں نے کہا ہم عیسیٰ کے قاصد ہیں۔ بادشاہ نے کہا کن غرض سے آئے ہو قاصدوں نے کہا ہم آپ کو دعوت دیتے ہیں کہ ایسے (بتوں

کی) جو نہ کچھ سنتے ہیں نہ دیکھتے ہیں پوچھا چھوڑ کر ایسی ذات کی عبادت کی طرف آ جاؤ جو سنتا اور دیکھتا ہے۔ بادشاہ نے کہا کیا تمہارا کوئی خدا ہمارے معبودوں کے علاوہ ہے؟ قاصدوں نے کہا جی ہاں جس نے آپ کو اور آپ کے معبودوں کو پیدا کیا ہے (وہی ہمارا معبود ہے) بادشاہ نے کہا اچھا اب تو اٹھ جاؤ میں تمہارے معاملے پر غور کروں گا قاصدا اٹھ آئے پھر لوگوں نے ان کا پیچھا کیا اور بازہار میں پکڑ کر دونوں کو مارا۔

دہب کا بیان ہے کہ حضرت عیسیٰ نے ان دونوں شخصوں کو انطاکیہ کو بھیجا تھا۔ دونوں انطاکیہ پہنچے مگر بادشاہ تک رسائی نہیں ہوئی اور ایک طویل مدت تک ان کو وہاں ٹھہرنا پڑا ایک روز بادشاہ (اپنے قصر سے یا شہر سے) برآمد ہوا تو ان دونوں نے اللہ اکبر کہا اور اللہ کا ذکر (لوہجی آواز سے) کیا بادشاہ نے غضب ناک ہو کر دونوں کو قید کر دیئے اور سو سو کوڑے مارنے کا حکم دے دیا۔ اہل تاریخ نے لکھا ہے جب ان دونوں قاصدوں کی تکذیب کی گئی اور مارا گیا تو حضرت عیسیٰ نے حواریوں کے سردار شمعون صفار کو ان کے پیچھے ان کی مدد کرنے کے لئے بھیجا۔ شمعون بستی میں حلیہ بدل کر پہنچے اور بادشاہ کے مصاحبوں سے ربط مضبوط پیدا کیا جب بادشاہ کے مصاحب ان سے مانوس ہو گئے تو انہوں نے ان کی اطلاع بادشاہ تک پہنچا دی۔ بادشاہ نے طلب کر لیا۔ شمعون دربار میں حاضر ہو گئے بادشاہ نے ان کی صحبت کو پسند کر لیا اور مانوس ہو گیا اور ان کی عزت کی۔ کچھ مدت کے بعد ایک روز شمعون نے بادشاہ سے کہا مجھے خبر ملی ہے کہ آپ نے دو آدمیوں کو قید خانہ میں بند کر رکھا ہے اور جب انہوں نے آپ کو آپ کے مذہب کے خلاف دعوت دی تو آپ نے ان کو پٹو لیا اور قید کر دیا کیا آپ نے ان سے کچھ گفتگو بھی کی تھی اور ان کی بات بھی سنی تھی؟ بادشاہ نے کہا مجھے اتنا غصہ آیا کہ میں ان سے کوئی بات نہ کر سکا۔ شمعون نے کہا اگر بادشاہ مناسب سمجھے تو ان کو طلب فرما کر دریافت کرے کہ وہ کیا کہتے ہیں۔ شمعون کے مشورہ کے موافق بادشاہ نے دونوں حواریوں کو طلب کیا۔ شمعون نے ان دونوں سے دریافت کیا تم کو یہاں کس نے بھیجا ہے؟ قاصدوں نے جواب دیا اللہ نے جس نے ہر چیز کو پیدا کیا ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ شمعون نے کہا اللہ کے مختصر اوصاف بیان کر دو۔ قاصدوں نے کہا وہ جو کچھ چاہتا ہے کرتا ہے اور جیسی اس کی مشیت ہوتی ہے حکم دیتا ہے شمعون نے کہا تم دونوں کے پاس نشانی کیا ہے۔ قاصدوں نے کہا جو آپ طلب کریں یہ سنتے ہی بادشاہ نے ایک لڑکے کو بلوایا جس کی دونوں آنکھوں کے نشان بھی مٹے ہوئے تھے دونوں آنکھوں کی جگہ ایسی سیاٹ تھی جیسے پیشانی۔ دونوں حواریوں نے اپنے رب سے دعا کرنی شروع کی اور برابر کرتے رہے آخر دونوں آنکھوں کی جگہ پھٹ گئی دونوں نے مٹی کے دو غلے فوراً لے کر آنکھوں کے شکافوں میں رکھ دیئے۔ فوراً دونوں غلے آنکھوں کے ڈیلوں کی طرح ہو گئے اور دونوں سے دکھائی دینے لگا۔ بادشاہ کو (بڑا) تعجب ہوا شمعون نے بادشاہ سے کہا اگر آپ اپنے معبود سے درخواست کریں اور وہ بھی ایسا ہی کر دے تو آپ کو برتری حاصل ہو جائے گی بادشاہ نے کہا تم سے کچھ چھپی بات نہیں حقیقت یہ ہے کہ ہمارا معبود جس کی ہم پوجا کرتے ہیں نہ سنتا ہے نہ دیکھتا ہے نہ ضرر پہنچا سکتا ہے نہ نفع دے سکتا ہے (وہ کچھ نہیں کر سکتا) شمعون کا قاعدہ یہ تھا کہ بادشاہ جب بتوں کی پوجا کرنے جاتا تھا تو شمعون بکثرت نماز پڑھتا اور (اللہ کے سامنے) گڑا گڑاتا تھا لوگ یہ سمجھتے تھے کہ یہ ہمارے مذہب پر ہے۔

اس کے بعد بادشاہ نے دونوں حواریوں سے کہا اگر تمہارا خدا جس کی تم پوجا کرتے ہو مردہ کو زندہ کر سکے تو ہم اس کو مان لیں گے۔ حواریوں نے کہا ہمارا معبود ہر چیز کی قدرت رکھتا ہے بادشاہ نے کہا ایک زمیندار کا بچہ سات روز ہوئے مر گیا تھا اس کا باپ موجود نہ تھا ہم نے اس کے باپ کے آنے تک اس کو دفن کرنے سے روک دیا ہے (اس کو تمہارا خدا زندہ کر دے تو مانیں گے) حسب الحکم لوگ میت کو لے آئے میت بگڑ چکی اور شکل ڈراؤنی ہو گئی تھی۔ دونوں حواری اللہ سے علانیہ دعا کرنے لگے اور شمعون چپکے چپکے خدا سے دعا مانگتا رہا غرض کچھ دیر کے بعد مردہ اٹھ بیٹھا اور کہا میں سات روز ہوئے شرک کی حالت میں مرا تھا مجھے آگ کی سات داویوں میں لے جایا گیا میں تم کو اس شرک سے ڈراتا ہوں جس میں تم مبتلا ہو۔ اللہ پر ایمان لے آؤ پھر اس نے کہا آسمان کے دروازے کھلتے مجھے دکھائی دیئے اور میں نے ایک خوبصورت جوان کو دیکھا جو ان تینوں کی سفارش کر رہا تھا۔ بادشاہ نے کہا تین کون؟ اس نے کہا شمعون اور یہ دونوں بادشاہ کو یہ سن کر اور دیکھ کر بڑا تعجب ہوا۔ شمعون نے جب دیکھ لیا کہ اس کی بات

بادشاہ پر اثر کر چکی ہے تو بادشاہ سے کہا آپ ان دونوں شخصوں سے سوال کریں کہ وہ آپ کی لڑکی کو زندہ کر دیں۔ بادشاہ نے دونوں حواریوں سے اپنی لڑکی کو زندہ کر دینے کی درخواست کی۔ فوراً دونوں نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے اور اللہ سے دعا کی شمعوں بھی دعا میں ان کے ساتھ شریک تھے مگر چپکے چپکے دعا کر رہے تھے۔ تھوڑی دیر کے بعد اللہ نے اس عورت کو زندہ کر دیا۔ قبر بھٹی اور عورت اس سے نکل آئی اور کہا خوب جان لو کہ یہ دونوں بچے ہیں اور میرا خیال ہے کہ تم نہیں مانو گے۔ پھر اس نے دونوں حواریوں سے درخواست کی کہ وہ اس کو اس کی جگہ واپس کر دیں پھر اس نے اپنے سر پر کچھ مٹی ڈالی اور قبر میں لوٹ گئی۔

ابن اسحاق نے بحوالہ کعب و وہب بیان کیا ہے کہ بادشاہ ایمان نہیں لایا اور قوم کے اتفاق رائے سے اس نے قاصدوں کو قتل کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا۔ یہ خبر حبیب کو مل گئی حبیب اس وقت شہر کے آخری دروازہ پر تھا وہ دوڑ کر شہر والوں کے پاس پہنچا ان کو نصیحت کی اور قاصدوں کا کمانے کا دعوت دی۔ یہ ہی مطلب ہے اللہ کے آئندہ قول کا۔

إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَهُكُم مُّرْسَلُونَ ﴿۱۳﴾

جب ہم نے ان کے پاس دو (رسولوں) کو بھیجا ان لوگوں نے دونوں (رسولوں) کو جھوٹا قرار دیا تو ہم نے تیسرے (رسول) سے ان دونوں کی تائید کی سو تینوں نے کہا ہم کو تمہارے پاس (ہدایت کے لئے) بھیجا گیا ہے۔

وہب نے کہا پہلے دونوں قاصدوں کے نام یحییٰ اور یونس تھے تیسرے قاصد کا نام شمعون تھا۔ کذا اخرج ابن المنذر عن سعید بن جبیر اگر کلام کی کوئی خاص غرض ہو تو کلام کی رفتار اسی مقصد کے لئے ہوتی ہے دوسری چیز کا ذکر چھوڑ دیا جاتا ہے۔ یہاں اس لطیف تدبیر کا اظہار مقصود ہے جس کی وجہ سے حق غالب اور باطل نابود ہو گیا اس لئے عَزَّزْنَا کے بعد مفعول کا ذکر نہیں کیا۔

عبدالرزاق عبد بن حمید ابن جریر ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے قنادہ کا بیان نقل کیا ہے قنادہ نے کہا مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ حضرت عیسیٰ نے اہل قریہ کے پاس دو حواریوں کو بھیجا تھا۔ کعب نے کہا پہلے دونوں قاصد صادق و مصدق تھے اور تیسرا قاصد سل رم تھا۔

قاصدوں کو بھیجنے کی نسبت اللہ نے اپنی طرف کی (باوجودیکہ وہ قاصد حضرت عیسیٰ کے تھے) کیونکہ حضرت عیسیٰ نے ان کو باسرخداوندی بھیجا تھا۔

فَقَالُوا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْنَا مِثْلُ بَٰرِئٍ لَّكُنَّا مِنْكُمْ بِلَٰكٍ مُّشْرِكِينَ ﴿۱۴﴾

قَالُوا مَا آتَانَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمٰنُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْتُمْ لَا تَكْتَدِبُونَ ﴿۱۵﴾

(انطاکیہ والوں نے) کہا تم بھی ہماری طرح آدمی ہی ہو (اس کے سوا کچھ نہیں ہے) اور رحمن نے کچھ بھی نہیں اتارا (یعنی وحی نازل نہیں کی) تم محض جھوٹ کہتے ہو (رسالت کا جھوٹا دعویٰ کرتے ہو) یعنی تم کو کوئی (ما فوق البشریت) برتری حاصل نہیں جس کی وجہ سے تم کو رسول بنادیا گیا ہو۔

رسولوں نے کہا ہمارا رب جانتا ہے (یعنی اللہ گواہ ہے) کہ ہم کو تمہاری جانب ہی (رسول بنا کر) بھیجا گیا ہے۔

قَالُوا سَابِقْنَا إِلَىٰ عِلْمِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿۱۶﴾

رسولوں نے اللہ کے علم سے استشہاد کیا جو قسم کے قائم مقام ہے (یعنی انہوں نے اللہ کی قسم کھا کر کہا) اس لئے (احناف کا مسلک ہے کہ) جس نے دانستہ جھوٹ بولا اور جانتے ہوئے کہا اللہ جانتا ہے کہ میں نے یہ کام کر لیا اور واقع میں وہ کاذب ہو تو اس پر یقین غموس پڑ جائے گی (دانستہ گزشتہ واقعہ پر جھوٹی قسم)

کافروں نے رسولوں کی رسالت کا انکار کیا تھا اس لئے رسولوں نے دوسری مرتبہ اپنا رسول ہونا پر زور طور پر قسم اور تاکید کے ساتھ بیان کیا۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ⑤ اور ہمارے ذمے فقط واضح طور پر پہنچادینا ہے (یعنی تمہارے ماننے نہ ماننے کی ہم پر کوئی ذمہ داری نہیں) یعنی ہمارا کلام صرف اللہ کا پیام واضح طور پر پہنچادینا ہے ایسی نشانیاں جو ہمارے پیام کے صحیح ہونے کو ظاہر کر رہی ہیں موجود ہیں۔ مردوں کو زندہ کر دینا، مادرِ زاد اندھوں کو بینا اور کوڑھیوں کو بھلا چنگا کر دینا ہمارے پیام کی صحت کو واضح کر رہا ہے اب نفع نقصان تمہارا ہے۔ تمہارا انکار ہم کو ضرر نہیں پہنچا سکتا۔

جب پیغمبروں کو جھوٹا قرار دینے کی وجہ سے اللہ نے ان کو کال میں مبتلا کر دیا اور بارش نہ ہوئی تو قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرُونَا بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑥

انہوں نے کہا ہم تم کو منحوس سمجھتے ہیں اگر تم باز نہ آئے تو ہم تم کو سنگسار کر دیں گے اور تم کو ہماری طرف سے سخت تکلیف پہنچے گی۔

یعنی یہ مصیبت جو ہم پر آئی وہ تمہاری نحوست کی وجہ سے آئی۔ پیغمبروں کی رسالت کا دعویٰ ان کو عجیب معلوم ہوا ان کو اس قول سے ہی نفرت پیدا ہوئی اور جاہلوں کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ جس طرف ان کی طبیعتیں راغب ہوتی ہیں اس کو پسند کرتے ہیں اور جو چیز طبیعت کی راغب اور میلان نفس کے خلاف ہوتی ہے اس کو برا سمجھتے اور اس سے نفرت کرتے ہیں۔

لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ ⑦

رسولوں نے کہا تمہاری نحوست تو تمہارے ساتھ ہی لگی ہوئی ہے کیا (اس کو تم نحوست سمجھتے ہو کہ) تم کو نصیحت کی جارہی ہے (نحوست کی اور کوئی وجہ نہیں ہے) بلکہ تم خود حد (شریعت و عقل) سے نکل جانے والے لوگ ہو۔

یعنی تمہاری نحوست کا سبب تمہارے ساتھ موجود ہے مراد یہ کہ نحوست کا سبب تمہارا کفر ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے یہ مطلب بیان کیا تمہارے نصیب کی بھلائی اور برائی تمہارے ساتھ ہے وہ ضرور تم کو پہنچے گی تم سے دور نہیں ہوگی۔

اِنَّكُمْ ذِكْرُكُمْ مِّنْ اسْتِفْهَامِ اَنْكَارِیْ ہے یعنی اگر تم کو نصیحت کی جارہی ہے تو کیا اس کو تم ہماری نحوست سمجھتے ہو اور ہم کو سنگسار کر دینے کی دھمکیاں دیتے ہو ایسا سمجھنا مناسب نہیں بلکہ تم کو ہمارا امت کش اور احسان مند ہونا چاہئے۔

بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ یعنی گناہ میں حد سے آگے بڑھ جانا تمہارا شیوہ ہی ہے وہ رسول جن کو برکت کا ذریعہ سمجھنا چاہئے تم ان کو منحوس سمجھتے ہو۔

وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدْيَنَةِ رَجُلٌ یُّسْعٰی

اور ایک آدمی اس شہر کے دور مقام سے دوڑتا ہوا آیا۔

یہ شخص حبیب نجار تھا۔ (یعنی بڑھی تھا) عبدالرزاق اور ابن ابی حاتم نے قنادہ کا یہی قول بیان کیا ہے۔ سدی نے کہا حبیب دھوبی تھا۔ وہب نے کہا حبیب ریشی کپڑے بنا تا تھا اور بیمار تھا اس کو جذام ہو گیا تھا اس لئے شہر کے آخری دروازہ پر پڑا رہتا تھا اور مرد مومن تھا خیرات بہت کرتا تھا دن میں جو کچھ کھاتا تھا شام کو دو حصے کر کے ایک حصہ خیرات کر دیتا تھا اور ایک حصہ اپنے متعلقین کے صرف میں لاتا تھا جب اس کو اطلاع ملی کہ اس کی قوم والوں نے رسولوں کو قتل کر دینے کا ارادہ کر لیا ہے تو دوڑا ہوا آیا اور۔

قَالَ یَقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ⑧ اتَّبِعُوا مَن لَّا یَسْئَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ⑨

اس نے کہا اے میری قوم والو! ان رسولوں کی راہ پر چلو ایسے لوگوں کی راہ پر چلو جو تم سے کوئی معاوضہ نہیں مانگتے اور وہ خود راہِ راست پر ہیں۔

لَا یَسْئَلُكُمْ أَجْرًا یعنی تبلیغ رسالت کا وہ کوئی معاوضہ نہیں چاہتے۔

وَهُمْ مُّهْتَدُونَ یعنی دونوں جہاں کی بھلائی کے راستہ پر چل رہے ہیں۔

تیسواں پارہ شروع

وَمَالِي

۱۱۲

وَمَالِي لَا أَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ فَمَنْ لِي بِهِ تَرْجِعُونَ ﴿٣٦﴾

اور میرے پاس کون سا عذر ہے کہ میں اس (معبود) کی عبادت نہ کروں جس نے مجھے پیدا کیا ہے اور تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔

اس کلام میں لطیف طرز میں ہدایت کی ہے اپنے نفس کو نصیحت کرنے کے پیرائے میں دوسروں کو خالص نصیحت کی ہے کہ دوسروں کو بھی اسی بات کو اختیار کرنا چاہئے جو ناصح نے اپنے لئے اختیار کی ہے۔ حقیقت میں کفار کو اس امر پر زجر کرنا مقصود ہے کہ انہوں نے خالق کی عبادت کو چھوڑ کر دوسروں کی عبادت پسند کی ہے۔

وَالَّذِينَ تَرْجِعُونَ اس کلام میں پر زور تہدید ہے۔

ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے قنادہ کا بیان نقل کیا ہے کہ حبیب ایک غار کے اندر اللہ کی عبادت کرتا تھا جب اس کو رسولوں کی خبر معلوم ہوئی تو فوراً غار سے نکل کر اپنی قوم کے پاس پہنچا اور اپنے مذہب کا اعلان کرتے ہوئے ان سے کہا يَقُومُ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْئَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ قوم والوں نے کہا کیا تو ہمارے مذہب کا مخالف ہو گیا اور ان رسولوں کے مذہب کا پیرو ہو گیا۔ حبیب نے اس کے جواب میں کہا وَمَالِي لَا أَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ فَمَنْ لِي بِهِ تَرْجِعُونَ۔

اس شخص نے تخلیق الہیہ کی نسبت تو اپنی طرف کی اور اللہ کی طرف لوٹ کر جانے کی نسبت قوم والوں کی طرف کی۔ اس میں نکتہ یہ ہے کہ تخلیق الہیہ ایک نعمت ہے جس کا اظہار اس شخص پر لازم تھا اور اللہ کی طرف لوٹ کر جانے میں ایک طرح کی توبہ و زجر ہے اس لئے اس کی نسبت کافروں کی طرف کرنی مناسب تھی۔

بعض اہل روایت کا بیان ہے کہ اس شخص نے جو اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ کہا تو لوگ اس کو پکڑ کر بادشاہ کے پاس لے گئے۔ بادشاہ نے اس سے کہا کیا تو ان رسولوں کا پیرو ہو گیا اس نے جواب دیا۔ وَمَالِي لَا أَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ فَمَنْ لِي بِهِ تَرْجِعُونَ یعنی اگر میں اپنے خالق کی عبادت نہ کروں تو میرے پاس اس کا کیا عذر ہے اور تم سب کو قیامت کے دن اسی کے پاس جانا ہے وہ تم کو ضرور بدلہ دے گا۔

عَاثُغْنِي مِنَ الدُّنْيَا اللَّهُ إِنْ يُؤْذِنَ الرَّحْمَنُ بِخَيْرٍ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَاعَةُ شَيْءٍ وَلَا يُنْقِذُنِي ﴿٣٧﴾

کیا میں خدا کو چھوڑ کر ایسوں کو معبود بنالوں کہ اگر رحمت مجھے کوئی تکلیف پہنچانی چاہے تو ان معبودوں کی سفارش میرے کچھ کام آسکے نہ وہ مجھے چھڑا سکیں اگر میں ایسا کروں گا تو صریح گمراہی میں جا پڑوں گا۔

لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَاعَةُ شَيْءٍ یعنی تمہارے خیال میں جو یہ معبود سفارش کریں گے (اگر بالفرض انہوں نے سفارش کی) تو ان کی شفاعت میرے کام نہیں آئے گی (مطلب یہ کہ ان کو شفاعت کرنے کا اختیار ہی نہ ہوگا۔ مترجم) اور اگر اللہ مجھے عذاب دے گا تو یہ معبود مجھے اللہ کے عذاب سے چھڑا نہ سکیں گے۔ دفع ضرر اور عذاب سے رہائی کے لئے شفاعت کا کام میں نہ آتا ظاہر کر کے شفاعت کے بے سود ہونے کو پر زور طریقہ سے بیان کر دیا کیونکہ شفاعت سے رحمت کا حصول تو بڑی بات ہے جب دفع ضرر معبودوں کی شفاعت سے ممکن نہیں تو حصول رحمت کیسے ممکن ہو سکتا ہے۔

اِذَا یعنی ایسی حالت میں کہ میں ان معبودوں کی پوجا کروں جو نہ نفع پہنچا سکتے ہیں نہ ضرر اور اس خدا کی عبادت چھوڑ دوں جو نفع ضرر پہنچانے پر قدرت رکھتا ہے۔ اگر میں نے ایسا کیا تو کھلی گمراہی میں پڑ جاؤں گا۔

صَلِّ لِلَّهِ یعنی ایسی صریح گمراہی جو لوہی نیز رکھنے والے کی نظر سے بھی پوشیدہ نہیں رہ سکتی۔

إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴿۵﴾ بلاشبہ میں تمہارے رب پر (یعنی جو حقیقی رب ہے اس پر) ایمان

لا چکا سو کم میری یہ بات سن لو۔

يَرْبِّكُمْ یعنی جس رب نے تم کو پیدا کیا ہے۔ خطاب قوم کو ہے یا بادشاہ کو۔

فَاسْمَعُونِ یعنی میرے ایمان کی اطلاع سن لو۔

اس تفسیر پر یہ قول جو اس آیت میں بیان کیا گیا ہے نصیحت کا تہمہ قرار پائے گا کیونکہ قوم والوں سے جب اس نے کہا تھا اَتَبْعُوا الشِّرْكَ سَلِيمِينَ تو گویا قوم نے اس سے دریافت کیا تو ان پر ایمان لے آیا اس کے جواب میں اس نے کہا اِنِّیْ اٰمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ میں تمہارے رب پر ایمان لے آیا۔ میرے ایمان کے اقرار کو تم بھی سن لو اگر یہ بہتر نہ ہوتا تو میں خود اس کو کیوں اختیار کرتا۔

بجائے بڑبڑاتی کہنے کے یَرْبِّكُمْ کہنے میں ایمان کی ایک بلیغ دعوت ہے۔

بغوی نے لکھا ہے جب اس شخص نے یہ بات کہی تو قوم والوں نے اس پر یکدم حملہ کر کے قتل کر دیا۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا قہر میں سے ایسا درد نہ دیا کہ اس کی آنتیں نیچے سے نکل گئیں۔ سدی نے کہا لوگ اس کو پتھروں سے مار رہے تھے اور وہ کہہ رہا تھا اے اللہ میری قوم کو ہدایت کر آخر اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور مار ڈالا۔ حسن نے کہا اس کے گلے کو پھاڑ کر شہر کی فصیل سے لٹکا دیا۔ اس کی قبر انطاکیہ میں موجود ہے۔

اللہ نے اس کو جنت میں داخل فرما دیا وہ زندہ ہے اللہ کی طرف سے اس کو روزی ملتی ہے یعنی وہ شہید ہو گیا اور شہیدوں کی زندگی اس کو عطا کر دی۔

بعض علماء نے کہا یَرْبِّكُمْ میں خطاب رسولوں کو ہے کیونکہ جب اس کو یقین ہو گیا کہ مجھے قتل کر دیا جائے گا تو اس نے اپنے مومن ہونے کا گواہ پیغمبروں کو بنا لیا (گویا) پورا کلام اس طرح تھا۔ پھر اس نے رسولوں سے کہا میں تمہارے رب پر ایمان لایا۔ قَبِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ (مر جانے کے بعد اس سے) کہا گیا جنت میں چلا جا۔

یعنی جب حبیب نجا شہید ہو گیا تو اس کی عزت افزائی کے لئے جنت میں جانے کی اجازت دے دی گئی اور بطور اجازت اس سے کہہ دیا گیا جنت میں داخل ہو جا۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ مرنے سے پہلے ہی اس کو جنت میں داخل ہونے کی بشارت دے دی گئی اس صورت میں جنت سے مراد ہوگی قبر کیوں کہ قبر (مومن کے لئے) جنت کا ایک باغچہ ہوتی ہے۔ یہ جملہ مستفہم ہے جو بطور جواب استعمال کیا گیا ہے سوال یہ پیدا ہو سکتا تھا کہ دینی چٹائی کے بعد جب وہ اللہ سے ملا تو اللہ نے اس سے کیا فرمایا اس امکانی سوال کا جواب دے دیا گیا۔ جب حبیب جنت میں پہنچا تو۔

۱۔ روایت میں آیا ہے کہ حضرت عروہ بن مسعودؓ ثقیفی خدمت گرامی میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گئے پھر انہوں نے اپنے قبیلہ کے پاس واپس جانے کی اجازت طلب کی حضور ﷺ نے فرمایا وہ تجھ سے لڑیں گے۔ عروہ نے کہا حضور اگر وہ مجھے سوتا پالیں گے تو تیرا بھی نہیں کریں گے (وہ میرا بڑا اوب کرتے ہیں) چنانچہ واپس جا کر عروہ نے اپنی قوم کو اسلام کی دعوت دی لیکن انہوں نے عروہ کا کمانا مانا اور تکلیف دہ باتیں سنائیں جب فجر کا وقت ہوا تو انہوں نے اپنے بالا خانہ پر نماز ادا کی اور توحید و رسالت کی شہادت دی باہر سے کسی ثقیفی شخص نے ان کے تیر مارا اور شہید کر دیا۔ حضور ﷺ کو جب ان کے شہید ہونے کی خبر پہنچی تو فرمایا عروہ کی مثال ایسی ہے جیسے یسینؑ والے شخص کی جس نے اپنی قوم کو توحید کی طرف بلایا تھا اور انہوں نے اس کو قتل کر دیا۔ (از مفسر رحمۃ اللہ)

قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾ بِمَا عَفَّرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكَرَّمِينَ ﴿٥٧﴾
 (میرے رب) کاش میری قوم کو معلوم ہو جاتا کہ میرے رب نے مجھے کیا بخش دیا اور عزت یافتہ لوگوں میں مجھے شامل کر دیا۔
 مَا عَفَّرَ میں ماموصولہ یا مصدر یہ یا استفہامیہ (ترجمہ اسی کے مطابق کیا گیا ہے) یعنی کس وجہ سے اللہ نے میری
 مغفرت کر دی یعنی ایمان اور کافروں کی طرف سے ایذا پہنچنے پر صبر کرنے کی وجہ سے۔

اہل صلاح کی عادت ہوتی ہے کہ وہ غصہ کو پی جاتے ہیں اور دشمنوں پر بھی رحم کرتے ہیں۔ اسی عادت کے سبب حبیب
 نے بھی اپنی قوم کو اپنی حالت سے واقف ہو جانے کی تمنا کی تاکہ اس اطلاع کے بعد وہ ایمان لے آئیں اور طاعت گزار ہو جائیں یا
 قوم کو واقف بنانے کی تمنا اس نے اس وجہ سے کی کہ وہ بتانا چاہتا تھا کہ میں حق پر تھا اور قوم والے بڑی غلطی پر تھے۔
 بغوی نے لکھا انطاکیہ والوں نے جب حبیب کو شہید کر دیا تو اللہ کا غضب جوش میں آگیا اور فوری عذاب اس نے نازل
 کر دیا۔ جبریل نے بحکم الہی ایک چیخ ماری جس سے سب مر گئے۔

وَمَا أَنزَلْنَا عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا
 مُنْزِلِينَ ﴿٥٨﴾ إِنَّكَ أَنتَ الْوَاحِدُ الْقَادِرُ الْأَعَزُّ الْبَاقِي ﴿٥٩﴾
 (فرشتوں کا) آسمان سے نہیں اتار اور نہ ہم کو اتارنے کی ضرورت تھی بس وہ سزا ایک چیخ کی آواز تھی جس سے وہ اسی دم بجھ کر رہ
 گئے (یعنی مر گئے)۔

عَلَىٰ قَوْمِهِ حبیب کی قوم پر
 مِنْ بَعْدِهِ حبیب کے شہید ہونے کے بعد
 مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ یعنی آسمان سے فرشتوں کا کوئی لشکر ہم نے نہیں اتارا جیسے خندق اور بدر کے دن اتار تھا بلکہ
 ایک فرشتہ کی ایک چیخ ہی ان کے لئے کافی ہو گئی۔ اس میں حبیب کی قوم کی تحقیر کا اظہار اور رسول اللہ ﷺ کی عظمت کی طرف
 اشارہ ہے۔

وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ یعنی ہماری یہ عادت اور دستور نہیں ہے کہ کسی قوم کو ہلاک کرنے کے لئے فرشتوں کی فوج بھیجیں
 اللہ کو اس کی ضرورت نہیں۔ رہی یہ بات کہ خندق اور بدر کے دن جو فرشتوں کو بھیجا گیا تھا وہ محض بشارت دینے اور رسول کی
 عظمت کا اظہار کرنے اور مسلمانوں کے دلوں کو تسکین دینے کے لئے تھا اللہ نے فرمایا ہے وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَ
 لِيُطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

بعض اہل علم کے نزدیک مَا كُنَّا میں ماموصولہ ہے اور جند سے مراد ہے آسمان سے سگ باری یا طوفان یا شدید بارشیں
 یعنی جس طرح گزشتہ قوموں پر ہم نے عذاب کی فوج بھیجی ایسی عذابی فوج حبیب کی قوم پر نازل نہیں کی۔
 بغوی نے لکھا ہے حضرت جبریل نے شہر کے دروازے کے دونوں بازو پکڑ کر ایک چیخ ماری تھی۔ یہ منسروں کا قول ہے۔
 خَمْدُونَ یعنی سب یکدم مر گئے خود (بجھنا) سے مراد موت ہے کیونکہ زندگی حرارت غریزیہ سے وابستہ ہے جب طبعی
 حرارت بجھ جاتی ہے موت ہو جاتی ہے۔

فَإِذَا فِي سَبِيلِهِ لَئِنْ لَّمْ يَأْتِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦٠﴾
 افسوس ایسے بندوں کے حال پر۔ بھی ان کے پاس کوئی رسول نہیں آیا جس کی انہوں نے ہنسی نہ اڑائی ہو۔

يَسْتَهْزِءُونَ میں تنوین تعظیم ہے یعنی حسرت کی عظمت پر دلالت کر رہی ہے۔
 إِلَّا كَانُوا بِهِ میں استثناء شرط و جزاء کے معنی میں ہے یعنی جب بھی کوئی رسول ان کے پاس آتا تھا وہ اس کا مذاق اڑاتے
 تھے۔ یہ حسرت کی عظمت کا اظہار ہے جو لوگ اپنے ان مخلص خیر خواہوں کا مذاق اڑائیں جن کی نصیحت سے دونوں جہاں کی

بہودی وابستہ ہے تو ایسے لوگ اسی قابل ہیں کہ ان کی حالت پر اظہار حسرت کیا جائے اور جن وائس و ملائکہ ان پر افسوس کریں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حسرت سے مراد ایمان والے بندوں کی طرف سے اظہار حسرت نہ ہو بلکہ بطور استعارہ اللہ کی طرف سے حسرت کا اظہار ہو اس صورت میں استہزاء کرنے والوں کے جرم کی عظمت کی طرف اشارہ ہوگا۔ بعض نے کہا منادی محذوف ہے یعنی اے لوگو! ان بندوں پر افسوس کرو جو انبیاء کا مذاق اڑاتے ہیں۔ حسرت کا معنی ہے شدت حزن اور پشیمانی۔

بغوی نے لکھا ہے اس میں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ چونکہ لوگ پیغمبروں پر ایمان نہیں لائے۔ اس لئے قیامت کے دن اللہ فرمائے گا کہ آج بندوں کے لئے حسرت ندامت اور غم ہے دوسرا قول یہ ہے کہ ہلاک ہونے والوں کا یہ کلام ہے۔ ابو العالیہ نے کہا جب انہوں نے عذاب آنکھوں سے دیکھ لیا تو یَا حَسْرَتَ عَلٰی الْعِبَادِ کہا۔

العباد میں الف لام عہد کا ہے اور اس سے مراد ہیں انطاکیہ کے باشندے یا تمام وہ لوگ مراد ہیں جو پیغمبروں پر ایمان نہیں لائے اور رسولوں کا مذاق اڑ لیا اس صورت میں یہ اہل مکہ پر تعریض ہوگی۔

الْمَرِیْرُوْا كَمَا اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْفَرٰوْنِ اَلَيْسَ لَیْسَ جَعُوْنَ ﴿۱۱﴾

کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ ہم ان سے پہلے بہت سی امتیں عادت کر چکے کہ وہ پھر ان کی طرف لوٹ کر نہیں آئے۔

الْمَرِیْرُوْا کیا مکہ والے نہیں جانتے کہ ہم نے ان سے پہلے کتنی کثرت سے امتوں کو ہلاک کر دیا کیا یہ واقف نہیں کہ ہلاک شدہ امتیں ان کے پاس لوٹ کر نہیں آئیں گی۔ اس کلام سے ایک شبہ پیدا ہو سکتا تھا کہ شاید مرزے کبھی نہیں لوٹیں گے (اور کبھی دوبارہ زندگی ان کو نہیں ملے گی) اس شبہ کو دور کرنے کے لئے آگے فرمایا۔

وَ اِنْ كُلِّ لَمَّا جَمِیْعٌ لَّدٰیْنَا مُحْضَرُوْنَ ﴿۱۲﴾

اور ان میں سے کوئی ایسا نہیں جو مجموعی طور پر ہمارے رو برو حاضر نہ کیا جائے۔

یعنی قیامت کے روز سب ہمارے سامنے حاضر کئے جائیں گے جمع بروزن فعلیل بمعنی مفعول ہے اور لَدِّیْنَا کا تعلق جمع سے (ہمارے پاس جمع کئے جائیں گے) یا تعلق مُحْضَرُوْنَ سے ہے (ہمارے پاس حاضر کئے جائیں گے)

وَ اٰیۃُ لَهُمُ الْاَرْضُ الْمِیْتَةُ ۚ اَحٰیۡیٰہَا وَاَخْرَجْنَا مِنْہَا حَبًّا فَمِنْہُ یَاْكُلُوْنَ ﴿۱۳﴾

اور (اللہ کی قدرت کی) ایک نشانی ان کے لئے مردہ (خشک) زمین ہے جس کو ہم زندہ کر دیتے ہیں (بارش کی وجہ سے سرسبز کر دیتے ہیں) اور اس سے غلہ برآمد کرتے ہیں پھر اس غلہ میں سے یہ لوگ کھاتے ہیں۔

الْاَرْضُ سے کوئی معین زمین مراد نہیں ہے۔

حَبًّا سے مراد جس غلہ ہے جیسے گندم جو غیر مِیْتہ کو یَاْكُلُوْنَ سے پہلے لانے سے یہ اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ کھانے کی چیزوں میں اناج کا بڑا حصہ ہے (یعنی اناج ہی زیادہ کھایا جاتا ہے) اور زندگی کا یہی بڑا ذریعہ معاش ہے۔

وَجَعَلْنَا فِیْہَا جَبَّتٍ مِّنْ نَّجِیْلِ وَاَعْنَابٍ

اور زمین میں ہم نے کھجوروں اور انگوروں کے باغ پیدا کئے۔ حب چونکہ جس سے اس لئے اس کا مختلف ہونا معلوم ہی ہے اس لئے اس کو بصیغہ جمع ذکر نہیں کیا لیکن نَجِیْلِ وَاَعْنَابِ پہلوں کی انواع ہیں اس لئے ان کو بصیغہ جمع ذکر کیا۔

نَجِیْلِ کھجور کے درخت کو کہتے ہیں اور تمر چھوارے کو کہتے ہیں۔ مناسب تو یہ تھا کہ انگوروں اور اناج کے ساتھ چھواروں کا ذکر کیا جاتا۔ لیکن بجائے چھواروں کے ان کے درختوں کا اس لئے ذکر کیا کہ کھجور کے درختوں کے فوائد پہلوں کے علاوہ اور بھی بہت ہیں اور صنعت الہیہ کا ظہور درخت کھجور سے بھی بہت ہوتا ہے۔

وَفَجَّرْنَا فِیْہَا مِنَ الْعِیُّوْنَ ﴿۱۴﴾ لِّیَاْكُلُوْا مِّنْ ثَمَرِہٖ ۚ وَمَا عَمِلْتُمْ اٰیٰتِیْہُمْ اَفَلَا یَشْكُرُوْنَ ﴿۱۵﴾

اور اس میں چشمے جاری کئے تاکہ لوگ باغ کے پہلوں میں سے کھائیں اور اس پھل (اور غلہ) کو ان کے ہاتھوں نے نہیں بنایا سو کیا

وہ شکر نہیں کرتے۔

مِنَ الْعُیُونِ (مِن تَبْعِیْضِہِ یعنی) کچھ چشمے، انْفِش کے نزدیک مَن زائد ہے۔
مِن شَمَرِہ یعنی مذکورہ (درختوں یا) باغوں کے پھل بعض کے نزدیک شمرہ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہے یعنی خدا کے پیدا کئے ہوئے پھل۔

وَمَا عَمِلْتُمْ اَبَدُیْنِہُمْ کا موصولہ ہے شمرہ پر اسکا عطف ہے تاکہ کھائیں وہ چیزیں جو وہ اپنے ہاتھوں سے بناتے ہیں جیسے عرق شیرہ، شربت وغیرہ بعض کے نزدیک کافیا ہے مراد یہ ہے کہ سب پہلے اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں انسان کی صنعت کو ان میں دخل نہیں ہے۔

اَفَلَا یَشْكُرُوْنَ ہمزہ سوالیہ ہے اور واو عاطفہ ہے معطوف علیہ محذوف ہے یعنی کیا وہ خدا داد نعمت کے منکر ہیں اور شکر نہیں کرتے۔ ترک شکر کا انکار شکر کے ظلم کو مستلزم ہے یعنی ان کو شکر کرنا چاہئے۔

سُبْحٰنَ الَّذِیْ خَلَقَ الْاَنْزِلَہُجَہ کُلَّہَا وَمَا تَنْبِیْطُ الْاَرْضُ وَمِنَ اَنْفُسِہُمْ وَمِمَّا لَا یَعْلَمُوْنَ ۝
پاک ہے وہ ذات جس نے انواع و اصفاء پیدا کئے زمین کی پیداوار میں سے بھی اور ان کے اندر سے بھی اور ان چیزوں میں سے بھی جن کو وہ نہیں جانتے۔

اَلْاَنْزِلَہُجَہ سے مراد ہیں انواع و اصفاء۔

مَاتَنْبِیْطُ الْاَرْضُ یعنی سبزہ اور درخت

مِن اَنْفُسِہُمْ یعنی مرد عورت۔

بِمَا لَا یَعْلَمُوْنَ یعنی عروج و برکی وہ مخلوق جس کا علم کسی کو نہیں۔

وَآیۃٌ لَّہُمُ الْاَیْلُ ۝ سَلَخَ مِنْہُمُ النَّهَارَ فَاِذَا ہُمْ مُظْلِمُوْنَ ۝
اور ان کے لئے (بہاری قدرت کی)

ایک نشانی رات ہے جس (کے اوپر) سے ہم دن کی (چڑھی ہوئی) کھال اتار لیتے ہیں تو وہ یکایک تاریکی میں رہ جاتے ہیں۔
اصل تاریکی ہے۔ سورج نکلنے سے تاریکی پردن کا خول چڑھ جاتا ہے جب سورج ڈوب جاتا ہے تو گویا رات کے اوپر سے (روشنی کی) کھال اتر جاتی ہے اور تاریکی سامنے آ جاتی ہے۔ سَلَخَ کا معنی ہے کھال اتارنا اس جگہ بطور استعارہ اتار لینا مراد ہے۔
مطلب یہ ہے کہ دن چلا جاتا ہے اور رات آ جاتی ہے۔

وَالشَّمْسُ تَجْرِیْ لِمُسْتَقَرٍّ مَّا ذٰلِكَ تَقْدِیْرُ الْعَزِیْزِ الْعَلِیْمِ ۝
اور (قدرت کی ایک نشانی)

سورج ہے جو اپنے ٹھکانے کی طرف چلتا رہتا ہے یہ اندازہ مقرر کیا ہوا اس خدا کا ہے جو غالب اور با علم ہے۔
وَالشَّمْسُ تَجْرِیْ یعنی اپنے دائرہ کے اندر سورج اس طرح چلتا رہتا ہے جیسے پانی میں مچھلی یہ شب و روز کی پیدائش کی علت کا بیان ہے۔

مُسْتَقَرٍّ لَّہَا مستقر مصدر یہی ہے یعنی ایک طریقہ کی رفتار پر برقرار رہنے کے لئے۔ یا مستقر ظرف ہے یعنی دورے کا آخری نقطہ (جہاں ایک دورہ ختم ہوتا ہے) آفتاب کی سیر کو مسافر کی رفتار سے تشبیہ دی۔ جس طرح مسافر اپنا سفر طے کرتا اسی طرح سورج بھی اپنی رفتار جاری رکھتا ہے۔ یا مستقر سے مراد ہے زوال سے کچھ پہلے وسط سماء کا مرکز نقطہ۔ اس جگہ پر سورج کی رفتار بہت سست پڑ جاتی ہے کہ خیال پیدا ہو جاتا ہے کہ سورج ٹھہر گیا۔ یا مستقر سے مراد ہے گرمی کے موسم میں انتہائی بلندی پر پہنچ جانے کا اور سردی کے موسم میں آخری ہیوط (نزول) پر آ جانے کا مقام۔ یا مستقر سے مراد ہیں مشرق و مغرب کا منتہا سورج کے پورے دورے میں ۳۶۵ طلوع ہونے کے مقامات اور اتنے ہی غروب ہونے کے مقامات ہوتے ہیں روزانہ نئے مطلع سے نکلتا اور نئے مغرب میں چھپتا ہے اور آئندہ سال تک نہ پھر اس مطلع سے طلوع ہوتا ہے نہ اس مغرب میں غروب ہوتا ہے یا مستقر سے مراد ہے دنیا کے تباہ ہونے کے وقت سورج کی رفتار ختم ہو جانے کا مقام۔

بظاہر سورج کی رفتار میں ٹھہراؤ اور وقفہ منزل نظر نہیں آتا اس لئے مذکورہ بالا تاویلوں کی ضرورت پڑی۔ حضرت ابن مسعود کی قرأت سے اسی بات کی تائید ہوتی ہے کہ سورج کی کوئی قرار گاہ نہیں ہے۔ بغوی نے عمرو بن دینار کی روایت جو حضرت ابن عباس کے حوالہ سے نقل کی ہے اس میں ہے کہ حضرت ابن مسعود نے وَالشَّمْسُ تَجْرِي لَمْ تُسْتَقَرَّ لَهَا مَرْحَلًا۔ لیکن صحیح حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سورج کا مستقر عرش کے نیچے ہے۔ رواہ البخاری فی الصحيح۔

بغوی نے حضرت ابو ذر کی روایت سے لکھا ہے کہ جس وقت سورج غروب ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ یہ کہاں چلا جاتا ہے؟ ابو ذر نے کہا میں نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول ﷺ ہی کو بخوبی علم ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا یہ جا کر عرش کے نیچے سجدہ کرتا ہے اور (آگے چلنے کی) اجازت طلب کرتا ہے اس کو اجازت دے دی جاتی ہے لیکن عنقریب ایسا وقت آئے گا کہ یہ سجدہ کرے گا اور سجدہ قبول نہ ہو گا۔ اور (آگے جانے کی) اجازت طلب کرے گا مگر اس کو اجازت نہیں ملے گی اور حکم دیا جائے گا کہ جہاں سے آیا ہے وہیں لوٹ جا چنانچہ وہ (لوٹ کر) مغرب سے طلوع ہو گا یہی (مطلب) ہے آیت وَالشَّمْسُ تَجْرِي لَمْ تُسْتَقَرَّ لَهَا مَرْحَلًا کا حضور ﷺ نے فرمایا اس کا مستقر عرش کے نیچے ہے۔ متفق علیہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ غروب ہونے کے بعد طلوع ہونے سے قبل سورج عرش کے نیچے سجدہ کرتا پھر اس کو مشرق سے طلوع ہونے کی اجازت مل جاتی ہے تو وہ طلوع ہو جاتا ہے لیکن عنقریب مشرق سے نکلنے کی اجازت اس کو نہیں ملے گی بلکہ مغرب سے برآمد ہونے کی اجازت ملے گی اور وہ مغرب سے نکلے گا۔ قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہو گی۔

ایک شبہ

ممالک کے اختلاف سے رات کی مقدار میں کمی بیشی ہوتی ہے غروب سے طلوع تک کا وقت سب جگہ برابر نہیں ہوتا جب سورج راس سرطان کے پاس ہوتا ہے تو قطب شمالی کے نیچے بلغار کے پار عشاء کا وقت ہی نہیں ہوتا غروب آفتاب کے بعد ایک طرف شفق غائب ہوتی ہے تو دوسری طرف سے صبح نکلتی ہوتی ہے۔ اتنا وقت ہی کہاں ہوتا ہے کہ سورج جا کر عرش کے نیچے پہنچ کر سجدہ کرے۔

میں کہتا ہوں یہ مراد ہے کہ وقت غروب سے وقت طلوع تک سورج برابر سجدہ میں رہتا ہے اس لئے ممکن ہے کہ کوئی وقت ایسا آتا ہو جس میں رات کی تاریکی ساری آباد دنیا میں ہو جاتی ہو اور یہ وقت وہی ہو گا جب سورج نصف دنیا پر پہنچتا ہو گا۔ ایسے وقت موکل ملائکہ سورج کو لے جاتے ہوں گے اور عرش کے نیچے پہنچ کر سجدہ میں سر اٹکند ہو جاتا ہو گا پھر اس کو طلوع کی اجازت مل جاتی ہو گی۔ اختلاف ممالک کی وجہ سے رات کی مقدار کے اختلاف کا تعلق رات کی ابتداء اور انتہا سے ہے۔ بعض لوگ تحت العرش پہنچ کر سورج کے سجدہ کرنے کی حدیث کو مشابہات میں سے کہتے ہیں بعض لوگوں کے نزدیک سجدہ سے اطاعت اور فرماں برداری مراد ہے یہ دونوں قول رفتہ حدیث کے خلاف ہیں۔

ذٰلِكَ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا عَلٰى مَا تَدْعٰى اِلٰىكُمْ مِنْهُنَّ اَنْ تَقْرَبُوْهُنَّ لَعَلَّكُمْ تَكْتُمُوْنَ

نَقَدِيْزُ الْعَزِيْزِ اِيْكَ اِيْسَے خدا کی مقرر کردہ جو ساری کائنات پر غالب ہے اور ہمہ گیر علم رکھتا ہے۔

اور چاند کے لئے ہم

وَالْقَمَرَ قَدَّرْنٰهُ مَنَازِلَ حَتّٰى عَادَ كَالْعِجْوَنِ الْقَدِيْمِ ۝

نے سڑکیں مقرر کیں یہاں تک کہ ایسا ہو جاتا ہے جیسے کھجور کی پرانی تنی۔

یعنی ہم نے چاند کی سیر گاہ مقرر کی۔ اللہ نے چاند کی ۲۸ منزلیں مقرر کی ہیں ہر رات ایک منزل میں اترتا ہے کبھی اپنی منزل سے نہیں چوکتا نہ منزل تک پہنچنے سے قاصر رہتا ہے آخری منزل پر باریک اور خیدہ ایسا ہو جاتا ہے جیسے کھجور کی پرانی خیدہ نئی۔ پھر محاق کی تاریخ کو سورج کی شعاعوں کے نیچے آ جاتا ہے۔ (بالکل چھپ جاتا ہے)

لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِيْ لَهَا اَنْ تُرٰى الْقَمَرُ وَلَا الْكَلْبُ سَابِقُ الْكَلْبِ وَكُلٌّ فِىْ فَلَكٍ يَسْبَحُوْنَ ۝

نہ سورج کی مجال ہے کہ چاند کو جاکڑے اور نہ (اگلی کرات دن سے پہلے آسکتی ہے اور دونوں (اپنے اپنے) دائرے میں تیر رہے ہیں۔

لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ یعنی سورج کے لئے صحیح نہیں۔ ممکن نہیں۔

اَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ یعنی چاند کی تیز رفتاری کو سورج نہیں پہنچ سکتا۔ یہ تشریح بیضاوی نے کی ہے اور اس تشریح کی بناءً فلاسفہ کے اس نظریہ پر ہے کہ چاند کی رفتار سورج کی رفتار سے بہت تیز ہے چاند کا دورہ ایک ماہ میں پورا ہو جاتا ہے اور سورج کا دورہ ایک سال میں ہوتا ہے۔

میرے نزدیک واقعہ اس کے برعکس ہے آئندہ ہم اس کی تفصیل بیان کریں گے۔ بہتر اور صحیح مطلب یہ ہے کہ چاند کی جو مخصوص رفتار ہے سورج اس کو پا نہیں سکتا یعنی دونوں کی رفتار متحد نہیں ہو سکتی اس سے نباتات کی پیدائش و افزائش اور حیوانات کی آسائش و زندگی میں خلل پڑ جاتا (نظام بگڑ جاتا) یا یہ مطلب کہ آثار و منافع میں سورج چاند کو نہیں پاسکتا یا اس کی جگہ اور مقام اور دائرہ عمل میں نہیں اتر سکتا کہ اس کے نور کو مٹا دے میں کہتا ہوں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سورج سے مراد دن ہو اور چاند سے مراد رات۔ اس صورت میں تقابل صحیح ہو جائے گا یعنی دن رات سے آگے نہیں بڑھ سکتا اور نہ رات دن سے آگے بڑھ سکتی ہے بلکہ ایک مقرر حساب کے ساتھ ایک کے بعد دوسرا آتا ہے کوئی اپنے وقت سے پہلے نہیں آتا۔ بغوی کے کلام سے یہی مطلب مستفاد ہوتا ہے۔

وَكُلُّ لَوْرَدُونٍ مِّنْ سَوْرَجٍ اور چاندوں کا فی الجملہ تعدد ہو جاتا ہے یا سورج و چاند کے ذیل میں چونکہ ستاروں کا بھی ذکر آگیا اس لئے کو اکب کی طرف ضمیر راجع ہے۔
فَنِي فَلَكٍ یعنی ایک آسمان میں اس سے مراد آسمان دنیائے ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے اِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ يَكْسِبُونَ یعنی مچھلی کی طرح تیرتے ہیں۔

آیت صراحتاً بتا رہی ہے کہ چاند سورج اور ستارے آسمان میں قسری (یعنی ملائکہ کے زور سے) کیا یا لا رولہ چل رہے ہیں کیلوں کی طرح جڑے ہوئے نہیں ہیں۔ ایسا نہیں ہے کہ آسمان کی حرکت سے ان کی حرکت ہو رہی ہو اور حرکت وضعی ہو (یعنی تمام سیاروں کی حرکت اپنی اور مکانی ہے حرکت وضعی نہیں ہے) فلاسفہ سیاروں کی حرکت وضعی کے قائل ہیں کیونکہ سیاروں کی حرکت ایجیہ سے فلک کا پھٹنا اور جزا لازم آئے گا اور آسمان میں خرق و التیام محال ہے۔

فلاسفہ کو اکب کی حرکات کے تعدد سے افلاک کے تعدد کو ثابت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ کو اکب کی جتنی حرکات ہیں اتنے ہی افلاک ہیں چنانچہ افلاک کی تعداد انہوں نے نو بتائی اور پیاز کے چھلکوں کی طرح ہر فلک کو دوسرے فلک سے پیوستہ چسپاں اور محیط کہا ہے بالاترین نویں آسمان (فلک الافلاک محد دجہات) کو وہ محیط کل قرار دیتے ہیں جو مشرق سے مغرب کی طرف ایک منطقہ اور دو قطبوں پر حرکت کر رہا ہے اس کا چکر ہر رات دن میں تقریباً ایک بار پورا ہو جاتا ہے۔ باقی آسمانوں کی دو قسم کی حرکات ہیں ایک حرکت تو حرکت قسری ہے جو فلک الافلاک کی حرکت کے تابع ہے یعنی مشرق سے مغرب کی طرف فلک الافلاک کے ساتھ یہ حرکت کر رہے ہیں ان کی دوسری حرکت ذاتی اور طبعی ہے جو مغرب سے مشرق کی جانب ہے اس حرکت کا منطقہ بھی فلک الافلاک کی حرکت کے منطقہ سے جدا ہے اور قطبین بھی دوسرے ہیں۔ چاروں قطب یعنی دو قطب فلک الافلاک کے اور دو قطب فلک ثوابت (آٹھویں فلک) کے باہم تقاطع کرتے ہیں اور سورج فلک ثوابت کے منطقہ کا تابع ہے۔ فلک ثوابت کو فلک البروج بھی کہتے ہیں کیونکہ فلک ثوابت کے منطقہ کے بارہ حصے ہیں۔ ہر حصے کو برج کہا جاتا ہے چونکہ سب سے سیارہ (قمر عطارد زہرہ شمس مریخ مشتری زحل) کے علاوہ باقی کو اکب کی نسبت نہیں بدلتی جتنا ان کا باہم قریب و بعد ہے وہ برابر قائم رہتا ہے۔ اور ایک دن رات میں ان کا دورہ پورا نہیں ہوتا کچھ کم رہ جاتا ہے اگرچہ یہ کمی بہت ہی خفیف ہوتی ہے مگر ہوتی

سفر میں لے جاتے ہیں۔ ذریت کا اطلاق عورتوں پر بھی ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ ایک عورت کو مقتول پا کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ تو لڑنے کی اہل نہ تھی۔ خالد سے جا کر کہہ دو کہ ذریت کو اور مزدوروں کو قتل نہ کرے۔ چونکہ عورت کو مقتول پا کر رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا تھا اس لئے ذریت سے مراد عورتیں ہی ہیں۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا ذریت کے ساتھ حج کرو ان کی روزی نہ کھاؤ اور نہ ان کی گردنوں میں پڑی ہوئی رسیاں چھوڑو (گلے میں پڑی ہوئی رسیوں سے مراد فریضہ حج ہے) یعنی عورتوں کو ساتھ لے کر حج کرو۔ کذا فی الہنایہ
الْفُلُک سے مراد ہیں کشتیاں جہاز۔ ذریت کا خصوصی ذکر اس لئے کیا کہ کشتیوں میں جم کر لوہا استقرار کے ساتھ بیٹھنا ان کے لئے نہایت دشوار ہوتا ہے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ الفلک سے مراد حضرت نوح کی کشتی ہے اور ذریت سے مراد ہیں آباء و اجداد ذریت کا اطلاق جیسے اولاد پر ہوتا ہے اسی طرح آباء پر بھی ہوتا ہے۔ بیناوی نے لکھا ہے اگر کشتی نوح مراد ہو تو آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ نے نوح کی کشتی میں ان کے آباء کو اس وقت سوار کیا جب ساری ذریت ان کی پشت میں تھی اس وقت ذریت کا خصوصی ذکر اس لئے کیا گیا کہ ایجاز اور اختصار عبارت کے ساتھ کامل منت نہی اور تعجب کا پر زور اظہار ہو جائے۔

مِنْ مِّثْلِهِ یعنی عام کشتیوں کی طرح یا کشتی نوح کی طرح۔
مَآبِ کُتُبِ اللہ نے سواریاں پیدا کر دیں سوار یوں سے مراد ہیں اونٹ۔ اونٹ ریگستان کے جہاز ہوتے ہیں یا یہ مطلب ہے کہ کشتی نوح کی شکل کی اللہ نے دوسری کشتیاں اور ڈونگے پیدا کر دیے۔
وَإِنْ مِّنْ شَيْءٍ نُفَعِّقُھُمْ
اور اگر ہم چاہیں تو ان کو ڈبو دیں۔

فَلَا صَرِیْخَ لَھُمْ
پھر ان کا کوئی فریاد رس بھی نہ ہو گا جو غرق ہونے سے بچا سکے یا چیخ سے مراد ہے استغاثہ
فریاد یعنی فریاد بھی نہ کر سکیں گے۔
وَلَا ھُمْ یُنْقِذُوْنَ
اور نہ (ڈوبنے سے) وہ نجات پاسکیں گے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کوئی بھی ان کو میرے عذاب سے نہ بچا سکے گا۔

إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حَبِیْن ۝
مگر ہماری رحمت سے اور ایک مقرر وقت تک فائدہ اٹھانے کے لئے۔

حَبِیْن سے مراد ہے مدت زندگی جو اللہ نے مقرر کر دی ہے۔
وَلَا ذَاقِیْلَ لَھُمْ اَتَقُوْا مَا بَیْنَ اَیْدِیْکُمْ وَمَا خَلْفَکُمْ
اور جب ان لوگوں سے کہا جاتا ہے کہ اس عذاب سے ڈرو جو تمہارے آگے ہے اور اس عذاب سے بھی جو تمہارے پیچھے ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مَابَیْنَ اَیْدِیْکُمْ سے مراد ہے آخرت اور مَا خَلْفَکُمْ سے مراد ہے دنیا یعنی آخرت کے لئے عمل کرو اور دنیا سے محتاط رہو اس پر فریقت نہ ہو۔ قتادہ نے کہا مَابَیْنَ اَیْدِیْکُمْ سے مراد ہیں وہ بربادی و تباہی کے واقعات جو گزشتہ امتوں کو پیش آئے اور مَا خَلْفَکُمْ سے مراد ہے عذاب آخرت۔ بعض نے کہا حوادث سماوی ارضی مراد ہیں اللہ نے ایک اور آیت میں فرمایا ہے اَوَلَمْ یَرَوْا اِلَیَّ مَابَیْنَ اَیْدِیْہِمْ وَمَا خَلْفَھُمْ مِّنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ۔
بعض نے کہا اول سے مراد عذاب دنیا ہے اور دوسرے سے مراد عذاب آخرت۔ بعض نے اس کے برعکس کہا ہے بعض نے کہا گلے بچھلے گناہ مراد ہیں۔

لَعَلَّکُمْ تَرْحَمُوْنَ ۝
تاکہ تم پر رحم کیا جائے یعنی تاکہ تم اللہ کی رحمت کے امیدوار ہو جاؤ۔
اِذَا قِیْلَ کَا جَوَابٍ مَّحْذُوْفٌ ہے یعنی جب ان سے یہ بات کہی جاتی ہے تو وہ منہ پھیر لیتے ہیں پرواہ نہیں کرتے۔ اگلی متصل آیت اس جواب کو محذوف قرار دینے کا قرینہ ہے۔

وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿۵﴾
 سے کوئی آیت ان کے سامنے نہیں آتی مگر یہ اس کی طرف سے رخ گرداں ہو جاتے ہیں۔

یہ آیت سابق آیت کی علت کے طور پر ذکر کی گئی ہے یعنی جب ان سے ڈرنے کے لئے کہا جاتا ہے تو وہ رخ پھیر لیتے ہیں جس کا ثبوت یہ ہے کہ رب کی ہر آیت سے وہ اعراض کرتے ہیں یعنی اعراض کرنے اور رخ پھیرنے کے عادی ہیں۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ بَيْنَ أَمْثَلِ النَّاسِ كُفْرًا ۚ وَلَئِنْ لَمْ يَنْفِقُوا لَمَا يَنْفِقُوا عَنْهُ لَأَنْفِقُوا ۚ وَلَئِنْ لَمْ يَنْفِقُوا لَمَا يَنْفِقُوا عَنْهُ لَأَنْفِقُوا ۚ وَلَئِنْ لَمْ يَنْفِقُوا لَمَا يَنْفِقُوا عَنْهُ لَأَنْفِقُوا ۚ

اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ نے جو مال تم کو عطا فرمایا ہے اس میں سے کچھ راہ خدا میں خرچ کر دو تو یہ کافر مسلمانوں سے کہتے ہیں کیا ہم ایسے لوگوں کو کھانے کو دیں کہ اگر اللہ چاہے تو ان کو کھانے کو دے دے۔

أَنْفِقُوا ۚ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ وَلَئِنْ لَمْ يَنْفِقُوا لَمَا يَنْفِقُوا عَنْهُ لَأَنْفِقُوا ۚ وَلَئِنْ لَمْ يَنْفِقُوا لَمَا يَنْفِقُوا عَنْهُ لَأَنْفِقُوا ۚ وَلَئِنْ لَمْ يَنْفِقُوا لَمَا يَنْفِقُوا عَنْهُ لَأَنْفِقُوا ۚ

اس کی مشیت ہی نہیں ہے کہ ان کو کھانے کو دیا جائے اس لئے اللہ کی مشیت کے موافق ہم بھی ان کو کچھ نہیں دیتے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ غریب مسلمانوں نے کفار قریش سے جب کچھ مانگا تو انہوں نے یہ جواب دیا۔ (اخرجہ ابن ابی حاتم عن الحسن و ابن المنذر و عبد بن حمید عن اسماعیل بن خالد)

کافروں کا یہ قول غلط تھا اللہ نے بعض لوگوں کو مال دار بنایا ہے اور بعض کو نادار۔ غریب کو مالدار اس لئے نہیں کیا کہ نعوذ باللہ خدا بخیل ہے بلکہ مال دار کا امتحان مقصود ہے۔ اللہ غنی کا محتاج نہیں ہے لیکن اس نے بطور آزمائش مال داروں کو حکم دیا ہے کہ وہ کچھ مال غریبوں کو دیں۔ اللہ کی مشیت کو بہانہ بنانا اور اس پر اعتراض کرنا صحیح نہیں ہے۔ فعل الہی کی حکمت کاملہ تک عقل کی رسائی نہیں ہے۔ (مترجم کہتا ہے کہ کافروں نے اللہ کے حکم اور مشیت میں فرق نہیں کیا بندہ اس کا مکلف نہیں ہے کہ مشیت خدا کے موافق کام کرے کیونکہ اس کو مشیت کا علم ہی نہیں ہے بلکہ بندہ احکام خدا کا مکلف ہے حکم کی تعمیل اس کا فرض ہے۔ بے شک مال داری اور ناداری اللہ کی مشیت کے تابع ہیں لیکن غریبوں کی مدد کرنے کا اللہ نے مال داروں کو حکم دیا ہے اس لئے مال داروں پر محتاجوں کی امداد فرض ہے یہ معلوم نہیں کہ مفلسوں کو غریب رکھنا ہی خدا کی مشیت ہے۔ ممکن ہے مالداروں سے غریبوں کی امداد کرنا بھی اس کی مشیت میں ہو مشیت کو بہانہ بنا کر تعمیل حکم سے گریز کرنا علامت کفر ہے)

إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِتْنَةٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿۶﴾
 (یہ قول بھی اگر کافروں کا مانا جائے تو ترجمہ اس طرح ہو گا۔ اے مسلمانو! تم جو ہم کو غریبوں کی مدد کا مشورہ دے رہے ہو تو تم کھلی ہوئی صریح گمراہی میں پڑے ہوئے ہو۔ لیکن ہو سکتا ہے کہ یہ جملہ کافروں کے قول کا تم نہ ہو بلکہ اللہ کی طرف سے کافروں کی بات کا جواب ہو یا جو جواب مسلمانوں نے کافروں کو دیا تھا اس کا بیان ہو۔

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۷﴾
 یہ وعدہ کب پورا ہو گا اگر سچے ہو تو اس کے آنے کا وقت بتاؤ کافروں کا یہ خطاب رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں سے تھا۔

مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿۸﴾
 منتظر ہیں جو ان کو آپڑے گی ایسی حالت میں کہ وہ جھگڑ رہے ہوں گے۔

صَيْحَةً وَاحِدَةً سے حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک پہلی بار صور پھونکا جانا مراد ہے۔ ایک شبہ

کافروں کا تو صور پھونکے جانے کا عقیدہ ہی نہ تھا پھر نفخہ صور کا انتظار کرنے کا کیا معنی۔

ازالہ

انتظار کرنے سے مراد ہے گناہوں کو اس وقت تک ترک نہ کرنا کہ موت آجائے یا اچانک قیامت واقع ہو جائے جب انہوں نے ساری عمر گناہ ترک نہ کیئے تو درپردہ یہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ گناہوں کو چھوڑ دینے کے لئے گویا وہ صور کی آواز کے منتظر ہیں۔

وَهُمْ يَخِصُّونَ یعنی ایسی حالت میں صور کی آواز آجائے کہ وہ دنیوی کاروبار میں مشغول ہوں لین دین کھیتی باڑی اور دوسرے معاملات میں باہم جھگڑے کر رہے ہوں اور دل میں قیامت برپا ہونے کا کوئی خیال بھی نہ ہو۔

صحیحین نے صحیحین میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت ایسی حالت میں آجائے گی کہ دو آدمی (بائع اور مشتری) کپڑا پھیلانے ہوئے خرید و فروخت میں مشغول ہوں گے نہ عقد کو ختم کر چکے ہوں گے نہ کپڑے کو لپیٹ چکے ہوں گے (کہ اچانک صور کی آواز سنائی دے گی) اور قیامت ایسی حالت میں آجائے گی کہ آدمی اپنی لونٹنی کا دودھ لے کر واپس آ رہا ہو گا اور کھانے نہ پائے گا اور قیامت ایسی حالت میں آجائے گی کہ آدمی نے لقمہ اٹھا کر منہ میں رکھ لیا ہو گا اور کھانہ سکا ہو گا (کہ قیامت برپا ہو جائے گی) اور اباہریرہ

فریابی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت ایسی حالت میں برپا ہو جائے گی کہ لوگ بازاروں میں خرید و فروخت کر رہے ہوں گے کپڑے ناپ رہے ہوں گے اونٹنیاں دودھ رہے ہوں گے اور دوسرے کاموں میں مشغول ہوں گے۔
فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿۵﴾
گے اور نہ اپنے گھر والوں کے پاس لوٹ پائیں گے۔

عبد اللہ بن احمد نے زوائد الترمذ میں حضرت زبیر بن عوام کی روایت سے بیان کیا ہے قیامت ایسی حالت میں برپا ہو جائے گی کہ (کوئی) آدمی کپڑا ناپ رہا ہو گا اور (کوئی) آدمی اونٹنی کو دودھ رہا ہو گا پھر آپ نے یہ آیت پڑھی فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ۔

بعض لوگ اپنے کسی معاملہ میں وصیت بھی نہ کر سکیں گے اور گھر بھی لوٹ نہ پائیں گے کہ گھر والوں کی حالت دیکھ سکیں بلکہ صور کی آواز سننے ہی مر جائیں گے۔

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿۵﴾
پھونکا جائے گا سو وہ سب یکدم قبروں سے نکل نکل کر اپنے رب کی طرف جلدی جلدی چلنے لگیں گے۔

چونکہ صور کا پھونکا جانا یعنی ہے اس لئے نفخ ماضی کا صیغہ استعمال کیا یعنی لوگ مر جائیں گے پھر دوبارہ صور پھونکا جائے گا۔ پہلی اور دوسری مرتبہ نفخہ صور کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہو گا۔ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے۔

صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دونوں نفثوں میں چالیس کی مدت ہو گی۔ حاضرین نے حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھا کیا چالیس دن کی ہو گی؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا مجھے (اس کو ماننے سے) انکار ہے لوگوں نے کہا تو کیا چالیس ماہ کی مدت ہو گی۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا مجھے اس سے بھی انکار ہے لوگوں نے (آخر میں) کہا چالیس سال مراد ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا میں یہ بھی نہیں مانتا (یعنی حضور ﷺ نے کوئی تعین نہیں کیا اس لئے مجھے نہیں معلوم کہ دن مراد ہیں یا مینے یا سال) الحدیث۔ لیکن ابن ابی داؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے جو مرفوع حدیث نقل کی ہے اس میں چالیس سال کا لفظ ہے۔

الْأَجْدَاثِ جدث کی جمع ہے جدث بمعنی قبر۔
يَنْسِلُونَ نکال پڑیں گے نسل کا اصل لغوی معنی ہے کسی چیز کا کسی چیز سے الگ ہو جانا۔ نسل الوبر من البعير اونٹ سے اونجد اہو گئی۔ اولاد کو نسل اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ باپ سے ہی جد اہوئی ہے۔ بعض اہل علم نے يَنْسِلُونَ کا ترجمہ کیا

تیز دوزیں گے۔ قاموس میں یَنْسِلُ اور یَنْسِلُ وہ تیز دوز تاجہ نسل نسل اور نسلان مصدر ہے۔
 قَالُوا يَوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا ۚ
 خوابگاہ سے کس نے اٹھلایا۔

یعنی کافر کہیں گے یعنی ہونے کی وجہ سے مستقبل کی جگہ قَالُوا ماضی کا صیغہ استعمال کیا۔
 دلیل مصدر ہے اس سے فعل مشتق نہیں ہوتا۔ صاحب قاموس نے ویل کا معنی حلول شر لکھا ہے بعض اہل تحقیق کا
 قول ہے کہ لغت میں اس معنی کے لئے دلیل کا لفظ وضع نہیں کیا گیا بلکہ یہ جنم کی ایک داوی کا نام ہے۔

امام احمد ترمذی، ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن حبان، حاکم بیہقی ابن ابی الدنیا اور ہنلہ نے حضرت ابوسعید خدری کی روایت
 سے بیان کیا ہے اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح بھی کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ویل جنم کے اندر داوی ہے جس میں کافر
 چالیس برس تک (بچے کو) یہ تک پہنچنے سے پہلے لڑکنا چلا جائے گا۔ (یعنی چالیس برس تک لڑکنا ہوا ہے میں پہنچے گا)

سعید بن منصور ابن المنذر اور بیہقی نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے بیان کیا ہے۔ ویل جنم کے اندر ایک داوی ہے
 جس میں دوزخیوں کا کچ لوہہ کر آتا ہے یہ داوی (اللہ کے رسول کی) تکذیب کرنے والوں کے لئے بنائی گئی ہے۔ ابن جریر نے
 حضرت عثمان بن عفان کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ویل دوزخ کے اندر ایک پہاڑ ہے۔ ہزار نے ضعیف
 سند سے حضرت سعد بن ابی وقاص کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دوزخ میں ایک پتھر (یعنی پہاڑ) ہے
 جس کو ویل کہا جاتا ہے اس پر عرفاء چڑھیں گے اور اتریں گے۔

مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا حضرت ابن عباس اور قتادہ نے فرمایا کافروں کے اس قول کی وجہ یہ ہوگی کہ دونوں نفخوں کی
 درمیانی مدت میں ان پر سے عذاب اٹھالیا جائے گا اور وہ سو جائیں گے دوسری مرحہ رخ صور کے بعد جب انھیں گے تو یہ بات
 کہیں گے۔

معتزلہ عذاب قبر کے منکر ہیں ان کے قول کی تردید حضرت ابن عباس کی اس تفسیر سے ہو رہی ہے معتزلہ نے اس آیت
 سے عذاب قبر کی نفی پر استدلال کیا ہے (کیونکہ آیت میں لفظ مرقد آیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر مرنے کے بعد سو جاتا
 ہے یا سوتے ہوئے آدمی کی طرح ہو جاتا ہے حضرت ابن عباس کے قول سے اس کی تردید ہو رہی ہے کیونکہ آپ نے مدت خواب
 دونوں نفخوں کے درمیانی وقفہ کو قرار دیا جو چالیس سال کا ہو گا۔ مترجم)

اہل حقیقت کہتے ہیں کہ کافر جب جنم کے گونا گوں عذاب کو دیکھیں گے تو عذاب جنم کے مقابلہ میں ان کو قبر کا عذاب
 خواب کی طرح محسوس ہو گا اس وقت کہیں گے کہ ہم کو خواب سے کس نے اٹھلایا۔

هَذَا مِمَّا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ۝
 یہ وہی ہے جس کا اللہ نے وعدہ کیا تھا اور پیغمبروں
 نے سچ کہا تھا۔

کافروں کی طرف سے اس وقت وجود قیامت (اور صداقت انبیاء) کا اقرار ہے لیکن بے سود۔
 بعض نے کہا یہ قول ملائکہ کا ہو گا کافروں کے کلام کا جواب دیں گے۔ مجاہد نے کہا کافروں کی بات کا یہ جواب مومن دیں
 گے۔ کلام مذکور میں طرز جواب اختیار نہیں کیا اس سے مقصود ہو گا ان کو کفر کی یاد دہانی کرنی اور اس بات پر تنبیہ کرنی کہ زندہ
 کر کے اٹھانے والا کون ہے یہ سوال بے کار ہے اصل اہمیت اس کی ہے کہ وہ دریافت کریں کہ کیا ان کو زندہ کر کے اٹھلایا گیا اس
 صورت میں آیت کا مطلب یہ ہو گا اللہ نے جو تم سے دوبارہ زندہ کرنے کا وعدہ کیا تھا وہ اس نے پورا کر دیا اور پیغمبروں نے جو تم سے
 سے کہا تھا وہ سچ کہا تھا واقعی تم کو زندہ کر کے اٹھلایا گیا تھا یہ خیال غلط ہے کہ تم کو خیمہ سے جگایا گیا ہے یہ بعث اکبر ہے جو بیش
 ہولنا کیوں کا حامل ہے کس نے زندہ کیا یہ سوال فضول ہے۔

إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَبِيحَةٌ وَاحِدَةٌ ۚ فَإِذَا هُمْ جَمِيعَةٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ۝
 وہ بس ایک صبح ہوگی

فوراً سب کے سب ہمارے سامنے حاضر کر دیے جائیں گے یعنی حشر کا واقعہ بڑا ہولناک ہو گا۔ دنیا میں تو بغیر اسباب کے کچھ نہیں ہوتا لیکن قیامت کے دن بعث و حشر کے لئے اسباب کی ضرورت نہیں ہو گی۔

فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۵۷﴾

سو اس روز کسی پر

کوئی ظلم نہ ہو گا اور صرف اس کا تم کو بدلہ دیا جائے گا جو تم کرتے تھے۔

قیامت کے دن جو بات ان سے کہی جائے گی اس کو نقل کیا گیا تاکہ اللہ نے جو کچھ وعدہ کیا ہے اس کی تصویر کشی ہو جائے اور دلوں میں اس کا تصور جم جائے۔

إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُِونَ ﴿۵۸﴾

اہل جنت اس دن بلاشبہ (اپنے) مشغول

میں خوش دل ہوں گے۔

شغل سے کیا مراد ہے اہل تفسیر کا اس میں اختلاف ہے۔

دو شیرہ عورتوں سے صحبت مراد ہے (حضرت ابن عباس) یا سامع مراد ہے (دکھ بن جراح) شغل سے مراد یہ ہے کہ دوزخیوں کی اور ان کے احوال کی ان کو پروا نہ ہو گی وہ دوزخیوں کو یاد بھی نہیں کریں گے (کلبی) جنت کی نعمتوں اور راحتوں میں ایسے مشغول ہوں گے کہ دوزخیوں کے عذاب کا ان کو خیال بھی نہ ہو گا (حسن) سب اللہ کی مہمانی میں ہوں گے اور باہم ملاقاتیں کریں گے (ابن کیمان)

اولیٰ یہ ہے کہ (کوئی خاص مشغلہ نام زد نہ کیا جائے بلکہ یوں) کہا جائے کہ اپنے اپنے پسندیدہ مرغوب کاموں میں مشغول ہوں گے۔

صوفیہ کا مقصود سواء ذات خداوندی کے اور کچھ نہیں اس لئے اپنے اپنے درجات کے مطابق یہ گروہ اللہ کی ذاتی نور پاشیوں میں غرق ہوں گے (جنت کی اور کوئی نعمت سواء تجلیات ذاتیہ کے اپنی طرف ان کو مائل نہ کر سکے گی) دوسرے اہل جنت کے مشاغل مختلف ہوں گے کھانا پینا گانا سننا عورتوں سے قربت اور خواہشات کے مطابق دوسرے مشاغل میں انہماک ان کا پسندیدہ عمل ہو گا۔ ابو نعیم نے ہمارے شیخ طریقت بایزید بسطامی کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ کے کچھ خاص بندے ایسے بھی ہیں جن سے اللہ اگر اوٹ کر لے گا تو جس طرح دوزخی دوزخ سے نکلنے کے لئے فریاد کریں گے اسی طرح وہ جنت کے اندر حجاب دیدار سے نکلنے کے لئے فریاد کریں گے۔

شُغْلٌ میں تنوین تنکیر اظہار عظمت کے لئے ہے یعنی جنت کے اندر اہل جنت کے لئے عظیم الشان خوشی اور لذت ہو گی اتنی کہ نہ وہ احاطہ فہم کے اندر آ سکتی ہے نہ اس کی حقیقت کو الفاظ میں ظاہر کیا جاسکتا ہے۔

فَاكِهُِونَ فکاہت سے مشتق ہے یعنی وہ مزے اور عیش میں ہوں گے۔ مجاہد اور ضحاک نے کہا جن نعمتوں میں ہوں گے اترانے کی حد تک خوش ہوں گے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وہ خوشی میں پھولے نہیں سائیں گے۔

هُمْ وَأَسْرَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرْبَابِ مُتَكُونَ ﴿۵۹﴾

وہ اور ان کی بیویاں سایوں میں مسریوں پر یکجا کیے جائیں گے۔

ظِلٌّ ظل کی جمع ہے جہاں دھوپ نہ پڑے اس کو ظل کہتے ہیں (یعنی سایہ) یا ظلہ کی جمع ہے ظلہ سائبان دھوپ سے بچانے والی چیز کو کہتے ہیں جیسے: زیرہ خیمہ۔

أَرْبَابُكَ أربیکہ کی جمع ہے پردے دار مسریاں۔ بغوی نے ثعلب کا قول بیان کیا ہے کہ اربیکہ بغیر پردہ کی مسری کو نہیں کہتے۔ بیہقی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ سریر (تخت، مسری) جب تک پردہ کے اندر نہ ہو اس وقت تک لفظ اربیکہ اس کے لئے نہیں بول جاتا۔ بغیر پردہ کا سریر اربیکہ نہیں ہوتا اور اگر صرف پردہ ہی ہو اندر سریر نہ ہو اس کو بھی اربیکہ نہیں کہا جاتا۔ سریر پردہ کے ہو تو اس کو اربیکہ کہتے ہیں۔ بیہقی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ وہ مسریاں موتی اور یا قوت کی ہوں گی۔

ان کے لئے وہاں (ہر قسم کے) میوے ہوں گے اور جو چاہے

لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿٥٠﴾

طلب کریں گے وہ ان کو ملے گا۔

یعنی اپنے لئے جو کچھ مانگیں گے ان کو ملے گا۔ اس ترجمہ پر لفظ يَدْعُونَ دعا (طلب) سے ماخوذ ہوگا۔
مَا يَدْعُونَ: ادع علی ماسنت سے ماخوذ ہے یعنی جس چیز کی ان کو تمنا ہوگی ان کو ملے گی یا یہ مطلب ہے کہ دنیا میں جس جنت اور مراتب جنت کی آرزو اور طلب تھی وہ ان کو ملے گی۔

سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ ﴿٥١﴾

یعنی اللہ براہ راست ان کو سلام فرمائے گا یا ملائکہ کے ذریعہ سے اللہ کا سلام ان کو پہنچے گا اور یہی ان کا مقصود اور تمنا ہوگی۔
ابن ماجہ، ابن ابی الدنیا اجری اور دارقطنی نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اہل جنت اپنے عیش میں ہوں گے اسی اثناء میں ایک نور ان پر جلوہ انداز ہوگا۔ اہل جنت سر اٹھا کر دیکھیں گے تو اوپر سے باری تعالیٰ جلوہ ڈالتا نظر آئے گا اور فرمائے گا اے اہل جنت تم پر سلام ہو یہی (بیان ہے آیت) سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ (میں) حضور ﷺ نے فرمایا اہل جنت اس کی طرف دیکھیں گے اور وہ اہل جنت کا نظارہ کر لے گا ایسی حالت میں جنت والے کسی اور چیز کی طرف گوشہ چشم سے بھی نہیں دیکھیں گے۔ اسی کی طرف دیکھتے رہیں گے یہاں تک کہ وہ خود اوٹ کر لے گا لیکن اس کا نور اور برکت ان کے گھروں میں باقی رہے گی۔

سیوطی نے کہا اللہ کا جہا نکنا حلول اور مکان سے پاک ہے۔ (یعنی کسی آدمی کے دیکھنے کے لئے کسی مقام کی اور حلول مکانی کی ضرورت ہے لیکن اللہ ہر جسمانی اور لوازم جسمانی سے پاک ہے اس لئے جہا نکنے کے لئے اس کو نہ مقام کی ضرورت ہے نہ حلول کی۔ اس لئے مترجم نے اشرف اور اطلاع یعنی جہا نکنے کا ترجمہ جلوہ اندوز ہونا کیا ہے)

بغوی نے لکھا ہے کہ رب کی طرف سے فرشتے اہل جنت کو سلام پہنچائیں گے۔ مقاتل نے کہا جنت کے ہر دروازہ سے ملائکہ یہ کہتے ہوئے داخل ہوں گے اے اہل جنت تم پر تمہارے رب رحیم کی طرف سے سلامتی ہے دوامی سلامتی ہے۔

وَأَمَّا زُورُ الْيَوْمِ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٢﴾
اور اے مجرموں آج الگ ہو جاؤ۔ مقاتل، سدی اور زجاج نے کہا یعنی صالحین سے الگ ہو جاؤ۔ مطلب یہ ہے کہ مؤمنوں کو جنت کی طرف اور مجرموں کو دوزخ کی طرف بھیج دیا جائے گا۔
خشاک نے کہا ہر کافر کا دوزخ میں ایک گھر ہوگا جس میں وہ داخل ہو جائے گا اور داخلہ کے بعد آگ کا دروازہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے بند کر دیا کر دیا جائے گا۔ نہ لاندہ سے باہر دیکھ سکے گا نہ اس کو دیکھا جاسکے گا۔

ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن ابی الدنیا اور بیہقی نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب دوزخ کے اندران لوگوں کو جو ہمیشہ وہاں رہنے والے ہیں ڈال دیا جائے گا تو (اس کی صورت یہ ہوگی کہ) ان کو لوہے کے صندوقوں میں بند کر کے صندوقوں میں لوہے کی کیلیں ٹھونک دی جائیں گی پھر ان صندوقوں کو دوسرے آہنی صندوقوں میں بند کر دیا جائے گا پھر ان کو جہیم کے یہ میں پھینک دیا جائے گا کوئی کافر بھی اندر سے سوائے اپنے کسی اور کو عذاب پاتے نہیں دیکھ پائے گا۔ (اس کا گمان ہوگا کہ بس مجھے ہی عذاب دیا جا رہا ہے اس طرح دوسرے کو عذاب میں مبتلا دیکھ کر کسی قسم کی تسلی حاصل کرنے کا موقع نہیں ملے گا) ابو نعیم اور بیہقی نے سوید بن غنمہ کی روایت سے بھی حضرت ابن مسعودؓ کا بیان اسی طرح نقل کیا ہے۔

أَلَمْ أَعْهِدْ لَكُمُ يٰبَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٥٣﴾ وَإِنْ اعْبُدْتُمُوْنِيْ فَاَصْرَاطُ

مُسْتَقِيمٌ ﴿٥٤﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿٥٥﴾

اے اولاد آدم! کیا

میں نے تم کو تاکید نہیں کر دی تھی کہ تم شیطان کی عبادت نہ کرنا وہ تمہارا صریح دشمن ہے اور یہ کہ میری ہی عبادت کرنا میں سیدھا راستہ ہے اور یقیناً وہ تم میں سے کثیر مخلوق کو گمراہ کر چکا ہے سو کیا تم نہیں سمجھتے تھے۔

یعنی کیا پیغمبروں کی زبانی تم کو تاکید نہیں کر دی تھی۔ یہ استفہام انکاری ہے اور نفی کا انکار اثبات ہوتا ہے، اس لئے مطلب یہ ہوا کہ میں نے تاکید کر دی تھی۔ یہ جملہ حکم سابق کی علت کے طور پر ذکر کیا گیا ہے یعنی مومنوں سے الگ ہو جانے کا اس لئے حکم دیا گیا کہ تم کو میں نے تاکید کر دی تھی۔

لَا تَعْبُدُوا یعنی شیطان کے کہنے میں آکر اللہ کی نافرمانی نہ کرنا۔

إِنَّهُ لَكُمْ الْخ یعنی حکم سابق کی علت ہے یعنی اس لئے شیطان کے کہنے میں آکر گناہ نہ کرنا کہ وہ تمہارا صریح دشمن ہے۔
هَذَا صِرَاطُ الْخ یعنی شیطان کی عبادت نہ کرنے کی تاکید یا ممانعت یا اللہ کی عبادت سیدھا راستہ ہے۔ صِرَاط کی تین مبالغہ کے لئے ہے یا اظہار عظمت کے لئے یا تبعیض، کیونکہ توحید سیدھے راستے پر چلنے کا ایک حصہ ہے (مکمل تو تمام فرائض کی ادائیگی اور ممنوعات کے اجتناب کامل سے ہوتی ہے)

جِبِلًّا مخلوق یا جماعت جن کو پوری سمجھ اور کامل دانش حاصل ہے۔ ان کے لئے یہ جملہ شیطان کی انسانوں سے دشمنی کا ثبوت ہے۔ اس کی عداوت کا اظہار اور گمراہ کنی کی توضیح ہے۔ شیطان انسان کو بے حیائی کی باتوں اور برے کاموں کا مشورہ دیتا ہے وہ خالق و رازق جس کے دست قدرت میں ہر نفع و ضرر ہے اس کی عبادت کو چھوڑ کر ان باتوں کی پوجا کی ترغیب دیتا ہے جن کو نہ نفع رسانی کی طاقت حاصل ہے نہ ضرر رسانی کی اور اس واضح بھی خواہ نبی کے اتباع و اطاعت کو ترک کر کے خواہشات نفس کے پیچھے پڑ جانے کا حکم دیتا ہے جس کی تصدیق منجانب اللہ معجزات سے ہو رہی ہے۔

أَفَلَمْ تَكُونُوا الْخ یعنی شیطان کی عداوت بالکل واضح ہے اتنی کھلی ہوئی دشمنی کو کیا تم جانتے تھے۔ یہ استفہام بمعنی زجر و توبیخ ہے۔

هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿۳۷﴾ اَصْلُوهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿۳۸﴾

(دوزخ کے قریب پہنچ جائیں گے تو ان سے کہا جائے گا کہ یہ جہنم ہے جس سے تم کو ڈر لیا جاتا تھا آج اس میں چلے جاؤ) اور اس کی آگ کا مزہ چکھو) اس کفر کی پاداش میں جو (دنیا میں) تم کرتے تھے۔

الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿۳۹﴾

اس روز ہم ان کے منہ پر مہر لگا دیں گے اور ہم سے ان کے ہاتھ کلام کریں گے اور جو کچھ وہ دنیا میں کرتے تھے اس کی شہادت ان کے پاؤں دیں گے۔

حضرت انسؓ کا بیان ہے ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے آپ نے مسکراتے ہوئے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ میں کس وجہ سے مسکرا رہا ہوں۔ ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی جانتے ہیں۔ فرمایا مجھے اس بات پر مسکراہٹ آئی کہ ایک بندہ اپنے رب سے کہے گا۔ اے میرے رب کیا تو نے مجھے ظلم کرنے سے پناہ نہیں دے رکھی ہے (یعنی کیا تو نے یہ نہیں فرمادیا ہے کہ کسی پر قیامت کے دن ظلم نہیں کیا جائے گا) اللہ فرمائے گا۔ کیوں نہیں بندہ عرض کرے گا تو میں اپنے خلاف کسی کی شہادت نہیں مانوں گا سوائے اس گواہ کے جو میرے ہی بدن کا حصہ ہو، اللہ فرمائے گا آج تیرا نفس اور کبریا کما یبیین (اعمال نامے لکھنے والے فرشتے) تیرے خلاف شہادت دینے کے لئے کافی ہیں۔ پھر اللہ اس کے منہ پر مہر لگا دے گا اور اعضاء کو حکم دیا جائے گا تم بولو۔ حسب الحکم اعضاء بندہ کے اعمال کے متعلق بولیں گے اس کے بعد بندے کو (زبان سے) گویائی کی اجازت دے دی جائے گی اور وہ اپنے اعضاء سے کہے گا تم مر جاؤ مٹ جاؤ تمہاری طرف سے ہی تو میں دفاع کر رہا تھا۔ (مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا قیامت کے دن ہم اپنے رب کو دیکھیں گے۔ فرمایا دو پہر کے وقت جب کہ کوئی بدلتا ہو تم کو سورج کے دیکھنے میں کوئی رکاوٹ ہوتی ہے۔ صحابہؓ نے جواب دیا نہیں۔ فرمایا چودھویں کی رات کو جب کہ کوئی ابر نہ ہو تم کو چاند دیکھنے میں کوئی رکاوٹ ہوتی ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا نہیں۔ فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تم کو اپنے رب کے دیکھنے میں بھی کوئی رکاوٹ نہیں ہوگی مگر اتنی جتنی سورج اور

چاند کو دیکھنے میں ہوتی ہے۔ پھر اللہ بندے سے فرمائے گا۔ اے فلاں شخص کیا میں نے تجھے عزت نہیں دی تھی، کیا تجھے سردار نہیں بنایا تھا، کیا تجھے تیرا جوڑا نہیں دیا تھا، کیا گھوڑوں اور لونٹوں کو تیرے حکم کا تابع نہیں بنادیا تھا کہ تجھے سیادت (سرکاری) نہیں دی تھی، کیا تجھے مال غنیمت کی چوتھائی کا مستحق نہیں بنایا تھا۔ بندہ عرض کرے گا کیوں نہیں اے میرے رب تو نے یہ سب کچھ مجھے دیا تھا) اللہ فرمائے گا کیا تیرا اگمان یہ تھا کہ مجھ سے آکر ملے گا۔ بندہ عرض کرے گا نہیں۔ اللہ فرمائے گا جس طرح تو مجھے بھولا رہا اسی طرح میں بھی (تجھے دوزخ میں ڈال کر) بھولا برآ کر دوں گا۔

پھر اللہ دوسرے بندے سے ملاقات کرے گا اور اس سے بھی یہی فرمائے گا اور وہ یہی جواب دے گا۔ پھر تیسرے سے ملاقات کرے گا اور اس سے بھی یہی فرمائے گا وہ عرض کرے گا میں تجھ پر تیری کتاب پر اور تیرے رسول پر ایمان لایا تھا اور نمازیں پڑھی تھیں، روزے رکھے تھے، زکوٰۃ دی تھی، غرض جس قدر کر سکے گا اپنی تعریف کرے گا اس سے کہا جائے گا کیا ہم تیرے خلاف گواہ کھڑا کر دیں وہ شخص اپنے دل میں سوچے گا۔ میرے خلاف کس کو گواہ بنایا جائے گا۔ پھر اللہ اس کے منہ پر مہر لگا دے گا اور اس کی ران سے فرمائے گا تو بات کر حسب الحکم اس کی ران گوشت اور ہڈی اس کے اعمال جو کچھ ہوئے ہوں گے بتائے گی۔ حضور ﷺ نے فرمایا یہ شخص منافق ہو گا جو اپنی طرف سے (جھوٹے) عذر پیش کرے گا اور اسی پر اللہ کا غضب ہو گا۔ (مسلم)

طبرانی نے اور امام احمد نے کھری سند سے حضرت عقبہ بن عامرؓ کی مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ جس روز منہ پر مہر لگا دی جائے گی۔ اس روز انسان کی لول ترین ہڈی جو کلام کرے گی وہ بائیں ٹانگ کی ران ہو گی۔ احمد اور نسائی اور حاکم اور بیہقی نے معلویہ بن حیدہ کی روایت بیان کی ہے قیامت کے دن تم ایسی حالت میں آؤ گے کہ تمہارے منہ پر میرا (دہان بند) چڑھا ہو گا اور سب سے پہلے آدمی کی ران اور پھلنی بات کرے گی۔

ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے قیامت کے دن مؤمن کو حساب کے لئے طلب کیا جائے گا اور اس کا رب تخلیک میں اس کے اعمال اس کے سامنے لائے گا۔ مؤمن اقرار کرے گا اور عرض کرے گا میرے رب میں نے (ایسا) کیا تھا میں نے ایسا کیا تھا۔ اللہ اس کے گناہوں پر پردہ ڈال دے گا اور معاف فرما دے گا اور روئے زمین پر اس کے کسی گناہ کی کسی مخلوق کو اطلاع نہ ہو گی اور اس کی نیکیاں لوگوں پر ظاہر ہوں گی سب لوگ نیکیاں ہی دیکھیں گے اور کافر و منافق کو جب حساب کے لئے طلب کیا جائے گا اور اس کا رب اس کے عمل سامنے لائے گا تو وہ ان اعمال کا انکار کر دے گا اور عرض کرے گا اے میرے رب تیری عزت کی قسم اس فرشتہ نے میرے خلاف وہ اعمال لکھ دیئے ہیں جو میں نے نہیں کئے تھے اللہ فرمائے گا تو نے فلاں (فلاں) عمل فلاں (فلاں) کیا تھا۔ کافر و منافق کے گناہ تیری عزت کی قسم میں نے نہیں کیا۔ جب وہ اس طرح انکار کر دے گا تو اللہ اس کے منہ پر مہر لگا دے گا۔ حضرت ابو موسیٰؓ نے کہا میرا خیال ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا سب سے پہلے اس کی سیدھی ران بولے گی پھر آپ نے آیت الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمُ النَّخَ تِلْكَ اٰیٰتُ اللّٰهِ لَعَلَّہُمْ يَرْجِعُوْنَ

ابو یعلیٰ اور حاکم نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح بھی کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب قیامت کا دن ہو گا تو کافر کو اس کے اعمال پر عار دلائی جائے گی۔ وہ انکار کر دے گا اور جھگڑا کرے گا۔ حکم دیا جائے گا کہ قسم کھاؤ تمہیں کھائیں گے پھر اللہ ان کو خاموش کر دے گا اور انہیں کی زبانوں سے ان کے خلاف شہادت دلوائے گا۔ پھر ان کو دوزخ میں ڈال دے گا۔

وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّىٰ يُبْصِرُونَ ﴿۵۱﴾

اور اگر ہم چاہتے تو (دنیا میں ہی) ان کی آنکھوں کو ملیا میٹ کر دیتے پھر وہ (دیکھتے ہوئے) راستہ کی طرف دوزخ پھرتے مگر ان کو (دیکھا ہو راستہ بھی) کہاں دکھائی پڑتا۔

یعنی ان ظاہری آنکھوں کو ایسا مٹا دیتے کہ نہ پوٹہ کا نشان رہتا، نہ آنکھوں کا شکاف۔ طمس کا یہی معنی ہے۔

الْبَصْرَ اَطْلَعْنِي وَهَر اسے جس پر چلنے کے وہ عادی ہیں۔

فَأَنَّى يُبْصَرُونَ استفہام انکاری ہے یعنی ان کو راستہ نہ سوجھتا۔ بغوی نے لکھا ہے یہ تفسیر حسن اور سدی نے کی لیکن حضرت ابن عباسؓ، قتادہ، مقاتل اور عطاء (کے نزدیک اَعْمٰیْن سے مراد ہیں مگر ابھی کی آنکھیں اور طمس اعمین سے مراد ہے ان آنکھوں کا نکال دینا اور مگر ابھی کی آنکھوں کو ہدایت کی طرف پھیر دینا ان بزرگوں) کے نزدیک مطلب یہ ہے کہ اگر ہم چاہتے تو ان کی مگر ابھی کی آنکھوں کو نکال باہر کر دیتے اور مگر ابھی کی طرف سے ان کو نابینا کر دیتے اور ضلالت سے ہدایت کی طرف ان کی نگاہوں کو پھیر دیتے پھر ان کو ضلالت کا راستہ نہ سوجھتا لیکن ہم نے ایسا کرنا نہ چاہا اب کہاں راہ ہدایت ان کو دکھ سکتی ہے۔

وَلَا يُرْجِعُونَ عَلٰی مَا كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿۵﴾

اور اگر ہم چاہتے تو ان کی جگہ پر (باقی رکھتے ہوئے) ان کی صورتیں بدل ڈالتے پھر وہ نہ (آگے) چل سکتے نہ (پیچھے) لوٹ سکتے۔

یعنی اگر ہم چاہتے تو ان کے گھروں کے اندر ہی ان کو سوروں اور بندروں کی شکل پر کر دیتے۔ بعض نے یہ مطلب بیان کیا کہ ہم ان کو بے جان پتھر کر دیتے کہ گھروں کے اندر پڑے رہتے (حرکت بھی نہ کر سکتے) وَلَا يُرْجِعُونَ یعنی اس جگہ سے نہیں لوٹ سکتے۔ بعض نے کہا واپس نہ لوٹنے سے مراد ہے تکذیب سے تصدیق کی طرف رجوع نہ کرنا۔

بر تفسیر حسن اس آیت اور سابقہ آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ عہد شکنی اور کفر کی وجہ سے یہ لوگ مستحق تو اسی بات کے تھے کہ ان کی شکلیں مسخ کر دی جاتیں۔ لیکن اللہ کی عمومی رحمت نے دنیا میں ان کے ساتھ ایسا نہیں کیا اور اس نے باقتضائے حکمت ان کو مصلحت دے رکھی۔

وَمَنْ نُعَمِّرْكُم مَّا نَتَّكِسُهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿۶﴾

اس کو طبعی حالت میں الٹا کر دیتے ہیں سو کیا یہ لوگ (اتنا بھی) نہیں سمجھتے۔

یعنی جس کی عمر ہم دراز کرتے ہیں اس کو سرنگوں کر دیتے ہیں۔ سرنگوں کر دینے سے یہ مراد ہے کہ شروع میں وہ برابر رو بہ ترقی تھا۔ قوت مسلسل بڑھ رہی تھی پھر کمزوری آتی رہی اور مرنے کے وقت تک ضعف میں اضافہ ہوتا رہا۔

أَفَلَا يَعْقِلُونَ استفہام انکاری ہے یعنی ان کو اتنا جاننا اور سمجھنا چاہئے کہ جو خدا اپنے عظیم الشان تغیر پر قادر ہے وہ آنکھوں کو نابود کرنے اور صورتوں کو مسخ کرنے پر بھی قادر ہے فرق صرف یہ ہے کہ یہ تغیرات تدریجی ہوتے ہیں (اور اگر مسخ ہوتا تو یکدم ہوتا)

بغوی نے حسب قول کلی بیان کیا ہے کہ رسول اللہ کو کفار مکہ شاعر قرار دیتے تھے اور کہتے تھے کہ محمد جو کلام بناتے ہیں یہ شعر ہیں اس کی تردید میں آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ۖ

اور ہم نے محمد (ﷺ) کو شاعری نہیں سکھائی اور نہ

یعنی قرآن کی تعلیم دی جو نہ مقفی ہے نہ موزوں ہے (نہ اس میں قافیہ کی پابند ہے نہ وزن کی) نہ اس کے اندر وہ تخیلات کا ذریعہ ہیں (جو شاعری کا معنوی اثاثہ ہیں) نہ اس کا مقصد غلط طور پر جذبات نفرت و رعب کو برانگیختہ کرنا ہے (جو شاعری کا اصل مقصد ہے) نہ شعر سازی میں اور وزن و قافیہ کی تلاش میں وقت عزیز کو ضائع کرنا ان کے لئے زیبا ہے۔

ایک شبہ :- بخاری و مسلم نے صحیحین میں حضرت براء بن عازبؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا یہ قول نقل کیا ہے انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب میں نبی ہوں اس میں کوئی جھوٹ نہیں میں عبد المطلب کا بیٹا (یعنی پوتا) ہوں۔ (یہ شعر ہے اور رسول اللہ ﷺ کا ساختہ پر داختہ ہے۔)

حضرت جندب بن ابی سفیانؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اهل انت الا اصبح رمیت وفي سبيل الله مالمقبت (یہ بھی شعر حضور کا ہے) تو صرف ایک انگلی ہے جو تیرے زخمی ہوئی ہے اور جو دکھ تو نے پایادہ اللہ ہی کی راہ میں پایا۔
ازالہ :- یہ شعر بلا ارادہ حضور کی زبان مبارک سے نکل گئے آپ نے ان کے بنانے کا نہ ارادہ کیا نہ سوچنے میں وقت ضائع (گویا بلا ارادہ آپ نے ان کی ساخت پر راحت نہیں کی) اور بلا ارادہ اتفاقاً اگر زبان سے کوئی مقفیٰ موزوں کلام نکل جائے تو ایسے شخص کو شاعر نہیں کہا جاتا۔ یہ وزن و قافیہ تو نثر میں بھی بکثرت آجاتا ہے بلکہ خلیل نے تورز میہ رجز کو شعر نہیں مانا ہے اور رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے نکلے ہوئے دونوں شعر رجز ہی تھے (جو معرکہ جنگ میں کہے گئے تھے)
اس کے علاوہ بعض روایات میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لا کذب اور ابن عبدالمطلب پڑھا تھا یعنی مسکون باء نہیں فرمایا۔ دونوں جگہ ب کو متحرک پڑھا۔ اس لئے قافیہ بدل گیا اور یہ شعر نہیں رہا اور دوسرے شعر میں رمیت پڑھا۔ رمیت اشباع کے ساتھ نہیں پڑھا بقیت مسکون (ت) پڑھا بکسرت نہیں پڑھا۔ اس طرح اختلاف قافیہ ہو گیا۔
بنوئی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کوئی شعر ٹھیک نہیں پڑھ سکتے اگر کوئی شعر پڑھتے بھی تھے تو اس طرح کہ شعر کا وزن ٹوٹ جاتا تھا۔

حسن کی روایت سے بنوئی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ شعر بطور مثل پڑھا۔

کفی بالا سلام والشیب للمرء ناھیا

(اسلام اور بالوں کی سفیدی آدمی کو گناہوں سے روکنے کے لئے کافی ہے)

حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا اے اللہ کے نبی شاعر نے تو اس طرح کہا ہے۔

کفی الشیب والاسلام بالمرء ناھیا

آپ نے دوبارہ پڑھا تو پھر بھی پہلے ہی کی طرح پڑھا۔ اس پر حضرت ابو بکرؓ نے کہا میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں اللہ نے فرمایا ہے وما علمنه الشعر وما ينبغي له

مقدم بن شریح کے والد کا بیان ہے میں نے حضرت عائشہؓ سے عرض کیا رسول اللہ ﷺ بطور مثل کبھی کوئی شعر پڑھتے تھے ام المؤمنینؓ نے جواب دیا ہاں عبد اللہ بن رواحہ کا شعر اس طرح بطور مثل پڑھتے تھے۔

ویاتیک الاخبار من لم تزودی

معر کا بیان ہے مجھ سے قتادہ نے کہا کہ حضرت عائشہؓ سے کسی شخص نے پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ کوئی شعر بطور مثل کبھی پڑھتے تھے۔ ام المؤمنینؓ نے فرمایا شعر سے رسول اللہ ﷺ کو ہر کلام سے زیادہ نفرت تھی۔ آپ کوئی شعر بطور مثل نہیں پڑھتے تھے مگر (قبیلہ) قیس بن طرف کے شاعر کا یہ شعر بطور مثل پڑھتے تھے۔

ویاتیک بالاخبار من لم تزودی

ستبدی لك الايام ماكنت جاهلا

لیکن اس شعر کو آپ نے اس طرح پڑھا تھا۔

من لم تزو دبالاخبار

ویاتیک

حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا یہ شعر اس طرح نہیں ہے۔ فرمایا میں شاعر نہیں ہوں اور نہ (شاعری) میرے لئے سزاوار

ہے۔

بعض اہل تفسیر نے کہا کہ لہ کی ضمیر قرآن کی طرف راجع ہے یعنی قرآن کا شعر ہونا صحیح نہیں ہے (یعنی قرآن کو شعر کہنا

عبدالرحمن بن ابی الزناد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عباس بن مرداس سے فرمایا بتاؤ کیا تمہارا یہ قول ہے۔ اصبح

نہمی ونهیب العبید بین الاقراع وعیبہ۔ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے ماں باپ قربان آپ شاعر نہیں ہیں نہ

راوی شعر ہیں نہ آپ کے لئے ایسا ہونا درست ہے۔ شاعر نے تو بین عیبہ والاقراع کہا تھا۔ (از مفسر قدس سرہ)

(غلط ہے۔)

إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿۹﴾

کرنے والا ہے۔

وہ تو محض نصیحت ہے اور ایسا قرآن ہے جو کھول کر بیان

ذکر یعنی نصیحت اور ہدایت۔ مُبِينٌ بیان کرنے والا ظاہر کرنے والا۔ یعنی فرائض حدود احکام ماضی کی خبریں، آئندہ ہونے والے واقعات کی اطلاع بیان کرنے والا ہے۔ شاعر ایسا نہیں کر سکتا بلکہ کسی شخص سے ایسے کلام کا صدور ممکن نہیں ہے۔ لَیْسَ ذَکْرٌ مِّنْ كَانَ حَتَّىٰ يَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿۱۰﴾ تاکہ ایسے شخص کو ڈرائے جو

زندہ ہو اور کافروں پر (عذاب کی) حجت ثابت ہو جائے۔ یعنی ہم نے محمد کو رسول بنایا اور قرآن نازل کیا اس غرض سے کہ مومنوں کو یہ رسول یا قرآن ڈرائے زندہ سے مراد مومن ہے کیونکہ مومن ہی کا دل زندہ ہوتا ہے، وہی حقائق اشیاء سے صحیح طور پر واقف ہوتا ہے۔ حیات لازوال ایمان سے ہی حاصل ہوتی ہے ایمان کا فائدہ اسی کو پہنچتا ہے کافر تو مردہ ہوتا ہے اس کو قرآن سے کوئی فائدہ اور زندگی کا نفع حاصل نہیں ہوتا اس کو اچھے کا برے سے امتیاز نہیں ہوتا۔ وہ پتھروں کی پوجا اور شیطان کی پیروی کو اچھا سمجھتا ہے اور خالق کائنات کی عبادت اور اس کے بھیجے ہوئے رسول صالح کے اتباع کو برا جانتا ہے اس لئے آخرت میں اس کی حالت ایسی ہوگی کہ نہ مرے گا نہ جنے گا یہ بتانے کے لئے کہ کافر حقیقت میں مردہ ہیں زندوں کے مقابلے میں الْكَافِرِينَ کا لفظ استعمال کیا۔

يَحِقُّ الْقَوْلُ الْقَوْلُ سے مراد ہے کلمہ عذاب (عذاب کی حجت)

أَوْ لَعْنًا ۚ وَآخِزْنَا لَهُم مِّمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيهِمْ أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَلَكَوْنَ ﴿۱۱﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ
وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿۱۲﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿۱۳﴾

کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ ہم نے ان کے نفع کے لئے اپنے ہاتھ کی ساختہ چیزوں میں سے مویشی پیدا کئے پھر یہ لوگ ان کے مالک بن رہے ہیں اور ہم نے ان مویشیوں کو ان کا تابع بنادیا ہے سوال میں سے بعض توان کی سواریاں ہیں اور بعض کو وہ کھاتے ہیں اور ان سے ان لوگوں کے اور بھی منافع ہیں اور پینے کی چیزیں (دودھ مٹھا ہی وغیرہ) بھی ہیں سو کیا لوگ شکر نہیں کرتے۔

أَلَمْ يَرَوْا مِثْلَ مَا اسْتَفْتَاهُمْ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ بَالٌ ۚ بَلْ هُمْ كَافِرُونَ ﴿۱۴﴾

اَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ کہ ہم نے ہی پیدا کئے اور ان کے نفع کے لئے پیدا کئے۔ کوئی دوسرا اس تخلیق میں شریک نہیں ہے۔ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيهِمْ ہمارے ہاتھوں کی بنائی ہوئی چیزوں میں سے بنانے کی نسبت ہاتھوں کی طرف بطور استعارہ ہے جس سے تخلیق میں انفرادیت خداوندی اور بلا شرکت اللہ کے ساتھ ساری چیزوں کی پیدائش کی وابستگی پر زور طور پر ظاہر ہو رہی ہے۔

أَنْعَامًا چوپایوں کے اندر فطرت کے پرندرت مظاہر اور نفع کی کثرت ہے اس لئے خصوصیت کے ساتھ چوپایوں کا ذکر کیا۔

فَهُمْ لَهَا مَلَكَوْنَ یعنی ہم نے ان کو مالک بنادیا تو وہ مالک بن گئے یا ہم نے چوپایوں کو ان کے تابع کر دیا تو وہ ان پر قابو یافتہ ہو گئے اور ان سے کام لینے لگے۔

وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ اور ہم نے چوپایوں کو ان کا تابع بنادیا۔

يَأْكُلُونَ یعنی ان کا گوشت کھاتے ہیں۔

وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ یعنی کھالیں بال اور دوسرے منافع جیسے زمین جو تابو جھ اٹھانا جانوروں سے ان کو حاصل ہوتے ہیں۔

وَمَشَارِبُ اور پینے کی چیزیں یعنی دودھ، مشارب مشربۃ کی جمع ہے اور مشربۃ ظرف مکان ہے یا مصدر می۔

اَقْلَابُكَ كَرُّنَ سَوَالِ اِنْكَارِی ہے اور فعل محذوف پر اس کا عطف ہے پورا کلام اس طرح تھا۔ کیا یہ انکار کرتے ہیں اور شکر نہیں کرتے یعنی انکار نہیں کرتے اقرار کرتے ہیں پھر کفر ان نعمت کرتے ہیں۔

وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِلٰهَةً لَّعَلَّهُمْ يَنْصُرُوْنَ ۝ لَا يَسْتَطِيعُوْنَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحْضَرُونَ ۝

اور انہوں نے اللہ کے سوا اور معبود قرار دے رکھے ہیں، اس امید پر کہ ان کو مدد ملے (لیکن وہ ان کی کچھ مدد کر ہی نہیں سکتے اور وہ ان لوگوں کے حق میں ایک (مخالف) فریق ہو جائیں گے جو حاضر کئے جائیں گے۔

وَ اتَّخَذُوا الْخ یعنی اللہ کی پییم نعمتیں اور محیط کل قدرت کا مشاہدہ کرتے ہوئے اور یہ دیکھتے ہوئے کہ اللہ تھا اس قدرت کاملہ اور ربوبیت عامہ کا مالک ہے دوسروں کو عبادت میں انہوں نے شریک کر رکھا ہے۔ تیہتی اور حکیم نے حضرت ابو درداءؓ کی روایت سے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ نے فرمایا میرا اور جن والہ کا ایک عجیب معاملہ ہے۔ میں پیدا کرتا ہوں اور دوسروں کی عبادت کی جاتی ہے میں رزق دیتا ہوں اور شکر دوسروں کا کیا جاتا ہے۔

لَعَلَّهُمْ يَنْصُرُوْنَ یعنی اس امید پر کہ وہ معبودان کی مدد کریں گے حالانکہ نتیجہ اس کے برعکس ہوگا۔

لَا يَسْتَطِيعُوْنَ الْخ وہ عذاب سے بچانے کی طاقت ہی نہ رکھتے ہوں گے۔

وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ یعنی کفار اپنے معبودوں کے لئے فریق بنے ہوئے دنیا میں ان کی حفاظت کرتے ہیں اور ان کی نگرانی کے لئے تیار رہتے ہیں باوجودیکہ وہ معبودان کو کوئی فائدہ نہیں پہنچاتے۔ نہ کسی شر سے ان کو بچاتے ہیں۔ بعض علماء نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن کافروں کے معبودوں کو طلب کیا جائے گا ان کے ساتھ ان کے پرستاروں کو بھی لایا جائے گا گویا وہ سب ایک فوج ہوں گے جن کو دوزخ میں جھونک دیا جائے گا۔

سوان لوگوں کی باتیں آپ کو آرزو

فَلَا يَخْزِيْكَ قَوْلُهُمْ اِنَّا نَعْلَمُ مَا يُبْرُوْنَ وَمَا يُعْلَمُوْنَ ۝

خاطر نہ بنائیں ہم سب جانتے ہیں جو کچھ یہ دل میں رکھتے ہیں اور جو کچھ ظاہر کرتے ہیں۔

فَلَا يَخْزِيْكَ فاسیت کے لئے ہے یعنی آپ نے کافروں کے لئے عذاب کی وعید سن لی تو اب آپ کو ان کی باتوں سے رنجیدہ نہ ہونا چاہئے اللہ کے معاملہ میں جو وہ الحلا کی باتیں کرتے ہیں اور آپ کی تکذیب و توہین کرتے ہیں اس سے آپ آرزوہ خاطر نہ ہوں۔

اِنَّا نَعْلَمُ الْخ دلوں میں جو آپ سے عدوت اور غلط عقائد چھپائے ہوئے ہیں ہم ان سے واقف ہیں اور جو بری باتیں کہتے اور برے اعمال ظاہر کرتے ہیں ان کو بھی ہم جانتے ہیں ہم ان کو اس کی سزا دیں گے اور یہی کافی ہے آپ کو غمگین اور فکر مند نہ ہونا چاہئے۔

خاتم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے کہ عاص بن وائل ایک بوسیدہ ہڈی ہاتھ میں لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا محمد اس کی حالت جو میں دیکھ رہا ہوں کیا اس کے بعد بھی خدا اس کو زندہ کر کے اٹھائے گا۔ حضور نے فرمایا بے شک اللہ اس کو بھی زندہ کر کے اٹھائے گا۔ تم کو بھی مردہ کرے گا پھر جنم میں داخل کرے گا۔ اس پر آیات ذیل آخر سورۃ تک نازل ہوئیں۔

اَوَلَمْ يَرِ الْاِنْسَانُ اَنَّا خَلَقْنٰهُ مِنْ نُّطْفَةٍ فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ مُّبِيْنٌ ۝ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ ۝ قَالَ مَنْ يُؤْتِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيْمٌ ۝

کیا آدمی کو یہ معلوم نہیں کہ میں نے اس کو نطفہ سے پیدا کیا۔ سو وہ علانیہ اعتراض کرنے لگا اور اس نے ہماری شان میں ایک عجیب مضمون بیان کیا اور اپنی اصل خلقت کو بھول گیا۔ کہتا ہے کہ ہڈیوں کو (خاص طور پر) جب کہ وہ بوسیدہ ہو گئی ہوں کون زندہ کرے گا۔

الْإِنْسَانُ یعنی عاص بن وائل، ابن ابی حاتم نے متعدد استاد سے مجاہد، عکرمہ، عروہ بن زبیر اور سدی کی روایت سے اور بیہقی نے شعب الایمان میں ابومالک کی روایت سے نیز بغوی نے بیان کیا ہے کہ ان آیات کا نزول ابی بن خلف کھجی کے حق میں ہوا۔ یہ ہی ایک بوسیدہ کہنہ ہڈی لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور انکار بعث و حشر کر کے حضور سے جھگڑا کر رہا تھا اسی نے کہا تھا اس قدر بوسیدہ ہو جانے کے بعد اس کو کون زندہ کر سکتا ہے حضور اقدس نے فرمایا اللہ تجھے (بھی) زندہ کر کے اٹھائے گا اور جہنم میں داخل کر دے گا۔ اس پر ان آیات کا نزول ہوا۔

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُمْ كَانُوا يُكْفَرُونَ جملہ پر عطف ہے پورا کلام اس طرح تھا کیا انسان دوبارہ زندہ کرنے پر ہمارے قادر ہونے کا انکار کرتا ہے اور یہ جانتا ہے کہ ہم نے اس کو نطفہ سے پیدا کیا۔
فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّسْتَبِينٌ اِذَا مَضَىٰ جَاتِيَهُ اِذَا مَضَىٰ جَاتِيَهُ یعنی علی الاعلان واضح طور پر جھگڑا کرنے لگتا ہے۔ تحقیق حق نہیں چاہتا۔ جانتا ہے اور اپنی ابتدائی تخلیق کا معترف بھی ہے اس کے باوجود دوسری تخلیق کا جو پہلی تخلیق سے کہیں آسان ہے انکار کرتا ہے۔

اس کلام میں مکرر پیام تسلی ہے یہ بتا کر کہ کافر جو انکار حشر کرتے ہیں اس کے مقابلے میں آپ کے متعلق ان کا قول کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ اس عیدت میں تبلیغ مذمت بھی ہے کہ اللہ کی نعمت کے مقابلے میں یہ کفر کرتے ہیں اور کفر سے بڑھ کر اور کوئی نہیں ہو سکتی اللہ کی (کتنی بڑی) نعمت ہے کہ اس نے ذلیل ترین اور نہایت ہی حقیر چیز سے ایک باعزت حامل شرف انسان کو پیدا کیا۔

بعض علماء نے فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّسْتَبِينٌ کا یہ مطلب بیان کیا کہ ایک ذلیل پانی ہونے کے بعد اللہ نے اس کو حامل تیز و شعور اور ایسا سلیس البیان بنایا کہ اس کو جھگڑنے اور مقابلہ کرنے کی قدرت حاصل ہو گئی اور اپنے دل کی بات کو بیان کرنے لگا۔ ہذا وہ اپنی اصلی کینگی اور ابتدائی حقارت پر آگیا اور اللہ کی زندگی بخشے والی قدرت کا منکر بن گیا اور اپنے رب سے جھگڑا کرنے کے درپے ہو گیا۔

وَصَوَّرَ لَنَا مَثَلًا اور ہمارے متعلق ایک تعجب انگیز بات کہنے لگا۔ امر عجیب یہ کہ اللہ زندہ کرنے پر قادر نہیں اور مخلوق سے خالق کو تشبیہ دینے لگا کہ جس چیز سے مخلوق عاجز ہے اس سے خالق بھی عاجز ہے اور بھول گیا کہ ہم نے اس کو ایک قطرہ سے پیدا کیا نطفہ سے جاندار کو پیدا کرنا تو ہڈیوں کو زندہ کرنے سے زیادہ عجیب ہے۔
رَوَيْتُ عَنْهُ کہنہ فرسودہ ہڈیاں۔

بینادی نے لکھا ہے یہ آیت بتا رہی ہے کہ ہڈیوں میں زندگی ہوتی ہے پھر ان پر موت اثر انداز ہو جاتی ہے دوسرے اعضاء کی بھی یہی حالت ہے۔

بینادی کا مقصد یہ ہے کہ جس طرح مردار کے دوسرے اعضاء نجس ہوتے اسی طرح مردار کی ہڈی بھی نجس ہوتی ہے۔ امام شافعی کا یہی قول ہے۔

ابن جوزی نے التحقیق میں امام احمد کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی ہے لیکن مولف رحمۃ اللہ نے لکھا ہے صحیح بات یہ ہے کہ امام احمد کے نزدیک مردار کے دانت اور پر اور ہڈیاں پاک ہیں۔ مردار کی ہڈی کو نجس کہنے والوں نے آیت مذکورہ سے استدلال کیا ہے ایک حدیث کو بھی انہوں نے ہڈی کے نجس ہونے کے ثبوت میں پیش کیا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مردار کی کسی چیز سے نفع اندوز نہ ہو۔ یہ حدیث ابو بکر شامی نے اپنی سند سے بوساطت ابو زبیر حضرت جابر کی روایت سے بیان کی ہے۔ مولف المغنی اور صاحب تنقیح التحقیق نے کہا ہے کہ اس کی سند حسن ہے یہ حدیث ابن وہب نے سند میں زمرہ بن صالح کی روایت سے بحوالہ ابو الزبیر از جابر بن عبد اللہ بن القناظ کے ساتھ بیان کی ہے کہ مردار کی کسی چیز سے نفع اندوز نہ ہو اور میت سے فائدہ اندوز نہ ہو۔ مؤلف المغنی نے لکھا ہے زمرہ (کے ثقہ ہونے) میں کلام ہے اور

حدیث معلول ہے ابن معمر وغیرہ نے علت ذکر کی ہے۔

صاحب ہدایہ نے لکھا ہے مردار کے بالوں اور ہڈیوں میں زندگی نہیں ہوتی صاحب ہدایہ کی مراد یہ ہے کہ (جب ان دونوں چیزوں میں زندگی نہیں ہوتی تو ان پر موت بھی نہیں آتی لہذا مردار کا لفظ ان کو شامل ہی نہیں ہے اور حدیث میں مردار سے انتفاع کی ممانعت کی گئی ہے لیکن آیت مذکورہ دلالت کر رہی ہے کہ ہڈی میں زندگی ہوتی ہے اس لئے صاحب ہدایہ کا قول غلط ہے۔

(احناف کی طرف سے) بہترین توجیہ یہ بیان کی جاسکتی ہے کہ نجس کرنے والی چیز سیال خون ہے اور ہڈی بال اور پٹھے میں سیال خون نہیں ہوتا اگرچہ ان میں زندگی ہوتی ہے اسی لئے جس جانور میں سیال خون نہ ہو وہ اگر پانی میں مر جائے تو پانی نجس نہیں ہوتا۔

حضرت سلمان فارسی راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کھانے پینے میں کوئی ایسا کیڑا مکوڑا (کبھی بھنگا وغیرہ) گر کر مر جائے جس میں خون نہ ہو تو اس چیز کا کھانا پینا اور اس سے دھو کر نا جائز ہے (رواہ الدار قطنی) دار قطنی نے اس روایت کے متعلق کہا ہے کہ سعید بن سعید زبیدی سے صرف بقیہ نے اس کو نقل کیا ہے اور کسی نے نقل نہیں کیا اور سعید مجہول ہے اور ابن عدی نے سعید کو مجہول کہا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی کے برتن میں اگر کبھی گر جائے تو پوری کبھی کو اس میں غوطہ دے کر پھر نکال کر پھینک دے کیونکہ کبھی کے ایک بازو میں شفاء اور دوسرے بازو میں بیمار ہوتی ہے۔ رواہ البخاری۔

ہماری دلیل حضرت ابن عباس کی روایت کردہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مردار بکری کو دیکھ کر فرمایا تم اس کی کھال کو کیوں کام میں نہیں لائے۔ حاضرین نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ مردار ہے فرمایا اس کا کھانا حرام ہے۔ متفق علیہ۔ دار قطنی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مردار کے گوشت کو حرام کیا ہے کھال، بال اور لون میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس حدیث کی سند ایک راوی عبد الجبار بن مسلم ہے جس کو دار قطنی نے ضعیف کہا ہے لیکن ابن حبان نے ثقہ راویوں میں شمار کیا ہے۔

ابن ہمام نے کہا یہ حدیث درجہ حسن سے تو گری ہوئی نہیں ہے تعجب ہے کہ ابن جوزی نے اس حدیث کو مردار کے بال اور لون کی طہارت کے ثبوت میں تو پیش کیا لیکن مردار کی ہڈی کی طہارت پر اس سے استدلال نہیں کیا۔ اور ہڈی کی نجاست کے ثبوت میں رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان کو پیش کیا کہ مردار کی کسی چیز نفع اندوز نہ ہو بال اور لون کی نجاست پر اس حدیث سے استدلال نہیں کیا۔

صحیح بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے فرمان مردار کی کسی چیز نفع اندوز نہ ہو کا مطلب یہ ہے کہ جو چیز کھائی جاتی ہے مردار کی اس چیز سے نفع اندوز نہ ہو کیونکہ سیال خون اس میں شامل ہوتا اور بال لون اور ہڈی میں چونکہ سیال خون مخلوط نہیں ہوتا اس لئے ان میں کوئی حرج نہیں ہے اور مردار کی کھال میں بھی کوئی خرابی نہیں رہتی بشرطیکہ اس کی دباغت کر لی جائے اور رطوبت زائل کر دی جائے۔ اس محبت کی احادیث اور بھی ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں۔

دار قطنی کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا سن لو مردار کی ہر چیز حلال ہے سوائے اس چیز کی جو کھائی جاتی ہے۔ کھال بال لون اور ہڈی سب حلال ہے کیونکہ اس کو ذبح کرنے سے پاکی حاصل نہیں ہوتی (بلکہ یہ مرنے ہی نہیں اس لئے مردار کا حکم اس پر لاگو نہیں ہوتا) اس کی سند میں ایک راوی ابو بکر ہندی ہے جس کو دار قطنی نے متروک اور غنڈر نے کذاب کہا ہے اور یحییٰ علی نے کہا یہ کچھ نہیں ہے۔

دار قطنی نے بیان کیا کہ حضرت ام سلمہ نے فرمایا میں نے خود حضور سے سنا آپ فرما ہے تمہارے مردار کی کھال میں اگر اس

کی دباغت کر لی جائے تو کوئی حرج نہیں اور نہ مردار کے بال لون اور سینگوں میں کوئی حرج ہے اگر ان کو پانی سے دھویا جائے دار قطنی نے کہا یہ حدیث صرف یوسف بن سمر نے روایت کی ہے اور یوسف مٹروک ہے جھوٹ کہتا ہے۔ ابو ذرؓ اور نسائی نے بھی اس کو مٹروک کہا ہے اور رحیم نے کہا یہ کچھ نہیں ہے۔ ابن حبان نے کہا اس کی حدیث سے کسی حالت میں استدلال جائز نہیں ہے۔

ابن جوزی نے بطریق ابو یعلیٰ از حمید شامی از سلیمان بروایت حضرت ثوبان بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ کے لئے تانت کا ایک ہار اور عاج (ہاتھی دانت) کے دو نکلن خریدے۔ ابن جوزی نے کہا یہ حدیث صحیح نہیں ہے حمید اور سلیمان دونوں مجہول ہیں امام احمد نے فرمایا میں حمید سے واقف نہیں۔ یحییٰ بن معین نے کہا میں سلیمان کو نہیں جانتا۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ عاج سے اس جگہ مراد زبل ہے (زبل سمندر یا خشکی کے کچھوے کی کھال) ابن حقیبہ نے کہا یہاں عاج سے وہ عاج نہیں جس کو عام لوگ جانتے ہیں اور ہڈی یا دانت سے چھیل کر بناتے ہیں یہ تو مردار ہے جس کی ممانعت ہے رسول اللہ ﷺ حضرت فاطمہ کے لئے اس کے نکلن کیسے خرید سکتے تھے۔ عاج سے مراد تو زبل ہے اسمعی نے یہی کہا۔

ابن ہمام نے کہا اسمعی نے جو یہ کہا کہ عاج وہ نہیں ہے جس کو عام لوگ جانتے ہیں اس سے دھوکہ ہوتا ہے کہ شاید لغت میں اس کو عاج نہیں کہا جاتا لیکن یہ خلاف واقعہ ہے السحکم میں ہے کہ عاج ہاتھی دانت کو کہتے ہیں اور ناب (نوکیلے دانت) کے علاوہ عاج نہیں ہوتا۔

جوہری نے لکھا ہے کہ عاج عاجتہ کی جمع ہے۔ عاجتہ۔ ہاتھی کی ہڈی کو کہتے ہیں۔ اسمعی کا چونکہ خیال تھا کہ ہاتھی کی ہڈی ناپاک ہے اس لئے انہوں نے کہا کہ حدیث میں وہ عاج مراد نہیں ہے جس کو عام لوگ جانتے ہیں۔ صاحب قاموس نے لکھا ہے کہ عاج کا لفظ مشترک ہے زبل کو بھی کہتے ہیں اور ہاتھی کی ہڈی کو بھی۔ جزری نے نہایت میں یہی لکھا ہے اور زبل بحر و بری کچھوے کی کھال کو کہتے ہیں یا ایک سمندری جانور کی پشت کی ہڈیوں کو جن سے نکلن بنائے جاتے ہیں کذا فی القاموس۔

بیہقی نے بحوالہ بقیہ بوساطت عمرو بن خالد بروایت قتادہ حضرت انس کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عاج کا کنگھا استعمال کرتے تھے۔ بیہقی نے کہا کہ بقیہ کی روایت نامعلوم روایوں کی وساطت سے ضعیف ہے۔

ابن ہمام نے کہا یہ احادیث خواہ (سند کے لحاظ سے) ضعیف ہوں لیکن متن کے لحاظ سے حسن ہیں اور ان میں سے بعض احادیث تو (سند کے لحاظ سے بھی) حسن سے کم درجہ کی نہیں ہیں اور تحجین میں ان کا لول شاہد موجود ہے۔

قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾
آپ کہہ دیجئے ان کو وہی زندہ کرے گا جس نے پہلی بار ان کو زندگی عطا کی اور وہ سب طرح پیدا کرنا خوب جانتا ہے۔
قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾
رکتا ہے اس لئے وہ دوبارہ زندہ کر دے گا۔

يَكُلِّ خَلْقٍ خَلْقٍ سَعْدٌ مَّرَادٌ مِّنْ مَّخْلُوقٍ۔
عَلِيمٌ یعنی مخلوقات کی تفصیل اور کیفیت تخلیق کو جانتا ہے وہ اجسام کے منتشر متفرق اجزاء کے اصول مواقع اور امتیاز کے طریقوں اور سابق کے طرز پر ان کو باہم جوڑنے اور گزشتہ اعراض اور قوتوں کو لوٹا کر لانے یا از سر نو پیدا کرنے سے واقف ہے۔

الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقِدُونَ ﴿٥١﴾
وہی ہے جس نے تمہارے فائدے کے لئے سبز درخت سے آگ پیدا کی پھر تم اس سے اور آگ سلگاتے ہو۔
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا دو قسم کے درخت ہیں ایک کو مرغ کہا جاتا ہے اور دوسرے کو عفار دونوں درختوں کی

مسواک کی دوہری شاخیں اتنی ہری کہ ان سے پانی ٹپکتا ہو کاٹ لی جائیں پھر مرغ کو عفار سے رگڑا جائے تو ان سے آگ نکلتی ہے عرب کہتے ہیں ہر درخت میں آگ ہے اور مرغ عفار میں گھس جاتی علماء کہتے ہیں سوائے عناب کے ہر درخت میں آگ ہے۔
فَاِذَا اَنْتُمْ مُنُّوْا فَاَنْتُمْ مُنُّوْا یعنی آگ سلگانے کے وقت تم کو شک نہیں رہتا کہ ہر درخت میں آگ نکلتی ہے آگ میں اور پانی میں کیفیت کا تضاد ہے لیکن تضاد کیفیت کے باوجود پانی ٹپکتے ہوئے ہر درخت سے اللہ آگ پیدا کر دیتا ہے تو جو ذات اتنی بڑی قادر ہے وہ اس شک بوسیدہ چیز کو جو پہلے تر و تازہ تھی پھر تر و تازہ کر سکتی ہے۔

اَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ يَقْدِرُ عَلٰۤى اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْۙ بَلٰۤىَ وَهُوَ الْخَلّٰقُ الْعَلِيْمُ ﴿۵۰﴾
اور جس نے آسمانوں کو زمین کو پیدا کیا کیا وہ اس پر قادر نہیں ہے کہ ان جیسے آدمیوں کو (دوبارہ) پیدا کر دے۔ کیوں نہیں وہ بڑا پیدا کرنے والا اور خوب جاننے والا ہے۔

استفہام انکاری ہے اور فعل محذوف پر عطف ہے پورا کلام اس طرح تھا۔ جس نے آسمان و زمین کو پیدا کیا اور تم کو اس بات کا اقرار بھی ہے تو جس نے اتنے عظیم الشان اجرام پیدا کئے وہ ان آدمیوں کی طرح پیدا کرنے پر قدرت رکھتا ہے۔

مِثْلَهُمْ یعنی جتنے بڑے آسمان و زمین ہیں اتنے ہی چھوٹے یہ آدمی ہیں۔ یا مثل ہونے سے مراد ہے اصول و صفات میں ایک جیسا ہونا۔

وَهُوَ الْخَلّٰقُ وہ بہت بڑا خالق ہے ایک مخلوق کے بعد دوسری مخلوق پیدا کرتا ہے۔
الْعَلِيْمُ یعنی تمام ممکنات کو خوب جانتا ہے۔

اِنَّمَا اَمْرٌۭ اِذَا اَرَادَ شَيْۡا اَنْ يَقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ﴿۵۱﴾
بس اس کا معمول یہ ہے کہ وہ اس سے کہہ دیتا ہے ہو جاوہ فوراً ہو جاتی ہے۔

بیضاوی نے لکھا ہے یہ ایک تشبیہ ہے جس طرح کوئی حاکم محکوم کو حکم دے اور وہ فوراً بلا توقف حکم بجالائے اسی طرح اللہ کی قدرت کا اثر مراد الہی پر ہوتا ہے کسی چیز کو کرنے کے لئے اللہ کو نہ علمی مشق کی ضرورت ہے نہ آلات کو استعمال کرنے کی (اگر مزاوت یا آلات کی ضرورت ہوتی تو احتیاج کا شبہ ہو جاتا) شبہ کے مادہ کو جڑ سے کاٹ دینے کے لئے یہ تمثیل ذکر فرمائی۔
قدرت مخلوق پر قدرت خدا کا قیاس غلط ہے۔

فَسُبْحٰنَ الَّذِيْ يَبْدِیْہٖ مَلٰکُوْتُ کُلِّ شَیْءٍۭ وَّذَا لَیۡہٗ تَرْجَعُوْنَ ﴿۵۲﴾
جس کے ہاتھ میں ہر چیز کا پورا اختیار ہے اور تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔

فَسُبْحٰنَ، سبحان مصدر ہے یہ محذوف فعل کا مفعول مطلق ہے اور ف سبوت کے لئے ہے یعنی جب تم کو معلوم ہو گیا کہ انسان کو نطق سے پیدا کیا گیا اور اللہ بوسیدہ ہڈیوں کو زندگی عطا کرنے پر قدرت رکھتا ہے اور وہ جب کسی چیز کو کرنا چاہتا ہے تو کہہ دیتا ہے ہو جاوہ فوراً ہو جاتی ہے تو اب اس خدا کی پاکی بیان کرو جس کے ہاتھ میں ہر چیز کا پورا اختیار ہے۔

مَلٰکُوْتُ بمعنی ملک ہے اور ملک سے مراد ہے اقتدار ملکوت میں واو اور تاء کو مبالغہ کے لئے بڑھا دیا گیا ہے۔
یعنی اللہ چونکہ مالک الملک اور با اقتدار ہے ہر چیز پر مکمل قدرت رکھتا ہے اس لئے ان تشبیہات و تمثیلات سے پاک ہے جو

قدرت اسکے لئے بیان کرتے ہیں۔ اور تعجب ہے کہ اس کی شان میں کفار ایسی باتیں کہتے ہیں۔

وَالَّذِیۡ تَرْجَعُوْنَ اس میں مومنوں کے لئے ثواب کا وعدہ اور منکروں کے لئے عذاب کی وعید ہے۔

حضرت معقل بن یدر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے مردوں کے لئے یسین پڑھا کرو۔ رواہ احمد ابو داؤد و ابن ماجہ و ابن حبان و الحاکم۔ دوسری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں یسین قرآن کا دل ہے جو شخص اللہ اور دار آخرت کے لئے اس کو پڑھے گا اس کو بخش دیا جائے گا۔ اس کو اپنے مردوں کے لئے پڑھا کرو۔

جزری نے حصن حصین میں یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ ذکر کی ہے۔ یسین کو جو شخص اللہ اور دار آخرت کی طلب میں

پڑے گا۔ اس کو ضرور بخش دیا جائے گا۔ اس کو اپنے مردوں کے لئے پڑھا کرو۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چیز کا ایک دل ہوتا ہے اور قرآن کا دل یسین ہے جو شخص (ایک بار) یسین پڑھے گا اللہ اس کیلئے دس بار قرآن پڑھنے کا ثواب لکھ دے گا اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ رواہ الترمذی۔

الحمد للہ

تفسیر مظہری متعلق سورہ یسین آخر ربیع الاول ۱۴۰۵ھ کو

ختم ہوئی

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین

بعونہ تعالیٰ

تفسیر مظہری سورہ یسین کا ترجمہ مع اضافات تشریحی ۱۵/۵/۱۴۰۹ھ کو ختم ہوا۔

فالحمد للہ من قبل ومن بعد و هو الموفق والمعین

۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ہر رات کو یسین پڑھے گا اس کو بخش دیا جائے گا، رواہ ابویہی بسند ضعیف۔

حضرت ابن مسعودؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص رات کو سورہ یسین پڑھے گا صبح ہوئی تو اس کی مغفرت ہو چکی ہوگی۔ رواہ ابویہی فی الجلیۃ بسند ضعیف۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے سورہ یسین ایک بار پڑھی اس نے گویا دس بار قرآن پڑھا۔ رواہ ابویہی بسند ضعیف۔

حضرت معقل بن یسارؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے یسین پڑھے گا اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جائیں گے اس لئے اپنے مرنے والوں کے پاس اس کو پڑھا کرو۔ رواہ ابویہی بسند ضعیف۔

طبرانی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے جو شخص ہر رات یسین پڑھنے کی پابندی کرے گا پھر مر جائے گا تو شہید مرے گا۔ داری اور طبرانی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے جو شخص خوشنودی خدا حاصل کرنے کے لئے یسین پڑھے گا اس کو بخش دیا جائے گا۔

ویلیمی اور ابوالشیخ بن حبان نے فضائل میں حضرت ابو ذرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے جس مرنے والے کے پاس یسین پڑھی جاتی ہے اللہ اس کے لئے (موت کی) آسانی کر دیتا ہے۔

بحالی نے امالی میں حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے جو شخص یسین کو اپنی حاجت کا پیش رو بنائے گا۔ اس کی حاجت پوری کر دی جائے گی۔ داری کے نزدیک اس حدیث کا ایک شاہد بھی ہے جو مر سلا مروی ہے۔

مستدرک میں حضرت امام ابو جعفر محمد بن امام زین العابدینؓ کا قول مذکور ہے کہ جو شخص اپنے دل میں کچھ سختی محسوس کرے اس کو چاہئے کہ ایک پیالہ میں زعفران سے یسین لکھ کر پی لے۔ ابن انصریس نے سید بن جبیر کا قول نقل کیا ہے کہ جو شخص دیوانہ پر سورہ یسین پڑھے گا دیوانہ اچھا ہو جائے گا۔ یحییٰ بن ابی کثیر کا قول ہے کہ جو شخص صبح شام کو یسین پڑھے گا (نہ بھر) شام تک خوشی میں رہے گا اور جو شخص شام کو یسین پڑھے گا صبح تک خوشی میں رہے گا۔ تجربہ کرنے والوں کا یہی بیان ہے۔ (از مفسر قدس سرہ)